









# تمدن اسلام

## حصہ اول ۱۹۰۶ء تا ۱۹۰۶ء

مصنف کے نام کو جنرل علامہ جرجی زیدان ایڈیٹر رسالہ البلال کی کتاب تاریخ الامم الاسلامیہ کا

ترجمہ

جس میں

اسلامی سلطنت کی یوٹانیو ما وسعت پذیرتی کے ساتھ نظام ملکی مالی اور فوجی کی تاریخ اور اس کے تمدن اور شان و شوکت کی تفصیل متعقلاً طور سے درج ہے

مولوی محمد علی صاحب انصاری اردو لکھنے

منشی جنرل شیخ غلام محمد ایڈیٹر اخبار کوئیل کے حکم سے ترجمہ کیا

اور کا پرہیز از دن کے حسن اہتمام سے

مطبع روز بازار امت تبین

طبع ہوا

تمام حقوق بحق مطبع روز بازار محفوظ ہیں

## تازہ تصانیف

**مرآة الاسلام** یعنی رونما کی کیفیت بہارِ خزانِ اسلام مولوی عبد اللہ صاحبِ سبیل نے فارسی نظم میں لکھا ہے کہ کاغذ پر کھدیا ہے کچھ نکال کے۔ مولانا حالی نے مدو جزر اسلام ایک نئے نظریہ میں لکھا ہے۔ ہر گلے رائیگ لڑے دیگر بہت دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ درحقیقت مرآة الاسلام اسلام کے گذشتہ زمانہ کی بڑا فرقہ ترقیوں کا آئینہ حیرت ہے اور موجودہ خزانِ مدید بہار کا مرقعہ عبرت۔ تاریخ کی تاریخ ہے اور اپنی حیرت مجسم خیالات کا مجموعہ ہے۔ **اوسماق مغول**۔ فارسی زبان میں منلیہ قوموں اور سلطنتوں کے مفصل حالات کا مشجرہ ماہے اسباب و وجہ ہیں اس وقت تک اس مضمون پر کوئی کتاب ایسی جامع لکھی نہیں گئی قیمت فی جلد ص ۱۰۔

**حقیقت اسلام**۔ اس میں لایق مصنف نے نہایت ثنات اور خوبی سے یہ امر ثابت کیا ہے کہ اسلام انسان کا فطری مذہب ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے ماننے اور یقین کر نیک واسطے کسی مجروح یا خرق عادت کی ضرورت ہے اور نہ اس کے واسطے فلسفہ اور ہندسہ کا جاننا لازمی ہے بلکہ اسکا ماننا انسانی فطرت میں ودیعت ہے۔ محمد سے اللہ علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا عقلی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ مخالف مذہب ٹالوں کو بھی سوا تسلیم کے کوئی چارہ نہیں قیمت ۳۔

**بشارت فاطمہ** ایک عظیم النظر و عجیب نہی ناول ہے جس میں ایک عیسائی لٹیڈی کے مشرف اسلام ہونے کی تفصیلی کیفیت اس انداز سے بیان کی گئی ہے کہ ایک مذہب شروع کر دیکھتے ہیں ختم کئے بدون کتاب ہاتھ پر چھڑائے کو ہرگز جی نہ چاہے گا مصنف نے واقعی کمال کیا ہے کہ مذہبی مناظرہ کو جو بطور ایک خشک مضمون ہوتا نہایت دلچسپ بنا دیا ہے۔ تفصیل سے لیکر آخر تک اس واقعہ میں غلبہ ہے اور چونکہ قابل مصنف نے اس میں اسلام کی صداقت کے بڑے بڑے زبردست اور لا جواب کر دئے ہیں ثبوت عقلی دلائل اور خود عیسائیوں کی کتاب مقدس سے دیئے ہیں لہذا یہ کہنا ذرا مبغض نہیں کہ بشارت فاطمہ کی تصنیف اسلام کی ایک قابل داد خدمت ہے جسکی مجال اسلام کو خاص قدر کرنی چاہیے محض اس خیال سے کہ اشاعتِ عالم ہو تیت صرف ۳۰ روپیہ لکھی ہے۔

**تربیت اولاد**۔ اس کتاب میں تربیتِ اولاد کے سبکدہ پر ہر پہلو سے حکیمانہ بحث کی گئی ہے اور بچوں کی جسمانی۔ اخلاقی۔ اور روحانی خورد پر دخت کی ایسی سہل اور کارآمد ترکیبیں بتائی گئی ہیں کہ غالباً اگر کسی کتاب میں نہ ہوگی عبارت بالکل سلیس و عام نہیں ہے تاکہ خاص و عام اچھی طرح سمجھیں اور پورا پورا فائدہ اٹھا سکیں نہایت ۹۲ صفحہ اور قیمت لاگت سے بھی کم۔ یعنی ۳۰ روپے رکھی گئی ہے کہ امیر غریب ہر ایک اسے خرید سکے اور ملک و قوم کے بچوں کی تعلیم و تربیت میں والدین اور استادوں کو مصنف کے قیمتی خیالات و معلومات سے فائدہ اٹھانیکا پورا موقع ملے۔ + المستھر بیخبر روز بار پریس امرت سر۔

# فہرست مضمونیں قرآن اسلام حصہ اول

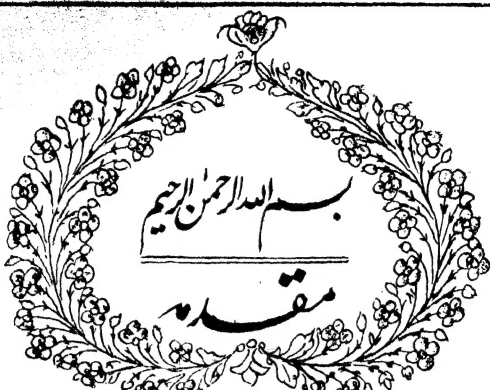
| صفحہ             | مضمون                                     | صفحہ | مضمون   |
|------------------|---|------|---|
| ۶۵               | فتوحات پر اہل عرب کی مساعرت کس لئے کی     | ۱    | مقدمہ   |
| ۶۶               | مقدمہ اسلام کی خصوصیت بشرط فقرت کا        | ۴    | تہذیبی مقدمات   |
| زیادہ پایا جانا۔ |   | ۸    | عرب اور تمدن  |
| ۶۷               | صبر اور درنگ                              | ۱۶   | حجاز زمین جاہلیت کا زمانہ                                 |
| ۶۸               | عرب والوں کی ملک                          | ۲۰   | جاہلیت میں عرب کی حکومت                                   |
| ۷۰               | پس پاہو نے کاراستہ                        | ۲۱   | کتبہ تجارت اور فرش  |
| ۷۱               | یرموک                                     | ۲۲   | اسلام سے پہلے عربوں کا ترقی کے لئے اُبھرنا۔               |
| ۷۲               | یہود                                      | ۲۹   | اسلام کی دعوت   |
| ۷۳               | مسلمانوں کا عدل انکی مہربانی اور خدا ترسی | ۳۷   | ظہور اسلام کے وقت رومیوں اور فارسیوں کی حالت              |
| ۷۶               | لوگوں کو اپنی اصلی حالت پر رہنے دینا۔     | ۴۱   | انتشار اسلام  |
| ۷۸               | خلاصہ - عود الہدایہ اور اہل بیت           | ۴۷   | غزوہ بدر کبر کے   |
| ۷۹               | خلفاء راشدین کی جانب الپسی                | ۴۹   | جنگ اُحد  |
| ۸۰               | فتنہ                                      | ۵۰   | واقعہ خندق  |
| ۸۱               | خلفائے راشدین کا زمانہ                    | ۵۳   | فتح مکہ   |
| ۸۲               | بنی امیہ کی حکومت                         | ۵۴   | میلوفۃ القلوب   |
| ۸۸               | بنی امیہ کو کس چیز نے خلافت لوادی۔        | ۵۶   | خلفائے راشدین   |
| ۹۲               | بنی امیہ کے خلفاء۔                        | ۶۰   | اسلام فتوحات  |
| ۹۶               | حکومت عباسیہ                              | ۶۱   | آغاز اسلام میں عربوں کو کس چیز نے فتح ممالک پر جری بنایا۔ |
| ۹۷               | عباسیوں کی دعوت۔                          |      |   |
| ۹۸               | عباسی سلطنت۔                              |      |   |
| ۱۰۱              | اندلس میں اموی حکومت۔                     |      |   |

| صفحہ | موضوع                            | صفحہ | موضوع                                 |
|------|----------------------------------|------|---------------------------------------|
| ۱۰۲  | مصر میں فاطمی حکومت کا دور       | ۱۲۸  | انگوٹھی یا مہر (                      |
| ۱۰۷  | اسلامی حکومت اور اسکی مزد شکاری  | ۱۳۱  | خلافت کی نشانیاں                      |
| ۱۰۹  | اسلامی قلمرو کی مردم شماری - {   | خطبہ |                                       |
| ۱۱۳  | اسلامی سلطنت کے امور مملکت       | ۱۳۲  | اسلام سے پیشتر اہل عرب کے نفوذ - {    |
| ۱۱۵  | اسلامی حکومت - {                 | ۱۳۳  | اسلامی سکے - {                        |
| ۱۱۷  | محمکون کی شاخیں - {              | ۱۳۴  | دار الضرب یا کمال                     |
| ۱۱۸  | خلافت                            | ۱۳۸  | اسکی ماہیت شریعت اور حقوق - {         |
| ۱۱۹  | خلافت کی ماہیت -                 | ۱۴۳  | ولایت اعمال                           |
| ۱۲۰  | خلافت کی شرطیں -                 | ۱۴۵  | اسلام سے قبل ولایت کی حالت کیا تھی    |
| ۱۲۱  | ۱۔ تلوار کا استحقاق              | ۱۴۸  | اسلامی دور میں والیوں کے تقرر کی صورت |
| ۱۲۲  | ۲۔ انتخاب کا استحقاق             | ۱۵۰  | امارت استغفار                         |
| ۱۲۳  | ۳۔ وصیت کر جانا                  | ۱۵۱  | امارت استیلا                          |
| ۱۲۴  | ۴۔ حرمین کی حمایت                | ۱۵۲  | امارت خاصہ                            |
| ۱۲۵  | ۵۔ امانتوں کی حفاظت              | ۱۵۳  | عالموں کی تنجہ (                      |
| ۱۲۶  | خلافت کی بیعت کا طرز             | ۱۵۴  | وزارت اور وزارت                       |
| ۱۲۷  | بیعت لینے کی صورت                | ۱۵۵  | آمر الامراء اور سلطان                 |
| ۱۲۸  | بیعت اور اسکی قسم                | ۱۵۶  | امیر الامراء                          |
| ۱۲۹  | ولیتہ کی بیعت                    | ۱۵۷  | وزارت تفویض                           |
| ۱۳۰  | عہد یا اقرار نامہ                | ۱۵۸  | وزارت تنفیذ                           |
| ۱۳۱  | خلافت کی علامتیں                 | ۱۵۹  | وزیر کی تنخواہ                        |
| ۱۳۲  | خلافت کی تین علامتیں ہیں۔ چادر - | ۱۶۰  | سلطان - {                             |
| ۱۳۳  | انگوٹھی اور عصا -                | ۱۶۱  | الحجۃ و تواجہ                         |
| ۱۳۴  | چادر -                           | ۱۶۲  | فوج اور اس کے متعلقات -               |
|      |                                  | ۱۶۳  | فوج کی تاریخ -                        |

| صفحہ | مضمون                          | صفحہ | مضمون                                |
|------|--------------------------------|------|--------------------------------------|
| ۱۶۶  | فوج کی اصل و بنیاد             | ۱۹۶  | کبش                                  |
| ۱۶۷  | رومی فوج                       | ۱۹۷  | یونانی آگ                            |
| ۱۶۸  | عربی فوج                       | ۱۹۸  | بارود کی ایجاد (نظام الجند فی الحرب) |
| ۱۶۹  | عہد اسلام میں اہل عجم کی فوجیں | ۲۰۰  | حالت جنگ میں فوجی نظام               |
| ۱۷۰  | فوجی دفتر - دیوان الجند        | ۲۰۲  | کرادیس                               |
| ۱۷۱  | فوجی تنخواہیں - اعطیات الجند   | ۲۰۵  | فوجی کیمپ                            |
| ۱۷۲  | فوجی تعداد - تعداد الجند       | ۲۰۷  | فوجی قواعد اور شمار                  |
| ۱۷۳  | فوجی ریتے اور اٹکی قسمیں       | ۲۰۸  | فوجی قواعد                           |
| ۱۷۴  | فوجی معائنہ                    | ۲۰۹  | فوجی شمار                            |
| ۱۷۵  | فوجی چھاونیاں - سار الجند      | ۲۱۰  | ثغور اور غاصم                        |
| ۱۷۶  | لواء - یا - رایت اللواء و رایت | ۲۱۱  | غزوات                                |
| ۱۷۷  | فوجی نشاؤں کی تاریخ            | ۲۱۲  | جنگی جہازوں کے بیڑے                  |
| ۱۷۸  | نشاؤں کے رنگ                   | ۲۱۳  | دریائی سفر                           |
| ۱۷۹  | عقد لواء                       | ۲۱۴  | اسلام میں جہازوں کے بیڑے             |
| ۱۸۰  | جنگی یا فوجی باجے - الموسيقى   | ۲۱۵  | دار الصناعة                          |
| ۱۸۱  | سلاح - اسلحہ                   | ۲۱۸  | کشتیوں کی صورتیں دراوٹ کے اسباب      |
| ۱۸۲  | توس                            | ۲۲۰  | تہیت المال                           |
| ۱۸۳  | تلوار                          | ۲۲۱  | تحدق                                 |
| ۱۸۴  | نیزے                           | ۲۲۲  | غنیة الغنم                           |
| ۱۸۵  | دھمال                          | ۲۲۵  | فنی                                  |
| ۱۸۶  | زرہ                            | ۲۲۸  | جزیہ الجزیہ                          |
| ۱۸۷  | محاصرہ کے آلات                 | ۲۲۹  | جزیہ کی تاریخ                        |
| ۱۸۸  | پہنچق                          | ۲۳۰  | جزیہ کی مقدار                        |
| ۱۸۹  | دبابہ                          | ۲۳۲  | خراج الخراج                          |

| صفحہ  | مضمون                            | صفحہ  | مضمون                   |
|-------|----------------------------------|-------|-------------------------|
| ۲۳۲   | خراج کی تاریخ                    | ۲۵۳   | دیوان نظام              |
| ۲۳۳   | خراج کا مقرر کرنا۔               | (۲۵۵) | دارالعدل                |
| ۲۳۵   | زمین کی ملکیت                    | ۲۵۶   | الحسبہ والشرطہ          |
| ۲۳۶   | ارتفاع خراج                      | (۲۵۷) | شرطین دپولیس            |
| ۲۳۷   | خراج کی ضمانت داری۔              | ۲۵۸   | دیوان الانشاء           |
| ۲۳۸   | خراج کے توابع                    | (۲۵۹) | کتابت                   |
| ۲۳۹   | انقطاع                           | ۲۶۰   | دیوان الانشاء           |
| ۲۴۰   | ڈاک البرید                       | ۲۶۱   | توقیع                   |
| (۲۴۱) | برید کی تسلیت و ضرورت            | ۲۶۲   | خلفاء کی مکاتبت         |
| ۲۴۲   | برید ڈاک کے راستے                | ۲۶۳   | اشارہ یارمز             |
| ۲۴۳   | قضا القضا                        | ۲۶۴   | تحریر کے آلات اور سامان |
| (۲۴۴) | قضا کی تاریخ                     | ۲۶۵   | حجابت                   |
| ۲۴۵   | اسلام سے قبل قضا کی کیا حالت تھی | ۲۶۶   | انقباض                  |
| ۲۴۶   | قضا کا عہدہ اسلام میں            | ۲۶۷   | معونیہ طریقوں کے مشائخ  |

مطبوعہ روز بازار۔ پریس امرتسر



دنیا کی تاریخ میں اسلامی تاریخ کا اہم ہونا مسلم ہے کیونکہ اس سے وہ تاریخ مراد ہے جو قدیم زمانہ کے حالات کو موجودہ ایام کے حالات سے مسلسل کرتی ہے۔ اور زمانہ متوسط (مڈل ایج) میں جو تمدن دنیا گزری ہے اُس کے حالات کا پتہ دیتی ہے۔ اسلامی تاریخ قدیم تمدن کا خاتمہ اور جدید تمدن کا دیباچہ ہے۔ نئی تہذیب اور موجودہ ایام کے تمدن کی زین اس تاریخ سے پھوٹی ہیں۔ ہم برسوں سے اس تاریخ کے مطالعہ میں مصروف تھے۔ اور رسالہ الہلال کے کاموں سے فراغت حاصل کر کے اوقات سی کی سر میں صرف کرتے تھے۔ اُس حالت میں جہاں ہمیں کوئی مناسب موقع نظر پڑتا تو اُسے لوٹ کر لیتے۔ اور فرصت کے منتظر رہتے کہ موقع ملے گا تو اسلامی تمدن پر اس قسم کی ایک مطول تاریخ لکھیں گے جو اُس کے تمام حالات پر حاوی ہو۔ ہم نے اپنے اس ارادہ کو اس وقت سے پہلے بھی کئی مرتبہ پیکا کے سامنے پیش کر دیا تھا خدا کے فضل سے ہمارا یہ عزم برقرار قائم رہا۔

ہمارا خیال تھا کہ عربی زبان کے پڑھنے والے اگرچہ وہ مختلف مذہبوں اور شروہوں کے ہیں پہر بھی ایک ایسی تاریخ کے محتاج ہیں۔ اس لئے کہ یہ ان کی زبان۔ ان کی قوم اور ان کے ملک کی تاریخ ہی نہیں بلکہ ان کے ادب اور ان کے عادات کی تاریخ ہے۔ اس لئے ہم موقع موقع اس تاریخ کے متعلق ایسے مضامین کا سلسلہ نکالتے رہے جو لوگ شوق کی نگاہ سے دیکھیں۔ اور اس طرح ہم ان کے ذہنوں کو الہلال میں اسلامی تاریخ کے ساتھ متعلق رکھنے والے ناول و تراجم شائع کرتے رہنے سے اس تاریخ کے مطالعہ کیلئے تیار کرتے رہے اگرچہ وہ لوگ مختلف طبقوں و ثقافات و درجات علم و فضل اور عقل و فہم کے لحاظ سے ایک دوسرے سے جدا تھے ہمارے اس کارروائی کا مقصد یہ تھا کہ محض تاریخ کا مطالعہ عام لوگوں پر بارگزر رہا ہے۔ اور خاص کر یہاں



ملک میں کیونکہ یہاں علم و فن کا چرچا کم ہو اور اس کی ترقی گویا ابھی صرف اپنی عہد طفلی میں ہے۔ لہذا ہمارے لکھنے والے کو ایسا طرز اختیار کرنا ضروری تھا جس کے ذریعے لوگ مطالعہ میں پکچسی لیں اور اس غرض کو پورا کر نیچے واسطے ناولوں کا پیرایہ اختیار کرنا سب سے بہتر ذریعہ تھا۔

اسلامی تاریخ کے اس سلسلہ میں سے ہم نے اب تک چہرہ کریمان پوری کی مین جن میں اس تاریخ کے اہم واقعات عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مقتول ہونے تک درج ہیں جس کے بعد سے خلافت کی باگ بنے غلام غش عبدالملک بن مروان کے ہاتھ میں آئی اور ہم نے اس بات کو دیکھ لیا ہے کہ عام ناظرین کی طبیعت میں اس تاریخ کو وسعت دینے کا شوق اور اسلامی تمدن کی حقیقت معلوم کرنا ذوق نشوونما پارہ ہے۔ نیز اپنے قائل نامہ نگاروں کے خیالات میں ایک طرح کی بلند پروازی کو بھی محایہ نہ کر لیا ہے جسے وہ لوگ اس تمدن کی حالت سے بحث کرتے ہوئے جدید تمدن یورپ کے ساتھ اسکا تعلق دریافت کر نیچے اشتیاق میں عیاں کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ بہت سے صحابہ علم و فضل نے اس معاملہ میں ہم سے خط و کتابت کر کے اس امر کے متعلق ہماری ذاتی رائے دریافت کی ہے۔ ان امور پر غلط کر کے ہمیں مناسب موم ہو کہ الہامال کے دسویں سال کے خاتمہ پر ہم ایک ایسی کتاب شائع کریں جس میں ہی موضوع پر بحث لگی ہو۔ اور اس میں اس تاریخ بیان کر کے جدید یورپ میں تمدن کے ساتھ اسکا تعلق ظاہر کیا جائے کسی قوم کی اصلی تاریخ اس کے تمدن اور آباد کاری کی تاریخ ہوا کرتی ہے نہ کہ اس کے جنگی کارناموں اور فتوحات کی جس امر کی اسلامی تاریخ لکھتے ہوئے عرب مؤرخوں کو خصوصاً عادت پڑ گئی ہے۔ وہ صرف واقعات کو جیسے کا تیا بیان کر دیتے ہیں اور ایسے اسباب کی جانب بہت کم اشارہ کرتے ہیں جن سے ان واقعات کا باہمی تعلق سمجھ میں آسکے اور وہ ایک دوسرے سے مربوط ہو سکیں تاکہ عقل انکی علت دریافت کر سکے اس میں غور کر سکے اور جسے برکھو کہ اس قوم کی حقیقت سمجھ میں آسکے۔ مگر ہم انہیں اس بارہ میں محذور بھی سمجھتے ہیں ان بیچاروں کو جیسا موقع ملتا تھا اور جس حالت کے مطابق لکھنا پڑتا تھا اس میں ایک بڑی دقت یہ تھی کہ ان کو واقعات کے اسباب پر غور کر نیچے پہلو تھی کہ ناپڑتا تھا۔ اور اکثر اوقات وہ کسی ایک جانب کی طرف داری کرتے ہوئے کبھی پر مجبور ہو جاتے تھے۔ یا ممکن ہے کہ انہیں کوئی اور عذر بھی ہو تا رہا ہو۔

بہر حال آج ان معاملات پر غور کر نیچے ہمیں کوئی روکنے والا نہیں ہو اور اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ بہت سے مشرقی علماء اور یورپ میں عالمان نے اس ضمن پر تصانیف کر نیچا قصد کیا ہے لیکن ان کو مسلمانوں کی کبھی جوئی

تورگنہ طور پر واقع ہیں اور دشواری سے ملتی ہیں اسی وجہ سے جب گزشتہ سال ہم نے اپنا یہ خیال شائع کیا تو یورپین علماء کے ایک گروہ نے ایسے سخت کام کے لٹو ہمارے مستند ہو جانے پر بہت مسرت ظاہر کی تھی اور حق یہ ہے کہ گو ہم نے اس ارادہ کا اظہار کر دیا تھا لیکن باوجود جی تلاش اور جستجو کے خود ہمیں بھی یہ امید نہ تھی کہ ایسے سخت مضمون کے متعلق ہکلاس قدر صالحوں کا بیجا جو (۱۶) صفحوں پر بھی لکھا جاسکے کیونکہ تغیر رسالہ ہم کی ضخامت اتنی ہی ہونی تھی۔ مگر ہم نے کمزوریت باندھ کر ناممکن کوشش کی اور اہل عرب کی کبھی ہوئی تاجی سیاسی ادبی اور دیگر علوم کی کتابیں ریجنی شروع کیں جو ہکو مطبوعہ اور قلمی دستیاب ہو سکیں۔

تاریخ۔ قح۔ اور تقاویم کی کتابوں میں سے ابن اثیر۔ ابن خلدون۔ ابن خلکان۔ مقرئینی۔ بلاذری۔ ابی الفدا۔ تاریخ خمیس۔ یعقوبی۔ مقرئ۔ فخری۔ سیوطی۔ ابن خرداد بہ۔ یاقوت۔ اور اصطخری وغیرہ کو کبھی کتاب میں مطالعہ کیں۔ ادب میں افغانی۔ عقد الفریذ۔ ابن عبد ربہ۔ بکشلول۔ مستطرف۔ اور سراج الملوک وغیرہ کتابوں پر نظر ڈالی تفسیر وحدیث اور فقہ کے متعلق تفسیر رازی تفسیر مخشری۔ صبیح بخاری۔ مشکوٰۃ المصابیح اور ہدایہ وغیرہ کتابوں کی سیر کی۔ ملکی اور ملی انتظام کی کتابوں میں سے ابویوسف کی کتاب الخراج۔ قدیمہ بن جعفر کی کتاب الخراج وصنعت الکتابہ۔ ماوردی کے احکام السلطانہ ملک سعید کی عقد الفریذ۔ اور ابن خلدون کا مقدمہ وغیرہ۔ اسکے علاوہ بہت سی کتابیں دوسرے مضامین کی۔ جسکے دیکھنے والیکو اسبات کا وہم و گمان بھی نہ ہو کہ وہ اُن سے اس مضمون کے متعلق کوئی فائدہ اندکڑ سیکھا اور ہم اعتراف کرتے ہیں کہ ان کتابوں میں ہمیں بہت سی مفید باتیں دستیاب ہوئیں۔ اول کتابوں میں سے چند یہ ہیں۔ حیاۃ النبیؐ انصاف و میری عجائب المناجات مصنفہ قزوینی۔ اور اسکے علاوہ مجاہد اور نہرستون کی دوسری کتابیں مثلاً کھانوی کا کتاب کشاف اصطلاحات الفنون۔ اور کتاب کشف الطنون سکلیات ابی البقار وغیرہ۔ یہ کتابیں صرف

عربی زبان میں ہیں۔ \*

اسکے بعد ہم نے مولفین یورپ کی بھی وہ تمام کتابیں پڑھیں جو اسلام۔ اسلام کی تاریخ اور اس کے آداب پر انگریزی۔ فرانسیسی یا جرمن زبان میں لکھی گئی تھیں اور ہمیں دستیاب ہو سکیں۔ مثلاً فرانس کے عالم لیبون کی کتاب تمدن عرب پر لیبو کی تاریخ سلطنت رومانیہ شرقیہ فرانس کے مشہور سالہ ایشیا کے مضامین تمدن شرق کے بیان میں۔ فون کریک کی کتاب جرمنی زبان میں۔ سیکس مولر علامہ جرمنی کی کتاب تاریخ الاسلام اسٹیلی لین پول انگریزی کی تصنیف دول اسلامیہ کے بیان میں۔ اور گلمن کی رومن امپائر وغیرہ۔

یہ کتاب ہندوستان کے ایک عالم مولوی شیخ محمد تھانی کی تصنیف ہے جو ماہرین قدیمی جرمین گندے ہیں اور اسکول شیکسپیئر کی

میں سے ایک ہے۔ (مترجم غفرلہ)

غرض کہ مختلف زبانوں اور مضامین کی عام لغتوں اور اخباروں کے علاوہ عربی اور یورپین زبانوں کی جو کتابیں ہم نے مطالعہ کی ہیں ان کی تعداد دو سو جلدوں سے زائد ہے۔ اور یہ اس مواد کے علاوہ ہے جو برسوں - شرق کی تاریخ دیکھتے رہنے سے ہمارے ذہن میں جمع ہو رہا تھا۔ ان امور کے بعد ہر کلاس قدر سرمایہ ہم پہونچ گیا جو اس عجیب تمدن کے سیاسی - انتظامی - علمی - ادبی اور اخلاقی پہلوؤں سے فلسفیانہ بحث کرتے ہوئے مطلوبہ کتاب کے ایسے کئی حصے پر کر دے۔ پس ہمارے لئے اسکے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا کہ اس موضوع ہم کسی حصہ پر تقسیم کر دیں جنہیں سے پہلا حصہ اس وقت شائع کریں اور باقی حصوں کو انتشار و انتشار دہ لہلال کے سالانہ نمونوں کی شکل میں شائع کرتے رہیں۔ پس یہ کتاب کا پہلا حصہ اور آئندہ حصوں کی بنیاد ہے۔ ہم نے اسکو تمہیدی مقدمات سے شروع کیا ہے جن میں عرب اور تمدن اسلام سے پہلے عرب کی حالت اور ان کا کچھ عرصہ قبل از اسلام ترقی کے لئے آمادہ ہوتے جانا۔ زمانہ جاہلیت کا طرز حکومت۔ آغاز دعوت اسلام تک کعبہ اور قریش کا حال۔ پھر ظہور اسلام اسکی اشاعت۔ اسلامی فتوحات۔ دولت بنی امیہ و عباسیہ کا قیام اور ان کے بعد اندلس کی اور پھر ہندو فاطمہ کی حکومتوں کا قائم ہونا وغیرہ۔ تمام باتیں بیان کر دی ہیں اور ان پر ایک کڑوا کھرا پر کہنے والے شخص کی طرح نظر کی ہے۔ ہم نے کوئی حادثہ یا واقعہ ایسا نہیں لکھا جسکے اسباب اور جو مکتبہ نمایان طور پر نہ دکھایا ہو۔ اور پھر ان سے کوئی نتیجہ نہ نکالا ہو۔ بلکہ اسکے بعد ہونیوالے واقعے سے اسکا تعلق بھی عیان نہ کر دیا ہو۔ خصوصاً اس بات کے بیان کرنے پر ہم نے بہت زور دیا ہے جس نے روم و فارس کی زبردست و عظیم الشان سلطنتیں فتح کر لینے پر اہل عرب کو جرات دلائی۔ انکی ہمت بند مائی اور اعانت کی۔ باوجودیکہ وہ بہت قلیل التعداد اور بالکل بے سروسامان تھے۔ یہ اس قسم کی فلسفیانہ بحث ہے جسے ہماری دہشت میں انکی کسی شخص نے کسی زبان میں پوری طرح بیان نہیں کیا۔ تصانیف اہل فرنگ میں اسکے متعلق کچھ نہیں کہہ سکتا۔ ابھی ہے تو وہ نہایت مختصر اور غیر تشفی بخش ہے۔ مگر ہم اس بارہ میں یورپین مصنفوں کو الزام دینا نہیں چاہتے کیونکہ یہ مضمون انکی رسائی فہم اور پرواز خیالات سے بالاتر ہے۔ اسے نہ انکے مذہب کے کوئی علاقہ ہے اور نہ انکی حالات و آداب اور تاریخ کے ساتھ کوئی لگاؤ۔ اور جو ذرا غور و تعلق ہے بھی تو وہ ہونیکے برابر البتہ خود ہم ہی قابل ملامت ہیں کیونکہ یہ زبان ہماری مادری زبان تھی لہذا ہم بھی اہل ذریعہ ہماری قوم اور ہمارے بلا و آداب و اخلاق کی تاریخ سے بحث کرنے میں سبقت لینگے !!!

مذکورہ بالا مقدمات کے بعد ہم نے اسلامی سلسلے کے کمال اور عروج کے زمانہ میں اسکی حالت پر غور کیا ہے

اسکی تعداد و مقدار بیان کی ہے۔ اسلامی حکومت اور اسکی مصلحتوں کا روبرو ہاری شعبوں اور اس بات پر نظر ڈالی ہے کہ اسکی بنیاد کیونکر پڑی۔ پھر مختلف ضرورتوں کی وجہ سے اسکے کاروبار میں بہت سی شافین کیونکر پیدا ہوئیں مثلاً خلافت اور اسکے توابع وزارت و ولایت اعمال۔ بیت المال (خزانہ عامہ) فوج اور تمام دفاتر ملکی و مالی اسکے بعد ہم نے ان تمام صیغوں اور محکوموں کی تاریخ بیان کی ہے اور انکے فروعات و ملحقات کا ذکر کیا ہے۔ واقعی امر یہ ہے کہ اس تاریخ کی خاطر تصانیف عرب کی چھان بین میں ہم نے جیسی وقت و ذمت اٹھائی ہمارا ہی جی خوب جانتا ہے اکثر ایسا ہوا ہے کہ ہم نے بڑی بڑی ضخیم کتابیں تمام کمال دیکھ ڈالی ہیں اور انہیں سے ہمیں اپنے مفید مطلب صرف ایک یا دو فقرے ملے ہیں۔ اور بسا اوقات ایسا بھی ہوا ہے کہ بغیر دو یا تین جلدیں دیکھ بچکنے کے صرف ایک بات ہی پوری نہیں ہوئی ہے۔

مثلاً جب ہم نے اسلامی حکومت کے اندر ولایت اعمال اور عہدہ قضا کی تاریخ لکھی تو اسکے ساتھ ہی ہمارا یہ بھی ارادہ ہوا کہ خلفائے راشدین کے عہد میں عاملوں اور قاضیوں کی تنخواہوں کی شرح ہی بیان کر دیں۔ اسکے متعلق کتاب فتوح البلدان بلاذری میں ہکو اتنی عبارت ملی کہ عمر بن الخطابؓ نے عمار بن یاسر کو شہر کوذہ کی فوج کا افسر اور عمان کے مسلمانوں کی نماز کا امام مقرر کیا تھا۔ عبداللہ بن مسعودؓ کو دکان کا قاضی اور ناظر بیت المال بنایا تھا اور عثمان بن حنیف کو پالیس ارہنی کا ہتھم قرار دیا تھا۔ لیکن مصنف نے یہ نہیں لکھا کہ ان لوگوں کی تنخواہیں کیا تھیں۔ اسکے بعد ہم نے اسطو شہی کی کتاب سراج الملوک کے اس باب میں جس میں اُس نے یہ بیان کیا ہے کہ سلطان وقت بیت المال میں سے کن طریقوں پر خرچ کرتا تھا۔ اور عاملوں کا کیا مہول تھا۔ دیکھا کہ عمر بن الخطابؓ نے سب سے اہل عمار کو ولایت کوذہ کا حاکم بناتے وقت عاملوں کی تنخواہ کی شرح مقرر کی اس سے قبل خلیفہ موح نے کسی حاکم یا افسر کی کچھ تنخواہ متعین نہیں فرمائی تھی خلیفہ موصوف نے عمار کا شاہرہ چہ سودرم قرار دیا اور ان کے ماتحت حکام محررون اور مؤذنوں کی تنخواہیں علیحدہ علیحدہ قرار دیں۔ اور عبداللہ بن مسعودؓ کا خلیفہ سوم ماہوار متعین فرمایا۔ لیکن ہم نے اس مقام پر نہ عمار کا منصب بیان کیا ہے اور نہ یہ بتایا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ کا کیا عہدہ تھا۔ لیکن ہم نے فتوح البلدان اور سراج الملوک دونوں کتابوں کی روایتیں ایجا کر کے ان سے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ فوج کے افسر اور امام نماز کی تنخواہ عمرہ کے عہد میں چہ سودرم ماہوار تھی اور قضا کا شاہرہ سودرم ہوتا تھا۔ اسکے علاوہ دیگر قوانین سے اس بات کا سراغ لگایا کہ عمارؓ عمر کی طرف سے کوذہ کے عامل مقرر ہوئے تھے۔ پھر ان سب امور میں باہم مطابقت دینے سے ثابت ہو گیا کہ عمرہ کے عہد میں عامل کی تنخواہ

چہ سو درم ماہوار تھی اور قاضی کی سو درم ماہوار۔ اسی پر اندازہ کرنا چاہئے کہ کتنی دقتوں سے ایک ایسی کتاب کا پتہ ملا ہوگا۔

دوسرے حصہ میں ہم اسلامی سلطنت کی دو تہذیبی اور اسکی رعایا کی خوشحالی اور خوش باشی کا ذکر کریں گے اور یہ بات دکھائی دے گی کہ اسلامی سلطنت کے تعلقات اپنی ہم عصر مملکتوں کے ساتھ کیسے تھے۔ خلفاء کی مجالس و برنامے اور شغل تفریح کے حالات علم اور علمدار۔ شعرا و شعرا کے ساتھ انکا اہتمام۔ دربار داری کے اصول اور حاضری و بار کے طریقے۔ انکے محلات اور جریم۔ انکی شان و شوکت۔ سواری کا جلوس انکی فیاض اور سخاوت کا ذکر۔ اسلامی عاتین اور اسلامی شہروں کا حال۔ یہ سب باتیں بیان کریں گے۔

تیسرے حصہ علوم و آداب اور شعر و صنعت کے بیان میں ہوگا جس میں یہ دکھایا جائیگا کہ اسلام سے قبل ممالک شام و عراق میں ان چیزوں کی کیا حالت تھی؟ اور مسلمانوں نے اُس میں کیا ترقی کی۔ اُس ترقی کی کیا بنیاد اور مقدار وغیرہ سب باتوں کا ذکر ہوگا۔

چوتھے حصہ میں اُس زمانہ و روشن کے آداب معاشرت سے مناسب موقع بحث کی جائیگی۔ پہلا اسلامی تمدن کے ساتھ جدید یورپی تمدن کا تعلق بیان کر کے یہ بحث انشاء اللہ ختم کر دی جائیگی۔ اور اسلامی تمدن کے آثار کا سابقہ حصوں میں تفصیل ذکر ہو چکنے کے بعد اس بارہ میں جو کچھ لکھا جائیگا وہ بہت صاف اور واضح ہوگا۔ یہاں تک ہمیں جس قدر امور بیان کئے ہیں ان سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ مضمون زیر بحث نہایت دشوار اور بڑا ہے۔ اور بسے بڑے بڑے تصنیف و تالیف کی دنیا میں ایک نیا کام ہے حالانکہ اس معاملہ میں خود ہم بہت ہی قاصر ہیں۔ یہ تمہید اُس سبب کی بنا ہے جو اس کتاب میں نقائص واقع ہونے پر بالآخر ہم کو پیش کرنی ہوگی لہذا تمام اہل فضل و کمال حضرات سے ہم اس بات کی درخواست کرتے ہیں کہ وہ اپنی خیالات اور آراء سے ہماری امداد فرمائیں تاکہ ہم آئندہ حصوں میں ان سے انشاء اللہ نفع اٹھائیں۔ \*

## تہمدی مقدمات

کسی قوم کے تمدن سے بحث کرتے وقت اس کی عظمت، ثروت اور ملکی وسعت پر بھی غور کرنا ضروری ہوتا ہے نیز یہ بیان کرنا پڑتا ہے کہ شہری زندگی کے اسباب نتائج میں سے کن چیزوں نے اس کے تمدن کا ساتھ دیا تھا۔ اس میں علم، ادب، اور صنعت و حرفت اور اس کے لوازمات مثلاً مدرسوں، مکتبوں اور انجمنوں کی تاریخ، سلطنت کے حالات کا مفصل بیان اس کے سامنے ہے وہ اسباب جن سے یہ سلطنت خوشحالی کی انتہا کو پہنچی۔ اور اس بات کا بیان کہ اس کے طرز معاشرت میں اس کا کیا اثر تھا۔ سب امور کو ذکر کرنا ہوتا ہے۔ اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ اس قوم کے عادات اور طرز معاشرت بیان کرتے ہوئے ان باتوں کی نسبت ان کے اسباب و لواحت کی طرف کی گئی ہو۔

اس کے علاوہ جب تک اس قوم کے زمانہ بادت (وحشت) کے حالات مع اس امر کے بیان نہ کر دئے جائیں کہ وہ شہری زندگی کی جانب کس طرح بڑھی اور اس ترقی کے اسباب کیا تھے جنہوں نے اس امر میں اس کی مدد کی۔ اس وقت تک اس تمدن کا بیان پورے طور پر واضح نہیں ہو سکتا۔ یہ بحث یوں تو عام طور پر ضروری ہے مگر اسلامی تمدن کی تاریخ میں خاص طور پر اس کی ضرورت ہو گی کیونکہ اس میں چند خاص اسباب اور ذریعے ایسے موجود ہیں جن کا وجود دوسری قوموں کی تمدن میں نہیں ہے۔

بنابراین ہم کو سو اس کے کوئی چارہ نہیں نظر آتا کہ ہم اس کتاب کو چند تہمدی مقدمات کے ساتھ شروع کریں جنہیں اسلام سے قبل عرب کی حالت اور تمدن کو ساتھ انکی مناسبت اور جو امور اس قوم کے حالات سے اسلامی دعوت کے قبل گزرے ان سے مفصل بیان ہو۔ ساتھ ہی یہ امر بھی دکھایا جائے کہ اسلامی دعوت کے ظاہر ہونے کے وقت جزیرہ نما کے عرب کی کیا کیفیت تھی۔ روم اور فارس کے باشندے اون دنوں کس رنگ میں تھے اور وہ کونسی بات تھی جس نے اہل عرب کو باوجود قلیل التعداد اور بے سروسامان ہونے کے ان سلطنتوں کو فتح کرنے میں اہل اہل عرب کی اسلامی سلطنت کس طرح قائم ہوئی اور اس نے خلفائے راشدین کے زمانہ میں دینی حیثیت کہنے کے ساتھ بنو امیہ اور بنو عباس کے عہد میں دنیوی حکومت اور سیاسی حالت کی طرف کیونکر ترقی کی اس بحث سے فراغت پا کر ہم ان اسلامی حکومت کی وسعت اور اس کے کا و بار کی تاریخ پر گفتگو کریں گے۔ لہذا ہم تہمدی مقدمات کو آغاز کرتے ہیں :-

## عرب اور تمدن



بعض یورپین دُعا لے لگاریوں کا بیان ہے کہ ”عرب دالون کو اسلامی تمدن قائم کر نیکی بارہ میں کوئی فضیلت نہیں حاصل ہو۔ انہوں نے اپنے اس تمدن کی بنیاد رومانی (یونانی) اور فارسی تمدن کے کھنڈ پڑے قائم کی تھی“ ان لوگوں کی رائے میں اسلامی تمدن سے وہ تمدن مراد ہے جو مذکورہ بالا دالون قوموں کی تمدنوں سے مل ملا کر ایک عطر مجموعہ کی صورت میں بنایا گیا اور ضرورت وقت کے لحاظ سے اُن میں کسی قدر تیسر اور تبدیل بھی کر دیا گیا۔

اُنکا قول ہے کہ ”اہل عرب اپنی اصل فطرت کے لحاظ سے شہری زندگی سے دور پڑے ہیں“ وہ لوگ اپنے اس قول کی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ اہل عرب نے جاہلیت اور اسلام کے زمانوں میں اپنی جانب سے فوجی تمدن کی بنیاد نہیں قائم کی، لیکن ہمارے نزدیک عرب اُلوے دوسری قوموں کے مقابلہ میں کہیں زیادہ کاروبار کو فروغ دینے اور ملک کا انتظام کرنے کی استعداد رکھتے تھے۔ وہ اُن قوموں کے کسی طرح کم نہ تھے جنہوں نے قدیم یا جدید زمانہ کے اندر تمدن میں ترقی کی ہے اور اس بات کی تہدید میں ہمارا حسبِ قیاس قابلِ غور ہے :-

جزیرہ عرب کے باشندے دو بڑی قوموں پر منقسم ہیں۔ (۱) قحطانی یعنی مکہ میں اور اسکے آس پاس کے رہنے والے جو انابتِ قحطان یا قحطان سے ملاتے ہیں اور یہ سلسلہ نسب ارفخشذ کے ذریعہ سے سام بن نوح پر جا کر ختم ہوتا ہے۔ (۲) اسماعیلی۔ یا عدنانی۔ یہ لوگ حجاز۔ نجد اور ان کے قرب و جوار کے باشندے ہیں۔ اور اپنے نسب کا سلسلہ ابراہیم خلیل اللہ کے بیٹے اسماعیل سے ملاتے ہیں جو نبی نبی ماجرہ کے بطن سے تھے۔ ان لوگوں کو عدنانی بھی کہتے ہیں جبکہ وجہ یہ ہے کہ ان کے اجداد میں ایک شخص عدنان نام گزرے ہیں اور اسی قسم کی وجہوں سے انکو مضر بھی اور معدی بھی کہا جاتا ہے۔ اس دوسری قسم کے لوگ زیادہ تر جزیرہ عرب کے اُس حصہ میں سکونت رکھتے تھے جو بالکل بے آب و گیاہ ہے اور وسط ملک میں واقع ہے۔

قحطانی عربوں نے اسماعیلی عربوں سے بہت پہلے تمدن میں اپنی ترقی عیان کی تھی۔ اسلئے کہ بنسبت اسماعیلی عربوں کے انکا ملک سرسبز اور شاداب زمینوں سے قریب تر تھا قحطانیوں کی یہاں قدیم زمانہ میں بہت سی حکومتیں قائم ہوئیں جو فراعنہ مصر اور شانانِ بابل و آشور کی معاصر تھیں۔ اُن میں سے زیادہ مشہور حمیر

کہلوان اور سبا کی حکومتیں ہوئی ہیں جبکہ نامور شہر ماکرب - صنعا اور سبا وغیرہ تھے۔ اسماعیلی عربوں کی بھی ولادت مسیح سے قبل اور بعد میں کئی نامور حکومتیں گز چکی ہیں مثلاً فلسطین کے اطراف میں بنی مکی حکومت۔ اسکے علاوہ ان تمدن قوموں کا یہی ذکر کرنا ضروری ہے جو باندہ عرب کے گروہ میں نہایت اعلیٰ ترقی کر چکی ہیں مثلاً عاد - ثمود - طسم اور جادیس وغیرہ ان قوموں کے کاروباری فروغ کا عہد اقوام عرب میں سب سے قدیم ہے اور ان کا نسب غالباً لاؤ ذبن سام بن نوح سے ملتا ہے۔ نیز عمالقہ کا مشہور و پر شکوت اور صاحب طاقت گہرانا بھی ان ہی باندہ عرب کے زمرہ میں سے تھا جن کا ذکر قدیم تاریخ میں پایا جاتا ہے اور اس کا فصل بیان سال چنچ کے الہلال منبر ۲۰ میں بھی کیا گیا ہے۔

اس تہذیب کے بعد یہ کہنا بھی ضروری ہے کہ اسلامی تمدن اہل عرب کے کاروباری فروغ و کھانیکہ نیاز زمانہ نہیں تھا بلکہ اس سے قبل بنو حمیر کہلوان اور سبا کے خاندان بھی ممالک مشرق اور مغرب کے باہر عہد تجارت کا واسطہ رہ چکے ہیں کیونکہ مین کا ملک اُس زمانہ کے تمدن ممالک کے وسط میں واقع ہوا تھا۔ ہندوستان کا تجارتی مال بحر ہند کی راہ سے مین اور حضرموت کو جایا کرتا تھا۔ ادوین کے لوگ اُس عہد میں مصر اور فینیقیہ کو لیجا جاتے تھے بلکہ اس سے بھی آگے۔ ادومی - عمالقہ اور مدینی قوموں تک پہنچاتے تھے اور بلا مغرب میں بھی اُس کی تجارت کرتے تھے۔ اسماعیلی عربوں نے آباد دنیا کے انتہائی کناروں تک خشکی کے راستہ سے اپنی تجارت کا سلسلہ بڑا کر لیا تھا اور وہ اُس زمانہ کے آباد ملکوں میں عہد تجارت کا واسطہ بنے ہوئے تھے۔

علاوہ اسکے کہ عرب کا ملک ان دنوں کے تمدن ملکوں کے وسط میں واقع تھا۔ تجارت کے کاروبار بڑا اور تمام ممالک سے تجارتی رابطہ پیدا کر لینے میں اہل عرب کو اس بات نے اور بھی مدد پہونچائی کہ وہ ایسی زبان بولتے تھے جو اُس عہد کی اکثر تمدن قوموں کی زبانوں سے مشابہ تھی۔ اس لئے کہ ان دنوں سامی زبانیں تلفظ اور معنی کے اعتبار سے ایک دوسرے کے ساتھ تقریباً ملتی ہوئی تھیں گو یا کہ عربی - کلدانی - شوری - عبرانی - حبشی - اونیقیہ لوگ اُن ایام میں بلا کسی ترجمان کے باہم گفتگو کر سکتے اور ایک دوسرے کی بات سمجھ سکتے تھے۔ اس لئے کہ ان کو ایک اصل زبان سے متعلقہ الگ زبانیں بنے ہوئے نہایت کم مدت گزری تھی۔ اور ان کی یہی حالت تھی جو آج کل کی بازاری عربی اور فصیح زبان عرب کی ہے کہ ان میں نسبتاً نہایت تفاوت نہیں۔ اسی وجہ سے اگر کوئی عرب قبیلہ حمیر یا مضر کا ملک عراق میں وارد ہوتا تو اس کو کلدانی یا بابلی اور شوری لوگوں سے بات چیت کرنے میں کسی ترجمان کی



حاجت نہوتی تھی۔ اور اسی طرح جب وہ فیئقیہ یا حبشہ میں داخل ہوتا تو دمان کے باشندوں کی زبانیں بھی بخوبی سمجھ لیتا۔ اسکی مثال یوں سمجھئے کہ اس زمانہ میں ملک شام کا رہنے والا آدمی مصر والوں کی زبان بہت خوبی سے سمجھتا ہے۔ اور ہر ایک اس بیان کی تائید میں وہ واقعہ پیش کرتے ہیں جو کتاب مقدس توراۃ میں حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی بابت مذکور ہے کہ آپ ولادت ہیچ سے تقریباً دو ہزار سال قبل کلدان کے ملک نخل کر سور یا فیئقیہ۔ اور عرب کے ملکوں میں سیر کرتے پہرے۔ وہاں کے لوگوں سے ملے جو اور ان میں سے لیکن انہیں دمان کے رہنے والوں سے بات چیت کی نہیں کسی ترجمان کی حاجت نہ ہوئی۔ اور آپ سیر طرچ پندرہویں صدی قبل مسیح کے قریب بنی اسرائیل اپنی سیامان لوزی کی حالت میں چالیس برس تک خبیہ عرب کے بالائی حصوں میں ماے ماے پہرے رہے مگر انکو بھی دمان کے رہنے والوں سے گفتگو کرنے میں کسی ترجمان کی ضرورت نہ پڑی۔

اب یہ بتادینا بھی ضروری ہے کہ اہل عرب اہل نطرت اور زیب کے اعتبار سے بھی حضارت اور تمدن کے اہل تھے۔ اسلئے کہ وہ آشوریوں، کلدانیوں اور فیئقیوں کے بھائی اور ہم نسل تھے اور انکو بھی وہ اہلیت و استعداد حاصل تھی جو ان تو مونکو حاصل تھی۔ مگر اب صرف اتنی ہے کہ اقوام مذکورہ کے لوگ ایسے ملکوں میں آباد ہو جو زرخیز اور سیر حاصل تھے۔ اور اہل عرب نے ایک اس قسم کے جزیرہ میں حکومت اختیار کی جسکے اکثر حصے رگیتا فی اور بے آب گیاہ تھے نہ ان میں نہرین تھیں اور نہ پتے چٹے۔ وہ صرف مینہ کے پانی سے سیراب ہوتے تھے۔ اور اہل عرب کے دو سکے بھائی آشوری لوگوں نے عراق کے ملک میں وطن بنایا جو تمام دوسرے زمین کے ممالک میں سب سے زیادہ سرسبز اور زرخیز ملک ہے یہاں تک کہ ملک مصر سے بھی اسکا نمبر بڑھا ہوا ہے۔ اس وجہ سے انکی دولتنی بڑھی اور مال و دولت انکی معنی قوتوں کو ابھار کر انکی عقل و فہم کو بار آور کر دیا۔ انھوں اسلام کے بعد جب اہل عرب کو اس سرسبز وادی (عراق) میں بود و باش کا موقع ملا تو انکا تمدن بھی اپنے اگلون (اشور والوں) سے ہرگز کم نہیں رہا۔

آن سب باتوں کے ساتھ یہ امر بھی قابل لحاظ ہے کہ عرب الون نے کسی ایسی بات میں جسکی توقع خبیہ عرب کے باشندوں سے ہو سکتی تھی۔ کوئی کمی نہیں کی۔ صرف تین والون کا تمدن اس قسم کا مشہور تمدن گنرا ہے جسکے آثار آج تک حضرت موت، مہرقہ اور تین کے ملکوں میں ریت کے ڈھیر دن کے نیچے دبے پڑے ہیں۔ عاد۔ ثمود اور باندہ عرب کے دوسرے قبائل کا تمدن جو نہایت اعلیٰ درجہ کا تمدن تھا ان سے ہم نسلے جو حکمران

کر لئے گوانکی تاریخ اور خبروں میں سے ہمارے پاس سبز اور ان قصص کا حکایت کے حکمو اہل عرب نے اون قبائل کی بنائی ہوئی شاندار عمارتوں نے متعلق روایت کیا ہے اور کوئی مواد موجود نہیں ہے اور وہ قصے بھی خراج اندر بحث ہونے کی وجہ سے آج ہمارے نزدیک خرافات سے زیادہ وقت نہیں رکھتے۔ مثال کے طور پر ایک قسم وہ ہے جسے عرب بالے شہر ارم ذات العمد کی نسبت یون بیان کرتے ہیں :-

**شہر ارم ذات العمد** نے احتفالت کی سرزمین کے ایک قطعہ ارضی میں جبکی مساحت دس فرسخ (۱۳ میل) مربع تھی ایک شہر تعمیر کرایا تھا۔ اسکی شہر سپاہ کی دیواریں ملکیتن کے عقیق (پتھر) سے بنائی گئی تھیں اور انکے اوپر تمام چاندی کے پترے منڈھے گئے تھے چہر سنہری لنگا جنہی بل بوٹے نقوش تھے۔ ارمی شہر کے اندر ایک ہزار محل بنو ہوئے تھے اور ہر ایک محل بزربجد اور یا قوت کے سوسو گز بلند ستونوں پر قائم تھا۔ شہر کے وسط میں متعدد نہریں جاری کی گئی تھیں اور ان نہروں میں سے چوٹی چوٹی نالیان نکال کر قصروں اور محلوں میں پہنچائی گئی تھیں۔ اُس شہر کی مٹی مشک و عنبر اور دمان کی کنکریاں لٹکے کے ٹکڑے اور یا قوت و زربجد وغیرہ جواہرات تھے۔ اسکے علاوہ اسی قسم کی اور باتیں بھی مروی ہیں جو قہال کے قاعدہ سے بھی باہر ہیں تاہم یہ تمام باتیں کچھ نہ کچھ حقیقت کی جہلک ضرور دکھاتی ہیں۔ اگرچہ ہم انکو لاکھ درجہ اصل و بے حقیقت سمجھیں یہ ہر بھی ہم انہیں اس درجہ سے ہرگز نہیں گرا سکتے کہ قوم عادی بعض عمارتیں وضع نہ کریں اور انکی کسی نہ کسی دیوار یا ستونوں میں میرٹ فیمت جواہرات کی چکی کاری کی گئی ہو کوئی بھی یہ صورت نشان شوکت دکھانے کی انتہائی حد ہے اور تمدن کے زمانہ کے علاوہ کسی اور وقت میں یہ بات ممکن نہ تھی۔

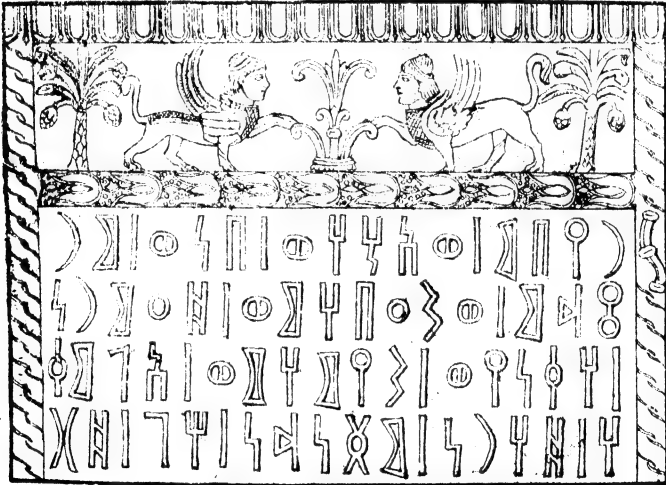
قحطانی عربوں کے مشہور خاندان حمیر سے باور کھلاں ہیں جنکا ذکر اوپر بھی ہو چکا۔ ان ملکوتوں کا زمانہ عادی اور مشہود کے ایام سے متصل گزرا ہے اور سب لوگوں نے انکے کچھ بڑا تاریک پتہ ہی لگایا ہے جو اکثر صنعتکار عدنان اور حضرموت کی قدیم عمارتوں کے کہنڈر میں شے اندر سے مستند حمیری خط میں لکھی ہوئی تختیاں پر ارم ہوئی ہیں۔ انپر اکثر دینی دعاؤں کی عبارتیں یا اسی طرح کی اور باتیں نقوش ہیں۔ مگر ان محققین کو ابھی تک ان عظیم الشان دفینوں کے نکالنے پر قدرت حاصل نہیں ہو سکی ہے جو وسط ملک اندر مدفون ہیں کیونکہ وہاں تک کسی کی رسائی دشوار ہے۔ یہ تمام باتیں ان شہادتوں کے علاوہ ہیں جو عرب مؤرخین نے ان سلطنتوں کو جاہ و جلال کے باب میں نقل کیا ہے۔ گو اسلام سے بہت پیشتر یہ ملکوتیں مٹ مٹا چکی تھیں لیکن اُس زمانہ تک انکے قصے بہت کچھ مشہور و معروف تھے اور ان حکایتوں سے اس قسم کے اک قدیم تمدن کا سراغ ملتے ہیں۔ جو

اشور و مصر و فونیقیوں کے تمدن سے کسی طرح کم نہیں تھا۔

ان قوموں نے شہر آباد کئے، محل اور قصر بنوائے۔ بلغ نکائے بت تراشی کی صنعت کو فروغ دیا۔ انہیں کھودین، فوجی نظم و ترتیب قائم کی، ممالک فتح کئے۔ اور تجارت کے کاروبار کو بڑا یا مغربہ شدہ تمدن کی دنیا میں بہت خوبی کے ساتھ حصہ لیا اور کاروباری زندگی کا فائدہ دکھا کر اپنے تئیں قابل تمدن ثابت کر دکھایا۔ یونان کے شہر سیاح ہیرودوٹس نے ولادت مسیح سے پانچ سو سال قبل ان قوموں کا حال بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ملک عرب کے صرف جنوبی حصہ میں بخورات، مُر، قرفہ، دایحینی اور لاون وغیرہ چیزیں پائی جاتی تھیں اور سیاح نے نوکر کا بیان ہے کہ وہ ملک اپنے زمانہ کے تمام دوسری ملکوں سے زیادہ مالدار تھا۔

یہی عربوں کے ان کارناموں میں جنکو ذکرِ تاریخ کے صفحے پہرے پڑی ہیں اور جنکو فنِ تعمیر کے عجائبات میں شمار کرتے ہیں وہ مشہور بند بھی ہے جسکو سد مارب کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ عرب بابلون نے ولادت مسیح سے تقریباً دو صدی قبل اس بند کو ایسے طریق سے تعمیر کیا تھا جس طرح کہ محمد علی پاشا حاکم مصر نے ڈیلمائے مصر پر قلعہ خیرہ تعمیر کرا رہا ہے۔ ان بابلون اور اُس بند میں صرف اس قدر فرق تھا کہ ان کے اندر دریا بنائے گئے ہیں اور وہ بند بے در تھا۔ اسی صورتِ مثل ایک دیوار کے جی جو دو پہاڑوں کے بائیں قائم کی گئی تھی اور اُس پانی کو رکھنے کا کام دیتی تھی جو ان پہاڑوں کے بیچ میں بہتا تھا۔ وہ پانی اس بند کے ذریعہ سولہ بندوں کو دو پہاڑوں کی چوٹیوں کو ان کے انتہائی سروں تک سیراب کر دیتا تھا۔ مؤرخین کا بیان ہے کہ یہ بند ایک فرسخ لمبا اور ایک فرسخ چوڑا (دو میل) بنا گیا تھا اور اہل عرب نے اس کے اندر بہت سی شاخیں اور نہریں بھی تعمیر کی تھیں۔ اس بند سے شترادیوں کو لاکھوں ملا دیا تھا جن سے بابلون ایک دوسرے میں گرتا اور جمع ہوتا تھا۔ اتنا بڑا اور عظیم الشان بند تعمیر کرنا فنِ بنیاد کی کامل مہارت اور بہت بلند ہمت کا محتاج ہے۔ اس کے ساتھ ہی اُس بند کی بنیاد اس قدر مستحکم تھی کہ اُسے کئی صدیوں تک پانی کے معدوم کو بروہت کیا اور ہولکی مخالفتوں کو جیلا۔ آخر جبکہ عثمانی عربوں کی حکومت کمزور ہو گئی اور اس کی حالت زما ہوئی تو اُس میں اتنی طاقت نہ رہی کہ اُس بند کو نوسے سے ترمیم کرائے یا اس کی پوری طرح مرمت ہی کر اسکے لہذا وہ ہندم ہونیکے قریب پہنچ گیا۔ اہل عرب نے دیکھا کہ اب چند دنوں میں یہ بند ٹوٹ جائیگا تو وہ دوسری صدی عیسوی کے وسط میں اپنا وطن چھوڑ کر اور ملکوں میں آباد ہونے لگے۔ اسی پر ہیبت قوم کے یادگار گہرائے ملک تمام میں بنی عثمانیہ عربین عراق میں بتونس، مدینہ میں ادس، یمن میں آزد اور قریب جوار ملک میں بنو خزاعہ کے کارناموں سے مشہور ہوئے۔ ان گہرائوں

کے ترک وطن کر چکنے کے تھوڑی ہی عرصہ بعد وہ بند بھی ٹوٹ گیا اور اسکا پانی سارے ملک میں پھیل گیا اس وقت باقیماندہ لوگوں نے بھی وطن الوٹ کو خیر باد کہا اور دوسرے مقامات میں جا کر آباد ہو گئے۔ اس بند کے ٹوٹنے کو سیلِ عرم کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور خیال کیا جاتا ہے کہ اس عظیم الشان سیلاب کا زور پتھر سا تختہ سبکی حکومت کو بھی بہا لے گیا اور اسکا خاتمہ کر دیا۔ ملکِ عرم کے مشہور سیاح استرابون نے پہلی صدی قبل مسیح مآب کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ ایک عجیب شہر تھا اسکے مکانات کی چیمین سنہری پتروں اور تہی دانے کے ٹکڑوں سے مزین تھیں اور ان میں اعلیٰ درجہ کے جواہرات بھی جڑے ہوئے تھے۔ دہان بہت خوشامیاد و بیش بہا ظروف اس قسم کے نظر آئے جنہوں نے عقل و نگ کردی۔ اس بیان کو پڑھ کر زمین اُن تصویروں میں بھی کھینچ کر آتی کی بوائے لگی ہے جنکو اہل عرب نے "ارم ذات العماد" کے بارہ میں نقل کیا ہے۔



خطِ حمیری

ہمارے خیال میں آثارِ قدیمہ کے متلاشی اگر حمیر اور سب کے حکمران گہر انون کے دارالسلطنتوں، مآب اور صنعاء وغیرہ کے کھنڈروں کو کھودنے کی کوشش کریں تو یقین ہے کہ انکو ایسے قیمتی نشانات دستیاب ہوتے جو دنیا پر ایک نئی تاریخ کا راز ظاہر کر دیں جو جلعاد وادی نیل کے آثار نے فراغتِ مصر کی تاریخ پر مدد اٹھ دیا ہے اور جس طرح کہ وادی فرات کے آثار نے آشور اور بابل کے حکمرانوں کی تاریخ منکشف کر دی ہے۔ مگر یہ صدمہ بت

اُسی وقت ممکن ہے جبکہ دولت علیہ ادھر توجہ فرمائے اور علمی تحقیقات کرنیوالوں کو اس ملک میں سرگرم تلاش و تحقیقات ہونیکے لئے روانہ کرے۔

اسلام سے پیشتر جن عربی قوموں نے تمدن میں نمایاں حصہ لیا ہے انہیں مین سے ایک نبطی قوم ہی ہے اسکی وجہ تسمیہ: نیا بوطین شماعیل کی جانب منسوب اور نیز ان کی نسل سے ہونا۔ یہ قوم شہر بطرا (Petra) کی رہنے والی تھی جو فلسطین اور جزیرہ سینا کے کسی قد حصہ کے مابین واقع تھا۔ اسکی حکومت جزیرہ سینا کے اُس حصہ پر جو ان کے مسکن میں داخل تھا اسی پاس دالے دوسرے حصوں کے پہلی ہوئی تھی جو جزیرہ عرب کے ایک سر سے (وسط ملک) حجاز تک ممتد تھے نبطی قوم مشرقی اور مغربی ملکوں کے اندر عقد تجارت کا واسطہ تھی وہ اپنے عروج کے زمانہ میں رومن امپائر کی مضبوطی اور اکثر حالتوں میں اسنے بعض رومانی جنرلوں کی قوت بازو بنکر ان کے دشمنوں سے جنگ کی ہے۔ نبطیوں کے ایک حکمران ملک حارث نام کو پہلی صدی قبل مسیح میں کچھ زمانہ کیلئے دمشق کی سلطنت بھی ملگئی تھی۔ یہ واقعہ سنائی حکمرانوں کے جو دسے صدیوں تک کا ہے۔ دوسری صدی عیسوی کے ابتدائی دور تک نبطیوں کی حکومت کا عروج اپنے کمال پر رہا اور اسکے بعد ان اسپارٹر کی زبردست قوت نے اپنا تسلط ہمارا نکو تباہ و برباد کر دیا۔ اس قوم کی عمارتوں کے کہنہ آذربا جک بلا دبطرا میں موجود ہیں جنہیں نبطی خط میں لکھ ہوئے کہتے دشتیاں ہونے ہیں۔ نبطی خط ہی حمیری خط کی طرح پڑ جاتا ہے۔

וְלֹא־מִיָּד יִשְׁלַח אֶת־הַמַּלְאָכִים הָאֵלֶּה

خط نمطی

علاقہ کی قوم بھی بخود انہیں عربی اقوام کے ہے جنہوں نے قدیم زمانہ کے اندر تمدن کے لحاظ سے اچھی ترقی کی۔ یہ قوم اپنی حیثیت اور طبل میں مشہور و پرمشعل گزری ہو گا اور وہ مشہور بلوک رعایا (چرواہے سلاطین) اسی قوم سے ہے جسکی بابت خیال کیا جاتا ہے کہ انہوں نے مصر کا ملک فتح کر کے اُسپر کئی صدیوں تک حکمرانی کی ان قوم کی حکومت کے علاوہ ٹوٹھالی عربوں کی وہ نو آبادیاں ہیں جو ان لوگوں نے سیل غرم کے بعد دوسرے ملکوں میں قائم کیں بہت کچھ قابلِ لحاظ ہیں جسکے بڑے بڑے مشہور شہروں میں سے قتانی خاندان کا آباد کیا ہوا شہر بصری حوران کے ملک میں۔ اور سندری گہرائیکا بایا ہوا شہر جبہ و عراق کے بلاد میں واقع تھا اور ان دونوں شہروں کی آبادی اور رونق کے تذکرے آج تک باقی ہیں۔ اب ہم ایک سوال کرتے ہیں جسکے جواب

میں ہکوا سید ہے کہ انصاف پسندی کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ وہ سوال حسب ذیل ہے :-

یہ کیا اس قدر باتوں کے معلوم کر چکنے کے بعد بھی کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ اہل عرب فطرۃ حضارت اور مہین یا تھے۔ اور انکو تمدن میں کسی طرح کی مداخلت نہیں تھی ؟

ہم کو اس امر سے مطلق انکار نہیں ہے کہ اسلامی تمدن کی بنیاد روحانی اور فاضلی تمدن کے کہنہ و پیر قایم ہوئی، لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بات بھی ضرور ہے کہ اس معاملہ میں اہل عرب کی بھی وہی حالت تھی جو یونانی و رومی فارسی اور تمام دوسری عظیم الشان حکومتوں کی حالت رہ چکی تھی۔ یونانیوں نے ابتداً اپنے تمدن کے مہول مہر والوں سے حاصل کئے پھر رفتہ رفتہ ان میں وسعت اور اضافہ کر کے طبعی تاثیرات کے اقتضا سے اُسو ایسا بنالیا کہ خاص اُنہیں کے نام سے مشہور ہو گیا۔ رومیوں نے اہل یونان سے اخذ کیا مگر انہوں نے اصل میں بہت کم تغیر و تبدل کو دخل دیا۔ فارس والے بھی دوسروں کی شاگردی میں ڈبل رہے اُنکے تمدن کی بنیاد اسٹوری یا بلی۔ اور کلدانی قوموں کے تمدن کے کہنہ و پیر قایم کی گئی جو اُنکے قبل گز چکے تھے اور اسکے ساتھ ہی اس والوں نے اپنے تمدن میں یونانی لوگوں کا بھی چر بہ اُتار رکھا تھا۔ مگر ان مذکورہ بالا قوموں اور اہل عرب کے تمدن میں نمایاں فرق یہ ہے کہ ان قوموں نے حضارت میں کسی کسی صدیوں کے بعد کچھ ہندو دکھائی اور عرب و انکی دولت کو قایم ہوئے پوری ایک صدی بھی نہیں گزری تھی کہ اُنکے تمدن کا تمام عالم میں ڈبکا ج گیا۔ دنیا پر عقلی قوتوں کا اظہار ہو چلا۔ اور دوسری اور تیسری صدی میں تو انہوں نے ایسی ترقیاں کیں کہ اُنکے علوم و ادب کے سرچشموں نے سارے جہان کو سیراب کر دیا۔

اس قدر بیان پر اتنا اضافہ اور بھی کرنا چاہئے کہ جرمنی قومیں جنہوں نے آجکل اس آخری زمانہ میں دنیا کی ایک بہت بڑی سلطنت قایم کر لی ہے اور اپنے تئیں بہت طاقتور حکومت بنالیا ہے یہی قوم تھی جس نے اسلام سے قبل اور بعد بہت سی صدیاں اس حال میں بسر کی ہیں کہ روسن امپائر پر چاہے مارتی رہتی تھی اس طریقہ سے اُنہوں نے سلطنت روم کے بہتے شہر بھی فتح کر لئے اور اُن میں سے بعض بعض نچلے لوگ خاص شہر روم میں بھی داخل ہو گئے لیکن اُنکی ان فتوحات کا نتیجہ بیکار لوٹ مار کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ ہونی لوگوں کی فتوحات کا سیلاب پانچویں صدی عیسوی میں نہایت زور و زور پر رہا۔ انہوں نے روس امپائر کا

لے جسکی وجہ شاید یہ رہی ہو کہ یونانی اور رومی قومیں پاس پاس ملکوں کی رہنے والی تھیں اور اُن کے طبائع میں بھینسی کی وجہ سے بہت کم فرق تھا۔ مستقیم ۱۱

شمالی اور شرقی حصہ بالکل پاپال کر ڈالا۔ ہونیکا ریا۔ رومانیا۔ اور تمام یورپین ٹرکی کو فتح کر کے وہاں ایک زبردست حکومت قائم کی۔ اس حکومت کا نام۔ خاقانوں کی حکومت۔ مشہور ہوا اور یہ دو صدیوں تک پوری طرح قائم رہی جس طرح عرب والوں نے مصر۔ عراق اور شام کو فتح کر کے وہاں اپنی حکومتیں قائم کی تھیں۔ مگر کوئی نہیں بتا سکتا کہ ہونی لوگوں نے اپنی جان کے کسی تمدن کی بنیاد کبھی ہو۔ یا انہوں نے اسی حضارت کو باقی رکھا ہو جو انکی فتوحات سے قبل ان ممالک میں پائی جاتی تھی اس مقام پر یہ سوال کرنا غیر مناسب نہ ہو گا کہ ہونی : لوگوں نے باوجود اسکے کہ وہ لوگ اہل عرب کی بنسبت یونانی تمدن کے مرکز سے قریب تر تھے کیوں اس میدان میں قدم نہیں رکھا؟ چٹی صدی سی کے اندر سکائی قوم کے لوگوں نے روس۔ اسپاٹر پرکس زور شور سے حکم کیا؟ وہ بڑھتے ہی چلے گئے۔ یہاں تک کہ قسطنطنیہ کے دروازوں تک جا پہنچے۔ باوجود اس بات کے کہ وہ جیسے گوتے ویسے ہی غالی واپس آئے اور تمدن کے میدان میں ایک قدم تک نہیں رکھا اسی طرح سے اور بھی بکثرت چوٹے چوٹے قبیلوں اور قوموں نے تاتاری اور مغلی اقوام میں سے ایسے ہی وحش و خروش کے ساتھ فتوحات کا ڈنکا بجایا۔ لیکن مسیود۔ تیمور لنگ وغیرہ کی فوجوں نے عربی حکومت کو کمزوری کے زمانہ میں زیر و زبر کر دیا اپنا طبع بنا کر وہاں کے بارشاہوں کو اپنا حلقہ بگوش کیا۔ لیکن انہوں نے کوئی تمدن نہیں قائم کیا۔ اور نہ ہی تمدن پر باقی رہے جو ان سے پہلے رائج تھا۔ کیا یہ تمام باتیں اس امر پر دلالت نہیں کرتیں کہ اہل عربین تمدن قبول کرنے کی ایک خاص استعداد تھی اور وہ حضارت (شہری زندگی یا آباد کاری) کیلئے فطرتاً موزون تھے۔

## حجائین جاہلیت کا زمانہ

جزیرہ عرب کے جنوبی اور شمالی حصے کے باشندوں نے تمدن میں بہت کچھ نمایاں ترقیاں کیں لیکن وسط ملک کے رہنے والے اہل حجاز اپنی اسی جنگلی اور وحشیانہ زندگی میں بسر کرتے رہے۔ کیونکہ وہاں کی سرزمین خشک اور بے آب و گیاہ ہونیکے علاوہ وہ ملک اس عہد کی بڑی بڑی سلطنتوں کے ساتھ مل کر کہاں سے بھی بوجہ بد سائنس محروم تھا اسکے وسط صحرائیں واقع ہونے اور راستہ کے دشوار گزار ہونے کے باعث اسے بڑے بڑے فاتحان دنیا بھی وہاں نہ جاسکے مثلاً چودھویں صدی قبل مسیح میں عرمیس دوم اور چوتھی صدی

قبل مسیح میں اسکندر اعظم اور پہلی صدی عیسوی میں بعد قیصر آگستس ایلیس غاوس جیسے بلند دست فاتح بھی جزیرہ عرب کے اس صوبہ (جہاز) کا رخ نہ کر سکے۔ اور نیز فارس کے اولو العزم بادشاہوں کے عروج حکومت میں بھی کوئی دھماکہ نہ جاسکا۔ جہازی عربوں کو اس قدر قیامت و فتنہ پہنچا کہ وہ اپنی حالت ہی میں خوش رہنے کے عادی اور گھڑی میں مست کے مصداق ہو گئے۔ اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ انسان بلا کسی خطر یا بے چینی پیش آنے کے اصلاح کا خواہشمند نہیں ہو کرتا۔ مگر یہ ضرور ہے کہ وہ فطرۃً نفسانیت پہننے والا اور جاہ طلب پیدا کیا گیا ہے اسی سبب سے خود اہل عرب ہی کے مابین بہت سی نزاعیں اٹھ کھڑی ہوئیں اور انکا ذریعہ معاش صرف باہمی جنگ اور لوٹ مار بن گیا۔ اس شغل نے انہیں اپنی طرف اس قدر مائل کر لیا کہ وہ کسی دوسرے کام کی جانب متوجہ ہونا بھول ہی گئے۔ یہ بھی وہ جاہلیت ہی کے زمانہ سے خود داری۔ ایضاً عہد۔ حوصلہ مندی اور کرم کی عمدہ صفات کے ساتھ تھے۔ اور انکی یہ حالت اس امر پر دلالت کرتی تھی کہ آئندہ زمانہ میں کسی بڑی عظمت و شوکت حاصل ہو سکی نہیں۔ استعداد و صلاحیت موجود ہے۔

اہل جہاز نے بیشمار صدیاں اپنی اُسی بدویانہ زندگی میں بسر کیں جنکی صحیح تعداد صرف خدا ہی کو معلوم ہے۔ اس زمانہ میں وہ اپنی اُسی فطرتی جنگلی زندگی کے عادی رہے۔ البتہ انہوں نے کسی قدر تمدن و تہذیب کی تعلیم اُن لوگوں سے حاصل کی تھی جو غیر ملک سے ترک وطن کر کے جہاز میں آئے تھے۔ یہ جہازوں لوگ یہودی تھے جو حضرت موسیٰ کے زمانہ سے لیکر بعد کے زمانہ تک خاص کر اخیر قرون قبل از مسیح اور پہلی عیسوی صدیوں میں اپنے رومانی حکام کے جور و ظلم سے بہاگ کر عرب کے خشک صحراؤں میں پناہ لینے آئے تھے اور بالخصوص بیت المقدس کی تباہی کے بعد اور بھی زیادہ آگئے تھے۔ اور اسی طرح بسا اوقات کچھ بنی لوگ بھی جہازیوں کے ملک میں آتے رہے جو تمدن دین کے رہنے والے تھے۔ ان تارک وطن لوگوں نے اپنی بدنامی و ظلم کے غم و دسم سے وق ہو کر گہرا چھوڑ دینے کے بعد مکہ۔ مدینہ۔ اور طائف کو اپنا مسکن بنایا۔ لیکن یہودیوں کی بابت غالب گمان یہ ہو کہ وہ اکثر مدینہ ہی میں رہتے تھے کیونکہ اُس میں آؤس اور خزرج کے نامی قبائل اُنکے ہم مذہب تھے۔

جہازی عربوں پر طرز معاشرت اور دین کے لحاظ سے یہودیوں کا بہت کچھ اثر پڑا۔ چنانچہ عربوں نے اونسے بہت سی ایسی باتیں سیکھ لیں جنکو وہ پہلے مطلق نہ جانتے تھے۔ مثلاً حج قربانیاں۔ نکاح۔ طلاق۔ کہانت۔



اور تہوار دن کے دن جلسے کرنا۔ وغیرہ۔ یہودیوں نے اونکو توراۃ کے چند قصے ہی پڑھا دیے۔ اور یہ تلمود کی کچھ تفصیلین بھی تعلیم کیں اور اون میں اپنی عادات و رسومات بہت کچھ پہلادیں۔ علاوہ برین سیل ارم کے واقعہ کے بعد یمن کے بھی بہت سے لوگ عرب میں ہجرت کر آئے تھے۔ پس اس ضلط ملط کی وجہ سے عربوں کے دگر وہ بنگلے۔ ایک تو اہل بادید جو اپنی نچرل سادہ زندگی پر قانع رہے۔ یہ عرب رعل، یعنی غانہ بدوش کہلاتے تھے۔ اور دوسرا گروہ شہر لوں کا جو مکہ۔ مدینہ اور طائف میں رہتے تھے۔ یہ لوگ حضرت یحییٰ شہری عرب کے نام سے مشہور ہوئے۔

چونکہ مکہ میں حج ہوتا تھا اور لوگ دور دراز ممالک کے کعبہ کی زیارت کیلئے آیا کرتے تھے۔ اسلئے وہ حجاز کے شہروں میں سب سے زیادہ مشہور تھا۔ تواتر صدیاں گزرنے کے بعد وہ تجارت کی منڈی بھی بن گیا۔ کیونکہ ہر سال خاص خاص موسموں میں دھان و جلج کا ہجوم ہوتا تھا۔ اور ضدید و فروخت بکثرت ہوتی تھی۔ لہذا جتنے زہر و ت قبائل کے سرداران قوم تھے ان سب کی نگاہیں اس پر پڑنے لگیں اور وہ اُسے اپنا قبضے میں کرنے کے خواہشمند ہوئے۔ اپنا ابتدائی دور میں یہ شہر خاص حجاز کے باشندوں (بنو اسماعیل) کے قبضے میں تھا اور وہی لوگ کعبہ کے غلام یعنی حاجب تھے۔ مگر جبکہ دوسری صدی عیسوی میں سل ارم کے بعد ملک یمن سے ہجرت کر کے بنو خزاعہ مکہ میں آئے تو انہوں نے اس شہر پر بھی قبضہ کر لیا۔ اور حجاز کے اہل باشندوں کو اپنا محکوم بنالیا۔ کیونکہ انکے دماغوں میں تو اپنی حکومت یمن کے زمانہ سے ہوئے سرداری سمائی ہوئی تھی۔ ان دنوں اسماعیلی (راعیانہ) لوگ بہت کمزور تھے۔ تاب مقابلہ نہ لاسکے۔ مگر تاریخ عالم کے صول نے اُن پر بھی اسی طرح اپنا حکم جاری کیا جیسا کہ اور قوموں پر ہوتا رہا ہے۔ پس چند صدیوں کے بعد بنو خزاعہ پر گردش زمانہ کا اثر ہوا۔ ان میں کمزوری آئی۔ اور عدنانیوں کا زور ہوا۔ انکی تمام قوم یمن سے ایک گہرا نہ کنانہ کا علحدہ اور متنازع ہو گیا۔ اور کنانہ کے گہرا نے یمن سے قبیلہ قریش نمودار ہوا۔

تقریباً پانچویں صدی عیسوی میں اہل قریش کا سردار اور رئیس قصی بن کلاب بن مرہ نامی ایک شخص حکیم و ناما صاحب تدبیر و دل سے تھا۔ اُس نے متولی کعبہ کی بیٹی سے شادی کی جو قبیلہ خزاعہ میں سے تھا۔ قصی کی آرزو اس شادی کرنے سے سنانہ کعبہ کا عامل کرنا تھا۔ قصی کے بہت سے بیٹے پیدا ہوئے مکنی و حبشی انکی عزت اور رعب و اب میں ترقی ہوئی نیز اُس نے تجارت کا کاروبار پہلکار مال بھی خوب جمع کر لیا۔ جس وقت سلجہ حاجب کعبہ کا منصب جسکا مفصل ذکر آگے آتا ہے۔ مترجم۔

اُسکے خسر کی موت کا زمانہ قریب آیا تو اُس نے اپنی لڑکی یعنی قصی کی بی بی کے واسطے خدمت کعبہ ملنے کی وصیت کی۔ مگر اُس عورت نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں عورت ذات ہوں کعبے کے دروازہ کا کھولنا اور بند کرنا میری طاقت سے باہر ہے (خادم خانہ کعبہ کی اُسکے یہاں یہی خدمت تھی) اسپس اُس نے اپنے ایک بیٹے کو جس کا نام محرش تھا خدمت کعبہ سپرد کئے جانے کی وصیت کی محرش نہایت کمزور اور مخنی سادھی تھا۔ اب قصی کو خاصہ موقع مل گیا اور اس نے ایک ملک شراب کے بلہ میں وہ مغز نصب محرش سے خرید لیا۔

قبیلہ خزاعہ کو یہ خبر ملی تو انہیں بہت ناگوار لگا اور بالآخر قبائل قریش و خزاعہ کے باہم جنگ چھڑ گئی بہت سی میدان داریوں کے بعد انجام کار دونوں قبیلوں نے صلح اور فیصلہ پانچیت پر رضامندی ظاہر کی اور قریش ہی کے ایک معتبر شخص کو بیچ بنایا۔ اُسے قصی کے حق میں فیصلہ دیا۔ جسکے بعد سے ظہور اسلام اور فتح مکہ تک خدمت کعبہ قریش ہی کے گہرا لئے میں رہی۔

کعبہ کی خدمت گویا دراصل مکہ کی سرداری ہوتی تھی قصی نے میدان خالی پا کر اپنے عزیزوں قریش کو جو قریش ہی کے قبیلہ سے تھے مکہ میں اکٹھا کر لیا اور خاص شہر اور قرب جو امین تھیں کیا۔ قریشیوں نے قصی کو جملہ امور دین اپنا سردار بھی تسلیم کر لیا قصی نے مکہ کے چار ٹکڑے کر کے اپنی برادریوں کو بانٹ دیے اور ہر ایک نے اپنی اپنی ملک میں مکانات تعمیر کر کے سکونت اختیار کی۔ اب گویا مکہ قریشیوں ہی سے آباد ہو گیا اور ہر ایک معاملہ میں قصی اور اس کا سردار و امیر بن گیا قصی کے بعد اس کا بیٹا بن گیا عبد مناف ہوا۔ عبد مناف کے لڑکوں میں دو لڑکے ہاشم اور عبد شمس نامی تھے۔ عبد مناف کی موت کا وقت قریب آیا تو اُس نے خدمت کعبہ کی وصیت ہاشم کیلئے کی۔ عبد شمس کا ایک لڑکا امیہ نامی (بنو امیہ کا جد) تھا۔ اُسے اپنی چھائی ریاست پر رشک آیا اور اس حمد کا انجام یہ ہوا کہ باہم جدائی ہوئی قرار پائی۔ ہاشم تو اپنے جیسے جدائی پسند نہ کرتا تھا مگر قریشیوں نے اُسے دق کر کے مجبور کر دیا جسکی وجہ سے آخر کار اُس نے پچاس ازمنیان دینے اور بیس سال تک مکہ سے باہر رہنے کی قید پر باہم جدائی منقول کی۔ امیہ نے اسپر رضامندی ظاہر کی اور قریشی کاہن کو حکم قرار دیا جو عسفان میں رہتا تھا۔ دونوں نے اُس سے فیصلہ چاہا تو اُس نے ہاشم ہی کے حق میں فیصلہ دیا۔ ہاشم نے شرط کے مطابق اونٹوں کو لیکر قربانی کی اور دعوت عام دی۔ امیہ ناکام ہو کر بیس سال کے لئے مکہ شام کوچ کر گیا۔ یہ پہلی عداوت تھی جو ہاشم اور امیہ کے باہم واقع ہوئی اور اون دونوں کی اولادین عہد اسلام تک اسکو بطور وراثت قائم رکھتی رہیں۔ ہاشم کے بعد اُسکے فرزند عبد المطلب تولی کعبہ ہوئے جو پھر پیغمبر

اسلام کے جد تھے۔

عرب کے قبائل میں قریش کے گہرا لے کا زبیا ایسا تھا جیسا بنی اسرائیل میں لادیلون کا مرتبہ تھا۔ اور انہیں بھی وہی امتیازات حاصل تھے جو انکو اپنی قوم میں تھے۔ یہ اختیارات و مراتب عیسائیوں کے یہاں کو کانٹوں کے مراتب سے ملتے جلتے تھے۔

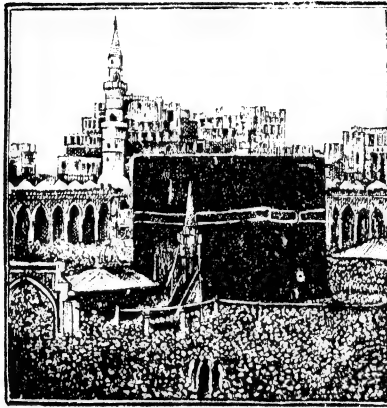
وہ سب پر حکمران تھے اور اپنے حاکم بلا دست کوئی شخص نہ تھا جس گہرا لے میں چاہتے شادی بیاہ کرتے اور اس بارہ میں انہیں کسی شرط کا پابند نہ ہونا پڑتا۔ اور اپنی اولاد میں کسی غیر گہرا لے والے کو اس وقت بیاہتے جبکہ اپنے والد کو زندہ رہنے کی شرط لگا دیتے۔ نزالض وارکان حج کا تقرر انہوں نے ہی کیا۔ اور اُسے لوگوں کے لئے لازم انہیں نے بنایا تھا اور انہیں ہر امر میں خاص اختیارات و حقوق حاصل تھے۔

## جاہلیت میں عرب کی حکومت

عرب سے ایک خاص صورت پر ہماری مراد حجاز کے باشندے ہیں۔ اور ان میں سے ہی مخصوص طور پر قبیلہ قریش کے لوگ کیونکہ ان میں ہی اسلام کا ظہور ہوا جسکی وجہ سے تمدن اسلامی کی بنیاد پڑی جسو ہم سب کو پناہ دیتے ہیں۔

زمانہ جاہلیت میں تمام اہل باد یہ (صحرائی عربوں) کے یہاں حکومت کا انداز یکساں تھا جو ضرورتیں تمدن دنیا کے سمنے والوں میں بیسیوں خصلوں سے پوری ہوتی ہیں صحرائی قوم میں وہ سب تنہا ایک ہی سرور کی ذات میں جمع ہو جاتی ہیں۔ وہی امیر یا بادشاہ ہی ہوتا ہے وہی قاضی وہی صاحب خزانہ اور سردار فوج وغیرہ وغیرہ تمام کاروبار اُن ہی شخص واحد کی ذات سے وابستہ ہوتے تھے۔ اہل عرب کے یہاں جو شخص اُن میں سے زیادہ طاقتور عقیل اور سب سے بڑا صاحب تدبیر رہے ہوتا تھا بلکہ کسی قسم کی سازشوں اور تمہ کے اسی کو امیر بناتے تھے اور اگر اُن میں سے کسی شخص عقل و تدبیر اور زور و قوت میں برابر ہوتے تو اُس وقت اُن سب میں سے زیادہ عمر والے اور صاحب جاہ شخص کو منتخب کر لیا کرتے تھے۔ اور جب کئی قبائل کے لوگ متفق ہو کر کسی لڑائی پر آمادہ ہوتے اور انہیں ایک ایسا سردار درکار ہوتا جو ان سب لوگوں پر انفری کرے۔ اُس وقت یہ تدبیر کرتے کہ سب سرداروں کے نام پر قرعہ ڈالتے تھے جسکے نام چٹی بھٹی اُسی کو بلا عذر فرما

مان لیتے اس صورت میں خودی اند بزرگی کا بھی الجھا طہ کرتے تھے مذکورہ بالا حالت صحرائی اور غامہ بدوش عربوں کی تھی جو جنگ جمل اور لوٹ مار کے عادی تھے۔ باقی ہے شہری عرب اور وہ اہل مکہ تھے جن کے یہاں خانہ کعبہ کا خادم سرداری کا متعلق ہوتا تھا اور جب خدمت بیت اللہ قریش کے گہرائے میں آگئی تو اُس وقت سے وہ ہر معاملہ میں سردار و افسر شمار ہونے لگے۔



(کعبہ)

## کعبہ تجارت اور قریش

جیسا کہ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں قریشی لوگ شہر کے رہنوا لے اور تجارت پیشہ تھے۔ اُنکی تجارت کا دِیام و بِلعاُن حایوں کی آمد پر تھا جو تہواروں اور مومنوں میں مکہ آیا کرتے تھے۔ لہذا انکے لئے مقصدائے مصلحت یہی تھا کہ وہ آمد و شد کی راہ کو آسان بنائے اور لوگوں کو حج کی رغبت دلانے میں کوشش کرتے رہیں جن امور نے قبائل عرب کو زیارت کعبہ پر آمادہ کیا تھا ان میں سے ایک سبب اور بڑا سبب یہ تھا کہ ہر قبیلہ کا ایک خاص بت ہوتا تھا جسکی زیارت اور اُس پر قربانی چڑھانیکے لئے وہ قبیلہ مقررہ موسم میں آیا کرتا تھا۔ یہاں تک کہ خانہ کعبہ میں بتوں کی تعداد تین سو سے بڑھ گئی تھی جن میں چوڑے بڑے ہر قسم کے بت تھے۔ کوئی آدمی کی صورت کا تھا اور کوئی جانور کی شکل کا۔ اور

چند نباتاتی اشکال کے تھے۔

طائف سے ہٹوڑی ہی فاصلہ پر ایک بازار تھا جسکے اندر ماہ ماہ حرام کے زمانہ میں لوگوں کا جاؤ ہوتا تھا۔ لوگ وہاں کھجور دن کے جھنڈوں میں اپنی اپنے خیمے اسادہ کرتے اور خرید و فروخت اور تبادلہ مال میں مصروف رہتے۔ یہ بازار شہر سوق عکاظ تھا۔ اسکے علاوہ دیگر مقامات پر عربوں کے اور بھی میلے ہوا کرتے تھے لیکن اون میں صرف قرب جوار کی بستیوں کے باشندے کھٹے ہوتے۔ مگر عکاظ میں ہر جناب سے جو حق باشندگان عرب آتے تھے اور ہر قبیلہ و صمد ملک کے رہنے والے شریک ہوتے تھے۔ قریش و ان کے لئے عکاظ میں لوگوں کے بکشت آئیے اسباب میں اتنی اور بھی زیادتی کر دی تھی کہ انہوں نے اسے ادب (ٹیر سچ) اور شاعری کا اکھاڑ بنا دیا تھا جہاں پر عرب کے قبیلے اپنی اپنے بالکمال شاعروں اور مردوں کو پیش کرتے جو اشعار پڑھتے اور سبابت و مناظرہ کو کے اپنا فخر بتایا کرتے تھے۔ اور جس کا کوئی عزیز یا بار بیدی ہوتا وہ اسکو لئے فدیہ دینے کی کوشش کرتا۔ اگر کسی کو حق حکومت حاصل ہوتا اور وہ اپنے حق کو نہ پاتا تو اس موقع پر وہ بھی اپنے اسحق کو عیوان کرتا جسکی وجہ سے اسے حکومت حاصل ہو سکے۔ ایام موسم یعنی میلہ کے دنوں میں ایک خاص شخص کو عکاظ کا والی (حاکم) بنا لیتے تھے جو باہمی اختلافات اور جھگڑوں کا فیصلہ کرتا۔ یہ حاکم اکثر بنی تمیم کہہ لانے سے ہوتا تھا۔ لوگ عکاظ کے میلہ سے فراغت پا کر عرات میں ٹہرتے تھے۔ اور وہاں سو مکہ جا کر اور ان حج ادا کرنے کے بعد اپنے اپنے گھر و کھو واپس جاتے تھے۔

قبیلہ قریش کے لوگ تجارت کے لئے سال میں دو سفر کیا کرتے تھے۔ باروں کا سفر یمن کی جانب اور گزیروں کا بصری کی جانب جو صوبہ حوران ملک شام کا ایک عمدہ شہر اور تجارتی منڈی تھا۔ گویا کہ مکہ یمن اور شام کے مابین قیام تجارت کا ذریعہ تھا۔ تجارت کے راستے یزوت نہایت خطرناک ہوتے تھے۔ اقوام عرب کی لوٹ مار سے بچنا مشکل لگتا تھا لیکن اہل قریش اس سے محفوظ تھے کیونکہ بوجہ خادم کعبہ ہونیکے لوگ انکی عزت اور توقیر کرتے تھے انہیں نقصان کیونکر پہنچاتے؟۔ اہل قریش اکثر اوقات فارس اور حبشہ کا سفر بھی کیا کرتے تھے۔ وہ ملک شام سے کپڑے اور غلہ فارس سے شکر اور دھوم وغیرہ اشیاء تجارت لیا کرتے تھے۔

بیان بالا سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اہل مکہ کا ذریعہ معاش اور سرچشمہ گزران خانہ کعبہ تھا۔ اگر وہ نہ ہوتا تو اہل مکہ کے لئے اُس وادی میں رہنا جس میں نہ کہیتی ہو سکتی تھی اور نہ پانی میسر تھا غیر ممکن ہوتا بکشت سفر کرتے رہتے اور اطراف عراق و شام کی تمدن دینا سے ملتے جلتے رہنے کی وجہ سے اہل قریش تمام باشندگان عرب میں سب سے زیادہ عالم

تجربہ کار اور صاحب فہم ہو گئے تھے۔ اور چونکہ خانہ کعبہ کو ان کے بسراوقات کے اسباب سے بہت کچھ تعلق تھا لہذا انہوں نے اس کی حالت درست کہنے میں خوب توجہ سے کام لیکر لوگوں کے لئے دھان کا آنا سنا بنا دیا تھا۔ اہل قریش نے خانہ کعبہ کے آس پاس پانی کی سیلین لگا رکھی تھیں اور کھانا کھانے کے لئے مکانات بنائے تھے۔ نیز اُس زمین کو جو خانہ کعبہ کے حوا میں تھی حرم (قابل عزت) بنا کر اس کی حدود میں جنگ و قتل کو حرام کر دیا تھا۔ اور اپنے خاندان میں سے کسی کو سبیل کا متولی مقرر کیا۔ اور کسی کو کھانا کھانا یا کچا ہتھم غرض اسی طرح سے تمام خدمات اپنی آدمیوں کے سپرد کر رکھی تھیں۔ یہ خدمتیں اور ضرورتیں روز بروز بڑھتی ہی گئیں یہاں تک کہ اسلام سے پہلے پہلے پندرہ سولہ خدمتیں میں چوکی تھیں جن سے اُس زمانہ کی حکومت اور ملت کے کاروبار اور مہین جو قبیلہ قریش کے کنبوں نے آپس میں تقسیم کئے ہوئے تھے۔ قریش کے زیادہ تر مشہور کنبے یہ تھے :-

ہاشم - امیہ - نوفل - عبدالدار - اسد - تیم - مخزوم - عدی - نج - اور سہم ان میں سہم ایک کے واسطے ایک ایک خدمت یا زائد مقرر تھی جو ذیل میں درج ہوتی ہیں :-

(۱) سدانہ - جسے حاجات بھی کہتے تھے اس خدمت کا والی کعبہ کا عا جب ہوتا تھا۔ خانہ کعبہ کی گنجی اُسی کے پاس رہتی تھی۔ وہ لوگوں کے اندر جاتے وقت کعبہ کا دروازہ کھولتا تھا اور پہرے سے قفل لگا دیتا۔ اس منصب کے ان کے نزدیک اول درجہ کی عزت حاصل تھی۔ یہ طریقہ خدمت عربوں نے یہودیوں سے سیکھا تھا۔ کیونکہ ان کے یہاں ایک خاص کاہن ہیکل کی حفاظت پر مقرر ہوا کرتا تھا جسے وہ ”دربان“ کہتے تھے۔ اور عقد فریقے مصنف نے ”سدانہ“ اور ”حجابتہ“ کو دو علیحدہ خدمتیں بتایا ہے۔ واللہ اعلم۔

(۲) سقایتہ - (سبیل) اس خدمت کا متولی مکہ میں پانی کے کیا بھونکی وجہ سے عاجیوں کو پانی پلانے کی فکر رکھتا اور آب رسانی کے اہتمام میں مصروف رہتا۔ وہ چمڑے کے حوض بنوا کر کعبہ کے آس پاس رکھتا اور کنوؤں سے میٹھا پانی مشکوں اور بچوں ہالوں میں بہرہ ور کر دیتا۔ پھر بار کے منگوانا اور اداؤں و خوضوں میں ڈولانا یہ صورت اُس وقت تک قائم رہی جبکہ زمزم کا کنواں کھودا گیا اسکے بعد وہ اُسی کے پانی کی سیل لگانے لگے۔ سقایتہ کی خدمت بنی ہاشم کے کنبہ میں تھی۔

(۳) رفاوہ - یہ ایک رقم ہوتی تھی جسے قریش کے لوگ ہر موسم میں اپنی مالوں میں سے نکال کر صاحب رفاوہ کے پاس جمع کر دیتے تھے۔ وہ اُسی مالوں سے کہا لئے پکوا کر محتاجوں کو کھاتا تھا۔ سب سے پہلے جسے رفاوہ کا

حکم جاری کیا وہ شخص قسی تھا جبکیان اوپر اچکا ہے۔ پہلے رفاۃ کا اہتمام بنی نوفل کے گہرانے میں تھا اور کچھ عرصہ بعد بنی ہاشم کے گہرانے میں آگیا۔

(۴) عقیاب۔ یہ قریش کے جنگی نشان کا نام تھا۔ جب وہ کسی لڑائی پر تیار ہوتے تو اُسے نکالتے اور جس شخص کو باتفاق باہمی نشان برقرار بناتے اُسکے سپرد کر دیتے تھے۔ ورنہ وہ اُسی شخص کے پاس رہنے دیتے تھے جسکے یہاں نشان کا رہنا مقرر تھا۔ اور وہ مستقل علم برقرار بنو امیہ میں سے تھا۔

(۵) ندوہ۔ یہ ایک گہر تھا جسے قسی نے کنبہ کے ایک پہلو میں تعمیر کیا تھا اس میں اہل قریش کے نامی لوگ جمع ہو کر مشورہ کرتے تھے اس گہر میں وہ شخص ذہل نہ ہو سکتا تھا جبکی عمر چالیس سال سے کم ہو۔ یہ بھی شرط تھی کہ کوئی عورت یا مرد اس گہر کے سوا اوکھین نہ ادا کرے دولت اور دولتیں دونوں کو اس میں لیا کر عقوبت مند ہتے تھے اور لڑائی پر چلنے کے لئے فوج کا نشان بھی اسی گہر میں مرتب کیا جاتا تھا۔ بالغ لڑکیوں کو زنا بلباس بھی اسی گہر میں پہنایا جاتا۔ مالک مکان اپنی ماہتہ سے اُسکے کپڑے قفل کرتا اور پہناتا تھا۔ جب انکی قریش کی الزکیان سن تمیز کو پہنچتی تھیں تو یہ رسم ادا کی جاتی تھی۔ دارالندوہ بنی عبدالدار کے قبضہ میں تھا۔

(۶) سبیلاری۔ امیر قافلہ کا یہ بھی عہدہ تھا اس خدمت کا عہدہ دار تجارت اور جنگ کے سفر دن میں ہمارو کے آگے آگے چلا کرتا تھا۔ یہ سالاری کی خدمت بنی امیہ کے گہرانے میں تھی اور آغاز اسلام میں داخلہ کی ذمہ داری ابو سفیان معاویہ کے والد کے سپرد تھی۔

(۷) مشورۃ۔ یہ خدمت جسکے سپرد ہوتی تھی اُس سے تمام اہم کاموں میں رائے لی جاتی تھی۔ یہ عہدہ بنی ہاشم کے کنبہ میں تھا اور بصبک قریش کسی بات کو اُنکے سامنے نہ پیش کر لیتے اُس پر ہرگز متفق نہ ہوتے تھے۔ (۸) اشتناق۔ خون بہا اور تادان کی وصولی کا نام تھا۔ جب کوئی شخص کسی خون بہا یا تادان کو برداشت کر کر اس معاملہ میں قریش سے رائے دریافت کرتا تو وہ اُسکی تصدیق کرتے۔ اور اس خدمت کا تعلق دتیم کے کنبہ سے تھا۔

(۹) قُبۃ۔ یہ ایک خیمہ تھا۔ جب لڑائی کو شکستہ تو اُسے استادہ کر کے اُس میں وہ سامان جمع کرتے جسکی ضرورت فوج کی آراستگی کے لئے ہوتی تھی اور جو ہارے یہاں کے اُس امر سے بہت کچھ مشت بہہ جاتا تھا جسکو ہمارے اصطلاح میں ہمات جریہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ (دکسریٹ یا میگرن)۔

(۱۰)۔ اعدائے گھوڑوں کی باگوں کو کہتے ہیں اس منصب کا مالک حالت جنگ میں قریش کے گھوڑوں کا نگران ہوتا تھا اور انکی ضروریات کی فکر کرتا تھا۔

(۱۱)۔ سفارت۔ یہ اس قسم کی خدمت تھی کہ جب اہل قریش کسی دوسرے عربی قبیلہ سے جنگ کرتے اور اس صلح کی گفتگو کرنی چاہتے تو کسی سفیر کو بھیجتے تھے۔ اور اگر کوئی خاندان کسی قسم کا خراج یا نیکے ساتھ ان سے منافرت کرتا تو سفیر ہی کو منا فرماتے اور اس کے حکم کو تسلیم کرتے تھے۔ زمانہ جاہلیت میں قریش کو سب سے پہلے سفیر عمر بن الخطاب (اسلام لانے سے قبل تک) تھے۔

(۱۲)۔ ایسار۔ فال کے تیروں سے استخارہ وغیرہ کے طور پر باہم تقسیم کیے گئے تھے۔ جب وہ جنگ یا سفر کے واسطے کسی اہم کام کی بابت تقسیم کرنا چاہتے تو اونہی جوئے کے تیروں سے کرتے جیسا کہ اگلے چٹھی یا لاٹری ڈالنے کا طریقہ جاری ہے اس خدمت کی تولیت بنی جمح کے گھرانے میں تھی۔

(۱۳)۔ حکومت۔ یہ انکے یہاں لوگوں کے مابین واقع ہونے والے جگہروں اور اختلافوں کے فیصلہ کرنا تھا۔ تاہم جو اسلامی عہدہ تھا یا محکمہ (پنچایت) کے مشابہ تھی۔

(۱۴)۔ اموال مجتہ۔ یہ اس قسم کے مال ہوتے تھے جنہیں وہ لوگ اپنے دیوتاؤں کے نام پر نامزد کر دیتے (چرٹا دیتے) تھے۔ اس میں نقد اور زیور سب کچھ شامل ہوتا تھا۔ اور با اوقات بیت المال کے مشابہ ہوتا تھا اس کی طابعت بنی ہاشم کے گھرانے میں تھی۔

(۱۵)۔ عمارۃ۔ اس سے مراد ہوتی تھی کہ خانہ کعبہ کی مسجد (بیت الحرام) میں کوئی شخص گالی یا بری بات زبان سے نہ نکلے۔ اعداؤں چنچیتے پھلانے نہ پائے۔

مذکورہ بالا بیان سے معلوم ہوا کہ ان ضرورتوں میں سے بعض ضرورتیں ایسی ہی ہیں جو عموماً مفید یا اہم نہیں ہیں لیکن اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قریشیوں نے ان ضرورتوں کی تعداد عموماً بڑی تھی تاکہ ایک ایک خدمت کے سپرد کر ميسے قریش کے تمام قبیلوں کو رضی کہیں۔ انہیں دیکھا کہ مبادا ان میں باہم شراکت عداوت پیدا ہو جائے جو باعث تباہی ہے۔ اور نیز خانہ کعبہ کی کمال بزرگی و تنظیم کے لحاظ سے ہی ایک کیا تھا اس لئے کہ خانہ کعبہ کی عزت و عظمت ان کے لئے باعث شرف و عظمت تھی۔ اسی کی وجہ سے لوگ وہاں بکثرت آتے تھے جن سے وہ ہر قسم کا فائدہ اٹھاتے تھے۔ +

اور اس سے یہ بھی محذوم ہو گیا کہ اہل قریش نے ان خدمتوں میں انتظام ملک اور دین نظم حکومت اور جنگ



وغیرہ سب باتوں کو اکٹھا کر لیا تھا لیکن انہیں اپنے ہی قبیلہ میں تقسیم کر کے ایک جمہوری حکومت کی صورت بنائی تھی۔ یہ اوہ ایک خاص قسم کی حکومت تھی جسکی نظیر متمدن اقوام میں نظر نہیں پڑتی۔ البتہ وہ بسا اوقات بعض وجوہ سے حکومت شوریٰ (گورنمنٹ باجلاس کونسل یا پارلیمنٹ) سے مشابہ ہوتی تھی۔ مگر اس پارلیمنٹی حکومت میں ایک افسر ہوا کرتا جسے جوادشاہ یا شہنشاہ ہوتا ہے۔ اور اس پریشی طرز حکومت میں بجز اسکے کہ دارالندوہ کے مالک یا خانہ کعبہ کے خادم کو تہذیبی ریاست حاصل ہوتی تھی اور کوئی ایسی وجہ مشابہت نہ تھی۔ \*

## اسلام سے پہلے عربوں کا ترقی کیلئے اُبھرنا

اسلام سے پیشتر کی تاریخ عرب اگرچہ ہم ادیب جمیدہ ہو لیکن اُسے بغور دیکھا جائے تو بہت سے ایسے امور واضح ہوتے ہیں جو غور و فکر کی جولاگاہ بن سکتے ہیں۔

انہیں امور میں سے جنہیں سوچ سمجھ کر کسی بات کا اعتبار کرنے کی گنجائش ہو سکتی ہے ایک بات یہ تھی کہ باوجود عرب کے مختلف قبیلوں اور گہراؤن پر منقسم ہونیکے پہلی صدی قبل ہجرت سوا گے آگے اُن میں بہت کم کوئی مشہور شاعر یا خطیب۔ یا حکیم۔ یا کاہن پیدا ہوا۔ اس بارہ میں یہ اعتراض ہی نہیں ہو سکتا کہ جو نامور لوگ پہلے گزرے ہوں ممکن ہے کہ اُن کے حالات جو حرف تاریخ کے مدون ہونیکے ملف ہو گئے ہوں گے۔ کیونکہ اہل عرب کو بہت سی صدیوں پہلے کے حالات مثلاً قوم عاد اور ثمود کے قصے تو یاد رہیں اور جو لوگ دو ایک صدی قبل ہجرت مشہور ہو گزرے ہوں اُنکے حالات بالکل بھول جائیں۔ لہذا اگر اسلام سے پہلے کی اخیر صدیوں میں کوئی شاعر یا خوش بیان شخص گزرا ہوتا تو اُسکے اخبار بالکل ضائع نہیں ہو سکتے تھے۔

اسلام سے ایک صدی پہلے نامور شعراء اور خوش بیان لوگوں کا پیدا ہونا اور یکایک اہل عرب کا میلان خاطر اس جانب ہو جانا ہم نے اسی کا نام اسلام سے پہلے عربوں کا ترقی کی جانب اُبھر چلنا کہہا ہے۔ علاوہ بریں ہا اُنہاں صرف شاعری اور زبانہ انی ہی تک محدود نہ تھا بلکہ اُن دنوں عرب میں ایک قسم کا دینی خیال بھی موجود تھا جسکی وجہ سے لوگوں کی فکر میں فتنہ اور عقاید غلط ملط ہو رہے تھے۔ اہل جاہلیت یہ بھی نہ جانتے تھے کہ ہم کسکی نماز پڑھتے ہیں (عامانگنا) اور کس سے وسیلہ پڑنا چاہتے ہیں اُن میں سو کوئی ایک شخص ایسا بھی ہوتا تھا جو قربانی

بست پر چڑھا اور نام خدا کا لیتا تھا۔ پتھر دن۔ آگ اور بتوں کے پوجنے والے ہی ان میں موجود تھا اور تو جس کے ماننے والوں اور شرکوں کا بھی وجود تھا۔ اسکے سوا اور بہت سی ملی ملی عبادتوں کے طرز تھے۔ اسی ہمچینی کے دوران میں شراب کے حرام ہونے اور بتوں سے بدعتیہ ہونیکے خیالات کا ظہور ہو گیا جبکہ وجہ سے بہت سے لوگ نبوت کی جانب سے کوئی بہتری حاصل ہونیکے امیدوار ہو رہے تھے اور انکی مجلسوں میں اسی قسم کے تذکرے ہوا کرتے تھے مختلف قبیلوں کے کئی شخصوں نے نبوت کا جھوٹا دعویٰ بھی کر دیا تھا اور بعضوں نے دعوے کر نیکا قصد کیا تھا۔ یہ سب باتیں ایسی ہرچ گھڑ گھڑ منہوں کے دینی معاملہ کی جانب سے متنبہ ہو جانے پر صاف صاف دلالت کرتی ہیں اور بتا رہی ہیں کہ لوگ انجام کار کی فکر دن میں مبتلا تھے۔

(اس اٹھان کا سبب کیا تھا؟) اس سے پہلے ہم عدنانی عربوں کے ترقی کیلئے مستعد ہونیکے کیفیت اور انکی قابل تمدن ہونیکے صورت بیان کر چکے ہیں۔ اُس زمانہ اور تیر نفہی کی وجہ جو فطرتاً انہیں عطا ہوئی تھی ان میں اس قسم کی استعداد موجود تھی جو انہیں ادنیٰ توجہ ہونیکے ساتھ ہی ترقی یافتہ اور تمدن قوم بنادے۔ مگر چونکہ وہ لوٹ مار میں مصروف اور غرت نشان کی طلب سے لوجہ تمدن دینا سے دور ہونیکے قاصر تھے لہذا ان تو توں کو کام میں نہ لاسکتے تھے۔ قاعدہ کی بات ہے کہ انسان کی توتیں اُسی صورت میں نمایاں ہوتی ہیں جبکہ وہ مصیبت کے شکنجے میں کساجاتا ہے اگر دش زمانہ کے پتھوں میں پہنستا ہے اور یہی تمام فطری اور طبیعی قوتوں کی کیفیت ہے۔ اسلئے ایک تنہا شخص غالباً اُس وقت تک غرت اور ناموری کا خواہاں نہیں ہوتا جب تک کہ اسکو فقر و فاقہ کی مصیبت تک نہ کر دے یا کوئی اسکا ہچمچٹم اُس سے کسی ایسے معاملہ میں لگاوانٹ نہ کرے جس میں اُسے اپنے اُس ہمسرے بڑھایا خیال پیدا ہو۔

تو مولوں کو ترقی کی جانب میل ہونیکا سبب خارجی لڑائیاں اور باہمی خانہ جنگیاں ہوتی ہیں مگر اول الذکر صورت یعنی غیر اقوام سے جنگ و جدل کا جھڑپا ان معاملہ میں زیادہ موثر ہے کیونکہ اس صورت میں انہیں دوسری قوموں سے ملنا جلتا پڑتا ہے اور یہ باہمی میل ملاقات تبادلہ خیالات کا ذریعہ بنکر انکو دوسروں کے عادات و اخلاق سے فائدہ اٹھانیکا موقعہ اور خیر و نیکی مقابلہ میں اپنی برتری دکھانیکا جوش و دلاہتا ہے۔ تاریخ عالم میں اسکے بہت سے شواہد موجود ہیں۔

اعلام سے قبل کی دو صدیوں میں حبش والوں کے یمن پر حملہ آور ہونے اور ادھر سے لوٹ کر آنے ایک صدی ہجرت سے قبل کے وسط میں حجاز پر فتح مکہ کی ریت سے چڑھانے اور کعبہ پر قبضہ کر نیکے کوشش سے

مجازی عربوں کو جس مصیبت اور وقت کا سامنا کرنا پڑا وہ دباؤ آخر کار انکی ترقی کی طرف توجہ کر کے ذریعہ بن گیا اور غیر قوم کی بجا مداخلت انکے غیر تمدن دانوں کو چوٹ لگی۔ اسی وقت سے ان میں ترقی کی مدد چھ لگی جس حالت میں حبش والوں نے کپڑے فروج کشی کی ہے اور خانہ کعبہ کو گرا دینے کا ارادہ کیا ہے ان دونوں خانہ کعبہ کی خدمت اور قریش کی ریاست بنی عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد عبدالمطلب کو تفویض تھی حبشیوں کا ٹڈی دل لشکر اور سامان جنگ انکے زبردست ہاتھیوں کی قطاریہ سیلابی حیز میں تھیں جبکہ اہل مکہ دیکھ کر کے عادی نہ تھے۔ کیونکہ قبائل عرب کے دلوں میں خانہ کعبہ کی جو قدر و منزلت تھی وہ ان کو اغیار کے حملوں سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک مستحکم قلعہ کا کام دیتی تھی مکہ والوں کو کبھی اس کا خیال بھی نہ گذرتا تھا کہ ہمیں کسی دشمن کی چڑھائی ہوگی لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ حبشی فوجیں سر پہی پراگئیں تو ان کو اس خطرہ کی صورت دکھائی پڑی جو درپیش تھا اور انہیں اتحاد باہمی کی جانب اپنا محتاج ہونا محسوس ہو گیا تاکہ متفقہ قوت سے ہر دینی دشمن کی مدافعت کر سکیں۔ انہوں نے آپس میں اتحاد قائم کیا اور آخر کار حبشیوں کو پیچھے ہٹا دیا مگر اسی واقعہ نے انہیں نفقت کی گہری نیند سے بھی اٹھا دیا انکے ہوش درست ہو گئے اور اس وقت سے انکی نظری قوتیں اور خوبیاں نمایاں ہونے لگیں۔ مکہ والوں کے دلوں میں اس جلد کا سخت اثر ہونا اس بات سے پایا جاتا ہے کہ انہوں نے اس سولہ کے زمانہ میں اس حادثہ صوب کو بطور سنہ کے استعمال کیا اور اسی کا نام ”عام الفیل“ رکھا جو پانچ سال (رکھا تھا۔ زمانہ کی اسی ایک گردش اور رگڑنے جو عرب والوں کو پہونچی تھی ان کے کان کو بولید کرتے اور اس کا نتیجہ صرف یہی نہ ہوا کہ انہوں نے محض کسی قدر دینی اور ادبی (لٹری) ترقی پزیر کیا ہو یا نہیں۔ بلکہ اس حادثہ نے عرب کے ملک میں بہت سے ایسے آدمی پیدا کر دیئے جو سپہ سالاری، انتظامی قوت اور حکمرانی میں مامور ہوئے اور بنیاد میں اسلام کے نہایت تیزی کے ساتھ پہلے میں انکو وجود کا بہت کچھ اثر ہوا۔ اسکی پہی وہی صورت جو حبشی کہ ملک فرانس کی بددینی نے نپولین بونا پارٹ اور اسکے قوت بازو اور فوج پیدا کیا۔

اسکے علاوہ کچھ عام الفیل ہی میں انکے اٹھان کی ابتدا نہ ہوئی تھی بلکہ یہ ترقی اور اصلاح کی حالت اسی وقت سے شروع ہوئی تھی جبکہ حبش والوں نے میں پر حملہ کیا ہے اور انکے جاز کی جانب پیش قدمی کرنے پر وہ ترقی کی صورت کامل طور پر جلوہ گر ہو گئی۔ خلاصہ یہ کہ کچھ ہی سبب کیوں نہ ہو۔ مگر یہ ضرور ہے کہ عرب کے ملک میں اسلام سے کچھ زمانہ قبل سے ایک قسم کی لٹری اور دینی ترقی کا اقدام (آغاز) ہو رہا تھا اور یہ صورت گویا قبول اسلام کی تمہید تھی اور اسکی امداد پر آمادگی عیان کر نیکا مقدمہ اور اس قسم کی تحریکیں اکثر حالتوں میں دینی دعوتوں سے پہلے

پیدا ہو جایا کرتی ہیں تاکہ لوگوں میں اُس مذہبی اور روحانی دعوت کے قبول کر سکنے پر آمادگی و صلاحیت پیدا ہو سکے۔ یہ ایک قدرتی قانون ہے۔

## اسلام کی دعوت

جس وقت نبی عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) صاحب شریعت اسلامی نے ظاہر ہو کر لوگوں کو توحید کی جانب بلا یا ہے اُس وقت حجاز کی یہ حالت تھی جو ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ نبی موصوف نے سنہ ۱۰ عیسوی میں جبکہ انکی عمر چالیس سال کی تھی اس دعوت کا اعلان کیا۔ اس موقع پر انکے تمام اوصاف و عادات کے بیان کرنے کی گنجائش نہیں ہے البتہ ہم صرف اُس قدر حالات بیان کئے دیتے ہیں جسکا تعلق اس مضمون سے ہے کیونکہ ہمیں ایسے اسباب کا بھی ذکر کرنا پڑے گا جنہوں نے اس دعوت کے ظہور کا ساتھ دیا اور اسکی اشاعت میں امداد کی۔

صاحب دعوت اسلامی اپنے والد ماجد کے انتقال کے بعد پیدا ہوئے۔ اور جس وقت آپ کی عمر صرف چھ سال کی تھی۔ والدہ ماجدہ نے ہی وینا سے رعلت کی۔ اسکے بعد انکی کفالت آپ کے دادا عبدالطلب نے کی۔ کعبہ شریف کی خدمتوں میں سے سیقائہ (سبیل) اور۔ رفاہ کی خدمت عبدالطلب ہی کے سپرد تھی اور قوتور کے گہرانے میں انکا بہت بڑا متبہ تھا لیکن وہی سال کے بعد انہوں نے ہی وفات پائی اور نبی اسلام کی پرورش اور پرورش انکے چچا ابوطالب نے اپنے ذمہ لی۔ ابوطالب بصرہ اور غزادہ تھے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انکے گھر میں مثل انکے ایک میوے کے پرورش پا کر جوان ہوئے۔ ابوطالب بھی اور قریشی لوگوں کی طرح تجارت پیشہ تھے۔ اسلئے جب وہ بغرض تجارت کہیں سفر کو جاتے تو حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے ساتھ لے جاتے چنانچہ آنحضرت تھوڑی ہی عمر کے زمانہ سے نیک چلنی سمجھدار تھے۔ اور عمدہ عاقل و ناسمجھ خوجیوں کے اُستاد تھے مشہور عام ہو گئے جسکی وجہ سے اہل قریش نے انہیں امین کا لقب دیا تھا۔ وہ تمام مکہ میں اس لقب کے ساتھ مشہور و معروف ہوئے تو بی بی خدیجہ بنت خویلد کو جو صاحب مال و منال اور بڑی تاجورہ تھیں انکے حالات کی اطلاع ہوئی انہوں نے آپ کو بلوا کر اپنا مال بغرض تجارت سپرد کیا۔ انہوں نے اپنی خوش معاملگی سے تھوڑی ہی مدت میں بہت سائفع حاصل کیا۔ بی بی خدیجہ کو انکی دانائی اور کارگزاری بہت پسند آئی اور انہوں نے آپ سے

نخل کا پیغام دیا آنحضرتؐ نے اُن سے نکاح کر لیا اور انکی دولت سے فائدہ اُٹھا کر اطمینان حاصل کیا۔ اب وہ خوش حال ہو گئے تھے اور مکہ کے تمام لوگ انکو عزیز رکھتے اور انکی حرمت کرتے تھے۔

جس وقت آپؐ کی عمر چالیس سال کی ہوئی تو وہ لوگوں سے کنار کش اور گوشہ نشینی کی جانب مائل ہو پہاڑوں کے غاروں میں جا کر عبادت کرنے لگے۔ جیسے تارک الدنیا گوشہ گزینوں کی عادت ہوتی ہے اُسی سال کے ماہ رمضان میں وہ مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر کوہ حراء کے غار میں رہتے تھے اور بی بی خدیجہؓ بھی انکے ہمراہ تھیں کہ اسی مہینے میں انہوں نے پہلا خواب دیکھا اور جلد بلد اپنی بیوی کے پاس آکر اُن سے کہا کہ انہیں جب سبب اُپل دکھائی دیئے اور اشارہ کیا کہ یہ آیت پڑھیں ”اِقْرِا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ“۔ ”الایۃ“ جبکہ انہوں نے پڑھا اور یہ صورت بھی پیش آئی کہ جب وہ غار سے باہر نکلا پہاڑ کے وسط میں آئے تو انہوں نے ایک آسمانی آواز کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”اے محمدؐ تم خدا کے رسول ہو اور میں جبرائیل ہوں“ اس آواز کو سنکر وہ لرزنے لگے اور خوف زدہ ہو کر دوڑے ہوئے خدیجہؓ کے پاس گئے اور انہیں اس واقعہ کی خبر دی خدیجہؓ کے ایک چچ سے بھائی ورت بن نوفل نامی کتب سادی کے بڑے عالم اور اہل تورات و انجیل کی صحبت کا فیض اُٹھائے ہوئے شخص تھے۔ کوہین مذہب اور بتوں سے متعلق اُنکے حید عالم ہونیکا شہرہ تھا۔ بی بی صاحبہ اُنکے پاس گئیں اور واقعہ مذکورہ کی اطلاع کی۔ ورت بن نوفل نے کہا ”جیسے ماہدین ورت کی جان ہے اُسی کی رضا کی قسم کہ اگر اے خدیجہؓ تو مجھے سچی بات کہہ رہی ہو تو بلاشبہ وہ ناموس اکبر آتا ہا جو موسیٰ کے پاس آیا کرتا تھا اور کوئی شک نہیں کہ محمدؐ اس امت کا نبی ہے“

بی بی خدیجہؓ حضرت محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس واپس آئیں اور ورت کی گفتگو کو انہیں مطلع کیا جسے سنکر انکا دل مطمئن ہوا اور وہ شہر مکہ میں واپس آگئے مگر حالت یہ تھی کہ انہیں اپنی دعوت کا اعلان کرینی جرأت نہ پڑتی تھی۔ اولاً وہ جانتے تھے کہ ایسا کرنے میں چونکہ قریش کے معبودوں اور اُن کے بتوں کے عیب بیان کرنے ہونگے اور اُن بتوں کی وقعت کو جاننے والی تمام عزت و حرمت دولت و تجارت خاک میں مل جائے گی اور انکی ساری امیدوں کا خون ہو جائیگا جسکی وجہ سے وہ تباہی میں مبتلا ہونگے اسلئے چاہتے تھے کہ انکا رُخ کرین مگر ہمت نہ بندھتی تھی۔ ثانیاً انہیں یہ بھی توقع نہ تھی کہ اگر وہ قریشیوں یا اہل مکہ کو اپنا نبی مرسل ہونا بتائیں گے تو وہ لوگ انکو سچا سمجھیں گے۔ ان وجوہ سے انہوں نے خفیہ طور پر اندر ہی اندر اپنی دعوت پھیلانے کا قصد کیا اور اپنے سے زیادہ نزدیکی لوگوں میں اسکی ابتدا کی تین سال اسی صورت پر گزارے اس مدت میں بہت تہوڑے

لوگ اُن کے گرد جمع ہوئے منجملہ اُن کے ایک علی بن ابی طالبؓ کی چپا کے بیٹے تھے جو اُس وقت تجویز تھے۔ اور ابو بکر صدیقؓ جو قریش کے وصیہ لوگوں میں سے تھے اور ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہ پہر اُنہوں نے کہلے بندوں کو لوگوں کو اسلام کی جانب بلانیکا ارادہ کیا اور اس شکل کی ابتداء خاص اپنے کہنے سے کی۔ اپنی چپا کے بہائی علی بن ابی طالب کو حکم دیا کہ خاندان کے لوگوں کی دعوت کریں اور اپنے چچاؤں اور اذنی اولادوں کو بلائیں جو تفریق یا چالیس شخص تھے علیؓ نے اُن لوگوں کو اپنے والد ابی طالبؓ کے گھر میں بلایا جب وہ سب کہنا کہا پکے کو حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن سے کچھ کہنا چاہا۔ اُن کے کنبہ والوں کو اُن کے خفیہ طور پر بہت اسلام کرتے رہنوکا حال معلوم ہو چکا تھا اور وہ سب انہیں بنگاہِ حقارت دیکھتے تھے جب آپ کچھ فرمایا پر آمادہ ہوئے تو وہ سمجھ گئے کہ یہ اب ہم لوگوں کو بھی بتوں کے چوڑ دینے اور خداے واحد کے عبادت کرنا کی بہت کریں گے۔ اسلئے ان کے چچا ابو لہب نے جو انکا سخت مخالف اور تکلیف دہ والا تھا جلدی سے انہیں چپ کرادیا وہ خاموش ہو گئے۔ اور لوگ اپنے اپنے گھروں کو چلے گئے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کچھ کہہ نہ سکے لیکن بد دل نہیں ہوئے اور اُن کے استقلال میں کچھ کمزوری نہ آئی بلکہ اُنہوں نے دوبارہ اکر دعوت دی اور مدینہ ٹھان لیا کہ اس دفعہ اپنا خیال ضرور ظاہر کریں گے جس وقت سب ہمان کہانے سے فارغ ہو چکے تو آنحضرتؐ نے فرمایا میں نہیں جانتا کہ عرب میں کوئی آدمی اپنی قوم کے لئے اس جیسے بڑے بڑے موعظات لایا ہو جو میں تمہاری لئے لایا ہوں۔ اس میں شک نہیں کہ میں تمہارے واسطے دین دنیا کی بھلائی لایا ہوں اور خدا نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تمہیں اُسکی جانب بلاؤں۔ اب تم لوگوں میں سے اس معاملہ میں کون شخص میری مدد کرے گا کہ میں اُسے تم میں اپنا بہائی اور وصی اور خلیفہ بناؤں؟ بنو عبد المطلب یہ گفتگو سنکر چپ بیٹھے۔ انکا یہ تمام سکوت خیال تھا تھا۔ لیکن علیؓ آگے بڑھے اور اُنہوں نے کہا۔ اے بنی الدین! اپنے بچاؤں پر ہونیکا بنی الدین علیؓ نے علیؓ کی گردن پکڑ کے ارشاد فرمایا تمہاری جماعت میں یہ میرا بہائی اور وصی اور خلیفہ ہے اسکی بات مانو اور اسکی اطاعت واجب جانو یہ کلام سننے کے بعد بنو عبد المطلب ہنستے ہوئے اُٹھو اور ابی طالبؓ کے کہنے لگے۔ لیجئے آپ کے بہتیجے صاحب آپ کو حکم دیتے ہیں کہ اپنے بیٹے کی اطاعت اور فرمانبرداری کیجئے؟ یہ کہتے ہوئے واپس چلے گئے مگر اُن کے اس حقارت آمیز برتاؤ نے حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ارادوں میں کوئی کمزوری نہیں آنے دی اور نہ انکو اپنی قوم سے الگ ہونیکا ترغیب دی بلکہ بجائے اسکے کہ وہ ڈر کر اور پہلو بچا کر یہاں تک بس کرتے اور خوش بیٹھ رہتے اُنہوں نے دل کھول کر ہر عام بتوں کو بکرہنا اور اپنے خاندان والوں اور بزرگوں

لوگ گراہ و کا ذکر نہ شروع کر دیا۔ بنو عبد المطلب کو معلوم ہوا کہ اب تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے علانیہ بتوں کو بُرا کہنا شروع کر دیا ہے تو وہ تنقید ہو کر انکی عداوت پر تل گئے اور انہیں اذیت دینی کا ارادہ کیا لیکن چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا ابی طالب کی کفالت میں تھے۔ لہذا وہ لوگ اپنے اس مدعا میں کامیاب نہیں ہو سکتے تھے۔ تاہم وہ ابی طالب کے پاس آئے۔ ابوسفیان (معاویہ کا والد) بھی ان کے ہمراہ تھا اور انہوں نے کہا۔

ابا طالب! تمہاری بہتیجی نے ہمارے دین میں عجیب نکالا ہے۔ ہمارا حکام کو سفارت قرار دیا ہے۔ اور ہمارا باپ دادا کو گراہ بنایا ہے۔ تم اسے منع کر دو کہ وہ ہم سے ایسی باتیں نہ کہے۔ ورنہ اسکا ساتھ چھوڑ دو ہم خود اس سے بچھڑ جائیں گے۔ ابو طالب نے اس وقت ان لوگوں کو سمجھا سمجھا کر واپس کر دیا اور ان سے کہہ دیا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مایوس کر دوں گا۔

مگر پھر بھی قریشیوں نے آنحضرت کو برابر اپنے دیوتاؤں کے حق میں بُرا ہی کہتے دیکھا۔ وہ لوگ دوبارہ ابی طالب کے پاس پہنچے اور نہایت غلط و غضب سے کہنے لگے۔ اگر تم اپنے بہتیجی کو نہ کر دو گے تو ہم تم سے اور اس سے لڑیں گے یہاں تک کہ ماریں گے یا مر گئے۔ ابی طالب کو یہ بات شاق گزری اور اس کے منہ کو وہ بوجھ گئے کہ بہتر نہ ہو گا جس وقت اہل قریش ان کے پاس سے چلو گئے تو وہ اپنے بہتیجی (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) سے بولا کہ پیارے بہتیجی تمہاری قوم کے لوگ آج ایسی بات کہہ گئے ہیں۔ حضرت کو گمان ہوا کہ چچا میرا ساتھ چھوڑ دینگے اس خیال سے انہیں صدمہ گزرا اور انہوں نے جواب دیا۔ چچا صاحب اگر وہ لوگ میری واہمی طرف آفتاب اور بائیں طرف مہتاب لا کر کھینکے تب بھی میں اس بات کو نہ چھوڑ دوں گا۔ اور دتے ہوئے واپسی قصد کیا۔ ان کے چمپلے یہ حالت دیکھ کر انکو بلایا اور کہا۔ بھول چاہے کہے جاؤ واللہ میں قیامت تک بھی تمہیں ان کے ہاتھوں میں نہ دوں گا۔

اس اثنا میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور دعوت آہستہ آہستہ پھیلتی جاتی تھی چید و چیدہ لوگوں کی ایک مختصر جماعت مشرف اسلام ہو چکی تھی جنکی اسلامی تاریخ میں بڑی شان و عظمت ہے انہیں لوگوں میں سے چند یہ بھی ہیں۔ ابوبکر صدیقؓ عثمان بن عفانؓ زبیر بن العوامؓ عبدالرحمن بن عوفؓ حمزہ بن عبد المطلبؓ اور عمر بن الخطابؓ مگر ان دو پچھلے شخصوں کے اسلام لانے کی نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو بہت خوشی ہوئی کیونکہ یہ دونوں وصیہ اور زور آور لوگوں میں سے تھے۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور سب چچا اور کنبے کے لوگ جب اس بات سے ناامید ہو گئے کہ ابی طالب کے

ذریعہ سے کوئی کام نچاے گا تو انہوں نے خود ہی سلوک اور آسشتی کے ساتھ آنحضرتؐ کو رہنی کر نیکی ایک چال چلی اور ان میں سے بڑے بڑے لوگوں نے مدوہ میں جمع ہو کر آپؐ کو بلایا۔ وہ آئے تو بڑی خاطر اور نیک سوا نہیں ہاتھوں ہاتھ لیا اور ان سے کہا: محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ! ہم نے تم سے کچھ کہنے کیلئے تمکو یہاں بلایا ہے۔ سنو۔ وادہ ہجو عرب کے تمام ملک میں کوئی ایک آدمی ہی ایسا نہیں معلوم ہوتا جس نے اپنی قوم پر ایسی بلانازل کی ہو جیسی کہ تم نے اپنی قوم پر افت ڈالی ہو اور اسے ذلیل بنایا ہے۔ تم نے باپنا دونوں گالیاں دی ہیں دین میں عیب نکالے ہیں دولتوں کو بُرا کہا ہے احلام کو سفید قرار دیا ہے اور گروہ کی سقدہ قوت کو توڑ دیا ہے غرضیکہ کوئی بری بات ایسی نہیں رہی جسکو تم ہمارے اور اپنے مابین نہیں کر چکے (یعنی ہم سے کوئی بُرائی کر نیکو اٹھا نہیں رہی)۔ اگر ان باتوں سے تمہاری غرض طلب مال ہو تو ہم سب ملکر اپنے مال و متاع میں سے تمہیں اس قدر جمع کر دیتے ہیں کہ تم سب بزرگوار مالدار ہو جاؤ۔ اگر ہمارے فیصلہ میں شرف و عزت کا خیال ہے تو ہم تمکو اپنا سردار بنالیں۔ بادشاہت کا خیال ہو تو اپنا بادشاہ مان لیں۔ اور اگر یہ صورت جو تمکو پیش آیا کرتی ہے جنون اور دیوانگی کے قسم ہے تو ہم کسی عاقل طبیب کی تلاش میں اپنا اپنے مال کو خرچ کرنے پر تیار ہیں تمہارا علاج کرائینگے جس سے تمکو صحت ہو جائیگی اور صحت نبویؐ تو پھر تمکو اس معاملہ میں معذور خیال کیا کریں گے؟

حضرتؐ نے اسکے جواب میں فرمایا: ”میرے وہ حالت ہے جو تم نے بیان کی اور نہ میرا مقصد مال و منال اور بڑا عزت کی طلب ہے۔ بلکہ خداوند کریم نے مجھکو پیامبر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے۔ مجھپر کیا کتنا بُرائی ہو اور مجھے حکم دیا ہے کہ تمکو اسکے انعام کی خوشخبری دون اور اسکے عذاب سے ڈراؤں۔ لہذا میں اپنے پاک خدا کے حکام تمہیں پہنچاتا اور نصیحت کرتا ہوں۔ اگر تم میری بات اور رسالت کو قبول کر لو گے تو یہ امر تمہاری دنیوی و دُنیوی بہتری کا سبب ہوگا۔ ورنہ اگر میرے قول کو رد کر دو گے تو میں اُس وقت تک صبر کروں گا جب تک کہ خود اللہ پاک میرے اور تمہارے معاملہ کا کوئی فیصلہ نہ کر دے“

اہل قریش نے آنحضرتؐ کو ہدایت اسلام سے روکنے میں اپنی کوششیں ضائع ہوتی دیکھ کر ایک نیا طرز اختیار کیا انہوں نے مسلمانوں کو جو بہت تہوڑی تھے ستانا اور طح طرح سے دق کرنا شروع کر دیا پہلے تو مسلمانوں نے اُن ملعون اور تکلیفوں کو جو انہیں قریش کے ہاتھوں سے پہنچتی تھیں مبرا کے ساتھ سہا لیکن کہا نیک برداشت کرتے آخر تنگ آ گئے اور قریش کی سخت اذیتوں اور قسم قسم کی امانتوں کے حمل سے عاجز ہو گئے۔



نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ حالت دیکھ کر اُن مسلمانوں کو جھکا کوئی کنبہ نہ تھا کہ انہیں دشمنوں سے بچانا حکم دیا کہ مکہ سے نکل کر مکہ حبش کو چل جائیں۔ اُن بچاؤن نے آگے پیچھے ترک وطن کیا اور مکہ حبش کو چلے گئے مہاجرین کی تعداد عورتوں اور بچوں کے علاوہ صرف (۸۳) تراسی مردوں تک پہنچی تھی اور یہ پہلی ہجرت (ترک وطن) تھی جو آغاز اسلام میں ہوئی۔ یہ بیان کرنے کی حاجت نہیں کہ مکہ سے حبش کا سفر کرنے میں کس قدر دقتوں کا سامنا کرنا ہوتا ہے کیونکہ دشمنی کے راستہ کو طے کر کے دیہاتی سفر کی مصیبت جیلیلی پڑتی ہے۔ اور خاصاً مکہ اُن دنوں میں تو یہ سفر آدھی تکلیف دہ ہو گا۔ اور ان سب باتوں پر طرہ یہ کہ اسبابِ دولت اور مال بچوں کا ساتھ لیجانا کس قدر دقتوں کا سبب رہا ہو گا یہ بات اس قدر دلالت کرتی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں میں اسلام کا اعتقاد کس مضبوطی سے جما ہوا تھا۔

دعوت اسلام کی تاریخ میں مدت دراز تک مطالعہ کرتے رہیں اور غور کرنے سے جو بات ہمارے خیال میں جم گئی ہے اُسکے بیان کر نیکی لئے ہمیں اس مقام پر تھوڑی دیر کے واسطے اہل مکہ کے بیان سے رجحانا اور روشے سخن دوسری جانب پھیر لینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ ہمارا وہ خیال حسب ذیل ہے :-  
بعض غیر مسلم مؤرخین نے کہا ہے کہ صاحبِ بعثتِ اسلامی سرداری اور وجاہتِ دنیاوی کی طمع میں اس دعوت پر اُٹھے گئے۔

مگر ہم اس قول کی گنجائش نہیں پاتے خود دعوت اسلام کی تاریخ صاف صاف دلالت کر رہی ہے کہ پیغمبرِ اسلام (صلی اللہ علیہ وسلم) بالکل سچائی اور اخلاص کے ساتھ اس ہدایت پر آمادہ ہوئے تھے۔ وہ اپنی رسالت کی صحت کا یقین کامل رکھتے تھے اور لوگوں کو اس خیال کے ساتھ اسلام کی ہدایت کرتے تھے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انہیں اسکی اشاعت کے لئے بھیجا ہے۔ اگر انکا یہ خیال نہ ہوتا تو وہ اُن قسم قسم کی تکلیفوں اور اذیتوں پر جو اس دعوت کی راہ میں انہیں پہنچیں صبر نہ کرتے۔ پھر یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ اسلام کی ہدایت شریعت کرنے سے پہلے وہ تمام اہل مکہ کے نزدیک قابلِ عزت تھے کہ کے رہنے والے سب کے سب انہیں اہل سے عزیز رکھتے اور انکی حرمت کرتے تھے۔ اور بنی بنی ضد و بحیرہ سے نکاح کر کے اُن کے مال سے تجارت کر نیکی کر بٹ وہ کافی طور پر مالدار و آرام کی امیرانہ زندگی بسر کر نیکی قابل ہو گئے تھے۔ مگر ہدایت اسلام کو ظاہر کر نیکی بعد ہی وہ سب کی نظروں میں اُٹھنے لگے وہی مکہ کے لوگ جو پہلے انکی خاطر کرتے تھے اب انکے سخت دشمن اور خون کے پیاسے ہو گئے تھے۔ طے طے کی تکلیفیں دیتے اور امانت کرتے رہتے۔ اور اسی پر بس نہیں کیا۔

بلکہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قریب نہ ہونے کی وجہ سے بنی ہاشم کے بھی دشمن بن گئے اور اپنے جتنے مین یہ عہد و پیمان کر لیا کہ بنی ہاشم کے کنبہ میں شادی بیاہ نہ کریں گے اور ان کے ساتھ عزیز و فرشت کرنا بند کر دیں گے اس کے متعلق ایک اور ازامہ لکھ کر کعب کے اندر باجیٹا رکھ دیا جس کی وجہ سے بنو ہاشم کے سنے ٹھکر پہاڑوں میں پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور تین سال تک کوہستانی دروں میں مقیم رہے۔ اگر کہ مین آتے تو چھپکا آتے تاکہ کسی کو خبر نہ ہو سکے۔ البتہ بنو ہاشم مین سے جن لوگوں نے اہل قریش کا ساتھ دیا تھا اور بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی عدا کا اظہار کیا تھا وہ ان باتوں سے بری رکھے گئے مثلاً ابی لہب وغیرہ۔

پس نظر بحالات بالا یہ اعتراض ٹھیک نہیں ہو سکتا کہ بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے چچا ابی طالب کی حمایت میں ہونے کے باعث ثابت قدم رہ سکے ورنہ ممکن نہ تھا کہ اس قدر استقلال دکھاتے، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ آنحضرتؐ اپنی چچا کے انتقال کے بعد پہلے سے ہی بڑے استقلال و استقامت کے ساتھ ہدایت حق کا کام انجام دیتے رہے اور لوگ بہ نسبت پہلے کے اب انہیں بہت زیادہ تکلیفین دیتے تھے خصوصاً ابی بنی خدیجہؓ کے انتقال کے بعد پیغمبرِ ملام (صلی اللہ علیہ وسلم) کو جن مصائب کا سامنا کرنا پڑا وہ ناقابل بیان تھیں۔

ان دونوں حامیان نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انتقال ہجرت سیمین سال پہلے ہو گیا تھا۔ انکی وفات کے جو پے درپے مصیبتیں نازل ہوئیں انکے علاوہ سخت آفت قریش والوں کا ظلم و ستم تھا اور خاص کر خود بنی کے چچا ابی لہب اور حکم بن العاص اور عقبہ بن ابی معیط کے مظالم کیونکہ یہ تینوں انکے پڑوسی تھے اور گھر سے گھر ملے ہوئے ہونے کی وجہ سے انکے کہانے پینے کی چیزوں میں غلاطت پہنکتے۔ اور جب وہ نماز پڑھتے گھر سے ہوتے تو خود اپنے گندگیوں کی بوچھاڑ کرتے۔ یہاں تک کہ جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم اس سختی اور ستم پر صبر نہ کر سکے تو اس خیال سے کہ شاید وہ ان کوئی شخص حق کی امداد اور انکی ہدایت قبول کرنے پر آمادہ ہو سکے طائف کو پلے گئے۔ وہاں بھی اسی قسم کا سلوک ہوتا دیکھ کر واپس ہوئے لیکن اپنی ہدایت مین سے ایک حرف بھی کم نہ کیا۔

طائف والوں نے اسی پر بس نہیں کیا کہ آپ کی بات نہ سنی بلکہ انہوں نے اپنی یہاں کے بد معاشران اور غلاموں کے ساتھ ساتھ انکے چچے بچے ہو یا کاشور پکار انہیں حق کرین جبکہ وہ لوگ بھالائے یہاں تک کہ بہت سوا آدمی اکٹھے ہو گئے۔ اور انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک دیوار کی پناہ مین لیکر اداں بد معاشران کو دور کیا حضرت نے اس حالت کو دیکھ کر سمجھ لیا کہ وہ کسی سخت مصیبت مین مبتلا ہیں انہوں نے اپنے معاملہ مین خدا سے فریاد کی اور کہہ کر پلٹ آئے ان پریشانیوں سے بھی انکے بچہ ارادے مین کوئی تغیر پیدا نہ ہوا۔

مکہ میں انہیں پہرانی قوم سے سابقہ پڑا جواب پہلے سے کہیں بڑھ کر اذکو آزار دیتے تھے۔ انہوں نے اس دہشت گردی کے بعد اپنی حالت کا اندازہ کیا تو انہیں معلوم ہوا کہ اپنے اور بیگانے تمام لوگوں نے انہیں چھوڑ دیا ہے اور سب ان کے جانی دشمن بن گئے ہیں۔ وہ بخوبی جانتے تھے کہ اگر مین ہدایت کرنا چھوڑ دوں تو میرے مہولوں عزیز جیسے سید رمضانہ ہو جائینگے اور جیسی چاہیے ویسی خاطر سے پیش آئیگیے کیونکہ وہ لوگ بارہا صاف صاف اس بات کو کہہ چکے تھے مگر انہوں نے ان باتوں کی ذرا بھی پروا نہیں کی۔ اس تمام استقلال اور مصیبتوں کے بخوشی برداشت کرنے پر بھی ترک ہدایت نہ کر نیسے اسکو سواا کر کیا نتیجہ نکل سکتا ہے کہ آنحضرتؐ کو اپنے دعوے کی سچائی اور اپنے مسل من اللہ ہونیکا یقین کامل تھا۔ +

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے عزیزوں اور ہوٹوں کے راہ راست پر آنے سے ناامیدی ہو گئی انہوں نے حج کے دنوں میں باہر سے آنے والے قبائل کو حفظ و نصیحت شروع کی اور انہیں اسلام کی جانب بلانے لگے تاکہ شاید کوئی شخص ٹوائی آواز سن لے۔ انکے کہنے والے اس کام میں بھی رکاوٹ ڈالنے پر تیار ہو گئے خاص کر اونکو چچا ابوبہرہؓ کی تویہ حالت تھی کہ جب اور جہاں آپ کو کسی قبیلہ سے اسلام کے بارہ میں کچھ کہتے دیکھتا اگر انکی بات کاٹ دیتا اور لوگوں سے کہتا "یہ شخص (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تم سے لات دعویٰ کی پرستش چھوڑ کر تمہیں گمراہی و بدعت کی معھاتین منوانا چاہتا ہے جو اُس نے خود نکالی ہیں خبردار اسکی بات کہی نہ سنا۔" مگر آنحضرتؐ کو ان باتوں نے لوگوں کی ہدایت سے باز نہ رکھا وہ ہمیشہ حج کے دنوں میں دعوت اسلام فرماتے رہے یہاں تک کہ آخر کار شریکے رہنے والوں میں سے چند شخصوں نے انکے ہاتھوں پر بیعت کی اور وہ لوگ تھوڑی ہی مدت میں اُس شخص کے اندر راسخیت اسلام کا ذریعہ بن گئے۔ لیکن یہ کہ شریک مین اسلام کی تیزی سے پھیلنے کا سبب یہ ہوا کہ یہودی وہاں کبشت آباد تھے۔ کیونکہ وہ اہل کتاب اور وحی آسمانی کے معتقد تھے نبوت کے معنی کو سمجھتے تھے۔ ان میں ایسا شخص کوئی بھی نہ تھا جو تو کلی عبارت کے زایل ہو جانے سے کاروبار تجارت کے بگڑ جانے کا خوف کہتا ہو بلکہ وہاں کے لوگ بتوں کی عبادت مٹنے کو اس لحاظ سے بہتر جانتے تھے کہ انکے ساتھ ہی کہ کا عروج جاتا رہیگا اور انکے شہر کو رونق حاصل ہوگی۔ بالخصوص جبکہ خود اُدی اسلام وہاں آگئے اور وہ نئے مذہب کا مرکز بن گیا جسکی وجہ سے لوگ بجائے مکہ کا حج کر نیئے مدینہ کی زیارت کو آنے لگے۔ دولت کمائی کے معاملات اور تجارت کے مہول میں یہودیوں کی مناسبت طبع اور ہوشیاری مشہور عام ہے۔ علاوہ برین کہ اور شریک زبان دونوں شہروں میں جو باہمی مشکاک ادایک دوسرے سے بازی بیلانے اور باہم حسد کہنے کے اسباب موجود تھے وہ جاس اسکا

باحث ہوئے کہ مدینہ میں اسلام کو رونق حاصل ہو کیونکہ مکہ کے رہنے والے عذنانی تھے اور مدینہ کے باشندے قرطانی نسل سے یعنی یمن کے عربوں کی اولاد تھے۔ اسی لئے مدینہ والوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت دلائی اور ان سے بہرہ و مدد کیا کہ آپ ہمارے یہاں آئیں ہم آپ کی مدد کریں گے۔ غرض کہ آنحضرتؐ نے ۱۲ سالہ عیسوی میں مدینہ کی جانب ہجرت کی اور ان کے ساتھ ہی ساتھ ان لوگوں نے بھی اپنے وطن کو چھوڑ دیا جو آپ کے کنبہ میں ہوا آپ پر ایمان لائے تھے۔ یہ لوگ مجاہد کے دوسرے گروہ انصارؓ سے تیز رہنے کیلئے ”مہاجرین“ کے نام سے مشہور ہوئے۔ مدینہ والوں کا نام انصارؓ اسلئے ہوا کہ انہوں نے اپنے شہر میں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدد کی اہل اسلام اپنے واقعات کی تاریخ آج تک اسی ہجرت کو ساتھ لکھتے ہیں۔

مسلمانوں کو مدینہ میں نہایت عمدہ طور سے مہتوں مہتہ کیا گیا جس سے ان کی امیدیں تازہ اور ان کے مضبوط ہو گئے۔ وہ مکہ والوں سے ان کے ظلم و ستم کا بدلہ لینے پر متوجہ ہوئے۔ امدان و دشمنان اسلام سے وقتاً فوقتاً کئی لڑائیاں لڑے۔ ان جنگوں کا نام غزوات ہے مشہور ہے۔ ان میں سب سے بڑا غزوہ بدر تھا جس میں مسلمانوں کو کامل فتح نصیب ہوئی اور یہی فتح ان کے لئے دوسرے جنگوں میں فتیابی کا نیک شگون تھی۔ رفتہ رفتہ مسلمانوں نے تمام جزیرہ عرب کو سر کر لیا۔ شہر مکہ بھی فتح ہو گیا۔ اور قبیلہ قریش کے تمام لوگ ایمان لے آئے۔ اس اندرونی نظام کے بعد نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خارجی دنیا کی جانب توجہ کی اور بادشاہان عالم کو اسلام کی دعوت کو خطوط لکھ کر جن کے حالات تاریخ میں موجود ہیں اور اپنے موقع پر ہم بھی بیان کر چکے۔

## ظہور اسلام کے وقت و میون اور فارسیوں کی حالت

۵۳ قبل مسیح میں رومہ الکبرے کی بنیاد پڑی اور اسکے ساتھ ہی ساتھ رومانی سلطنت کا وجود قائم ہوا ایک ہزار پچاس سال تک شہر رمیاس سلطنت کا پائے تخت رہا اور اس عرصہ میں رومانی حکومت کا دور دورہ زوروں پر نہ تھا یہاں تک کہ اُس نے تمام آباد دنیا کو فتح کر لیا تھا۔ ۱۲ سالہ عیسوی میں پائے تخت بیزنٹیم میں منتقل ہوا یا چونکہ قسطنطین کبیر اعظم اس نقل مکان کا باعث ہوا تھا۔ لہذا اُس نے اس نئی دار سلطنت کا نام اپنے نام پر قسطنطینہ رکھا اور آج تک اُس کا یہی نام ہے۔ ۳۳۰ ع میں قسطنطین اعظم کی موت کے بعد اُس کے تین بیٹوں نے ملک کو آپس میں تقسیم کر لیا تھا لیکن اسکے بعد وہ تمام ملک ہر پہر کر ایک ہی لڑکے کے پاس آ گیا جس کی وفات

۳۳۰ء میں ہوئی۔ اسکے بعد یونان تخت نشین ہوا۔ اور یونان کے بعد ۳۳۰ء میں جو قیاس نامی مہاکشمت و تاج ہوا اتفاقاً چند ہی مہینوں کے بعد یہی مگر کیا اور چونکہ کوئی وارث نہ تھا لہذا رومانی قوم نے کثرت رائے سے فالنشیان نامی ایک شاہنشاہ انتخاب کیا۔ فالنشیان نے اپنا انتخاب کے بعد کچھ عرصہ بھی نہیں گزر رہا تھا کہ رومیہ کا شاہنشاہ اپنے بھائی فالنس کو بنا دیا۔ اس واقعہ کے بعد رومن امپائر کے دو علیحدہ علیحدہ حصے ہو گئے جن میں سے ایک حصہ مشرقی رومن امپائر کا تھا اسکا دار السلطنت قسطنطنیہ رہا۔ اور دوسرا حصہ مغربی رومن امپائر کا جسکا پایہ تخت قدیم یعنی رومیہ باقی تھا مگر اول الذکر حصہ کی عمر اور شان و شوکت دونوں باتیں آخر الذکر سے زیادہ سو گین اور قسطنطنیہ علم و حکمت کا گہر سلطنت کا مرکز اور مذہب کا مرجع بن گیا۔

مشرق میں رومن امپائر کی حدود اور پانچویں صدی عیسوی میں حسب ذیل تھیں :-

مغرب میں بحیرہ اڈریائیٹک۔ مشرق میں دریائے دجلہ کے سواہل شمال میں بالائی حصہ ملک تاتار۔ اور جنوب میں اسکی حدود ملک حبشہ تک وسیع تھیں قسطنطنین قسطنطنیہ کے بعد اس سلطنت کو سب سے بڑے بڑے ترک ترقی کا زمانہ اس وقت نصیب ہوا ہے جبکہ اسکی حکومت قیصر یوستینیانوس کے قبضہ میں آئی (یعنی ۵۲۷ء تا ۵۶۵ء) یہ قیصر ۳۹ سال محران رہا۔ اپنی حکومت کے ابتدائی پانچ سال ساسانی بادشاہان فارس کے ساتھ جنگ میں بسر کئے اور یہ جنگ ایک ایسے عہد نامہ ہونے پر تمام ہوئی جسکا نام دائمی صلح کا معاہدہ رکھا گیا تھا۔ اگرچہ بعد کو وہ صلح قائم نہ رہی اس قیصر کو خوش قسمتی سے ایک نہایت دلیر اور مدبر جنرل۔ فلپس اریوس نامی ملگیا تھا جو دنیا کے مشہور جنرل میں سے گزرا ہے۔ اس جنرل نے اُس کے لئے ایلیا کو فتح کیا۔ رومنہ الکر کے کی نصیحتوں پر اسکا پھر پراڑا دیا۔ اور شمالی افریقہ وغیرہ ممالک کو سخر کیا۔ غرض کہ فلپس اریوس قیصر یوستینیانوس کا فتوحات ملکی میں دست بازو اور اسکی فکر کو وسیع کر دینے پر دلورسین مددگار تھا۔

فارس اور روم (اور یونان) کے رہنے والوں میں قدیم سے عداوت ملی آتی تھی شاید کہ پانچ صدی قبل از ولادت مسیح اسکا وجود ہوا تھا۔ اسکا اصلی سبب دیوانی حکومت کی خواہش تھی کیونکہ اُن دنوں ہی دونوں سلطنتیں دنیا کی سب سے بڑی سلطنتیں تھیں۔ اسلئے ان میں سے ہر ایک دوسرے کو مقابل اپنے عروج اور زیادتی ملک کی خواہشمند رہتی تھی۔ اس دشمنی کا سلسلہ سکندراعظم کے زمانہ تک اور اسکے بعد رومانوں کے عہد حکومت میں اسلام کے عہد تک قائم رہا۔ +

قیصر یوستینیان کے زمانہ میں جسکا ذکر اوپر آچکا ہے فارس کے تخت پر کسرا نے نو شیروان کا جلوس

ہوا تھا جو عادل کے لقب سے مشہور ہوا ہے۔ اوشیروان کو رومیوں سے صلح کرکھنا پسند نہ آیا اُس نے اپنی فوج کو آراستہ کر کے ممالک روم پر حملہ کر دیا۔ سوریہ (مکاشم) فتح کر کے شہر انطاکیہ کو پہنچ دیا۔ ایشیا کوچک میں قتل و غارت کا بازار گرم کر دیا۔ اس حالت کو دیکھ کر یوستینیان نے 'بیزاریوس' کو اُس کے مقابلہ پر روانہ کیا جس نے اوشیروان سے کئی ایک میدان آرائیاں کر کے اُسے پسپا کیا۔ کسریٰ نے اس خفیف شکست سے سنبھل کر پھر دوبارہ حملہ کیا اور آخر کار اُسے پہر پیچھے ہٹنا پڑا لیکن وہ شکستہ دل نہیں ہوا۔ اور برابر سنبھل کر حملے کرتا رہا جسکی وجہ سے ان دونوں سلطنتوں کے باہمین متواتر بیس سال تک (۱۱۵۵ء تا ۱۲۷۵ء) جنگ قائم رہی۔ اور دونوں بادشاہ وق آگئے تھے۔ نیویہم ہوا کہ دونوں صلح پر متفق ہوئے جمین یوستینیان پرتیس ہزار دینار سالانہ خراج ادا کرنا متعذر ہوا۔ اس کے بعد دونوں سلطنتوں کی سرحدیں اسی طرح قائم رہیں جسکی لڑائی سے پہلے تھیں۔

مشرقی روم اس پادشاهی تاریخ میں قیصر یوستینیان؛ نہایت نیک نام شاہنشاہ گذرا ہے۔ اُس کے زمانہ میں اس حکومت کو بہت کچھ عروج اور ترقی حاصل ہوا تھا اور اُس کے ان کارناموں میں سے جنہوں نے قیام دنیا تک اُس کے نام کو زندہ بنا دیا اُس کے وہ قوانین اور احکام تھے جو بعد کے زمانہ میں وضع قانون کی بنیاد ہوئے اور آج تک قانون سازی کے اصول ہیں۔ اُسی نے یورپ میں حریر کی صنعت کو دخل کیا۔ کینے تعمیر کرائی جہاں دنیا بنوائیں۔ محلات کی بنیادیں رکھیں۔ اور سب سے زیادہ؛ شہر چیز جو اُس کے نام کو یاد دلاتی ہے ایسا صوفیہ کا گرجا ہے جسے عثمانی سلاطین نے فتح قسطنطنیہ کے وقت مسجد جامع بنالیا تھا اور آج تک وہ جامع ایسا صوفیہ کے نام سے مشہور اور اون سیاحوں کے لئے قابل دید عمارت ہے جو قسطنطنیہ آتے ہیں۔

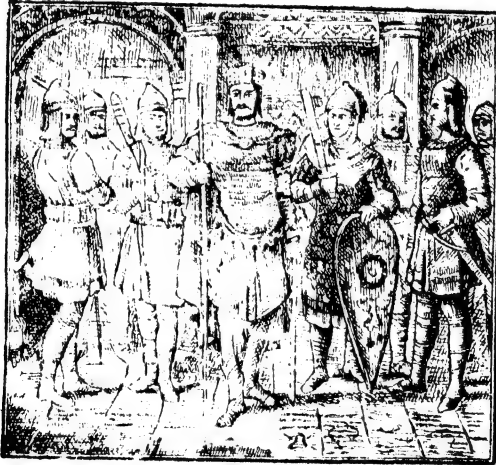
لیکن چونکہ شخصی حکومت کی ترقی اور تنزل کا باعث اُن کے حکمرانوں کی قابلیت یا نالایتی ہوا کرتی ہوا اُس لئے اگر اُن کا بادشاہ نہ ماحبت شان اور عالی ہمت ہوا تو وہ ہی عظیم الشان سلطنتیں برپا نہیں کرتے اور نہ تو بالکل مٹ گئیں یا برائے نام مختصر سی ریاستیں رہ گئیں۔ یوستینیان کے مرنے کے بعد ایسے لوگ تخت نشین ہوئے جن میں شاہی اور حکمرانی کے جوہر ہی نہ تھے اور وہ اس قابل بھی نہ ہوئے کہ اتنی عظیم الشان سلطنت کو صرف سنبھال ہی رہتے۔ اسی وجہ سے اُسکی تمام شان و شوکت مٹ گئی۔

یوستینیان کے بعد اُس کا بیٹا یوستین دوم؛ اور اُس کے بعد طیار یوس؛ تخت نشین ہوئے۔ اور ان کے بعد شاہنشاہ؛ موریس؛ (موریقوس) کی باری آئی جس وقت؛ موریس؛ تخت پر بیٹھا ہے سلطنت کی حالت بہت

نازک ہو چکی تھی اور اندرونی و بیرونی فسادات کا زور شور تھا۔ موریس نے خیال کیا کہ خانہ جنگیاں شروع کرنے سے سلطنت کی رہی سہی دھاک بھی جاتی رہے گی۔ اسکی حالت سنبھالنے کیلئے غیر ممالک کی فتوحات کا سلسلہ زیادہ مناسب ہو گا۔ لہذا اُس نے مشرقی وینا پر حملہ کر دیا قصہ کر کے اہل فارس کو اپنا شکار تجویز کیا اور فارس والوں جنگ چھیڑ دی سات برس تک اُس نے لڑتا رہا لیکن کوئی نمایاں کامیابی حاصل نہ کر سکا یہاں تک کہ سولہ عہد میں کسے (افو شیروان) کا انتقال ہوا۔ اور اسکی جگہ اُسکا بیٹا ہرمز چہام کا اورنگ سلطنت پر جلوس فرما ہوا۔ ہرمز دہنایت ظالم اور جابر تھا بعد ازاں اسنے خود اسکی رعایا باغی ہو کر اُسپر ٹوٹ پڑی۔ وہ اس بنات ہی کے فرد کو اپنے میں مصروف رہا اور حدود سلطنت کی حفاظت پر توجہ نہ کر سکا جسکی وجہ سے رومیوں کو میدان صاف ملا۔ اور وہ عراق کی جانب سے بلا تکلف ملک میں قدم بڑھاتے چلے گئے۔ ادھر سے رومیوں کی قتل و غارت گاہوں پر پہنچی اور دوسری جانب شمال اور مشرقی حدود ملک پر تاناری قوموں نے چھاپے مارنے اور لوٹ مار کا سلسلہ قائم کر رکھا تھا۔ ان دو بیرونی اور ایک اندرونی کٹھن تین تین مخالفوں کے سچوں میں گرفتار ہو کر قریب تھا کہ سلطنت فارس کا وجود و صفو دیکھ سے مٹ جائے مگر خداوند پاک کی مرضی نہ تھی لہذا اُس نے ملک فارس کو ایک ایسا ولی اور مدبر جنرل عطا فرمایا جس نے ملکی بنات۔ رومی فتوحات اور ترکمانی حملوں کا تھوڑی ہی مدت میں پانسہ پٹ دیا اس جنرل کا نام بہرام تھا۔ اسکی فتوحات اور اولوالعزمیوں دیکھ کر فارس کے باشندے اُسکی جانب مائل ہو گئے اور ہرمز کو تخت سے اتار کر اُسکی آنکھوں کو گرم آہنی سچوں سے پھوڑ دیا۔ اور اُسکی جگہ پر اُسکے بیٹے پرویز کو تخت نشین کیا۔ بہرام نے پرویز کی تخت نشینی منظور نہ کی اور اُسے دلیل خواہ کیا۔ پرویز خفیہ طور پر قسطنطنیہ پہنچ گیا اور پھر موریس سے اپنا ترکہ آبائی حاصل کر نیسکے لئے امداد چاہی۔ موریس نے اُسے بخوشی ایک عظیم الشان فوج کے ساتھ واپس کیا۔ پرویز نے لڑ پڑ کر بہرام کو زیر کیا اور بہرام اپنا موروثی ملک لے لیا۔ پرویز موریس کے اس اسکاں پر ہمیشہ ممنون رہا اور جب تک موریس زندہ رہا پرویز ہمیشہ اُس ہی احسان مند نہ رہا اور رومیوں کا دوست بنا رہا۔

ساتھ میں موریس قتل کر دیا گیا اور اسکے بعد اُسکا بیٹا قواس تخت نشین ہوا مگر یہ جاہل اور ظالم تھا جسکی وجہ سے رعایا اُس سے ناخوش ہوئی اور اس فکر میں پڑی کہ کوئی ایسا زبردست شخص ملے جو ہمیں اُسکے سچے سے رہائی دلاوے۔ انہیں ملوں میں رومانی سلطنت کے گورنروں میں سے ملک افریقہ کا ایک گورنر ہرکلیوس ہرقل نامی تھا قسطنطنیہ والوں نے اُس سے امداد چاہی تو اُسے اپنے بیٹے ہرقل صغر کو ایک جہازی بیڑے کے ساتھ بھیج دیا۔ ہرقل نے سلاطین میں قواس کو قتل کر کے تخت نشا منشی پر جلوس کیا۔ اُسی کے زمانہ میں اسلام کا دھڑا

پرہیز کرنے پر تمام حالات و اخبار سنے تو اسے روم سے جنگ چھیڑ بیکا بہانہ مل گیا۔ اس نے پہ پہ چوڑ کر کے کمین اپنے دوست مورس کے قاتلوں سے بدلہ لینا چاہتا ہوں اپنی فوجوں کے ساتھ ملک شام پر حملہ کر دیا۔ شام کے رہنے والے یہودی اُسکے مددگار بن گئے۔ پرویز نے شام، مصر، اور افریقہ کو فتح کیا۔ اناطولیہ، دمشق، بیت المقدس اور ملک شام و فلسطین کے دوسرے تمام شہروں پر قبضہ کر لیا۔ اُسکے بعد اس نے اپنی فوج کو یرشلیم کے لوٹ لینے کی عام اجازت دیدی جنہوں نے اسے لوٹ لیا۔ قبر مقدس کو جلادیا کیسے دیتا کو بھی ہڑنک دیا جبکہ مال و خزانہ و مان جمع تھا سب نکال لیا۔ ومانکے بطریک کو پکارا اور اہلی صلیب کو اٹھا کر اپنے ملک کو روانہ کر دیا۔ اسی طرح وہ ۱۱۶۷ء تک برابر ملک شام میں لوٹ مار کرتے رہے۔ اس عرصہ میں انہوں نے جس قدر عیسائیوں کو قتل کیا انکی تعداد ۱۰۰۰۰۰ تک پہنچی تھی۔ پہر انہوں نے ایک اور فوج ایشیا کو چاک کی طرف بھیجی اور اسے بھی فتح کیا۔ غرض کہ جہاں وہ جاتے تھے فتح و ظفر انکے ساتھ ساتھ جاتی تھی قریب تھا کہ وہ لوگ تمام سواہل باغرس کو پامال کر ڈالیں۔ +



(دہرقل شہنشاہ روم اور اس کے حاشیہ نشین)

ملک کی تو یہ حالت ہو رہی تھی اور ہرقل شہنشاہ روم اپنے محل میں عیش و عشرت کے زنگین ٹوہما ہو چکے تھے اور رات بھر۔ اُسے دشمنوں کے ظلم و قہر کی پرواہ تھی اور نہ تباہی سلطنت کا خیال، لیکن جب اسے یقین ہو گیا



کہ اب تباہی و بربادی کا وقت سر پر ہی آگیا تو وہ خواب غفلت سے چپک کر انگریزوں کو لیتا ہوا دشمنوں کی روک تھام اور ملکی انتظام کے لئے اٹھا۔ حالت یہ تھی کہ نہ تو اسکے پاس مال اور خزانہ تھا جو فوجوں کی دستی میں کام آتا اور نہ فوج کی حالت اس قابل تھی کہ وہ بلا فوجی سامان جنگ میدان میں اتر کر دشمنوں کا مقابلہ کر سکتی۔ ہر قتلے مجبور ہو کر کینسون کا مال اس شرط پر قرض لیا کہ خاتمہ جنگ کے بعد اسے معذور و مایوس کر دیا جائے گا۔ اور فوج کو آرتھ کر کے دریائی راہ سے کلیکیا کو لگیا جو ایشیا کی چپک میں ایک شہر ہے۔ اور ایسوس میں داخل ہوا۔ جبکہ اہل فارس محاصرہ کے ہوئے تھے، ۳۲۷ء میں اس نے بمقام مذکور فارس والوں سے پہلی میدان واری کی اور انہیں شکست فاش دی۔ اسی سال میں اہل اسلام نے مکہ چھوڑ کر مدینہ کی جانب ہجرت کی تھی۔

ہر قتلے نے متواتر تین برس تک فارس والوں سے جنگ جاری رکھی یہاں تک کہ انہیں ہارنا اور پیچھے ہٹنا ہوا۔ ان کے ملک میں گھس پڑا۔ اور پرویز مجبور ہوا کہ ملک مصر اور سوہل باسفرس سے اپنی فوجوں کو واپس بلا کر ان سے اپنے اصلی گھر کی حفاظت کا کام لے اور اپنا پائے تخت دشمنوں کے حلقوں سے بچائے۔

ہر قتلے نے ۳۲۷ء میں دوسری مرتبہ پرویز کے ساتھ ہر جنگ کی اس مرتبہ اس نے ایسا پرویز کو روک دیا کہ اہل فارس متبادلہ کی تاب نہ لاسکے اور بڑی زبردست شکست کھاکر پیچھے ہٹے۔ رومی فوجیں اشوریوں کے قدیم دار السلطنت نینوی تک بڑھتی چلی گئیں۔ اور یہ پہلا موقع تھا کہ رومیوں نے اس شہر کو پامال کیا۔ پرویز چونکہ اب بہت بڑا اور کمزور ہو گیا تھا لہذا اس نے اپنے بیٹے مروز کے واسطے تخت نشینی کی وصیت کی۔ پرویز کا ایک اور لڑکا شیرویہ نامی بھی تھا اسے اپنے بھائی کے ولیعہد ہونے پر رشک آیا۔ اور باپ بھائی دونوں کو ساتھ ایک چال چلنے کا قصد کیا۔ بعض اراکین سلطنت کو اپنے ساتھ گانہ کھڑا کر لے کر مدینہ سے پرویز کی باقی ماندہ اولاد کو جسکی تعداد اٹھارہ تھی گرفتار کر لیا اور ان سب کو باپ کے روبرو قتل کر کے باپ کو قید خانہ میں ڈال دیا جو وہیں پڑ کر مر گیا۔ مگر اس طرح کسے پرویز کی موت سے ساسانی حکومت کی عظمت و اقتدار کا خاتمہ ہو گیا۔ پرویز کا مخالف میثا شیرویہ بھی اس کے بعد صرف آٹھ مہینے زندہ رہا۔ اور شیرویہ کی جوائف کی کے بعد حکومت فارس کی ہوا انگریزوں کی چار برس کی قید مدت میں نوشہرہ نے سلطنت کا دعوے کیا جسکی وجہ سے تمام ملک میں بد امنی اور فساد کا زور ہو گیا۔ اور خاندان جنگیوں نے تمام قوت توڑ دی۔ اسی زمانہ میں جبکہ فارس مذکورہ بالا حالت میں گرفتار تھا سپر مساندون نے فوج کشی کر دی اور وہ سنبھلنے ہی نہ پایا تھا کہ پامال ہو گیا۔

اور ہروانی حکومت کا حال بھی ابتر ہو رہا تھا۔ یورپ میں روم میں قوم گاتھ کے وحشی لوگوں نے پھیل لیا اور

یہ لوگ آغاز اسلام کے زمانہ میں ہنگامہ ساز مجرا کے مغربی حصہ پر قابض ہو گئے تھے۔ علاوہ برین مشرق کی جانب سے سلطنت روم کو ہونیوں کا بھی کھٹکا لگا تھا جو اُسے چلنے کے رہتے تھے۔

روم و فارس کی سلطنتوں میں صرف انتظامی ہی خرابی نہ تھی بلکہ ان کے طرز معاشرت اور مذہبی امور میں بھی بہت کچھ پیچیدگیوں پر لگی تھیں جو انکی جڑ کو کھلی کر رہی تھیں۔ ان کے مذہب میں بہت سے گروہ پیدا ہو گئے تھے۔ اور وہ سب باہم لڑتے جھگڑتے رہتے چہٹی صدی عیسوی کے قریب رومیوں کی حالت بہت نازک ہو رہی تھی ان میں بہت سے مذہبی فرقے پیدا ہو گئے تھے اور دھڑاندیوں کا زور تھا خصوصاً ایک طبیعت اور دو طبیعتوں اور ایک شیت اور دو شیتوں کے مسئلہ میں ان کے مابین سخت اختلاف و نزاع پڑا ہوا تھا۔ ایسے متعلق ان کے جیسے میں جو پھوٹ پڑی ہوئی تھی وہ بہت ہی نقصان سانس تھی مطلب اور عقیدہ دونوں جماعتوں کا ایک ہی تھا۔ لیکن نزاع لفظی کے پیچیدہ میں اسیر تھے اور آخر کار اپنی اس حماقت کا سکار بھی ہوئے۔

شاہنشاہ اور اسکے ارکان دولت اسکے قائل تھے کہ مسیح کی دو طبیعتیں اور دو شیتیں ہیں۔ اور انکی رعایا مصر و شام ایک ہی طبیعت اور ایک ہی شیت ہونی کی قائل تھی۔ اس آخری جماعت کا نام یعقوبی تھا۔ شاہنشاہ ہر قتل کے عہد حکومت میں یعقوبی گروہ کے بطریق اثنا سیوس نے جو بیچ میں رہتا تھا۔ اس کی کوشش یہی کی کہ دونوں جہتوں کو متفق کر دے اور ان کے باہمی فساد کو روک دے۔ اُس نے اس غرض کو اُمید کر کے ساتھ خط و کتابت بھی کی۔ اور ایک نیا مذہب ایجاد کیا جو دونوں مذہبوں کے مابین متوسط مذہب ہو سکتا تھا یعنی وہ اس بات کا قائل ہوا کہ مسیح کی طبیعتیں دو ہیں لیکن شیت صرف ایک ہے شاہنشاہ نے اُسکی اس رائے سے اتفاق کیا اور کہا اس قدر اور بڑھ جائے کہ میں قسطنطنیہ کے بطریق سے اس معاملہ میں گفتگو کروں جس کا نام ہیروس تھا اور وہ اصل میں ملک شام ہی کا باشندہ تھا۔ اثنا سیوس نے اس امر میں شاہنشاہ کے ساتھ سلسلہ جھگڑائی کرنے سے پہلو ہی بیروس کو اپنا ہم خیال بنالیا تھا اسلئے اسے شاہنشاہ کے دریافت کرنے پر اپنی رضامندی کا اظہار کیا شاہنشاہ نے اس نے اتفاق و تسلیم کر کے لئے ایک فرمان صادر کیا جسکو اکثر مشرقی ممالک کے اُسقفوں نے قبول کر لیا لیکن یوروشلیم کے بطریق صفریوس اور کچھ تھوڑے سے اُسقفوں نے جسکا گروہ تان کا اُسقف تھا۔ اور نیز تمام شاہی چرچ کے پیروں نے اس اتفاق کو منظور نہ کیا۔ شاہنشاہ کو یہ بات ناگوار ہوئی اور وہ عدول حکمی کرنے والوں سے بدلہ لینے پر تیار ہو گیا جن میں رومی لوگوں کا بہت بڑا حصہ تھا۔ اس طرح کئی گروہوں میں باہم نفاق پیدا ہو گیا۔ خود شاہنشاہ اور قسطنطنیہ اسکندریہ اور انطاکیہ کے بطریق یہ سب ایک گروہ میں داخل تھے جو دو طبیعتوں اور

ایک مشیت کا ماننے والا تھا اور یوروشلیم کا بطریق اور تمام رومانی گرجا کے سپرد و سرگروہ تھے۔ جبکہ اعتقاد یہ تھا کہ مسیح کی طبیعتیں ہی دو ہیں اور مشیتیں بھی دو۔ یعقوبی گروہ یعنی قطبی حوران کے رہنے والے اور تمام ممالک مصر و شام کے اندرونی حصہ ملک کے باشندے ایک علیحدہ گروہ تھے۔ اور انطولی یعنی عراق اور جزیرہ کے ٹولڈ کا جہتا جدا تھا۔ یہ فرقے ان گروہوں کے علاوہ تھے جو پہلے سے موجود تھے مثلاً: خیالی، فرقہ کے لوگ جو کہتے تھے کہ حقیقت میں مسیح کو سولی نہیں دی گئی۔ بلکہ انکی جگہ ایک اور شخص سولی پر چڑھایا گیا۔ اور ایفالی، لوگ جو روماء کی فرمانبرداری کے قائل نہ تھے۔ یہ لوگ خارجیوں کی مانند تھے۔ پہر یقودیون کی بھی بہت سی قسمیں تھیں جن کا بیان باعث طوالت ہوگا۔

ان باہمی تفرقوں کا طرز حکومت پر بھی نہایت برا اثر پڑا کیونکہ رومیون کی سلطنت میں مملکت کی مذہب کے ساتھ ساتھ رہتی تھی اسکا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ بعض اوقات قومین کی قومین رومیون کے قبضہ افتدہ اسے حکم فارس والوں کے زیر اثر ہو گئیں جس طرح آرمینیا والے۔ کیونکہ جب قسطنطنیہ کی پارلیمنٹ نے ایک طبیعت کہنے کی بدعت کو باجیز بٹھرایا تو شاہنشاہ روم نے اس کے مارنے والا پیر سخت گیری کی اور انکو دق کرنا شروع کیا آرمینیا والے بھی انہیں لوگوں میں داخل تھے حکام کے جور و قہر سے دق ہو کر انہیں اس پر مجبور ہونا پڑا کہ اپنا ملک فارس والوں کے سپرد کر دیں اور رومانی حکومت کے پنجہ سے چوٹ جائیں یہی کام قبلیوں نے بھی کیا جب مشرعبین ملک مصر کی فتح کو آئے تو یہ لوگ ان کے مددگار اور طرفدار بن گئے جس کا سبب اصلی یہی باہمی نفاق اور جبر و قہر ہی سے بچنا تھا۔

امور مذکورہ بالا پر یہ ایک امر اور اضافہ کرنا چاہئے کہ اُس زمانہ کے تعصب کی وجہ سے یہودیوں اور رومیوں (مسیحیوں) میں ایک خاص قسم کی سخت عداوت تھی۔ یہہ دشمنی ہر قتل کے نام میں اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ ایک یا یہودیوں نے بغاوت کر کے انطاکیہ میں بڑی مصلحتی الدی اور دمان کے بطریق کو قتل کر کے اسکی لاش کی نہایت بُری گت بنائی۔ آخر ہر قتل نے انکی جانب ایک بہاری فوج روانہ کر کے ان میں سے ایک جم غفیر کو قتل کر دیا یہودیوں نے فیضیہ کے دار السلطنت، صور، میں بھی علم بغاوت بلند کر کے دمان کے حاکم کو قتل کر ڈالا۔ صور، فیضیہ، اور فلسطین کے یہودیوں نے آپس میں یہاں کی رات کے وقت شہر صور، میں گھر گھر یہودیوں کو قتل کر ڈالا۔ صور کے مطان کو کسی طرح اس دغا بازی کی خبر مل گئی اُس نے حاکم شہر کو نوٹس دیا کہ دیا اور حاکم شہر نے محافظ فوج اور بارانون اور پہرہ داروں کو ناکید کر دی کہ اُس رات چمکنے اور خبردار رہیں۔

رات کا اندھیرا چھلنے ہی یہودیوں نے باہر سے شہر بپاہ پر حملہ کیا لیکن یہاں فوج تیار تھی اُس نے مقابل ہو کر انہیں پسپا کر دیا۔ یہودیوں نے اس طرف کا مایاب نہ ہونے پر کہیا ہے ہو کر شہر کے قریب جو زمین جو دیر اور گرجہ واقع تھے ان پر دھاوا بول دیا اور انہیں منہدم کر کے وہاں کے سامان اور برتن وغیرہ لوٹ لیگئے اور ایسا ہی سلوک گرد و نواح شہر کے دیہاتوں میں بھی کیا۔ حکومت نے یہودیوں کو اس شرارت کی سزا دی کہ شہر صور کے تمام یہودیوں کو ایک ایک کر کے قتل کرادیا۔ اور اسی قسم کا واقعہ ملک فلسطین کے شہر قیساریہ میں بھی ہوا۔ جہاں بادشاہ نے اپنے بہائی تادمورس کو بھیجا جس نے جا کر وہاں کے تمام یہودیوں کو قتل کر ڈالا۔ ان وجوہ سے ملک کو ہر گوشہ میں یہودیوں کے اندر ایک غصہ کی آگ بھڑک اٹھی اور وہ حکومت کے جانی دشمن ہو گئے جن باتوں نے رومیوں کو یہودیوں کی طرف سخت ڈرا کر اُن سے پُر ہڈ زرخسنے پر اکا دکھایا تھا ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ بعض خوبصورت شہنشاہ سے کہا تھا کہ عنقریب ایک مختون شخص تمہاری سلطنت چھین لیکھا۔ اسی بنا پر عرب لے کہتے ہیں کہ مختون لوگوں سے اہل اسلام راہ میں یہودیوں نے جن بُرے طریقوں سے رومیوں کو تباہ و برباد کیا ان میں سے ایک طریقہ یہی تھا کہ انہوں نے فارس والوں سے اسی ہزار عیسائی قیدی خرید کر ان سبھوں کو ذبح کر ڈالا۔

اس عداوت کا انحصار صرف رومیوں اور یہودیوں پر ہی نہ تھا بلکہ دراصل عیسائیوں اور یہودیوں کے مابین یہ عداوت عام تھی۔ عیسائی حکومتیں کوئی قانون بناتیں تو اُس میں چند دفعات غاصک یہودیوں کے لئے مقرر کرتیں تاکہ ان کے ساتھ تجارت اور ظلم کا برتاؤ کر سکیں۔ مثلاً اسپین کی حکمران قوم کا تہہ کے بادشاہوں نے فوج اسلامی کے قریب قریب زمانہ میں اپنی یہودی رعایا کے لئے حکومت قوم کا تہہ کے دشمن نام تجویز کیا تھا۔ حکومت مذکورہ کی مذہبی مجلسوں نے اسلامی مذہب کی نیکی پر متفق ہو کر سلطنت کو حکم دیا تھا کہ یہودیوں کو ان کے تہوار مناسیے روکا جائے۔ انہیں عیسائیت کی عت کرنے پر مجبور کیا جائے۔ غرض کہ ان پر اس قدر سختی لگی تھی اور دباؤ والا کیا کہ وہ پریشان ہو کر بظاہر عیسائی بننے پر مجبور ہو گئے لیکن ان کے دل برابر یہودی رہے جو طح طح کے ظلم و ستم اُنہیں نیکی پر عداوت سے اس قدر بہرے ہوئے تھے کہ دماغی ٹھیس لگنے پر لوٹ جائیں۔ قوم کا تہہ کے لوگ بھی یہودیوں کی اس درپردہ دلی عداوت کے بے خبر نہ تھے اسی وجہ سے وہ لوگ یہودیوں کے ساتھ اہلی اور غاص عیسائیوں کا ساتھ نہ دینے لگے تھے۔ بلکہ انہیں تمدن کے تمام جائز حقوق سے محروم کر رکھا تھا۔ ان کے واسطے باندی غلاموں کا خریدنا جرم قرار دیا تھا اور ان کے ذلیل کرتے رہنے میں اس قدر مبالغہ کرتے تھے کہ انہیں بڑھے اور تعلیم حاصل کر نیسے بھی منع کر دیا تھا۔ کیا ان سب باتوں کے معلوم ہو جائے پر بھی یہ کوئی تعجب کی بات ہے کہ یہودیوں نے اپنے عیسائی حکام کے

مقابلہ پر اہل اسلام عربوں کی امداد کی تھی۔

ریگے اہل فارس اُنکا طرز معاشرت بھی اسلام سے ایک مدت پہلے ہی سے بڑا انخطاط قبول کر چکا تھا۔ مانی اور مزدک کی وجہ سے مذہب میں شافین ہوٹنے سے اُنکے مابین اختلاف و نزاع کا سامان موجود ہو گیا تھا۔ اس آخر الذکر شخص (مزدک) کا یہ دعویٰ عجیب و غریب تھا کہ ”خداوند پاک نے اسے اسلئے بعوث کیا ہے تاکہ وہ عورتوں اور مال و دولت کو سب آدمیوں میں برابر تقسیم کر دے۔ اسلئے کہ وہ ب ایک ہی باپ کی اولاد ہیں۔“ اس مذہب کا اتباع فارس کے ایک بادشاہ قباد نامی نے کیا تھا۔ پھر اُسکے جانشین نے اس مذہب کو توڑ کر ایک اور جدید مذہب اختیار کیا اور اب اختلاف آمار کا سلسلہ بڑھنے لگا۔ جسکا نتیجہ فساد اخلاق ہوا۔

جس زمانہ میں روم اور فارس والوں کی حالت یہہ کچھ تھی جو ہم بیان کر چکے ہیں اُن دنوں اہل عرب اپنی ترقی کے عالم شباب میں تھے اُن میں اتفاق کی قوت موجود تھی۔ اور نیز انہیں اُن رومی اور فارسی لوگوں سے جو اپنے حکام سے یا مخالف فرقوں کی زبردستی سے تنگ اُن آن کر بہا گئے اور اہل عرب کے پاس پناہ لیتے کافی مدد پہنچ رہی تھی۔ \*

## انتشار اسلام

اسلام کی تاریخ ہجرت کے وقت سے شروع ہوتی ہے مسلمانوں نے قریشیوں کی امداد ہی اور شرارتوں سے تنگ آکر مدینہ کی جانب ہجرت کی۔ وہ تھوڑے سو آدمی ہونیکے باعث اپنا بچاؤ نہیں کر سکتے تھے۔ پھر انہوں نے اہل مدینہ کو اپنی امداد و اعانت پر آمادہ پایا۔ کیونکہ مشہور بیت عقبہ کے طور نے انہیں اسکا یقین دلایا تھا کہ اہل مدینہ ہمارے سچے معین و ناصر ہونگے۔ بنی عربی (علیہ السلام) نے اپنی پیر دون کو حکم دیدیا کہ چھوڑ دوین اور مدینہ چلے چلیں۔ مدینہ کے لوگوں نے بھی ان نئے مہاؤن کی خاطر داری اور انکو بگھڑ دینے میں بہت ہی کشادہ دلی اور خلوص سے کام لیا۔

نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مدینہ میں پہنچنے کے بعد سب سے پہلا کام یہہ کیا کہ مکہ کے رہنے والے قریشیوں اور یشر کے باشندوں انصار میں باہم عہد دوستی اور بھائی چارہ کرایا۔ اس سے پہلے وہ لوگ ایک دوسرے سے جھگڑتے تھے اور شراب والے ہمیشہ مکہ والوں پر سبقت لیجانیکے خواہشمند رہتے تھے۔ مگر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسلام کو

ان دونوں جماعتوں کے مابین رابطہ اتحاد بنا دیا۔ اور دونوں فریقوں کے درمیان ایک عہد نامہ لکھا گیا جس میں انہوں نے ایک ہی قوم کے افراد ہونیکا اور کیا ہوتا۔ ابن ہشام نے اس اقرار نامہ کی پوری عبارت نقل کی ہے۔ اسکے بعد بنی صلیہ علیہ السلام نے قریش میں سے مہاجرین، اور یثرب والوں میں سے انصار کو چند اور خاص معاہدوں کے ذریعہ باہم پیوند کر دیا۔ ان معاہدوں کا نام (موافقہ) بھی بنی کر لیا گیا۔ اور پیغمبر (علیہ السلام) نے بہت ہی استحکام کے ساتھ اس بھائی چارہ کا ان سے اقرار لیا۔ اسلامی سلطنت کا پہلا بنیاد یہی پیغمبر (علیہ السلام) کا تھا جو مہاجرین اور انصار کے مابین متحد کیا گیا۔ اور اُس وقت میں مسلمانوں کی تعداد دہائیوں سے زیادہ نہ تھی مسلمانوں کے ایک امن کی جگہ میں پہنچ جانے پر ان کے لئے زکوٰۃ، اور روزے فرض ہوئے۔ شرعی سزائیں مقرر کی گئیں اور حرام و حلال کی حدود میں ہونیں۔ غرض کہ احکام اسلام پوری طرح نافذ ہونے لگے رفتہ رفتہ دین کے بعض مئی جاتا لوگ بھی مسلمانوں کی جماعت میں داخل ہو گئے جن کے اسلام لانیسے مذہب اسلام کو دینی ہی امداد پہنچی جیسی کہ مکہ میں حضرت حمزہؓ اور عمر بن الخطابؓ کے اسلام لانیسے پہنچی تھی۔

عہدِ پیمان دوستی سے فراغت حاصل ہو گئی اور پر امن جگہ میں رہنے سے اطمینان ہو گیا تو مسلمانوں کو اہل مکہ کی ایذا دہی اور ان کے مظالم کا خیال آیا انہوں نے انتقام لینے کی غرض سے قریشیوں پر چھاپے مارنے اور جنگ کر نیکا قصد مصمم کیا اور بہت سے مشہور غزوات وجود میں آئے جو اسلامی جنگوں کا مقدمہ تھے۔ اسلامی جنگ عرب کی پہلی عادت کے موافق تھیں وہ زمانہ جاہلیت سے عادی تھے چھوٹی چھوٹی مہموں اور قتل و غارت سے شروع ہو کر شہروں اور ملکوں کی فتح پر تمام ہوئی۔ ان غزوات میں سب سے اہم اور مشہور غزوہ "بدکسر" کی ہم تھی کیونکہ اس جنگ میں مسلمانوں کی کامیابی نے انہیں پے در پے جنگ بدل کرتے رہنے کا شوق دلایا اور ان کے ارادوں کو قوی بنادیا تھا۔

## غزوہ بدر کے

مکہ اور مدینہ کے مابین چند کنوئین ایک مقام پر واقع ہیں جہاں پر مکہ سے مکہ شام کو آنے جا بنوالے قافلے ٹھہر کر تے ہیں۔ اسی مقام کا نام "بدر" ہے۔ یہ بیان ہو چکا ہے کہ قریشی لوگ تجارت پر ہمیشہ تھے۔ ان کے قافلے مکہ شام کو مال لینے جایا کرتے تھے۔ یہی جہز میں مسلمانوں کو خبر پہنچی کہ قریشیوں کا ایک قافلہ تجارتی مال لیکر مکہ شام سے آتا اور مکہ کو جاتا ہے اور اس قافلہ کے ساتھ تیس محافظ رکھتے ہیں جن کا افسر ابوسفیان بن خزاس زمانہ کا سردار مکہ ہے۔ بنی صلیہ علیہ السلام اپنے ان پیغمبر کو اُس قافلہ کے غارتہ اور اُس کے محافظوں سے جنگ کرنے کے لئے روانہ کیا۔ ابوسفیان کو کی اطلاع ہوئی تو اُس نے بہت جلد ایک قاصد بھیج کر اہل مکہ سے کمک چاہی۔ مکہ سے نو سو سپاہی شخص کمک پر چلے جنہیں سو گھوڑے، سو اسب تھے۔

مسلمان بھی اپنی پوری قوت کے ساتھ پہلے جنگی کل تعداد ۳۱۳۰ نفر تھی۔ ان میں ستر مہاجرین تھے اور باقی انصار۔ اس تمام فوج کے پاس صرف دو گھوڑے اور ستر اونٹ تھے جو جس وقت اسلامی جماعت مدینہ سے باہر آئی ہے اسے خبر ملی کہ قریش کا قافلہ بدر کے کنوؤں سے قریب آ گیا ہے۔ لہذا انہوں نے پیش قدمی کو کے کنوؤں پر قبضہ کر لیا اور بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے ایک عیش رکھو کے چونکا بنایا ہوا چھپر تیار کر دیا جسکے نیچے وہ تشریف فرما ہوئے۔ اور ابو جبرہ ان کے ساتھ تھے۔ اور دیگر اصحاب جنگ کی تیاری کرنے لگے۔

اسی اثنا میں انہوں نے اہل قریش کو بھی آتے دیکھا جو اتنے گنتی جمعیت کہتے تھے اور ان میں کہ کہ وہ چیدہ چیدہ لوگ شریک تھے جنہوں نے بہت زور کے ساتھ اسلام کا مقابلہ کیا تھا اور بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی بھی دل کھول کر امانت کی تھی۔ مسجد ان کے ایک شخص ابو جہل بن ہشام ہی تھا۔ بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہی سمجھ لیا کہ یہ لڑائی انفعالی اور فیصلہ کن ہوگی۔ یا تو مسلمانوں کی فتح ہوئی اور جب وہ قریشیوں پر غالب آ گئے تو اسلام کو بہت کچھ قوت حاصل ہو جائیگی۔ اور یا سپاہ پٹا اور مغلوب ہو کر بالکل نیست نابود ہو جائیگی۔ اس لئے جب انہوں نے قریش کی آمد اتنی زیادہ تعداد میں دیکھی اور اپنے محاب کی قلیل جماعت پر نظر کی تو فرمایا: اللہم ان تھلك هذه العصابة لا تعبد فلا دین فی فی سائے پاک خدا اگر یہ منحصر سا گروہ ہلاک ہو گیا تو دوسے زمین پر تیری عبادت کریں والا کوئی باقی نہ رہیگا۔

عرب کی معمولی عادت کے مطابق ایک ایک آدمی نے طرفین سے نکل نکل کر مقابلہ کرنا شروع کیا۔ اسی اثنا میں ابو جہل مقتول ہوا اور اس کا سر بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس لایا گیا جسے دیکھ کر انہوں نے خدا کے سامنے سجدہ شکر کیا۔ اب میدان کارزار گرم ہو گیا فریقین ایک دوسرے سے بٹہ گئے۔ نیزے بیکار ہو کر تلواریں کچن گئی تھیں اور کشت خون کا بازار گرم تھا۔ کچھ دیر کے بعد لڑائی کا رنگ بدل اٹھا کہ پر شکست اور مسلمانوں پر فتح مندی کا سایہ ہوا۔ اس جنگ میں مسلمانوں کی جانب سے صرف چودہ شخص شہید ہوئے جنہیں چہرہ مہاجر اور انہ انصار تھے۔ اور قریش والوں نے ستر آدمی کام آئے جن میں قریش کے تمام گھرانوں کے معزز لوگ شامل تھے خصوصاً بنو امیہ بنی مخزوم اور بنی اسد کے لوگ زیادہ تھے۔ اور اسی اثنا میں ستر آدمی کھنکھ کر خدا پر ہی ہوئے جن میں حقیقہ بن ابی معیط بھی تھا۔ بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کے قتل کا حکم دیا کیونکہ اس نے مکہ میں آپ کو بہت ستایا تھا۔ اس جنگ میں سب سے زیادہ جوش اور کوشش کرنے والے مسلمان صرف دو تھے۔ ایک علی بن ابی طالب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بھائی اور دوسرے حمزہ بن عبد المطلب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا۔ قریش کے باقی ماندہ لوگ تمام ساز و سامان چھوڑ کر کچھ جانب ہٹ گئے۔

اور انہیں ہزیمت خوردہ لوگوں میں ابوسفیان اور عمرو بن العاص ہی شامل تھے جو آخر کار اسلام کے مشہور جنرل بن گئے۔ بہن مسلمانوں نے خوشی خوشی مال غنیمت اٹھایا مگر اباسکے حصے کرنے میں اُنہیں باہم نزاع واقع ہوا۔ نبی نے اپنے ہاتھ سے وہ سب مال اُن لوگوں کو برابر بانٹ دیا اور اپنی ذات خاص کے لئے کچھ نہ کہا۔ اسکے بعد قریش والوں نے کچھ لوگ بھیجے اور اپنے قیدیوں کا رزق دیا اور کہے انہیں چھڑا دیا۔ اس طرح ہی بہت سا مال مسلمانوں کے ہاتھ آیا مگر والے مارے بہاگے اپنے گھر واپس آئے۔ اس شکستے اہل مکہ کی نشان و شوکت مٹ گئی اور مسلمانوں کی دھماک بندہ گئی تھی۔ سب سے بڑی تباہی اہل اسلام کو اس واقعہ سے پہنچی کہ اسلام کا مشہور دشمن ابالہب بدر کی لڑائی میں خود نہیں شریک ہوا تھا بلکہ اُس نے ایک شخص کا پناہ قائم مقام بنا کر میدان میں بھیجا تھا اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ جنگ میں اپنا قائم مقام بھیجتے تھے جس وقت اسے قریش والوں کی شکست کی اطلاع ملی اس قدر بے رحم و غم میں مبتلا ہوا کہ اسی کو فتنہ چنڈ و زبرد مر ہی گیا۔ چونکہ بدر کا واقعہ اسلام کی فتح کی ایک بسم اللہ تھا لہذا تاریخ اسلام میں انکار مرتبہ اور اسکی شان بہت بلند ہے۔

**جنگ احد** قریشیوں نے بدر کی شکست کے بعد دوبارہ منہ پل کر دوسرے سال پہر جنگ کی تیاریاں کیں۔ اس مرتبہ انکا سردار ابوسفیان تھا اور جنگ آؤ و فوجی اس مرتبہ میں سات سو زور پوش اور دو سو سوار تھے۔ یہہ جہاں لشکر بدر کے مقتول لوگوں کا بدلہ لینے کے لئے تیار ہوا اور یہہ جہاں لشکر کے لئے چلا۔ انکے ساتھ عورتیں بھی تھیں جو دف بجایا کر بدر کے مقتولوں کا نوحہ کرتی تھیں اور لوگوں کو مسلمانوں سے لڑنے کے لئے جوش دلاتی ساتھ چلتی تھیں اس حملہ کے نامور لوگوں میں خالد بن الولید، عذریہ بن مسعود، جابر بن اسلام کے ایک مشہور جنرل تھے۔ یہہ فوج مدینہ کے مقابل پہونچی تو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنے چچا ابولہب کے ساتھ مشورہ کیا کہ کیا کرنا چاہئے خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی رائے یہہ تھی کہ مدینہ ہی میں ٹھہر کر مدافعتیہ لڑائی لڑا دینا چاہئے اور صحابہ میں سے بھی ایک شخص عبداللہ بن ابی سلول نامی نے یہہی رائے دی۔ مگر باقی صحابہ میدان میں نکلا لڑنے پر مصر ہوئے اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اکثر رائے کی پیروی کر کے ایک ہزار آدمیوں کے ساتھ دشمنوں کے مقابلہ کو نکلے اور شہر مدینہ اور احد نامی پہاڑ کے وسط میں ٹھہرے۔ اسی پہاڑ کے نام سے یہہ واقعہ ہی موسوم ہوا ہے ابن ابی سلول مذکور اس پیچ و تاب میں تھا کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسکی رائے کی خلاف ورزی اور دوسروں کی پیروی کی ہے جس وقت سب لوگ وسط راہ میں پہونچے تو وہ ایک تہائی لوگوں کے ساتھ مدینہ کو پلٹ گیا۔ اور قریش والوں نے فوجیں یہہ افواہ اور اڑی کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اتل ہوئے گئے۔ یہ خبر وحشت افزا سنکر



مسلمانوں کے پیر اکبر گئے۔ اور اس جنگ میں انہیں فتح نصیب ہوئی۔ ان میں سے بنی رطلہ علیہ السلام کے چچا حمزہ بن عبد المطلب شہید ہوئے اور انکی شہادت ہی زیادہ تر نہر بیت کا موجب ہوئی جس طرح کہ انکا اسلام لانا باعث از یاد تقویت اسلام ہوا تھا مسلمانوں کے شہدائ کی تعداد ستر شخصوں تک پہنچی اور خود بنی رطلہ علیہ السلام کو ایک پتھر لگنے سے سر مبارک میں چوٹ آئی۔ اور اس زخم میں جہلم کی چند کڑیاں گھس گئیں جس سے خون یہ نکلا۔ قریش والوں نے مسلمانوں کے شہیدوں کو بہت ہی چیرت کیا انکے ناک کان کاٹ لئے یہاں تک کہ ہند بنت عتبہ ابی سفیان کی بی بی (سعادہ کی ماں) نے حمزہ کا پیٹ پہاڑ کے انکا بکھیر نکال لیا اور اسے دانٹوں سے کچل کر کھنچا جا لیا لیکن بکلی نرکی اور تھوکیدیا۔

یہ واقعہ مسلمانوں کیلئے اُس وقت تک کے تمام مصائب سے زیادہ سخت تھا۔ مگر چونکہ وہ پہلے سو فتح و نصرت کا ذائقہ چکھ چکے تھے۔ لہذا انہوں نے اس نہریت کا الزام ابن سلول کی بیوفائی پر رکھ کر چھوٹی چوٹی مہمات جنگ کا سلسلہ اُس وقت تک جاری رکھا جبکہ واقعہ خندق پیش آیا۔

## واقفہ خندق

اس جنگ کی وجہ یہ ہوئی کہ جب عرب کے قبائل نے قریش والوں کو اُحد کے جنگ میں کامیاب ہوتے دیکھا تو وہ سب کے سب اہل مکہ کے ساتھ بیٹھے اُن میں قریش عطفان اور تمام عرب کے قبیلے شامل ہو گئے اور ساتھ ہی یہودیوں کے دو گہرانے بنو نضیر اور بنو قریظہ بھی انہیں مل گئے۔ کیونکہ مسلمانوں نے انکو انکے وطنوں سے نکال باہر کر دیا تھا چنانچہ اُن کے چلکر اسکا ذکر کیا۔ اُن لوگوں نے اور بھی قریش کو جنگ کیلئے ابھارا۔ اور سترہ اہل ہزار آدمیوں کی عظیم الشان جماعت کے ساتھ مدینہ پر حملہ کیا۔ اس فوج میں چار سو گھوڑے اور ایک ہزار اونٹ تھے اور چونکہ وہ سب مختلف گھرانوں اور گروہوں سے مرتب تھے۔ اسلئے اس واقعہ کا نام (اخزاب) بھی مشہور ہے۔ غنیم تو اس قدر کثیر تھا کہ دین تھے اور مسلمانوں کا شمار تین ہزار سے زائد تھا۔ لہذا اُن میں سخت جھجکی پھیلی اور اپنے خوف طاری ہو گیا۔ چونکہ پہلے واقعہ سے انہیں یہ سبق ہی مل چکا تھا کہ شہر باہر نہ جائیں لہذا وہ اسی پر عمل ہے۔

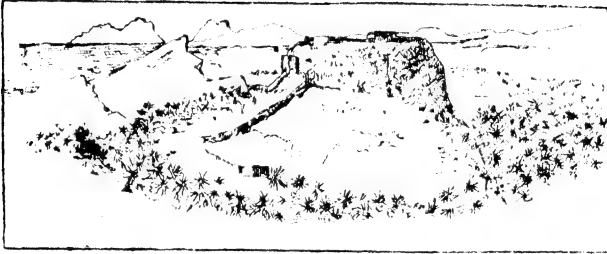
(مدین صحابہ کے گروہ دین ایک شخص فارس کے رہنے والے سلیمان نامی موجود تھے) انکو کسی قدر فزون بہتہ آکا ہی تھی انہوں نے بنی رطلہ علیہ السلام کو خندق کھودنے کی صلاح دی۔ عرب نے پیشتر سے اس طریقہ کو جانتے نہ تھے۔ لہذا انہیں ایک نیا کام میں تھمروا دیا۔ اس حالت کو دیکھ کر سلیمان نے کہا جب یہ حالت میں ہیں تھے تو دشمنوں کے حملہ کا خوف ہونے پر اپنے پڑاؤ کے چاروں سمت خندق کھود لیتے تھے اور اس بات کا شہ

نذیر جنگ میں ہوتا تھا۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے سلیمان کی رائے پسند فرما کر خندق کہو نیکا حکم دیا اور خود بنفس نفیس اصحاب کے ساتھ سٹی ڈھولے میں شریک ہوئے۔ مگر چونکہ مسلمانوں کے پاس خندق تیار کرنے کے ضروری اوزار تک نہ تھے لہذا انہوں نے کسی قدر اس قسم کا سامان جو قرطبہ (یہودوں) سے مستعار کیا، چند دنوں میں جنگی تعداد و ہفتوں کے قریب ہوگی بہت عمدہ خندق شہر مدینہ کے گرد تیار کر لی۔

اخر اب مدینہ کی چاروں جانب اترے اور محاصرہ کئے ہوئے تھے شہر پر حملہ کر نیسے خندق اڑھائی تھی بس دنوں سے زائد وہ فوجی پڑے رہے۔ اس عرصہ میں دو پتھروں اور تیروں کے ذریعے سے جنگ کر کے ہے خندق کے معاملے میں انہیں خوف میں مبتلا کر دیا تھا وہ جانتے تھے کہ یہ کوئی نیا فریب ہے اس پر بھی بعض منجھوٹے مدہ کوڑے کے خندق کو دجایا چاہا لیکن وہ اس میں گر پڑے اور اذکی گرنین چورچہنگین۔ اس صورتے کو بھی غنیم کے ولوں میں رعب پیدا کر دیا۔ آخر اس نے بے نتیجہ محاصرہ سے حق ہو کر ایمان میں نکل کے ٹھیکہ ارادہ کیا اور اذکی جانب سے ایک شخص نے میدان میں آکر مسلمانوں میں سے اپنا مقابل طلب کیا مسلمانوں کی طرف سے علی اسکے مقابلہ پر گئے اور دو بدل کے بعد اُسے غالب آئے اسی کے بعد سرد و ہوا جلنی شروع ہوئی اور خوب زور پکالی پڑا جس نے احراب کے خیموں کو تر کر کے اُنکے چاہوں کو ٹھنڈا کر دیا۔ مدینہ والے اپنے گہر میں دن بام شب ٹھپے تھے جن میں بہت کم تری کا اثر پہنچا تھا غنیم اس آسمانی بلا سے اوپر ہی پریشان ہوا اور اسے اپنے لئے ٹھگون ڈھال کر کے محاصرہ توڑ دیا اور سپا ہو گیا۔ بلا منت غیرے دشمنوں کے اس طرح ہزیمت اٹھانی سے مسلمانوں کو اذکی شکست کے ننگ سے ہی نجات مل گئی۔

یہاں تک جس قدر جنگوں کا ذکر ہوا ان میں فتح ملکی کا کوئی حصہ نہ تھا بلکہ محض مار دھاڑ اور لوٹ کھسوٹ تھی۔ اسلامی فتوحات کی پہلی بسم اللہ بنی نصیر یہود کی سرزمین کو فتح کر نیسے ہوئی بنی نصیر یہودیوں کا ایک گہرا تھا ایک معاملہ ایسا پڑا جس نے مسلمانوں کو ان لوگوں کے جلاوطن کرنے پر مجبور کیا۔ لہذا نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن سے کہلا بھیجا کہ وہ سیدھی طرح کان دہا کر اپنے ملک مال کو چھوڑ دیں اور جدھر انکا جی چاہے چلے جائیں بنو نصیر نے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے حکم ماننے سے انکار کیا۔ جبکہ بنو نصیر صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھ میں چہ روز تک اُنکی بستیوں کا محاصرہ کئے رکھا۔ بنو نصیر نے یہ حالت دیکھا کہ پتھر (صلی اللہ علیہ وسلم) سے درخواست کی کہ وہ انہیں اتنی مہلت دیدیں کہ جس قدر مال وہ اپنے اونٹوں پر لا کر لیا سکیں لیچہ میں مگر تیار ایک ہی ذلیف کے حکو پتھر صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور کر لیا اور بنو نصیر اپنے ملک سے نکل گئے اُنکے جائیداد انکا جس قدر مال اسباب

وہ خاص نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ملکیت ہوا اور انہوں نے جسکو چاہا اُس میں سے عطا کیا ایسی ہی صورت قرظیلہ (یہودیوں کا ایک دسر اگر ہانا) اور خبیبین پیش آئی خبیب کے بہت سے قلعے تھے جسکو اہل اسلام نے یکے بعد دیگرے فتح کیا۔



(قلعہ خبیب)

قریش والوں کو خندق کے واقعہ سے بعد یہہ آسان معلوم ہوا کہ مسلمانوں سے صلح کر لینا لہذا انھیں حد کے قریب انہوں نے مسلمانوں کے ساتھ ایک معاہدہ کیا جسکا خلاصہ یہ تھا کہ ۱۰ مہینہ کا رہنے والا شخص (مسلمان) اگر حج اور عمرہ کر نیکی لئے مکہ آئے یا مکہ میں ہو کر مین اور طایف کو جانا چاہے تو وہ بیخطر ہوگا۔ اور مکہ کے لوگوں میں سے یا ان کے ساتھیوں میں سے جو شخص ملک شام اور شرق کو جاتا ہو امین کی حدود میں سے گزرنے سے وہ بھی بیخطر ہے۔ اس صلح کے بعد مسلمانوں نے چھوٹی چھوٹی جماعتوں کے ساتھ اشاعت اسلام کا کام شروع کیا چونکہ انزاب کی نہر مینے قبیل عرب کے دلوں پر بہت کچھ اثر ڈال دیا تھا اور اسلام کی شان و شوکت انکی نظروں میں بہت بلند ہو گئی تھی۔ لہذا وہ خود بخود گروہ در گروہ مدینہ کو آتے اور اسلام قبل کرتے۔ انہیں آئینہ الون میں دشمن ایسے تھے جو کھلم کھلا دشمنی بڑی شان حاصل ہوئی وہ دونوں شخص خالد بن الولید اور عمر بن العاص تھے۔ یہہ دونوں صاحب اسلام کے شہر جنرل (سپہدار) ہیں۔ قبایل عرب کے اسلام قبل کرتے جانے سے مسلمانوں کو عزت پر عزت نصیب ہوتی جاتی تھی اور انکی امیدوں کا دائرہ وسیع ہو رہا تھا۔ اگلے سال نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے شاہان دنیا کے پاس دعوت اسلام کی غرض سے قاصد روانہ کئے۔ اور ملک شام میں ردیون سے جنگ کر نیکی واسطے ایک فوج بھی بھیجی۔ اس اسلامی فوج نے ملک شام کی حدود میں جو حران سے متصل ہیں بلقار کے ایک گاؤں میں جسکا نام موتہ تھا ردیون کا مقابلہ کیا۔ روم والوں کے ساتھ انکی یہ پہلی لڑائی تھی جو کمال عرب نے ابھی تک کبھی

باقاعدہ فوجوں سے جنگ نہیں کی تھی لہذا وہ کامیاب نہو سکے اور مدینہ کو واپس گئے اس واقعہ میں چند اعلیٰ درجے کے صحابی کام آئے جن میں سے ایک جعفر بن ابی طالبؓ علیؓ کے بہائی بھی تھے۔

## فتح مکہ

اسی انتشار میں ایک ایسا حادثہ گزرا جسکی وجہ سے مسلمانوں اور قریش کے مابین صلح کا اقدار شکست ہو گیا ابوسفیانؓ نے خیال کیا کہ اب قریش والوں کو مسلمانوں کی مخالفت اور مقابلہ کی قوت باقی نہیں رہی ہے لہذا وہ خود نئے سرے سے معاہدہ صلح قائم کر نیکی لئے مدینہ آیا مسلمانوں کو غنیمت کی طرح معلوم ہو چکی تھی وہ اس موقع سے فائدہ اٹھانے میں نہ چو گئے۔ انہوں نے ابوسفیانؓ سے تو یہ کہا کہ ہمیں صلح کا حق ہے اور اس سے وعدہ کیا کہ معاہدہ اُستمر کر لینگے لیکن جب ابوسفیانؓ مطمئن ہو کر مکہ کو واپس چلا گیا تو مسلمانوں نے بہت ہی تیزی کے ساتھ مکہ پر فوج کشی کا انتظام کر لیا اور لیٹا کر کے مکہ پر جا پہنچے تاکہ کیا ایک اسپر حملہ کر دیں اور وہاں کے لوگوں کو مدافعت کیلئے تیار ہو سکے کا موقع مدین جس وقت یہ سلامی لشکر مکہ پر پہنچا ہے اسکی تعداد دس ہزار تھی جس میں مجاہد انصار اور انکے حلیف قبیلے سب شامل تھے۔ ابوسفیانؓ اور قریش کے چند اور معزز لوگ جس حالات کی غرض سے مکہ کے باہر آئے تھے راہ میں انہیں عباسؓ بن عبدالمطلبؓ بنی رطلیؓ علیہ السلام کے چچا اے جہنم نے انکو مسلمانوں کی فوجی قوت اور انکی شان و شوکت سے مطلع کر دیا۔ ابوسفیانؓ نے عباسؓ سے کہا: ”ابو تمہاری بیٹیجے صاحب کی بڑی عزت و عظمت ہو گئی ہے؟“ جسکے جواب میں عباسؓ نے ابوسفیانؓ کو یہ مشورہ دیا کہ تم مسلمانوں سے اپنے لئے امان حاصل کر لو۔ ابوسفیانؓ کو بھی اس مشورہ سے بہتر صورت نظر نہ آئی لہذا وہ عباسؓ کے ساتھ ساتھ اسلامی کپ میں داخل ہوا بنی رطلیؓ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسکی بہت کچھ خاطر کی اور صحابہ کو اسکے ستانے سے باز رکھا جو دل میں اسے ضرر پہنچانے پر تھے بیٹھے تھے۔ اور بنی رطلیؓ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ابوسفیانؓ کو ایسا ماتھن دیا کہ وہ لڑنے کا خواہ نگیا۔ یہاں تک کہ انہوں نے ہر ایسے شخص کو جو فتح مکہ کے دن ابوسفیانؓ کے گھر میں پناہ لے اسی طرح ان ویدیا جیسا کہ مسجد کے اندر پناہ لینے والے کو مومن بنایا تھا۔ ابوسفیانؓ اس قدر رعایتیں حاصل کر کے مکہ میں واپس آیا اور وہاں کے لوگوں سے تمام حالات بیان کئے جنہیں نیکو دل مکہ نے اُسے بزدل اور پست ہمت کہنا اور گالیوں دینا شروع کر دیا۔ اور سب اُس سے الگ ہو گئے۔ یہاں تک کہ ابوسفیانؓ کی بیوی ہند بنت عتبہؓ نے اسکی موبینہ پر کڑکھا: ”اتقوا الحیت الدسم الاحسن قبحہ اللہ من طلیعہ قوم“ لیکن ابوسفیانؓ نے ان تمام باتوں کی کچھ پروا نہ کی۔

لے گئے اور اس بٹے کٹے کی۔ خدا تبارک و تعالیٰ کو قوم کی پیروی سے۔ ۱۲۰

ایکے بعد مسلمان مکہ میں داخل ہوئے انہوں نے اُسے بروز شریف فتح کیا۔ اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) سب سے پہلے کعبہ میں تشریف لے گئے انہوں نے وہاں کے بتوں کو جو اُس کے اندر گراں دہاں کی جانب کھڑے تھے توڑ دیا اور خاندانِ کعبہ کی دیوار و سپر بنی ہوئی تصویروں کو مٹا دیا جنکو کفار عرب نے فرشتوں وغیرہ کی تصویروں سے موسوم کر رکھا تھا۔ اس طرح جزیرہ عرب میں بت پرستی کا خاتمہ ہو گیا اور خاندانِ کعبہ بتخانہ سے سب سے نکلیا جس میں خدا سے وعدہ لائے تھے کہ عباد ہوئے گی۔ تمام اہل مکہ مسلمان ہو گئے جن میں ابوسفیان اور اُس کے بیٹے بھی شامل تھے اور محمد و اولاد ابوسفیان کے ایک شخص معاویہ بھی تھے جنہوں نے بعد میں حکومت بنو امیہ کی بنیاد قائم کی۔

### مولفۃ القلوب

نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان اشراف مکہ کا جو اسلامی فتح کے بعد ایمان لائے۔ (مولف) یا (مولفۃ القلوب) نام رکھا جس سے اس امر کی جانب اشارہ ہوا کہ ان کے دل خروش رکھ کر انہیں اپنا ساتھ ملایا جائے اور اس ذریعہ سے انکی قوم سے یہی سیل ملاپ پیدا کر کے اسلام کی عزت و عظمت میں قوت پیدا کی جائے۔ سیرۃ حلبیہ میں لکھا ہے کہ مولفۃ القلوب کی تین نعمین تھیں۔ ایک قسم تو وہ جنکو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے محض اسلام میں داخل کرنیکی غرض سے خوش کیا تھا۔ مثلاً صفوان بن امیہ۔ دوسرے وہ لوگ تھے جنہیں اسلام پر ثابت قدم رکھنے کے لئے انکی تالیف قلوب کی گئی تھی جن میں سے ایک ابوسفیان تھے۔ اور تیسری قسم میں ایسے لوگ تھے جنکی شہادت و درک کرنیکی غرض سے انکی خاطر مدارات کی جاتی تھیں۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) ان لوگوں کے ساتھ جو دشمنی سے سلوک ہوتے اور یہ کہ آگے چلکر معلوم ہو گا عطا مال میں انکو تمام صحابہ سے امتیاز دیتے تھے۔ اس محنت علمی میں جو راز حسن انتظام اور تحمل و کشادہ دلی کے متعلق مخفی ہے وہ اہل نظر خود سمجھ سکتے ہیں۔

فتح مکہ کے بعد نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے مکہ کے قریب جوار کے مقامات کو چھوٹی چھوٹی فوجی جماعتیں بلائیں تاکہ وہ لوگوں کو اسلام کی جانب بلا لیں۔ اور اُس کے بعد خنین اور طایف پر فوج کشی کی لیکن نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اس دفعہ طایف میں داخل ہونے اور آغاز زمانہ دعوت کی تشریف بری میں زمین و آسمان کا فرق تھا کہ یہ کہ ان لوگوں آپ ان لوگوں کے پاس دے کہ خاندانِ بکر گئے تھے اور اب فاتح کی حیثیت سے پہنچے غرض کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے انکو زیر کر کے بہت کچھ مال غنیمت حاصل کیا جسکی مقدار ۲۴۰۰۰ اونٹ، ۴۰۰۰ بکریاں اور بہترین۔ اور چار ہزار اوقیہ خالص چاندی تھی جس وقت انہوں نے اس مال غنیمت کو اپنے صحابہ میں تقسیم کرنا چاہا تو پہلے مولفۃ القلوب لوگوں سے تقسیم شروع کی۔ ابوسفیان کو سو اونٹ، اوسکے بیٹے معاویہ کو سو اونٹ اور یزید بن ابی سفیان کو بھی سو

اونٹ دیئے۔ اسکے علاوہ انہیں چاندی کی بھی سوتہ برفقدار غایت کی۔ اس طرح ابوسفیان نے معا اپنے بیٹوں کے تین سو اونٹ اور ایک سو بیس اونٹ چاندی چھل کی ساس عطا کو دیکھ کر ابوسفیان کی آنکھیں کھل گئیں اور وہ کہنے لگے ”یا رسول اللہ آپ پر میرے مان باپ ذرا ہون لاریب آپ جنگ و صلح دونوں حالتوں میں صاحب کرم ہیں“ ایسا ہی بڑا دینی رسلہ اللہ علیہ وسلم نے تمام اشرف قریش کے ساتھ کیا مثلاً مشہور ابی جہل کے بھائی حارث بن ہشام اور صفوان بن امیہ وغیرہ۔ مہاجرین انصار کو یہ بات ناگوار گزری کیونکہ وہ لوگ اسلام کے رکن و سابق الاسلام تھے اسلئے وہ کیونکر چھوڑ دیئے جاتے اور مال غنیمت خوشی سے اُن لوگوں کا حصہ ہونے دیتے جو محض مجبوری کے عالم میں مبتلا ہو کر اسلام لائے تھے۔ صحابہ نے آپس میں اس بات کی شکایت کرتے ہوئے کہا ”پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قریش والوں کو کیوں عطا فرماتے ہیں اور ہمیں چھوڑے دیتے ہیں حالانکہ ابی تک ہمارے تلواروں سے اُن کے خون کے قطرے ٹپکتے ہیں“ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس گفتگو کی خبر ہوئی اور آپ نے صحابہ کو جمع کر کے اُن سے دریافت فرمایا کہ تم نے ایسا ایسا ذکر کیا ہے؟ صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی گفتگو کا ذکر کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بات کو صحیح تسلیم کر لیا لیکن ساتھ ہی اُن سی یہ بھی کہا۔ ”بیشک میں ایسے لوگوں کو عطا کرتا ہوں جو چند روز ہوئے مسلمان ہوئے ہیں اور انکے کفر کا زمانہ بہت ہی بڑا گزرا ہے۔ میں انکی دلہی اور خاطر داری کرتا ہوں تاکہ انکا اسلام اچھا ہو جائے اور انکے سوا اور لوگ بھی انکی پیروی کر کے اسلام لے آئیں۔ رہے تم لوگ سو میں نے تمہارا معاملہ تمہارے اُس ثابت قدم اسلام پر چھوڑ دیا ہے جو ذرا بھی زلزلہ میں نہیں آسکتا۔ اسے انصاری لوگوں کو کیا تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ اور لوگ تو اونٹ اور بکریاں لے لیکے چلے جائیں اور تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکر اپنے لوگوں میں واپس ہو؟“ اور ایسی ہی باتیں مہاجرین کو بھی فرمائیں جن سے وہ سب رہنی ہو گئے۔

اسکے بعد قریش نے سیدہ جری میں یہ لوگ (فاتحان مکہ و طائف) مدینہ میں واپس آ گئے۔ اب انکی شان و شوکت بہت قوی ہو گئی تھی اور انکے زور و طاقت کی خبر تمام ملک عرب میں مشہور ہو چکی تھی جبکی وجہ سے لوگ خود بخود گروہ درگروہ آتے اور مدینہ میں پہونچ کر داخل اسلام ہوتے۔

جس وقت مسلمانوں کی عزت و عظمت بہت بڑھ گئی اور تقریباً تمام جزیرہ عرب انکے زیر حکم آچکا تو انہوں نے اپنی فتوحات کا دائرہ پھر وسیع کرنا چاہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روم والوں پر دوبارہ فوج کشی کر نیکی لئے دوستی افواج کا حکم دیا اور بہت جلد تیس ہزار کا بھاری لشکر جمع ہو گیا جس میں جس ہزار رسوا تھے مسلمانوں نے اُس وقت

تک جہدِ عکبر کئے تھے ان میں یہ سب سے بڑا شکر تھا انہوں نے اپنی قوت کے موافق اس فوج کی تیاری میں بہت کچھ مال بھی صرف کیا اور جس قدر زیادہ آدمی ہم پہنچ سکے جمع کئے گئے مگر راہ میں انہیں پیاس سے بہت سخت تکلیف اٹھانی پڑی وہ شام اور مدینہ کے بائیں ایک بستی میں رُک گئے جس کا نام تبوک تھا اور ان کا خیال تھا کہ مدی لوگ مع لُحْم و جذام کے عربوں کے اسی مقام پر اکڑ جیتے ہوں گے۔ اسی مقام پر ایک حکام کو ان کے پاس آیا اور بغیر یہ دیکر صلح کا عہد کیا۔ اسی چوٹائی کی حالت میں خالد بن الولید نے مدینہ اور دمشق کے بائیں دمشق کوئی سات منزل کے فاصلہ پر دو مرتبہ الجندل کے حاکم پر حملہ کیا یہ حاکم عربی نسل تھا اور نصرانی مذہب کا پیرو اور یہ خاندان کندہ میں سے تھا۔ خالد نے اُسے گرفتار کر لیا اور اس کے بھائی کو قتل کر ڈالا انہوں نے اسے حاکم سے ایک قبائے دیسا جیسے سنہری کام کیا ہوا تھا حاصل کر کے اُسے مسلمانوں کے پاس بھیجا جسکو دیکھ کر مسلمانوں نے بہت تعجب ظاہر کیا اسکو کہ ایسے عمدہ اور فخریہ کپڑوں کے دیکھنے کا انکو یہ پہلا موقع ملا تھا اتنی کاروائی کے بعد یہ اسلام شکر مدینہ کو واپس آگیا اور اس نے ممالکِ روم میں سے کسی شہر کو فتح نہیں کیا۔

سیدہ ہجری میں صاحبِ شریعت اسلامی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے وفات پائی۔ اس وقت تک اسلام بالکل کم سنی کے عالم میں تھا۔ اگلے جن لوگوں کے اثر اور عظمت میں اسلام نے کمزوری پیدا کر دی تھی یا انکی ذاتی اغراض کے حاصل ہونے میں سد راہ بن گیا تھا۔ انہوں نے اپنی اپنی جگہ پر سر اٹھانے کی کوشش شروع کر دی عرب کے بہت سے قبیلے اسلام سے پہر گئے۔ بس صرف مدینہ مکہ اور طائف کے رہنے والے سچے مسلمان تھے اور اس امر کی وجہ سے اسلام نہایت خطرناک حالت میں گرفتار ہو گیا۔ اگر ابو بکر رضی اللہ عنہ اسکی خبر نہ لیتے جیسا کہ آگے چکر بیان ہوگا تو غالباً وہ نیست و نابود ہو جاتا۔ ۛ

## خلفائے راشدین

نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی حیات میں مسلمانوں کے فرمانروا۔ جنگ میں سپہ سالار۔ نماز میں امام۔ اور تمام دوسری حالتوں میں اُنکے قاضی تھے جس وقت انہوں نے رحلت فرمائی اور کوئی اولادِ نبیہ نہیں چھوڑی نہ کسی کیسی لے خلیف عقبہ کے سر پر ملک شام کے قریب ساحل بحرِ قزحہ پر ایک شہر ہے۔ موفت۔

بعد میں اپنا جانشین بنائے جانے کی وصیت کی تو مسلمانوں میں یہ اختلاف پیدا ہوا کہ انکا جانشین کون ہو؟ یہ ظاہر تھا کہ انکی خلافت کے لئے تمام لوگوں سے بہتر اور برتر انکے اصحاب تھے جنکی دوستیں تھیں۔ مہاجرین اور انصار۔ مہاجرین نے کہا کہ ہم خلافت کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ ہم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے قرابت مند اور انکے ساتھی ہوئے۔ علاوہ ان کا ساتھ دینے میں اپنے وطن اور گھر کو چھوڑ کر اور عزیزوں یاروں سے بے تعلق ہو کر رہے ہیں اور انصار کہتے تھے کہ ”ہمیں ہم خلافت کے زیادہ حق ہیں اسلئے کہ ہم نے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو اپنے شہر میں پناہ دی اور افریقی مدینہ میں اپنی جانیں فدا کیں“ ان دونوں فرقوں میں یہ جھگڑا اس قدر طول کھینچ گیا کہ باتوں باتوں سے ہاتھ پاؤں کی نوبت آ جانے کا یقین ہو چکا تھا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ان سے ایک ایسی حدیث بیان کی جسکو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اور ان میں سے بہت سے لوگوں کے سامنے بیان فرمایا تھا اور وہ حدیث یہ تھی کہ ”حکومت کے مالک قریش میں ہیں اس حدیث کو سنکر سہوں نے مستطیم خم کر لیا اور انصار بالکل خوش ہو گئے۔

یہ سب کچھ تو ہوا لیکن اسلام کو اب تک سخت خطرہ کا سامنا تھا کیونکہ مہاجرین میں ہی اس عظیم الشان منصب کے لئے کسی شخص کو انتخاب کرنے کی بابت بہت کچھ اختلاف پیدا ہوا تھا۔ مسلمانوں کے ایک سربراہ اور وہ فدو عمر بن خطابؓ نے اس اختلاف کے خطر کو محسوس کر لیا اور انہیں یہ معلوم ہو گیا کہ اسلام صرف اتحاد کی بدولت اور اسی کے استحکام کے لئے قائم ہوا ہے لہذا ادھنوں نے بہت تیزی کے ساتھ ابی بکرؓ کی جانب بڑھ کر ان سے بیعت کر لی۔ دوسرے لوگ اس تماشہ ہی کو دیکھتے رہے اور انہیں عمر رضی اللہ عنہ کی قوت و جرات سے یہ خوف ہی تھا کہ کہیں وہ خود ہی طالب بیعت اور خلافت کے عیدیدار نہ بن بیٹھیں۔ مگر جب ادھنوں نے یہ دیکھا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کرنے میں وہ سب پہل کر گئے تو سہوں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے بیعت کر لی اور تمام مشکلات کا خاتمہ ہو گیا۔

اب یہ خیال کرنا ایک غور طلب امر ہے کہ انہوں نے ادبہت سے مہاجرین کے ہوتے ہوئے جن میں عمار بن عبدالمطلب نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا اور علی بن ابی طالبؓ انکے چچا اور ابیہائی اور دوسرے بنی ہاشم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے کنبے والے موجود تھے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی سے کیوں بیعت کی؟ عمر بن خطابؓ وغیرہ کے اقوال سے جو ادھنوں نے مختلف موقعوں پر کہے ہیں یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں نے بنی ہاشم کو عزت و نوبت سے سرفراز دیکھا اسلئے کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) انہی میں سے تھے لہذا ادھنوں نے یہ پسند نہ کیا کہ عزت و نوبت پر خلافت کا بھی اضافہ کریں۔ اور ہر کتاب ہے کہ لون لوگوں نے خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی پرزوی کر نیچے لحاظ سے ایسا کیا ہو۔ کیونکہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا عباسؓ نے اکیلا ان سے کسی مقام کے عامل بنائے جانے کی ہمت نہ کی تھی تو یہ تو میرا ہے۔



انکار کر دیا تھا۔ اور خود بنو ہاشم نے اس خیال کو صاف صاف نثار کیا ہے جو کہ پیشہ امام حسن بن علی بن حکم وہ معاویہ کے مقابلہ میں خلافت کے دست بردار ہوئے اور خلافت معاویہ کے سپرد کی تو فرمایا: خدا ہی کو بہت نظر نہیں کہ ہم (اہل بیت نبوت) میں نبوت اور خلافت دونوں باتوں کو جمع فرماتے۔

علاوہ بنو ہاشم کے اور مہاجرین شلاعمرہ عثمانی، طلحہ اور زبیر وغیرہ کے ہوتے جس امر نے ابوبکر کے منتخب ہوجانے میں مدد دی وہ یہ تھا کہ مسلمانوں نے سابق الاسلام ہونیکو غلط رکھا اور ابوبکر مردوں میں سے پہلے شرف اسلام ہوئے تھے اور نیز اس مقام پر ایک اور بہتر با نشان سبب یہی ہے جب کمال عرب زمانہ جاہلیت سے لٹھا کرنے آئے تھے اور وہ سب عمر کی نرالی سے شیخ کا لفظ ہی ان کے محاورہ میں شیخوخ (زرگی) کو ساتھ ہی سہی سرداری پر ہی ولایت کرتا ہے۔ انکا قاعدہ تھا کہ جن باقون کو سرداری وادری کے لئے ضروری خیال کرتے تھے اگر وہ سب اوصاف کی شخصیں میں برابر ہوتے تو اس شخص کو سردار بناتے جو ان سہوں میں سُن ہوتا تھا اور اس کے ساتھ ہی باعتبار ادب کے بھی اُس کے مرتبہ کا لحاظ کرتے تھے۔ عرب نجارتانی میں ہی توحش نے یہی کیا تھا انہوں نے اپنے تمام گہرا لون کو یکجا کیا اور سرگہرائے کا ایک سردار تھا جن سہوں پر افسر اعلیٰ عرب بن امیہ کو مقرر کیا۔ ابن اثیر نے کہا ہے کہ انہوں نے تمام لوگوں پر عرب بن امیہ کو عام حاکم بنایا تھا کیونکہ بعد منافکے خاندان میں سن اور عزت دونوں کے اعتبار سے وہ بہت مغزیز تھا اسی طرح پر ابوبکر نے ہی سن اور وجاہت کے لحاظ تمام قریش پر امتیاز حاصل کیا تھا۔ اور ان سب باقون سے بڑھ کر یہ امر تھا کہ جب نبی (علیہ السلام) بیمار ہوئے تو آپ نے ابوبکرؓ کو مسلمانوں کی نماز پڑھانے پر اپنا قائم مقام بنایا تھا اور یہ نہ نصیب ماسکے حقوق میں سے تھا۔

ابوبکرؓ کا پہلا خطبہ جو انہوں نے بیعت خلافت لینے کے بعد پڑھا ہے اسلام کی حقیقت اصلی کی تصویر کچھ بیعت اور اُس راز کو عیان کرتا ہے جس کے سبب اسلام نے اتنی تیزی کے ساتھ محیط زمین پر اپنا سایہ پھیلا دیا۔ وہ خطبہ یہ ہے: ”اے لوگو! میں تمہارا ولی مقرر کیا گیا ہوں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ میں تم سے بہتر نہیں اگرچہ اچھا کام کروں تو میری مدد کرو اور اگر بدی کا مرتکب ہوں تو مجھے ٹھیک بناؤ۔ صدق المائتے اور کذب خیانت۔ تم میں کانور والا میرے نزدیک اُس وقت تک کمزور ہے جب تک کہ میں اُس سے حق کو حاصل نہ کروں۔ اور تمہارے گردہ کا کمزور شخص اُس وقت تک میری نظردن میں زوردار ہے جب تک کہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اس کا حق اُسے نہ دلاؤں۔ تم میں کو کوئی شخص کو دشمن اچھا کو نہ رکھ کر کو کوئی کو

جو قوم اسکو چھوڑتی ہے خداوند کریم اُسے ذات میں مبتلا فرماتا ہے۔ جب تک میں خدا اور رسول کی اطاعت کرتا رہتا ہوں تم بھی میرے مطیع رہو اور جس وقت میں اس امر سے باہر ہو کر نافرمانی کروں تو تم پر میری اطاعت واجب نہیں ہوگی۔ ابو بکرؓ نے زمام خلافت ایسے وقت ماہرین لی تھی جبکہ اسلام نہایت چھینی اور خطرہ کی حالت میں مبتلا تھا۔ اس اضطرار کی وجہ وہی رذہ تھی جسکا ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں۔ اس ارشاد کے اسباب میں یہ امر بھی شامل تھا کہ بعض قبیلہ انصار اسلام کے تابع تو ہو چکے تھے لیکن اسلام نے اُنکے دلوں اور خیالات پر پورا قابو نہیں پایا تھا جس وقت بنی رطلہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انتقال ہوا اُنکے دماغوں میں یہ ہوا سمانی کہ نبوت کا دعوے کر لینا بہت آسان امر ہے انہوں نے یہ بھی خیال کیا کہ ہم بذات خاص اسکا دعوے کر نیکیے ساتھ ہی اپنے قبائل سے امداد حاصل کر لینگے۔ جبکہ لوگ شمار میں قبیلہ قریش سے کہیں زیادہ ہیں اسلئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ تہوڑے سے قریشی تمام جزیرہ عرب پر سرداری کریں۔ یہ وجہ تھی جس سے کئی اویسوں نے نبوت کا باطل دعوے کر دیا جن میں مخاندان بنی اسد میں سے طلحہ بن خویلد الاسدی۔ بنی تمیم میں سے سباح۔ اور کامرہ کے باشندوں بنی عصفہ میں سے سیدہ وغیرہ کئی شخص تھے۔ اور ہر شخص نے اپنے قبیلہ اور مددگاروں سے امداد حاصل کی تھی۔ اس وجہ سے عرب کے تمام قبائل میں کچھ ایسی کہللی پڑ گئی تھی کہ تو یہ پہلی بعفر تو ان میں سے ان دعویداروں کے پیرو بن گئے تھے اور کچھ ایسے تھے جو صرف زکوٰۃ دینے سے باز رہے حالانکہ زکوٰۃ اسلام کے ابتدائی ارکان میں شامل ہے اُنکی حالت بعینہ ایسی ہے جیسے سلفتن میں مال کا عینہ۔ اور یہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ہر وقت ہر جگہ سلفتن کے قیام کے لئے مال کا ہونا ضرور ہوتا ہے۔ اور بعض عرب بدین خیال زکوٰۃ کے ادا کرنے سے رک گئے کہ انہوں نے اپنے اُسی اُتارہ کا قسم سے سمجھا جو وہ جاہلیہ کے زمانہ میں ادا کیا کرتے تھے۔

رذہ کا معاملہ اس قدر سخت ہو گیا اور مرد لوگوں نے اتنا زور پکڑا کہ ان میں سے بعضوں نے خود مدینہ پر چڑھائی کر نیکا قصد کر کے اُس پر حملہ کر ہی دیا۔ اندرون مدینہ مسلمانوں کا پائے تخت تھا اور قریب تھا کہ یہ حملہ آور اُسے فتح کر لیں لیکن ابو بکرؓ نے نہایت عمدگی کے ساتھ اُنکی مداخلت کی اور انہوں نے مرد لوگوں سے جنگ کرنے میں ایک تجربہ کار عقلمند اور دراندیش شخص کی طرح کام کیا۔ اُنکے ماتحت کئی ایک چیدہ چیدہ فوجی افسر اور امداد آدی تھے جنکو لئے ابو بکرؓ نے کئی ایک علیحدہ علیحدہ فوجی نشان بنا کر اُنکے لئے ان فوجی نشانات کی تعداد گیارہ تھی جلاتے ہی افسروں کے لئے بناے گئے تھے اور عبداللہ بن لوگوں کے خالد بن الولید عکرمہ بن ابی جراح

اور عمر و بن العاص بھی رہے۔

ابوبکرؓ کی خلافت کو پورے دہرے بھی نگرستے ہو کہ سب معاملہ ٹھیک ہو گیا اور تمام شورشیں فرو ہو گئیں لوگ پہر اسی طرح امن کی زندگی بسر کرنے لگے جیسی کہ ان فسادوں سے قبل گزرتے تھے۔ ان جنگروں سے فراغت پا کر ابوبکرؓ نے اپنی توجہ نبیؐ رسلہ اللہ علیہ السلام کی پیروی کے لحاظ سے شام و عراق کی جانب منطقت کی اور ان ملکوں پر فوجیں بھیجیں جنکی وجہ سے ۳۱ھ کا مشہور واقعہ یرموک پیش آیا جو بعد میں ملک شام کی فتح کا سبب بنا اور اسکی وجہ سے مسلمانوں کو ویسی ہی قوت حاصل ہوئی جیسی کہ ابتدا اسلام میں بدر کبڑی کے واقعہ سے ہوئی تھی۔

اسی ۳۱ھ میں ابوبکرؓ نے وفات پائی۔ وہ انتقال سے قبل عمرؓ کے واسطے خلافت کی وصیت کر گئے تھے جو کہ ابوبکرؓ کے بعد عمرؓ میں تمام ہاجرین سے بڑے تھے۔ عمرؓ کے زمانہ خلافت میں شام عراق مصر اور افریقہ وغیرہ ممالک میں بہت بڑی بڑی فتوحات حاصل ہوئیں۔ +

## اسلامی فتوحات

### آغاز اسلام میں

ابتداء اسلام میں عربوں کی سادہ زندگی، فنون حرب و ضرب سے ناواقفیت، سامان جنگ کی غیر موجودگی اور مذمتی کے علاوہ انکی اتنی تہذیبی ترقی نہ ملنے جو قیصر روم و کسری فارس کی طرف ایک شہر کی محافظ فوج سے بھی زیادہ تھی۔ قیصر و کسری کے ممالک کو فتح کر لیا اور اُس زمانہ کی ان دونوں خلیفہ امثالان حکومتوں کا قتل کر دیا اسکے اسباب میں یونین و مصنفین اور روایتوں کی چہان بین کرنا والوں نے بہت کچھ اختلاف آرا دکھایا ہے اور بڑی لمبی چوڑی بحثیں کی ہیں۔ +

اور اس میں شک نہیں کہ یہ معاملہ ہے ہی غور طلب۔ کیونکہ عرب والوں کی بے سرو سامانی کے مقابل سلطنت روم و فارس کا ساز و سامان ویسا ہی کامل تھا جیسا کہ ہونا چاہئے۔ فوجوں کی کثرت، مال و دولت کی افراط و تفریط

اور سامان جنگ کی فراوانی۔ رسد خاؤن اور قلعوں کی کثرت تو تہی ہی سپر طرہ یہ کہ عرب اپنے حملہ کرنے آئے تو ایسے ملک میں داخل ہوئے کہ نہ وہاں کے راستوں اور حالات واقف تھے اور نہ وہاں کوئی اڈا معین و مددگار تھا۔ اور رومی و فارسی مدافعت پہلو اختیار کئے تھے جس میں یون بھی تھوڑے سوا آدمی بہتوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ اور سب باتوں سے زیادہ عجیب خیز یہ امر ہے کہ عربوں نے صرف چودہ پندرہ برس کی قلیل مدت میں ان دونوں سلطنتوں کا چلچل گل کر دیا اور انہیں فتح کر لیا۔ اسلئے سوال ہو سکتا ہے کہ آخر اذکر یہ بات کیونکر حال ہو گئی؟ اس بارہ میں محقق لوگوں کا سب سے زیادہ شہور قول یہ ہے کہ ”عرب بلوں کو ان دونوں عظیم الشان سلطنتوں کے فتح کر نیکام و مقصود صرف اسی وجہ سے ملے کہ اسلام کے پیشتر سے یہ دونوں حکومتیں باہمی جنگ پیکار کے جھگڑوں میں مبتلا ہو کر نہایت کمزور و رختہ حال ہو گئی تھیں“ جیسا کہ ہم اس سے پہلے ایک فصل میں بیان بھی کر چکے ہیں۔ مگر ہماری ذاتی رائے میں محض حریف کی یہ کمزوری ہی عربوں کی فتحیابی کا باعث نہ تھی ورنہ انہیں دونوں سلطنتوں میں سے کوئی ایک اپنی ہوسا یہ مخالف حکومت پر بدرجہ اولے غالب ہونی چاہئے تھی یہ نہیں کہ ایک چھوٹی سی قوم ملک عرب کے بیٹھ میہ الذون سے اٹھ کر آئے اور دونوں سلطنتوں پر تصرف کر لے۔ گو ہم یہ مانتے ہیں کہ رومیوں اور فارسیوں کی کمزوری کو بھی اسلامی فتوحات میں دخل ضرور تھا مگر ایک ہی امر اسکی علت نہ تھا بلکہ اور بھی بہت سے اسباب تھے جنکا بیان آگے چکر آئیگا۔

**عربوں کو کس حیل سے فتح ممالک پر جبری بنایا۔** | سب سے پہلے حکو ان اسباب بحث کرنی چاہئے جنہوں نے اہل عرب کو

باوجود انکے جنگلی اور وحشی قوم ہونے کے یہی شاندار اور قوی حکومتوں پر حملہ کر کے تکی جرات دلائی۔ حالانکہ وہ جھگڑوں کے رہنے والے اور وحشی تھے کئی صدیاں گزر چکی تھیں کہ وہ ان دونوں سلطنتوں کو عزت کی نگاہ سے دیکھنے اور انکے زور و قوت سے ڈرنے نہ رہنے کے عادی ہو گئے تھے۔ اور انکی وسعت ملک انکے ہاں ضرب المثل تھی۔ لہذا یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ ایسے لوگوں میں کا ایک مختصر سا گروہ جسکی تعداد چند ہزار سے زائد نہ ہو۔ ان دونوں سے بھر جانے کے لئے آمادہ ہونے کی جرات کر لے خصوصاً اس صورت میں کہ نہ تو ان لوگوں کے بدن سپر سولے چوٹے پکڑن کے کوئی جنگی لباس ہو اور نہ جو جوار سے بڑھ کر انہیں کوئی غذا میسر تھی یا روں کی یہ حالت کہ ٹوٹے پھوٹے نیزے جا بجاسے بندھے ہوئے ہاتھوں میں ہوں۔ اور تلواریں بجائے پرتلوں میں لگی ہونے کے چمیتھڑوں میں باندھ کر حایل کی ہوئی سپر اگر انہیں اسکی جرات ہی ہوئی تو اسلام سے پہلے انہوں نے ہوسا

کیون نہ کیا؟۔ اس وقت انہیں کیا ہو گیا تھا؟۔

اسکا جواب یہ ہو گا کہ اسلام کے بعد عرب ہی نہ تو جو قبل از اسلام تھے انکی بالکل کاپیٹ گنی تھی۔ پہلے تو وہ جدا جدا اور منتشر قبیلے تھے اور ہر ایک دوسرے سے ریگنا نہ تھا مگر اسلام کے بعد وہ ایک قوم اور ایک دل ہو گئے۔ یہ بات بھی کبلی اُسکے اتنے بڑے کام پر قدم نہ مانی گئے کانی نہیں ہو سکتی۔ البتہ جو ام کہ اس قدر جرات پیدا کر دینے کا موجب بن سکا وہ اونکا یہ اعتقاد تھا کہ جس چیز کی جانب اُنکو بلا گیا ہے یعنی دین اسلام وہ واقعی حق اور راستہ ہے۔ اُنکا عقیدہ تھا کہ وہ دنیا کو دین کے لئے فتح کرتے ہیں۔ اور خدا اونکا مالک نہیں روئے زمین اسلام کے پہلانے کا حکم دیتا ہے اُن میں سے جو شخص اس کوشش میں مارا گیا وہ شہید ہو گا۔ اور آئندہ عالم کی نعمتیں عالم ہستی کی نعمتوں سے عمدہ اور دیر پا ہیں یہی عقیدہ تھا جس نے عرب والوں کو اتنے بڑے اور سخت کام میں ماتہ دڈالنے پر دلیر بنا دیا تھا۔ اور اس میں بھی شک نہیں کہ انہوں نے اپنے حلوں اور لڑائیوں میں نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے زمانہ میں نعمت دہی کا جو مزہ چکھا تھا اُس نے ہی اُنکو اس خیال پر مجھے ہے میں مدد دہی انسان کا قاعدہ ہے کہ جب اُسے کسی کام میں نفع حاصل ہو تا ہے یا کوئی تجارت اُسو سود مند ثابت ہو جاتی ہے تو اُس کام یا تجارت کے ترقی دینے میں اُسے اپنے تمام سرمایہ کا بھی لگا دینا گران نہیں کرتا۔

اسلامی اتحاد کا جہود اُنکے تمام کاروبار میں نظر آتا ہے جسکے شواہد میں سے ایک وہ بھی ہے جو ہم نے اس کے آؤر باہمی اور باہمی پارہ کے برتاؤ سے متعلق پہلے بیان کیا ہے۔ نیز ہمارے اس دعوے کی یوں بھی تائید ہوتی ہے کہ اسلام توحید کا عنوان ہے جیسا کہ قرآن و حدیث کے ملاحظہ سے عیاں ہوتا ہے اور صدر اسلام میں خلفاء اور امراء اسلام کا کوئی خطبہ اس وحدۃ الکیے کی جانب اشارہ کرتے اور مسلمانوں کو اُس جدائی اور بگاڑ کی یاد دلانے سے غالی نہیں ملتا جب اُنکے باپ دادا زمانہ جاہلیت میں عال تھے اور ساتھ ہی وہ خطبے اُن مفید امور سے بہرے ہوئے ملتے ہیں جنکی جانب اسلام نے لوگوں کو بلایا تھا انہیں باہمی تعصب کے ترک اور یکدل رہنے کی تاکید کی ہے پانچ مرتبہ ایک ن میں امام اُسکے نائب کے پیچھے جمع ہونکی تاکید نے اُنکے اس اتفاق کو اور بھی مضبوط کر دیا ہے۔ اس امر میں اتحاد و تعلقات کے قوت پانے اور اطاعت پر یکدل ہونیکا جو فائدہ ہے وہ اہل نظر کو محض نہیں رہ سکتا۔ بلاؤری نے بیان کیا ہے کہ مکہ فتح ہوئی سے پہلے جب ابو سفیان مسلمانوں کے پاس آئے اور وہ اُس وقت تک مسلمان نہ ہوئے تھے۔ تو انہوں نے مسلمانوں کو نماز میں کھڑے دیکھ کر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دعوت کرتے تو وہ سب جھک جاتے اور جس وقت سجدہ فرماتے سب سجدہ میں آ جاتے۔ ابو سفیان نے

یہ حالت دیکھ کر کہا: "نہا جانتا ہے کہ میں نے انکی طرح کبھی کسی ایسی قوم کی فرمانبرداری نہیں دیکھی جو ادھر ادھر سے اگر جمع ہو گئی ہو۔ اور نہ مغرب فراسیون اور پرمیت و میون میں ایسی اطاعت گزاری کا نمونہ دیکھا ہے۔"

باقی رہا یہ امر کہ عرب دعوت اسلام کی راستی کیونکر مانتے تھے اور انکا یہ خیال کس طرح تھا کہ جو کچھ وہ کرتے ہیں دنیا کے لئے نہیں کرتے بلکہ آخرت کے لئے۔ سو یہ بات ثناء فتوحات میں انکے ہر ایک قول و فعل سے ظاہر ہوتی ہے۔ مثلاً مغیرہ بن شعبہ کا جواب جبکہ فارس کے سپہ سالار رستم نے قادیسیہ کی جنگ میں اُسے کہا تھا کہ: "بیشک تم اپنی مطلوب شو کی کوشش میں بوجہ جاین دیتے ہو" مغیرہ نے کہا: "ہم میں سے جو قتل ہوتا ہے وہ جنت میں داخل ہوگا اور تم میں سے جو مرے گا وہ جہنم داخل۔ اسکے بعد جو لوگ ہم میں سے باقی رہ جائیں گے وہ تمہارے باقی ماندہ لوگوں پر فتح پائیں گے۔" اور عبادہ ابن العاص کی وہ گفتگو جو تھو قس مصر سے ہوئی تھی جبکہ مقوقس نے انہیں رومی فوجی قوت کا خوف دلا کر ان سے کہا تھا کہ تم کبھی انکا مقابلہ نہ کر سکو گے۔ اسکے جواب میں عبادہ نے کہا: "اے شخص! تو اوتیرے ساتھی ہرگز اپنے دلیں کچھ گھنہ کریں۔ تو ہمیں رومیوں کی جماعت اور کثرت سے دھمکا تا ہے اور کہتا ہے کہ ہم اپنے فتح پائیں گے میں اپنی جان کی قسم لے گا کہ تمہاں کی یہ بات ہکودہ رانے والی نہیں ہے اور نہ ہمارے اُس معتمد اراک کو تو شکست سے جسیر ہم کراستہ ہیں۔ اور اگر تم سچی کہتے ہو تو وہ اندان سے جنگ کرنے میں جو چیز ہکودہ سے زاید پسندیدہ ہے وہ یہ ہے اور اب ہماری حرص اپنے بہت زیادہ ہو گئی ہے کیونکہ یہ صورت ہمارے واسطے ہمارے خدا تعالیٰ کے روبرو بہت بڑی عذرخواہی کی وجہ ہو سکتی ہے جبکہ ہم اسکے حضور میں حاضر کئے جائیں گے۔ اگر ہم ایک سرچ سے قتل کر ڈالے جائیں تو بلاخرشہ اُس خلاق عالم کی رضامندی حاصل کر کے اُنکی جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ اس سے بڑھ کر تو ہکودہ کوئی چیز پسند اور مرغوب ہی نہیں بحالت موجودہ تمہارے ساتھ ہمارا تعلق ایسا ہے جسکا نتیجہ ہمارے لئے دین سے ایک بہتری ضرور ہوگا۔ یعنی اگر ہم نے تم پر فتح پائی تو عظیم الشان دینا دی غنیمت ہمارے ماتہ آئیگی اور یا جبکہ تم نے ہم پر غلبہ پایا تو ہم غنیمت آخرت سے بہرہ ور ہائیں گے۔ اور جب ہم کبھ کر جاری واز سے اجڑا کر کشش ہو چکے کر بعد جوات ان دونوں سے ہکودہ مزید مرغوب ہے یہی آخری امر ہے۔ اور خدا کے پاک بے نیاز نے ہم کو اپنی کتاب میں یون خطاب فرمایا ہے: "کم من ذلۃ قلیلۃ غلبت ذلۃ کثیرۃ باذن اللہ واللہ مع الصابرین" (میں کہتی ہوں کہ ذلۃ قلیل حکم خدا کر وہ کثیر ریغالب آجاتا ہے اور اللہ صبر والوں کا ساتھی ہے) ہمارے گرد وہین ہر شخص صبح و شام اپنے پروردگار کے روبرو بالحق تمام یہی دعا مانگا کرتا ہے کہ بارخدا یا مجھے شہادت نصیب فرما

اور جبکہ کو اپنے ملک و وطن اور بال بچوں کی طرف زندہ واپس نہ لیجا۔ اور ہم میں سے کسی کو اپنے پساندیدہ کا غم نہیں ہے بلکہ ہر شخص نے اپنے بال بچوں اور مال و متاع کو اپنے مذاک کی پسند کر کہا ہے۔ البتہ کہوں کر ہے تو اس بات کی جواب ہمارے سامنے ہے (یعنی کفار سے جنگ) باقی رہا تمہارا کہنا کہ ہم لوگ برائے وقت کے سامان میں تنگ دست اور بے برگ و ساز ہیں تو یہ خیال اپنے دل سے دور کر دو۔ کیونکہ ہم حیدرِ غت کی زندگی بسر کر رہے ہیں اور ایسے خوش حال ہیں جسکی کوئی انتہا نہیں اگر ساری دنیا ہی ہماری ملک و جاگی تو ہم اپنی ذات خاص کے لئے کبھی اس سے زائد نہ چاہینگے جتنا کہ اب ہمارے لئے ہے۔“

اسلامی تاریخ میں اسکی اور بھی بہت سی مثالیں موجود ہیں یہاں تک کہ ایک مسلمان شخص خود اپنے بارے میں یہائی سے جبکہ وہ دونوں مشرک ہوتے لڑتا تھا اور اسے اچھا سمجھتا تھا۔ اور دوسرے مذاہب کی تاریخیں دیکھو سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے کیونکہ انسان کسی معاملہ کے اندر طاقت میں پڑنے اور خطرہ میں مارتہ ڈالنے پر تیار نہیں ہوتا۔ مگر جبکہ وہ دینی معاملہ ہو جس میں اسے اپنی جان تک کی بالکل پرواہ نہیں رہتی اس کے متعلق خود نصاریٰ کے یہاں عیسوی شہیدوں کے قصے موجود ہیں اور دوسرے مذاہب کی بھی بہت کثرت اس قسم کی روایتیں ملتی ہیں جو ہمارے مدعا کو ثابت کرنے کے لئے کافی دوائی ہیں۔

مصر شام اور عراق کے لینے کی خواہش عرب والوں کو یوں اور بھی بڑھی کہ انہیں ان ممالک کی سرسبز اور زرخیز کی حامل معلوم ہو گیا تھا اور اس دینی اُٹھان کے بعد جواب انہیں پیدا ہو گیا تھا خود انکا خشک اور بے ہر ملک انکی ضروریات کا ذمہ دار نہ ہو سکتا تھا۔ اور اسلام کے چند ماتحت قبیلے تو محض مال و غنیمت ہی کی خاطر لڑتے تھے اس دعوے کی دلیل وہ واقعہ ہو سکتا ہے جو مسلمانوں سے غزوہ خنین اور طائف کے بعد ظہور میں آیا کیونکہ ان لڑائیوں سے فائدہ ہونے کے بعد جبکہ بہت سا مال اور بے شمار لوٹ کا سامان جمع ہو گیا تھا اور جنگ کے قیدی واپس کر دیئے گئے تھے اس موقع پر جو حالت ہوئی اسے ابن ہشام یہ لکھ کر دکھاتا ہے کہ عینی (مسلم) سوار ہو کر چلے اور لوگ یہ غل مچاتے ہوئے آپ کے پیچھے ہوئے کہ یا رسول اللہ آپ ہمارا لوٹ کا مال اور ادب بکریاں بہو تقسیم فرما دیں یہاں تک کہ انہوں نے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو ایک رخت کے تلے بیٹھنے پر مجبور کر دیا اور انکی چادرتک چھن گئی۔ اس وقت نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا۔ ”لوگو میری چادر واپس دیدو قسم ہے خدا کی اگر میرے پاس رخت تھا مگر کے برابر تین تو میں انہیں بھی تمپر بانٹ دیتا اور پر بھی تم مجھے غل بزدل اور دروغگو نہ پاتے“

فتوحات پر اہل عرب کی مساعدت کس امر نے کی؟ یہاں تک تو اسکا بیان تھا کہ فلان فلان وجہ سے عرب ولوں کے

میں ایسی عظیم الشان سلطنتوں کے ساتھ جنگ کر نیکی جرات پیدا ہوئی۔ مگر یہ بتانا باقی ہے کہ ان فتوحات پر انکی مساعدت کس امر نے کی؟ جو جکی تفصیل یہ ہے:-

۱۔ انکی جیتی و جفاکشی اور زیادہ ساز و سامان کا پاس نہ رکھنا کیونکہ وہ خانہ بدوش لوگ تھے۔ اور تکلیف سے زندگی بسر کرنے کے عادی ہو کر بہوک و پیاس کی سختیوں سے بے پروا ہو گئے تھے۔ جب ان میں سے کوئی شخص کسی جنگ کے لئے سفر کرتا تو کبھی اپنے ساتھ اس قدر اسباب نہ لیتا جو اس کے کندھوں پر یا اس کے اونٹ پر بار ہو بلکہ بعض حالتوں میں تو وہ کہانے کا بھی سامان ساتھ نہ لیتے تھے جو کچھ راستہ میں لوٹ مار سے ہاتھ لگتا اُسی سے گذارہ کر لیتے تھے۔ عربوں کے غالب آنے میں اونٹ کا بہت کچھ احسان ہے اسلئے کہ وہ اکیلا اُنکے یہاں وہی کام دیتا تھا جو رومیوں کے یہاں۔ گھڑیوں، گھوڑوں اور دیگر چاروں سے نکلنا تھا عرب کا باشندہ اپنی اونٹنی سے اتنے کام لیتا تھا۔ اُسے سوار ہوتا۔ اپنا سامان لاتا۔ اُس کے دودھ کو غذا بناتا۔ اور اُس کے سایہ میں بیٹھ کر آرام لیتا۔ ان سب فوائد کے مقابلہ میں اُسکی خدمت کچھ نہیں کرنی پڑتی تھی۔ وہ بیچارے جنگل کی گھاس پھوس سے پیٹ پالتے اور کبھی کوکھی گھاس ہی پر بسر کرتے۔ پہر کئی کئی دن تک بہوک اور پیاس کا تحمل کر لیتے تھے۔ بخلاف اسکے رومی یا فارسی اُس وقت تک میدان جنگ میں نہ جاسکتا تھا جتنا کہ اُس کے ساتھ بہت سا بوجھ خیر و شر کا اور سامان رسد کا نہ ہو جس کے اٹھانے کی طاقت گھڑیوں کے سوا کسی اور کو نہ ہوتی۔ اور گھڑیوں کے کہنے سننے کو جانور دن کی ضرورت پڑتی اور جانوروں کو دانہ چارہ اور پانی کی محتاج دانگیل رہتی۔ اور ہمیں اس بات کا ذکر اسلئے اور بھی کرنا پڑا کہ ہم نے انگریزوں اور سودانی عربوں کی جنگ میں جو ختم خودیہ حالت کبھی ۱۸۸۸ء میں جب وادی نیل کی مہم گارڈن پاشا کو خرطوم کے محاصرہ سے چھوڑانے کے لئے روانہ ہوئی ہے اُس وقت یہ کیفیت دیکھی گئی کہ ایک انگریز بھی اُس وقت تک اپنا مقام سے جنبش نہ کرتا تھا جتنا کہ اُس کے ساتھ ڈبل روٹی، بکٹ، پہنا ہوا گوشت، شکر، چارہ، درودہ، کہن اور پانی کی چھالکیں خیموں، ڈیروں کے آگٹھ اور سامانوں اور کپڑوں کے بوجھ نہ ہوتے۔ اسکے علاوہ اُنکے ساتھ گھوڑوں کا دانہ چارہ اور دیگر سامان رسد اس قدر ہوتا تھا جس کے اٹھانے کے لئے بہت سے بار بار جانور درکار ہوتے۔

نکودہ بالا ہم میں آدمی (سپاہی) تو صرف ۵۰۰ تھے اور اونٹوں کی تعداد چار ہزار تھی جسکی وجہ سے شتر باؤں



اور دوسرے ملازمین کی ایک بہاری تعداد ہمراہ ہو گئی تھی اور یہ حالت ہم کے سر پر بارگراں ہوتی تھی بیکس اسکے سوڈانی ان تمام ساز اور سامانوں سے بے پروا تھے۔ اُن کے پاس ایک تھیلا ہوتا تھا جس میں تھوڑے سے جوار کے دانے پڑے ہوتے تھے وہ اُسے نفل میں دیتا اور جہاں چاہتا چلتا تھا۔

(۲) اونکا قضا و قدر پر اعتقاد رکھنا اور یہ ماننا کہ جتنا کہ موت نہ اُسے انسان ہرگز نہیں مڑا جیسا کہ وقت آجائے تو فوراً مڑ جاتا ہے چاہے اپنے بستر سترحت ہی پر کیوں نہ پڑا ہو۔ اور موت نہ آئے تو برستی ہوئی تلوار دن کے سایہ میں ہی اُسکا بال بیکا نہیں ہوتا۔ یہ اعتقاد بہت پختگی کے ساتھ اُن کے دلوں میں جما ہوا تھا۔ اور اُن کے مشہور وقایع میں جو دلیہ بیان اُن سے ظاہر ہوئی ہیں اُن سب کی علت ہی اعتقاد تھا۔

(۳) گھوڑے کی سواری اور تیر اندازی میں اُنکا ماہر کامل ہونا۔ اُن لوگوں میں وہ رومی اور فارسی دونوں ذہنوں سے کہیں زیادہ ماہر تھے۔ پہرے کے گھوڑے ہی رومیوں اور فارسیوں کے گھوڑوں سے خیمہ تر ہوتے تھے اور انکی زیادہ تر لڑائیوں میں رواج زمانہ کے مطابق ایک ایک دو شخصوں کا مقابلہ ہوا کرتا تھا۔ وہ لوگ تمام فوج میں سے ایک ایک سوار کو چُننے تھے اور وہ میدان میں ٹھکر باہم مقابل ہوتے جو غالب آجاتا اُسکے طرفدار بازی جیت لیتو۔ اور عرب اُلے اس طریقہ سے اکثر کامیاب ہی ہوتے تھے۔ نیز بسا اوقات اُنکی عمدی صرف اُس شخص کی کوششوں پر منحصر ہوتی تھی جو میدان میں نکل کر غالب ہوتا کسی ایسے شخصے نشانہ باز قرار نہ دیا جاکے ہی تیر میں غنیم کے سپہ سالار کا غائد کر دیتا جس سے اُسکی سپاہ منتشر ہو جاتی جس مقام پر ہم جنگی ہتھیاروں کا ذکر کیے وہ ان اس امر کی تفصیل لینگے۔

(۴) اس میں شک نہیں کہ مذکورہ بالا زمانہ مشہور زدی شان لوگوں کے پیدا کرنے میں ویسا ہی ممتاز گزرا ہے جیسا کہ نپولین کا زمانہ ہی جنرل کے لئے مشہور ہوا ہے۔ کیونکہ وہی ملک فرانس بعد

نہد اسلام کی خصوصیت شرائط

نصرت کا زیادہ پایا جانا

اُن قسم کے جنگجو سردار ہرگز پیدا کر سکا۔ زمانہ نپولین عظیم کے جنرل فریخ بغاوت کے بعد نام آوری کے میدان میں بے جیسا کہ اسلام کے صدر ازل میں نامور لوگ نمایاں ہوئے جیکہ ملک عرب میں واقع فیل گزرا۔ اور حبشی لوگوں نے انہیں اوزیل سواروں کی کثیر تعداد کے ساتھ خازن کعبہ پر حملہ کیا تھا اس واقعہ نے عربوں کے سکون میں ایک قسم کی ایت پیدا کر دی۔ اور زمانہ کے انقلابات کی وجہ سے جو صدات پہنچے انہوں نے اہل عرب کو اپنی جنگجو میں نگرہ نہیں اپنی حالت کے سنبھالنے کا خیال دلایا جبکی وجہ سے اُنکی وہ مخفی تو قین جواب تک دلی ہوئی اور

پہنان تہین اُہر کر آشکار ہو گئیں۔ ایسے سخت حادثے لوگوں میں اکثر ایک اس قسم کا مادہ ترقی اور جوش پیدا کر دیتے ہیں جس سے پوشیدہ قوتیں اور دلی ہوئی طاقتیں آشکار ہو جاتی اور اُہر آتی ہیں۔ ہمارے اس عرصے پر تاریخ ایک زبردست شاہد ہے۔ گویا کہ خداوند پاک نے عرب والوں کی قسمت میں فتح مندی بکھری تھی کہ اُن کو ایسے سرداروں اور سپاہیوں کے ساتھ مختص کیا جو فنون جنگ جس تدبیر اور حکمت عملی میں دنیا کے چودہ چودہ لوگوں میں شمار ہوتے ہیں۔ مثلاً خالد بن الولید، خالد بن سیدہ، ابی عبیدہ ابن الجراح، سعد بن ابی وقاص، یزید بن ابی سفیان، حمزہ بن عبد المطلب اور علی بن ابی طالب جیسے لوگ جن میں دلیری اور سپہ سالاری کا مادہ غالب تھا۔ اور عمرو بن العاص، معاویہ بن ابی سفیان، یزید بن شیبہ اور زیاد بن ابیہ کی مانند مدبر و ہوشیار لوگ اور ابو بکر صدیق و عمر بن الخطاب کی مثل دانا اور متقی اور صاحب ہمت لوگ اُن میں پیدا ہوئے۔

اسلام کے تیزی سے کامیاب ہونے میں ان مذکورہ بالا عظیم الشان لوگوں یا اُن جیسے اور نامور شخصوں کا وجود میں آنا ایک قوی سبب تھا۔ اور خود مسلمان اس بات کو بخوبی جانتے تھے یہاں تک کہ آغاز دعوت کے زمانہ میں خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہا: ”خدا یا حمزہ بن عبد المطلب کے مسلمان ہونے سے اسلام کی تائید فرما“ اور جب حمزہ رضہ داخل اسلام ہو چکے اور عمر نہ ہی مسلمان ہوئے تو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ”ابے شک حمزہ اور عمر کے اسلام لانے سے مذہب اسلام کو تائید پہنچی ہے“

آئی بیکر عمر علی، ابن العاص، معاویہ اور خالد جیسے لوگ اگر آج کے دن ظاہر ہوتے تو اس میں کلام نہیں کہ انکا شمار اُن بڑے بڑے لوگوں میں ہوتا جنکی عظمت کو مہذب دنیا بطور ضرب المثل کے پیش کرتی ہے۔ یہاں تک کہ لوگ ان دونوں کو پارٹ کر امویل بسمارک اور گلیڈسٹن وغیرہ کو ضرب المثل بناتے ہیں۔ مذکورہ بالا شخصوں اور نامور لوگوں کے علاوہ ہیں جو اموی اور عباسی حکمرانوں کے عہد میں پیدا ہوئے اور شہرت و عظمت کے آسمان پر نیز غنیمت بیکر چکے۔

دہ جنگ موتہ کے بعد جس میں اہل عرب کو شکست ہوئی انہیں رومیوں کی قوت صبر اور درنگ و کثرت کا علم و تجربہ ہو گیا تھا۔ اب وہ اس امر سے آگاہ ہو گئے تھے کہ رومیوں کی لڑائی اور ہے۔ اور جنگی لوگوں کی جنگ اور جن سے کہ وہ اپنے ملک میں مداخلت کرتے اور آسپین ایک دوسرے پر چھاپے مارا کرتے تھے جس وقت انہیں یہ بات ثابت ہو گئی تو انہوں نے اسکے بعد والے زمانہ میں رومیوں کی جنگ کر نیکاطیہ بدلہ لیا۔ اب وہ بجائے سرعت کے ساتھ حملہ آور ہونے کے چپکے چپکے لڑنے پہنچے اور لڑائی کو طویل

دینا کیلئے گئے تھے اور اسی بات پر کار بند رہتے تھے۔ صبر کرنے کی عادت تو ان کے لئے بہت ہی آسان کام تھا اسلئے کہ انکو تھوڑی سی غذا اور سوئے چھوٹے کپڑوں پر اکتفا کرنا پہلے ہی سے آتا تھا۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور جب انکا سالانہ ہو چکا تھا تو وہ لوٹ مار پر جبکہ کچھ پائے اور گیہوں وغیرہ کو چھہ بجاتا اسی پر سبب واقات کرتے تھے۔ شریع مشرق میں جب اس عرب عراق اور شام کے ملکوں پر بڑھے ہیں تو انکی لڑائیوں کا رنگ ملکی فتوحات کی نسبت جہاں پہلے ارسلے اور لوٹ مار کرنے سے زیادہ شاہ تھا اور اکثر فتوحات میں انکا ہی قاعدہ تھا کہ جس شہر کو فتح کر لیا ارادہ کرتے ہیں پہلے اپنی فوج کی ایک جماعت کو جہاں پہلے مارنے کیلئے بھیج دیتے۔ اور کبھی بغا ہر اور انکا یہ ارادہ بھی نہیں ہوتا تھا کہ اس ملک کو فتح بھی کر لیں گے۔ اس طرح وہ اس شہر کے گرد قتل و غارت کرتے ہوئے چکر کاٹتے تھے۔ یہاں تک کہ انہیں فتح کا موقعہ ملتا تو اسے ضیعت سمجھ کر ہاتھ سے نہیں دیتے تھے۔ انہوں نے صدر اسلام اور اسکے مابعد زمانہ میں اپنی بہت سی فتوحات کے اندر ایسا ہی طریقہ برتا کیونکہ جب موسیٰ بن نصیر نے طاروق کو فتح کیا تو اس نے اس کو اہل ہسبہ کی کیا غیب داند کیا تھا تو اسکی غرض صرف لوٹ مار کی تھی کچھ فاتح کی حیثیت سے نہیں پہچانتا مگر حسن اتفاق کہ آخر کچھ ایسے اسباب پیدا ہو گئے جنہوں نے فتح ملک میں طاروق کی مدد کی۔ یہ سبب ان سببوں کے ملتے ہوئے تھے جنہوں نے ملک شام کی فتح پر اہل عرب کو ملک پہونچائی تھی۔ اس طرح طاروق اندلس میں داخل ہو گیا۔ اور جب موسیٰ کو یہ اطلاع ملی تو اسے پہلے تو اس بات کا تعجب ہوا پھر اسے ناگوار لگا۔ راکہ وہ آپ ہی فتح کیوں نہ ہوا؟ لہذا اس نے حکم اتنا ہی بھیج کر طاروق کو آگے بڑھنے سے روک دیا۔ ان دونوں کے مابین جو واقعہ گزرا وہ ناظرین تواریخ سے مخفی نہیں۔ افریقیہ اور اس کے آس پاس کے ملکوں کی فتوحات میں بھی عرب کی یہی حالت تھی۔

عرب والوں کی کمک

۱۴۱) اسلام ابتدائی حالت میں عربوں کی ترقی کا پہلا قدم تھا اور مسلمان خود عربی ہی کے باشندے تھے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ اکثر التوائوں میں یہ دونوں لفظ مسلمین اور عرب ایک ہی معنوں میں متعل ہونے لگے جب لوگ عربوں کا ذکر کرتے تو ان سے مسلمانوں کو مراد لیا کرتے اور اسکے برعکس بھی ہوتا۔ داخل اسلام ہونے کے معاملہ میں نسبت اور قوموں کے اہل عرب قریب تر تھے اسلئے کہ اسلام پر فخر کرنے میں جو خصوصیتیں انہیں حاصل ہیں دوسروں کو حاصل نہیں یہ بات بہت سنبھوطی کے ساتھ لوگوں کے دلوں میں بیٹھ گئی تھی خصوصاً اس وقت اور بھی جبکہ عمر فر نے جزیرہ عرب کے غیر مسلم لوگوں کے نکال باہر کر لیا حکم دیا تھا جبکہ بعد تمام مشرکین اور غیر مذاہب کے لوگ جزیرہ عرب سے جلا وطن ہو گئے اور اب اس جزیرہ میں بسواک مسلمانوں کے کوئی غیر باقی نہیں رہا چنانچہ اس وقت سے کج شک یہ حالت بدستور قائم ہے۔

مسلمانوں نے شام اور عراق کے شہروں پر ایک ہی دفعہ حملہ نہیں کیا بلکہ بہت دنوں تک یہ ان ممالک کے قریب جوامین جو صحرائے عرب سے متصل تھے لوٹ مار کرتے رہے۔ یہ عربوں کے ہوتے تو عراق اور شام کے ان صحرائوں کے پہنچنے والے ہی مسلمانوں ہی کی طرح عرب تھے جنہیں حدود ملک شام پر مہم جو عراق کے شہر بصرہ میں غسانی خاندان کے لوگ فرمانروا تھے۔ اور عراق کی سرحدوں پر شہر جرمین مندری گہرانہ حاکم تھا ملک شام میں غسانی لوگ رومیوں کے گورنر تھے اور عراق میں مندری امرا اہل فارس کے عامل شاہ ہوتے تھے اہل عرب یوں تو روم اور فارس والوں سے طبعاً نفرت و عداوت رکھتے تھے لیکن بہ زبردستی کاٹھینگا سپرٹ و باؤ میں پڑ کر ان کے ماتحت بن چکے تھے خصوصاً مندری گہرانہ کے لوگ تو نعمان بن منذر (حکایت ابوالقاسم) کے قتل ہو چکنے کے بعد سے فارس والوں سے خار کہا ہے تو نعمان مذکور کو کسریٰ پر دینے لے قتل کروا دیا اور اس کے قتل ہونیکے باعث سے فارسیوں اور عرب کے باشندوں میں ایک بہت بڑی شہو جنگ ہی واقع ہوئی جو ذوقار کے نام سے معروف ہے اس جنگ میں فارس والوں کو بہت بری طرح شکست کھانی پڑی تھی اور وہی سبب بڑا میدان تھا جس میں عربیوں نے عجم کو باری علی یہ عجیب اتفاق ہوا کہ مذکورہ بالا دو اسی سنہ میں ہوا تھا۔ جین بد کر کے کا واقعہ ہوا ہے اور دونوں جنگوں میں عرب والے ہی مظفر و منصور تھے۔ مندری خاندان اور فارس کے لوگوں میں اس وقت تک عداوت و مخالفت قائم رہی جبکہ خالد بن الولید نے انہیں فوج کشی کر کے تین بائیں اون کے روپوش کیں۔ اسلام۔ یا جزیرہ یافا۔ یا لکھنؤ۔ اور لوگوں نے جزیرہ دین منظور کیا اور ایک مقدار اہل مدین پر جسے ہر سال ادا کرتے رہنے کی شرط کی تھی صلح کر لی۔ بصری وغیرہ نصاریٰ کے دیگر ممالک میں بھی جو ملک شام کی حدود میں تھے اور نیز ان مقامات میں جو خطہ عرب میں داخل اور حدود صحرا کے اندر عراق عرب اور ملک شام کے مابین واقع تھے یہی صورت پیش آئی۔ مثلاً عین التمر اور سند و دار۔ ان مقامات میں خاندان کندہ۔ آباد اور قراق کے لوگ آباد تھے اور یہ جگہ بھی ملک و غیرہ قبائل کے پہنچنے کی تھی جو بسبب پانی دستیاب ہونیکے یہاں سکونت رکھتے تھے۔ خالد بن الولید نے عراق سے ملک شام کو آتے ہوئے ان قبائل سے جنگ کی تھی جن اسباب کو ہم نے اوپر بیان کیا ہے اور ان کی اور نیز دیگر اسباب کی وجہ سے خاص ہو گئے۔ اس کے بعد اسلام کی لڑائی کے لئے بنیت دیگر قوموں کے زیادہ قریب اور پیش دست تھے۔ اور جو اسباب اس امداد کے محرک ہوئے وہ حسب ذیل تھے:۔ عرب کے ہر ایک قبیلہ کے ساتھ چند بائیں خاص تھیں مثلاً عجم کے پہنچنے والے عرب اہل فارس سے خار کہاتے تھے جب فارسیوں نے اسلام سے مشیران کے ملک کو فتح کر کے اہل عرب کو غلام

حکومت کی اور بعد ازاں انکی مملکت کلاہ میں والوں کے سے سب سے کم صرف بحرین پر قائم ہاتھ مین کے باشندے انکے دشمن ہو رہے تھے۔ قوم رومیہ ملک فارس کے ایک صوبہ ممالک جزیرہ میں سکونت پذیر تھی۔ یہ قوم بھی فارس کے باشندوں کو نقصان پہنچانے میں مسلمانان عرب کی بہت کچھ معاون ہوئی۔

اکثر حالتوں میں مذکورہ بالا عربی قبائل اور انکے علاوہ ملک شام کے پہلی باشندے بھی محض جزیرہ میں سے بچنے کے لئے رومیوں کے مقابلہ پر مسلمانوں کی جانب داری کرتے تھے جیسا کہ جراحہ (مردہ) نے کوہ الکام میں کیا۔ جیب بن سلتہ الغہری نے جب اپنے چاہیہ بار اتو وہ جہٹ پٹ امن کے خاندان ہو گئے اور پھر اس شرط پر صلح کر لی کہ ہم مسلمانوں کے مددگار بنے جاسوس۔ اور کوہ الکام میں رہینگے۔ مگر یہ بھی ہو کہ جسے جزیرہ کا مطالبہ نہ کیا جائے۔ .... اس کے علاوہ انکے شہر مین اور جو لوگ تاجر۔ اجیر۔ اور محکوم رعایا کی قسم سے تاجران میں بعض تعلق تھے اور بعض دیگر اقوام سے اور نیز تمام دیہات کے لوگ سب اس صلح میں داخل ہو گئے تھے۔ اور انکا نام روادیف رکھا گیا تھا۔ +

(۲) شام اور عراق وغیرہ میں عربوں کی جنگ کا ایک یہ بھی قاعدہ تھا کہ وہ رومی سپاہیوں کا راستہ

ضرورت کے وقت بہانے کا موقع ہے۔ لہذا وہ رومیوں سے یا فارس والوں سے اس وقت تک نہیں لڑتے تھے جب تک کہ اپنے آپ کو کسی محفوظ احاطہ میں نہ کر لیں۔ اس راہ قرار کی حفاظت انکے لئے ایک نہایت آسان بات تھی۔ کیونکہ وہ جنگوں اور فوج میدانوں کو اپنے پس پشت لیکر مرکز آ رہا کرتے تھے اور صحرا انکی چائیاں تھاجن وقت وہ بہا گئے تھے رومی یا فارسی انکی گرد کو بھی نہ پا سکتے تھے اور نہ انہیں اس تعاقب کی حاجت معلوم ہوتی تھی جب رومی لوگ اپنے معلم پر واپس آجاتے تو اہل عرب بھی پہلے انکے مقابل آنکر ڈٹتے تھے اسی طرح سپاہیوں کو مقابلہ کرتے رہنے سے رومیوں کا ناکامی میں دم کر دیتے تھے اور رومی کو طویل دیکر انکی قوت کو گھٹاتا جاتے تھے خواہ وہ غنیمت کے مقابلہ میں کتنے ہی کم ہوں لیکن آخر کار اسے تباہ کر دالتے تھے۔ اس معاملہ میں انکی بعینہ وہی حالت تھی جو اندون ہمارے پر شوکت اور طاقتور گو رنٹ انگلشیہ کے مقابلہ میں بوریون کی کیفیت تھی گو وہ بہت تھوڑے تھے لیکن اندون نے کثیر التعداد انگریزی فوجوں کو قتل کر رکھا تھا۔ اور فوجیں بھی اسی جیکے پاس کسی قسم کے سامان اور آلات حرب کی کمی نہ تھی نہ وہ نازل تھیں لیکن بات یہ تھی کہ بوریون کو قتل و قتل وقتاً موقع دیکھ دیکھ کر حملہ کرتے رہنے اور مار پیٹ کر پہلے اپنے مقامات میں جو انہوں نے دشوار گزار پہاڑوں کے لئے

مقرر کر رکھے تھے جاگہ سنسے سوانگریزی فوج کو تھکا مارا تھا اور قیامت یہ تھی کہ سرکاری فوجین دمان بلا سخت خطرہ میں مبتلا ہوئے جاہنیں سکتی تھیں۔

یہ قاعدہ اہل عرب کے یہاں بہت زور کے ساتھ محفوظ رہتا تھا یہاں تک کہ ادن میں سے بعض لوگ ادرون کو بھی اسکی ہدایت کیا کرتے تھے۔ بجز ایسے ہی اقوال کے ششی بن عارثہ شیبانی کا یہ قول ہی ہے جو ایک دلیر اور جنگجو عربی سردار تھا جس وقت اُسے مسلمانوں کے اہل فارس سے معرکہ آرا ہونیکے لئے ملک عراق میں آنے کی اطلاع ملی تو اُس نے یہ پیغام افسر فوج اسلام سے کہلا بھیجا تھا:-

یہ اہل فارس سے اُنکے ملک کی سرحد پر ایسے مقام میں جنگ کرو جہاں کہ سرزمین عرب کا ایک چھوٹا سا پتھر بھی پایا جاسکے۔ خبردار ادن کے گہر زمین گہسکر نہ لڑنا۔ اگر خداوند پاک نے مسلمانوں کو فتح نہ دیا تو جو کچھ اہل فارس کے پس پشت ہے سب انہیں کا ہوگا۔ لیکن بصورت دیگر انہیں اپنے ہی لوگوں میں سے کسی گروہ میں واپس آنا ہوگا جبکہ بعد وہ اپنی راہ سے زیادہ باخبر اور اپنی سرزمین پر زیادہ دلیر ہو گئے یہاں تک کہ حق سبحانہ اور انہیں دوبارہ حملہ کرنے کی استطاعت ملے۔“

خلیفہ عمر بن الخطابؓ کی یہ خواہش کہ مرکز خلافت مدینہ اور اسلامی مملکت کو تمام گوشوں سے آمد رفت کا سلسلہ باقی رہے۔ اس امر کی اور بھی تائید کرتی ہے کہ خلیفہ ممدوح اس امر پر سید مقرر رہتے تھے کہ ان کے اور تمام مسلمانوں کے مابین راہ میں کوئی دیریا حائل نہ ہو۔ فارس اور مصر فتح ہو چکے تھے بعد جس زمانہ میں کہ امیر سعد بن ابی وقاص مدائن میں اور امیر عمرو بن العاص اسکندریہ میں مقیم تھے خلیفہ ممدوح نے تمام امرا اسلام کو یہ فرما لکھا تھا کہ ”میرے اور اپنے مابین کسی دیریا کو حائل نہ کرنا کہ جس وقت میں اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر تمہاری پاس آنا چاہوں تو آسکوں۔“ اس حکم کے موصول ہونے پر سعد رنہ کو نے میں آگئے اور عمرو بن العاص فسطاط میں ان دونوں امیروں نے اپنی فوجوں کے ساتھ تکیہ میں سکونت اختیار کی۔ بعد ازاں وہی غیوموں کے پڑاؤ کچھ عرصہ میں بڑے بڑے آباد شہر بن گئے۔

**یرموک** | شام اور عراق کے معرکوں میں اہل عرب کا جو قاعدہ تھا اُسے ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ اسکے بعد یرموک کا مشہور معرکہ پیش آیا جو ابو بکر رنہ کی زندگی ہی میں مسلمہ میں واقع ہوا۔ یرموک اطراف شام میں ایک ٹادی ٹالہ ہے جہاں یرموک کے قریب واقع ہے اس میں سے پانی بہک بکیرہ طبرہ میں گرتا ہے۔ اسکی اونٹانی نام

(Hicazomax) تھا جو اہل عرب نے اپنے تلفظ میں لا کر یرموک کر دیا۔ اسی ندی کو گنارہ

پر یہ خوفناک معرکہ ہوا تھا۔ فتح شام میں اسکی بڑی شان ہے اسلئے کہ اسی معرکہ میں مسلمانوں کی کامیابی نے انہیں فتوحات کا سلسلہ قائم رکھنے پر مستعد بنا دیا اور رومیوں کی بہتین ہست کر دین۔

واقعہ یرموک کے حالات میں غور کرنے کے بعد اس میں مسلمانوں کی کامیابی کا باعث دو چیزیں پائی جاتی ہیں عمرو بن العاص کی رائے صائب اور خالد بن الولید کی شجاعت۔ کیونکہ جس وقت رومیوں نے حدود شام پر اہل عرب کی چڑھ چڑھ اور انکی مار مار ڈال دی تو انہوں نے اپنی قوتوں کو مجتمع کر کے یہ تصدیق کیا کہ مسلمانوں کو کیا ہرگز پس ڈالیں مسلمان لوگ شام و عراق کے اطراف میں متفرق تھے انہیں اس امر کی خبر ملی تو انہوں نے باہم اس معاملہ میں خط کتابت کی عمرو بن العاص نے کہا کہ میری قیود رائے ہے کہ ہبلع ہتر سے۔ کیونکہ جب ہم اکٹھے ہو جائیں گے تو تھوڑے ہونے پر بھی مغلوب نہ ہو سکیں گے۔ اور اگر متفرق رہیں گے تو ہم میں سے ہر ایک فرقہ دشمنوں کی کثرت کی وجہ سے اپنی مد مقابل غنیمت کا بار نہ اٹھا سکیگا۔ مسلمانوں نے ابو بکرؓ کو اس رائے سے اطلاع دی اور انہیں تمام صورت حال لکھنا بھی ابو بکرؓ نے بھی وہی جواب دیا جو عمرو بن العاص نے کہا تھا۔ لہذا مسلمانوں کی فوجیں شام و عراق سے آن آکر یکجا ہو گئیں اور یرموک کے میدان میں آئے اور رومیوں سے ٹبر پڑھوئی۔ ابن اشیر کے قول کے مطابق رومیوں کی تعداد دو لاکھ چالیس ہزار تھی۔ اور مسلمانوں کی تعداد صرف پچاس ہزار جو خالد بن الولید کی ماتحتی میں تھے۔ خالدؓ نے مسلمانوں میں کہڑے ہو کر ایک پُر زور تقریر کی اور انہیں غنیمت کے مقابل ثابت قدم رہنے پر ابھارا اور بہت بند بانی۔ پھر انہوں نے اسلامی فوج کے کئی حصے کر دیئے۔ اور ہر حصہ پر ایک سردار مقرر فرمایا۔ اہل عرب مصف بندی کر کے ٹرنا نہ جانتے تھے جیسا کہ آگے بیان ہوگا مگر یہاں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خالدؓ نے رومیوں سے مقابلہ کرنے کے لئے انہیں کے فوجی نظام کو دیکھ کر اپنی فوج کو بھی اسی طریقہ پر تہہ کر لیا۔ خالدؓ کو مسلمانوں کے خوف زدہ ہو جانیکا احساس ہو گیا تھا لیکن وہ محتلف اوضاع سے انہیں جوش دلاتے رہتے۔ مثلاً انہوں نے ایک مسلمان کو یہ کہتے سنا کہ ”موم والے کتنے زائد ہیں اور مسلمان تھوڑے؟“ اسے انہوں نے چوتھے ہی یہ جواب دیا کہ ”موم والے کس قدر تھوڑے ہیں اور مسلمان زائد۔ تم سمجھو کہ ہرگز تھوڑی فوجیں نعمت دی کے ساتھ زائد ہو جاتی ہیں۔ اور کس قدر ہریت کی وجہ سے بڑے بڑے لشکر صرف تھوڑے سو آدمیوں کے برابر رہ جاتے ہیں۔“ جس وقت کہ اسلامی فوجیں معرکہ کا زار میں تھیں انکے پاس ابو بکرؓ کی وفات کی خبر آئی۔ مگر انہوں نے بدین خیال اس خبر کو غفلت نہ کیا کہ اس میدان میں ہریت کہا نا ہماری تمام محنتوں کو بیکار ہو گیا اور ہمیں بالکل تباہ و برباد کر ڈالے گا۔ مسلمانوں نے اس معرکہ میں بڑی سخت جنگ کی۔ یہاں تک کہ انکی عورتیں بھی

لاٹھیاں لے لے کر لڑتی تھیں۔ آخر کار انہیں فتح نصیب ہوئی اور یہی فتح ملک شام کی آئندہ فتوحات کا پیش خیمہ بنی۔ اسی طرح ملک عراق میں فارس کا معرکہ لڑنے کے اہل فارس پر فتوحات حاصل کر نیکی بسم اللہ ہوا۔ اس جنگ میں یہی مسلمانوں نے بڑی پامردی اور صبر دکھایا تھا اور بہت دنوں تک یہ میدان سر نہ ہو سکا۔

(۸) رومیوں اور فارسیوں کے خانگی جھگڑوں میں گرفتاری۔ پہوٹ اور غانہ جنگی۔ انکی تنفقہ قوت کی کمزوری اور اخلاق کی خرابی نے یہی ان دونوں ممالک کے رہنے والوں کو نچا دکھایا۔ مذکورہ بالا حالت اس عداوت اور مخالفت کے علاوہ تھی جو ملک کے اہل باشندوں اور ان کے غیر قوم حکمرانوں کے مابین پھیل رہی تھی مصر اور شام کے ملک میں اس عداوت کا بہت زور تھا اس لئے کہ مصر کے اہلی باشندے جو کہ قبلی تھے پلے در پلے کئی صدیوں تک غیر قوم کے حکمرانوں کی زیادتیوں برداشت کرتے رہو تھے۔ پہلے فارس والوں کے حکوم ہوئے بعد ازاں یونان والوں کے اور پھر رومی قوم کے زیر فرمان آئے۔ اس تغیر و تبدل نے انکی طبیعتوں کو انقلاب پسند بنا دیا تھا۔ اور آئے دن کے ظلم و ستم سے بچ کر کیلئے ایک حکومت کے پختہ ہونے سے حکومت کی تختی میں آجانا انہیں ایک آسان کام ہو گیا تھا۔ اسی طرح اہل شام جو کہ آرامی۔ سریانی۔ نسطری اور یہودی وغیرہ قوموں میں سے تھے۔ وہ بھی اپنے مصری پردیسوں کی طرح عصبیت کے مارے ہوئے اور انہیں کی مانند استقلال سے یالوس ہو چکے تھے اس لئے انہیں اسکی کوئی پروا نہ تھی کہ ان کا حاکم رومی ہو یا عربی البتہ صرف اس قدر چاہتے تھے کہ انہیں اُن کے حکمران کے ماتحت راحت و امن نصیب ہو۔ ملک شام کے رہنے والوں کو بنسبت اور اقوام کے عربی قوم کی حکومت پسند ہی ہو سکتی تھی کیونکہ اہل عرب زبان و نسب اور عادات کے معاملہ میں ان سے بہت قریب تھے اس بنا کو بھی جانے دیا جائے تاہم ایک اور امر قابل لحاظ ہے وہ یہ کہ انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ بنسبت قریب والے کے دور والے سے زیادہ نفع پانے کی امید رکھا کر تمس ہے۔ اور نئے آنوالے سے بنسبت ہمیشہ کے پاس ہنر والے کے زیادہ بہتری کا متوقع ہوتا ہے۔ خصوصاً اس صورت میں جبکہ مذکورہ بالا شخصوں کی حالت کا فرق ظاہر ہو گیا کہ رومیوں اور اہل عرب میں بنسبت فرق تھا کیونکہ ان دونوں قوم والے اور باور و منزل کے چکر میں آچکے تھے انکی حکام و آداب بگڑ چکے تھے اور عرب اپنی اٹھان اور ترقی کے درمیان تھے انہوں نے انصاف اور مساوات کو اپنا طریقہ بنا کر کہا تھا۔ یہ سب باتیں ان مذہبی اختلافوں اور جدائیوں کے علاوہ تھیں جو ان دونوں ملکوں کے رہنے والوں اور درمائی حاکموں کے مابین درجہ بیکانگی تھیں ہم ان تمام باتوں کو اوپر بیان کر آئے ہیں۔ ان اسباب کے شام اور مصر کے رہنے والوں کو کسی غیر قوم و مذہب کے حاکم کے سامنے سرطاعت غم کرنا اور اسے اپنے مذہب و حکام کو بالقابل



مددینا آسان معلوم ہوتا تھا۔ +

**یہود** (۹) اگرچہ روم والے تعدد گروہوں اور جماعتوں میں منقسم تھے تاہم مسیحا پہلے بیان ہو چکا ہے یہودیوں کے ستارے اور دق کر نیکی معاملہ میں وہ سب ایک ہو جاتے تھے جس وقت مسلمان ملک شام کو فتح کرنے کی نیت سے آئے ہیں یہ دشمنی حد درجہ کو پہنچ چکی تھی اور گویہودی لوگ مال کو جان سے بھی بڑھ کر عزیز رکھتے ہیں لیکن رومیوں سے انتقام لینے کی راہ میں وہ اپنے مال و مال کے خرچ کرنے پر بھی آمادہ تھے۔ اور نئے الواقع اکثر حالتوں میں رومیوں کے مقابلہ پر وہ اہل عرب کے مددگار ہوتے رہے۔ ان کو شہر دن کے مخفی راستوں کا راز بتا کر شہر میں بھیجا کرتے تھے مسیحا قیاریہ میں کیا مسلمانوں نے متواتر سات برس تک اس شہر کا محاصرہ کر رکھا لیکن وہاں کی فوج کی طاقت اور اس کے قلعوں کی پادری و دشوار گزاری کی وجہ سے فتح نہیں کر سکے ہر ایک رات میں قیاریہ کی فصیولوں کی حفاظت کر نیکی لئے ایک لاکھ فوج متعین رہتی تھی۔ اسلامی فوج کو سپلائی اس مقام پر معاویہ بن ابی سفیان تھے ان کے پاس قیاریہ کے باشندوں میں سے ایک یہودی آیا جس کا نام یوسف تھا اس نے محض اس شرط پر کہ اُسے اور اُس کے بال بچوں کو امن دیا جائے مسلمانوں کو ایک بدر بنا دی جس میں بانی تھا اور اس کے اندر سے ہو کر آدمی شہر میں داخل ہو سکتا تھا اس بات کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان لوگ شہر میں اُسی بدر رو کی راہ سے گھس گئے اور اُسے فتح کر لیا۔

جب ابو عبیدہ نے شہر سامرہ کو صلح سے لیا تو وہاں کے رہنے والے سب یہودی تھے ان سے صرف یہ شرط کی کہ مسلمانوں کے جاسوس اور راہبر زمین اسی شرط کے مقابل میں ان کو جزیہ سے بری کر دیا اور ان کی زمینیں نہیں کھو دیں کی کہ اس کی آمدنی کہا میں اور خرچ میں لائیں۔ دوسرے ایسے ہی شہروں کی حالت کو جنہیں یہودیوں نے محض اپنے رومی حاکموں کے زک دینے کی غرض سے بددیانتی کر کے مسلمانوں کے ہاتھوں میں سپرد کر دیا اسی پر قیاس کر لو۔ اور ان سب باتوں کا سبب یہی عداوت اور بد ملی تھی جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔ +

(۱۰) ان عمدہ صفات کا ان لوگوں پر بہت چہا  
مسلمانوں کا عدل ان کی مہربانی اور خدا ترسی  
اثر پڑتا تھا جو روم اور فارس والوں کی حکومت کے انما

ہو کر مسلمانوں کے سایہ عاطفت میں داخل ہوتے تھے۔ یہ نیک برتاؤ ان کی سب سے مقدم وصیت تھی جسے ساتھ لیکر دار الخلافہ سے فتوحات کے لئے قدم نکالتے تھے۔ دیکھو جبکہ اساتذہ بن زید اسلامی فوج کو ساتھ لیکر شام کی جانب روانہ ہوئے ہیں۔ ابو بکر صدیق نے انہیں حرب بن ایل ہمیش کی تھی۔

”بددیانتی۔ بیوفائی۔ ظلم و زیادتی نہ کرنا۔ لوگوں کے اعضاء کاٹنے۔ بچوں۔ سن رسیدہ بڑھوں۔ اور عورتوں کے قتل کرنے پہلے دار وخت کو کاٹنے اور جلائے اور دختوں کو بے ثمر بنانے سے پرہیز کرنا۔ کبری گائے اور اونٹ کو خدا کے لئے فوج (قربانی) کرنیکے علاوہ اور کسی وجہ سے ذبح نہ کرنا۔ اور عقرب تم ایسے لوگوں کے پاس سے ہو کر گزر دو گے جنہوں نے خدا کی عبادت کے لئے عبادت گاہوں اور خانقاہوں میں سکونت اور گوشہ نشینی اختیار کر رکھی ہے۔ انہیں انکی حالت پر چھوڑ دینا اور انکی عبادت گاہ یا خانقاہ کو بھی محفوظ نہ کرنا۔“

انہیں شائستہ سلوک میں سے ایک طریقہ اونے اور اعلیٰ درجہ کے لوگوں میں مساوات کا قیام کرنا بھی تھا اس امر کی سب سے روشن دلیل عسّان کے بادشاہ جبلة بن ابہم غسانی کا قصہ ہے جبکہ وہ عمر بن الخطابؓ کے عہد میں مسلمان ہو کر اپنے خدع و حشمت کے ساتھ مدینہ آیا تھا۔ عمرؓ کے سامنے اس کے مسلمان ہونے سے بہت مسرور ہوئے اور مدینہ کو رہنے والے اسکے جلوس کو دیکھنے نکلے جن میں مرصع و مغرق ساز و برق کے گہوڑے تھے اور جبلة کے سر پر جواہر کا مرصع تاج تھا۔ باوجود اس شان و شوکت اور عرب جلال کے جبکہ وہ خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا اور قوم قرارہ کے ایک شخص نے اسکے ازار پر سر رکھ دیا۔ جبلة نے غضبناک ہو کر اسکے منہ پر ایک تھپڑ مارا۔ اور وہ شخص عمرؓ کے پاس فریادی ہوا۔ تو عمرؓ نے جبلة کو مسز شرعی سے معاف نہ فرمایا بلکہ اُسے بلوہیجا اور جب وہ آیا تو اُس پر چوہا کہ بہ فراری کیا شکایت کرتا ہے؟ جبلة نے کہا بیشک۔ اے امیر المؤمنین اس شخص نے میری ازار کا رخ کا قصد کیا تھا اور میں صرف حرمت کعبہ کی وجہ سے تھپڑ ہی مار کر گیا۔ ورنہ اسکے منہ پر تلوار مارتا۔“ اسکے جواب میں عمرؓ نے فرمایا کہ اب اور دقت ہوئی کہ تو نے خود گناہ کا اقرار کر لیا۔ لہذا یا تو اس آدمی کو رضامند کر لے یا میں اُسکو تجھ سے بدلہ دلاؤں گا اور اُسے حکم دوں گا کہ جس طرح تو نے تھپڑ مارا تھا وہی تجھ مارے جبلة نے کہا ”یا امیر المؤمنین یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ وہ ایک معمولی آدمی ہے اور میں بادشاہ ہوں“ عمرؓ نے فرمایا ”اسلام نے تم دونوں کو ایک کر دیا ہے تم اُس پر سو پرہیز گاری اور نیک فرائض کی عمدہ صفات حاصل کرنیکے اور کسی فضیلت نہیں پاسکتے“ جبکہ عمرؓ کے حکم سے بچنے کی سوا اسکے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ کہیں بہاگ جائے۔ لہذا اور ا کے وقت قسطنطنیہ کو بہاگ گیا اور پھر کبھی ملک عرب کا رخ نہ کیا۔ ایسی ہی اُس قبیل کی حکایت ہے جسے عمر بن العاص کے بیٹے نے بیگناہ مارا تھا اور وہ مدینہ جا کر حضرت عمرؓ کے حضور میں فریادی ہوا۔ عمرؓ نے فوراً قصہ ہمیں بجا کر عمر بن العاص اور ان کے بیٹے کو مدینہ میں طلب فرمایا۔ جس وقت عمر بن العاصؓ موہ اپنے بیٹے کے حاضر دیا۔ خلاف ہوئے۔ خلیفہ ممدوح نے مظلوم قبیل کو ایک کوڑا دیکر حکم دیا کہ عمر بن العاصؓ کے فرزند کو مارے

قبلی نے اس لڑکے کو کوراجھا کہ یہ تصدیک کیا کہ اسکے باپ امیر عرب بن العاصؓ پر بھی ہاتھ ڈالے کہ امیر مذکور بول اُٹھے ”اسے تو صرف میرے بیٹے نے مارا تھا جو اپنی سزا کو پونجیگا۔ اب مجھے کیوں بے وجہ عقاب ہے؟“ اسکے جواب میں خلیفہ نے قبلی کو روک دیا اور امیر مذکور سے فرمایا ”اسے عمر تمہیں لوگوں کو غلام کہے بنانا شروع کر دیا ہے۔ وہ تو اپنی زبان کے شکم سے آڑا پیدا ہوئے تھے؟“

ان بہترین اور شریف ترین عادات کا جو اثر فتوحات کے سرعت بڑھنے میں ہو سکتا ہے وہ اہل دانش سے مخفی نہیں رہ سکتا کیونکہ شام عراق اور مصر کے رہنے والے اپنے حکام کے ظلم و ستم اور ان کے ذلیل و بے وقار سے تنگ آئے تھے جو انکو سخت حق اور خوار سمجھتے تھے جب انہیں یہ معلوم ہوا کہ مسلمان فاتح مرا با عدل و رحم ہیں تو بدل جان انکی جانب متوجہ ہو گئے اور ان کے دوستدار بن گئے۔ ۴

لوگوں کو اپنی اصلی حالت پر رہنے دینا

اور حالتوں پر رہنے دیتے۔ ان کے مذہب میں معاملات میں اور انکی تمدنی اور انتظامی وغیرہ حالتوں سے کوئی تعرض نہ کرتے تھے جبکہ عمر بن العاصؓ نے مصر کو فتح کیا ہے تو انہوں نے وہاں بھی ایسا ہی کرنا دیکھا یعنی قطیف کی حکومت اور انتظامی حالت خود انہیں کے ہاتھوں میں رہنے دی حتیٰ کہ قبلی لوگ اپنے ہی گروہ میں سے اپنا قاضی بھی مقرر کرتے جو ان کے معاملات کا فیصلہ کیا کرتا تھا۔ اور بہت سے مفتوحہ ممالک میں اہل عرب کا یہی طرز عمل رہا۔

گویا کہ بغاوت کی فوج ایک قسم کی حاکمانہ مداخلت ہوتی تھی جس سے رعایا کے طور و طریق پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا اور آگے چل کر جو امور بیان ہونگے ان سے اس بات کا اور بھی صاف صاف انکشاف ہو جائے گا۔

وہ اہل عرب جزیرہ کے نام سے جو رقم وصول کیا کرتے تھے۔ گویا انکی حفاظت جان مال کا معاوضہ ہوتا تھا۔ خود رومی لوگوں کو غسان و دیگر قبائل کے عربوں کو جو ملک شام کی حدود میں رہتے تھے اس قسم کی مالی امداد دیتے

رہنے کی عادت تھی تاکہ وہ ان کے مددگار رہیں۔ اور اہل فارس کے مقابل میں ان کے ساتھ جنگ کرین جس طرح کہ عراق کے رہنے والے عربوں کو اہل فارس زرتشت اور دیگر اخانات دو دیکر انہیں دیوں کی جنگ میں اپنا بازو

ٹائے رکھتے تھے۔ عبادہ بن ربیعہ بڑی بڑی سلطنتیں ہیں وہ سب اپنے ممالک کے قریب رہنے والی وحشی اور جنگجو قوموں کو اس قسم کا عطیہ دیتے رہنے کی عادی ہیں۔ دولت علی عثمانیہ بھی ایسا ہی کرتی ہے اور آج کل اس عطیہ کا

نام ”خوة“ رکھا جاتا ہے لیکن اہل عرب نے اپنی مفتوح قوموں پر ادائے مال کے ساتھ ہی ”حتی یؤدو و الجزیرۃ“

عن یبلا وھم صاعدن: کہ نفس پر عمل کر نیلے لحاظ سے اطاعت و فرقتی کا نظا بھی مشر و ملکر یا تھا۔ اور اس سے اپنی اطاعت منواتے تھے تاہم جو لوگ جزیرہ بیکار تھے یہ انکی حفاظت اور خیر گیری کا اقرار کر لیتے تھے اور اسکے ذمہ دار ہو جاتے تھے کہ انہیں کسی قسم کا مالی یا باجانی نقصان نہ ہو۔ دشمنوں کے ہاتھوں نہ چوچنے دینگے۔ اس بات کو دیکھ کر گمان غالب یہی ہوتا ہے کہ اس حمایت سے ملک کے اصلی باشندوں کا ان کے حکام و دیون کی دسترس سے بچا ہے نہ کہ ہمارا دھوتا تھا۔ اس لئے کہ اہل ملک ان سے تو دیون کی اطاعت سے نایاب ہو کر خواتان تھے لیکن ان کے زور قوت سے ڈرتے ہی تھے۔

عبادۃ بن الصامت نے مقوقس مصر کے حکمران سے جو گفتگو کی اس سے ہی امر مذکورہ بالا بخوبی واضح ہوتا ہے انہوں نے مقوقس اور تمام مصر کے رہنے والوں سے مخاطب ہو کر یوں کہا تھا: ”لیکن اگر تم اسلام کو قبول نہیں کرتے اور نہ لڑنا چاہتے ہو تو جزیرہ ادا کر دو اور عاجزی کے ساتھ ہمارے مطیع بنو۔ اور جس قدر رقم پر ہم تم باہم رضی ہو جائیں وہ تم ہر سال ہمیں دیدیا کر دینا کہ ہم اور تم باقی رہیں۔ ہم تمہارے ان دشمنوں سے لڑینگے جو تم کو ایذا پہنچانے پر آمادہ ہوں یا تمہاری زمینوں، مالوں اور جانوں کو تلف کرنا چاہیں اگر تم ہماری ذمہ داری میں ہو گے تو ہم تمہاری طرف سے حفاظت جان و مال کی خدمت ادا کرینگے اور اس امر کا تم کو قول دینگے... اے اسی مضمون کے اقرار نامے اور خطوط ذی کوگوں کو اہل اسلام کہہ دیتے تھے جو بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اور خالد بن الولید نے ملک عراق میں ابن اسلطان کے نام جو تحریر لکھی تھی اسکا مضمون بھی اسی قسم کا ہے۔

ہمارا اس بیان کی تائید اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو مسلمانوں اور شہر حص کے رہنے والوں میں پیش آیا تھا۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو یروشلم کے میدان میں اکٹھے ہونے کی ضرورت پیش آئی اس وقت شہر حص انکی ذمہ داری میں تھا۔ مسلمانوں نے جب قد جزیرہ کی رقم حص والوں سے وصول کی تھی وہ سب انہیں دیکر ہی اور ان سے کہا: ”اب ہم ایک ہم میں مبتلا ہونے کے باعث تمہاری امداد و حفاظت کا کام انجام نہیں دے سکتے۔ لہذا تمہیں اختیار ہے کہ جو چاہو اپنے بچاؤ کا سامان کرلو“ اسکے جواب میں حص والوں نے کہا: ”تمہاری حکمرانی اور تمہارا انصاف ہمیں بدست اس ظلم و ستم کے جس میں ہم اب سے پہلے مبتلا تھے صدامد جو بڑا کر پسند ہے ہم تمہارے عامل کے ساتھ ملکر شہر حص کو افواج ہرقل کی دسترس سے بچاینگے اور اسکی حفاظت کرینگے“۔ نیز مسلمان لوگ اکثر ایسی حالتوں میں غیر مسلم قوموں کو جزیرہ سے معاف ہی کر دیتے تھے جبکہ وہ انکے ساتھ ہو کر لڑنا اقرار کرتی تھیں اور یہ صورت نصرانی عربوں کے ساتھ اکثر واقع ہوئی ہے لیکن کچھ اسی پر غصہ نہیں بلکہ کئی بار

عربوں کے علاوہ اور قوموں سے بھی اس قسم کا معاملہ ہوا۔ جیسے جراجہ وغیرہ سے جنگا ذکر اور پراچکا ہے۔ اسلئے مسلمانوں کا تسلط لوگوں پر گراں نہیں گزرتا تھا بلکہ ملک کے باشندے اکثر حالتوں میں انکو اپنی اصلی حکومتوں (رومیوں یا فارسیوں) سے افضل سمجھتے تھے۔ اور جزیرہ کی رقم جو انہیں مسلمانوں کی نذر کرنی پڑتی تھی ان تمام لگانوں اور ٹیکسوں سے جو وہ لوگ رومیوں یا فارسیوں کو دیا کرتے تھے کہیں کم تھی۔ ❖

**خلاصہ** | حاصل کلام یہ ہے مسلمانوں کو فتح کی جرأت اور سین امداد صرف انکے مذہب نے دلائی اور اپنی فتوحی پر انکے سچے دلی اعتقاد نے جبکہ ساتھ ہی انکی شہسوارى اور تیر اندازی کی ہمدات جسمانی قوت جنگلی زندگی بسر کرتے رہنے سے مستعدی کی عادت۔ لڑائی کو طویل وینو کا دہنگ۔ اور انکے قوم میں اہل الرائے اور شجاع افراد کا پیدا ہونا بھی شریک تھا۔ اور ان سب پر طرہ انکی انصاف پسندی اور دلاگری اور مہربانی تھی جو وہ مفتوح رعایا کے ساتھ برتتے تھے اور رومیوں اور فارسیوں کی کمزوری کی حالت بھی انکی معین بگئی جبکہ سب سے دس برس سے کچھ ہی زاید عرصہ میں انہوں نے شام، فلسطین، مصر، عراق اور فارس کی سلطنتوں پر قبضہ کر لیا اور عربی خطائے ہی کے عہد میں ان تمام مقامات پر انکا کامل تسلط ہو گیا۔ اور اسکے بعد عثمان بن عفان اور انکے جانشین خلفہ کے زمانہ حکومت میں ہی فتوحات کا سلسلہ جاری رہا۔ ❖



صورت مثالی حضرت خلفہ عربی خطائے

## خلفائے راشدین کی جانب سے

**فتنہ** عثمانؓ کے زمانہ میں اُس فساد کا بیج پڑا جو اُنکے قتل ہونیکے ساتھ ۳۵ھ میں برپا ہوا اور اُس وقت سے اسلامی تاریخ کا رنگ بدل گیا۔ اس فتنہ کا سبب یہ تھا کہ جس وقت ۳۲ھ میں عمرؓ کو ابو بکرؓ نے زہر میں بیچھ کر ہونے بخشنے سے انہیں اپنی زندگی کا خاتمہ ہوا محسوس ہوا تو انہوں نے صحابہؓ نبیؐ میں سے چند لوگوں کو جن میں عثمان بن عفانؓ، طلحہ بن عبید اللہؓ، زبیر بن العوامؓ اور علی بن ابی طالبؓ بھی شامل تھے اپنا جانشین ہونیکے لئے نامزد کر کے ... یہ وصیت کی کہ وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ حضرت بی بی عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں جمع ہو کر اپنے میں سے ایک شخص کو کثرتِ رائے سے منتخب کر لیں جو میرے بعد خلافت کا کاروبار سنبھالے۔ ان لوگوں نے مجمع ہو کر عثمان بن عفانؓ کو منتخب کیا جو بنی امیہ کے کذب میں سے ہوا اور ان سب لوگوں میں باعتبار عمر کے بڑے ہی تھے۔

یونہی بنو امیہ تمام قریش کے گہرانوں میں قوت و جمعیت کے لحاظ سے بڑھے ہوئے تھے لیکن ان میں سے بہتر سے لوگ مکہ کے نفع ہو چکے اور اپنے سرگردہ ابو سفیانؓ کے سلمان ہو جانے کے بعد اسلام لائے تھے اسلئے ان لڑائیوں میں جنہر سلطنت اسلامی کے رکن قائم ہوئے انکی کوششوں کا کوئی حصہ شامل نہ تھا۔ ابو بکرؓ نہ نشین خلافت ہوئے تو انہوں نے ہی ان لوگوں کو عامل مقرر نہ کیا۔ اور شاید اس بات کا باعث ابو بکرؓ کا ان لوگوں کے اسلام کی سچائی پر وثوق نہ کرنا تھا کیونکہ ان لوگوں کو اسلام لائے ہوئے بہت تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا یا اسلئے کہ یہ لوگ قبول اسلام سے کوئی مغر نہ بنے پر مجبوری کی حالت میں مسلمان ہوئے تھے۔ بنو امیہ نے ابو بکرؓ سے اس بات کا مطالبہ بھی کیا کہ ہمیں افسری اور عہد سے کیوں نہیں دیئے جاتے؟۔ جسکے جواب میں انہوں نے صرف اتنی بات کہی کہ ”اپنے اور بھائیوں کی سی کارگزاریاں جہاد میں دکھاؤ“ اور یہ کہہ کر انہیں مرتد لوگوں کے مقابلہ میں لڑنے کے لئے روانہ کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد عمرؓ نے انہیں اپنے عہد میں ملک شام کی لڑائیوں پر بھیجا۔ باوجود اس بات کے بنو امیہ ہمیشہ ہی خیال کرتے تھے کہ حکومت اور امارت کے لئے قریش کے تمام گہرانوں میں ہی بہتر ہیں اسلئے کہ وہ بنو ہاشمؓ سے مرتبہ میں معزز اور تعداد میں زیادہ ہیں اور لڑائیوں میں فوجی افسری انہیں کا حق تھی جیسا کہ زمانہ جہالت کے باب میں بیان ہو چکا ہے۔ اور ابی طالب کے وفات پا جانیکے بعد جو بنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم

چاہتے بنو امیہ کا اثر اور اقتدار کو بری بڑھ گیا تھا۔ علاوہ ان تمام باتوں کے ہاشمیوں اور امویوں کے مابین زمانہ جاہلیت ہی سے مسلسل ایک قسم کی خشک بھائی بھائی تھی۔

عثمانؓ نے سارا ئے خلافت ہوئے تو انکی وجہ سے بنو امیہ کی عزت میں نشوونما ہوا یوں تو عثمانؓ بہت نیک مزاج اور صاف باطن بزرگ تھے لیکن اپنے اقربا کا بہت خیال رکھتے تھے اور کنبہ پروری کی جانب مائل تھے تھے۔ عثمانؓ خلافت ہاتھ میں آئے ہی انہوں نے اپنے رشتہ دار کو ملکوں پر عامل بنانا شروع کر دیا اور حکومت سے متعلق انکو ذمہ داری کی خدمتیں سپرد کرنے لگے۔ جو صحابہ کہ انکے وقتوں سے ان خدمتوں کے سختی بہتے چلے آئے تھے انہیں یہ امر ناگوار گزارا۔ اور اسکے علاوہ اور بھی بہت سے ایسے اسباب پیدا ہو گئے جنکے بیان کرنے میں طول فضول ہوگا جبکہ نتیجہ یہ ہوا کہ تمام بڑے بڑے شہروں کے باشندے عثمانؓ سے ناخوش اور انکے دشمن بن گئے۔ انکی کئی جماعتیں جنہیں مصر کو ذمہ اور بصرے کے پہننے والے شریک تھے مدینہ میں آئیں اور انہوں نے عثمانؓ پر دباؤ ڈالا کہ وہ عہدہ خلافت سے علیحدہ ہو جائیں خلیفہ ممدوح نے انکی بات نہ سنی تو ان کو گونے آپ کو قرآن کی تلاوت کرتے میں شہید کر ڈالا اور انکو وہ کریمہ شہادت کی وقت پہنچے ہوئے تھے خون میں تر ہوا ہو گیا۔ اگرچہ ان قاتلوں کے اس بیہودہ فعل میں اس اعتبار سے کتنی ہی لغویت کیونکہ نہ پائی جاتی ہو کہ انہوں نے وہ خلافت کو نظر انداز کر کے خلیفہ کی آبروریزی کی۔ مگر اس میں کوئی شبہ نہیں ہو کہ یہ واقعہ اہل عرب کی خود داری۔ آزاد مزاجی۔ اور بلند ہمتی کی ایک واضح دلیل ہے۔

عثمانؓ شہید ہو چکے تو اب لوگوں میں یہ اختلاف پیدا ہوا کہ انکا جانشین کون شخص ہو؟ بعد کے رہنمو والے حضرت علیؓ کی خلافت چاہتے تھے۔ اور بصرہ والے طلحہؓ کی۔ اور کوفہ کے باشندے فرید بن العوام کو خلیفہ بنانے کے متمنی تھے۔ اور یہ تیغوں صاحب اور اصحاب کے مقابلہ میں خلافت کے بہت زیادہ آرزو مند تھے۔ ملک شام کے اکثر مسلمان بنو امیہ سے تھے اور انکے نزدیک خلافت عثمانؓ کے ہاتھوں میں رہنی بہتر تھی یا انکے بعد اپنے ہی خاندان کا کوئی شخص انکا جانشین بنانا چاہتے تھے۔ باقی ہے خاص مدینہ کے لوگ انکی مرضی یہی تھی کہ علیؓ خلیفہ بن جائیں۔ کیونکہ جس زمانہ سے نبی رسلہ اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی جانب ہجرت کی تھی یہ لوگ براہِ اہلبیت نبویؐ کے خیر طلب اور مددگار رہتے آئے تھے۔ اور اس وقت ہی اپنے اسی خیال پر قائم تھے۔ پھر علیؓ کی جنبہ داری کے معاملہ میں قوم برہمہ اور ملک میں کے لوگ بھی مدینہ والوں سے مل گئے تھے۔ اسلئے اگرچہ تمام گروہوں کے مقابلہ میں علیؓ کے ہوا ہوں کی تعداد کئی گنی زیادہ تھی۔ تاہم اتنی غرابی ہی تھی کہ وہ سب لوگ مختلف قبائل اور عداوت کے ہونکی

وجہ سے مشکل ایجنسیاں برقرار رکھتے تھے اور یہ بات ضروری تھی کہ وہ منتقل خیال کہیں سے زیادہ تعداد میں والوں کی تھی جو سوا علیؑ کے اور کسی کو تعلق نہیں بنانا چاہتے تھے۔ مکہ اور مدینہ کے سنے والوں میں یوں تو قادیان زمانہ سے چشمک چلی ہی آتی تھی لیکن اسلام کے بنیاد اور یہی مستحکم ہو گئی کیونکہ ہجرت کے بعد جبکہ مدینہ والوں نے مسلمانوں کی مدد کی اور مسلمانوں کی حالت درست ہو گئی تو انہوں نے مکہ پر فوج کشی کر کے اُسے فتح کر لیا۔ اور مدینہ مسلمانوں کا پائے تخت بننا تجارت کا رخ مکہ سے پھر کر مدینہ کی جانب ہو گیا اور اہل مدینہ کا اثر اور اقتدار روز بروز قوت پذیر ہونے لگا۔ ان اسباب کے کو والے اور یہی خاک رکھانے لگے تھے۔ لہذا جبکہ مدینہ کے باشندے علیؑ نے بیعت کر لی تو طلحہؓ اور زبیرؓ نے ہی جار و ناجار ان سے بیعت کی لیکن اہل یمن اس بات سے ناخوش رہے۔ اُسکے بعد یہ دونوں صاحب مکہ کو چلے گئے اور مکہ کے لوگوں نے مدینہ والوں کی شوکت ٹھانے کے لئے ان دونوں کو امداد کی اور بعد ازاں یہ دونوں عراق کو گئے تاکہ وہاں اپنے ہا خواہوں کے ساتھ سے مکہ اور یہی عزت و اقتدار برپا کر سکیں علیؑ بھی ان دونوں کے معاملہ سے غافل نہ تھے وہ اپنی فوجوں کو ساتھ لیکر ان کے تعاقب میں چلے اور بصرہ کے قریب "جمل" کی مشہور ٹائی اُنکی فوجوں میں واقع ہوئی جس میں طلحہؓ اور زبیرؓ دونوں شہید ہو گئے اور خلافت کا منصب علیؑ غرض حضرت علیؑ کے قبضہ میں آ گیا۔ انہوں نے اسلامی پائے تخت کو مدینہ سے منتقل کر کے کوفہ میں قائم کیا۔ اور اس میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے اپنے مٹی ہوئے خواہوں کو چھوڑ کر اہل عراق پر اعتماد کرنے میں بڑی سخت غلطی کی جس کا نتیجہ ان کے حق میں برا نکلا۔

علیؑ نے خیال کر لیا کہ اب خلافت کا میدان انہیں کے ہاتھ رہا اور کوئی ان کے مقابل میں عہدِ خلافت پیدا نہیں ہو سکتا۔ لیکن انہیں یہ خبر نہ تھی کہ ملک شام میں ایک بڑا ہی اثر شخص موجود ہے جو اپنی ذات کے لئے لوگوں سے بیعت کی آرزو رکھتا اور خلافت کو اپنے قبضہ میں لانا چاہتا ہے اس شخص سے ہماری مراد امیر معاویہؓ ابی سفیانؓ کے بیٹے ہیں۔ یہ امر پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے کہ ابوسفیانؓ اور ان کے اولاد نے محض میری کے عالم میں جبکہ انہیں اپنی کامیابی سے بالکل ناامیدی ہو گئی تھی مذہب اسلام قبول کیا تھا اس لئے معاویہؓ کو خلافت کی آرزو نہ پڑی تھی اور غرض کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی جس وقت حضرت عثمانؓ شہید کئے گئے یمن معاویہؓ ملک شام میں امیر تھے اور قریش کے بہت سے چیدہ چیدہ سردار ان کے پاس جمع تھے جو ان کے خوش کرنے کے لئے سرکھت تھے اور جان و مال کو انکی امداد دیتا تھا کیونکہ ہم اپنی جان کے لئے اسے کہ قریش کی برادری میں بنو امیہ کی قوت اور تعداد زمانہ جاہلیت ہی سے بہت بڑی ہوئی تھی۔ اور اعراض نفسانی کی وجہ سے منصب نبوت کا بنو امیہ کے خاندان میں جانا انہیں بہت شاق گذر رہا تھا



اسلئے وہ کربھی اندر دلی عداوت رکھتے تھے جس زمانہ میں مسلمانوں نے مکہ سے ہجرت کی اور بنو ماضم جو بنو اسد کے حریف تھے قریب قریب مکہ سے نکل ہی گئے پھر تو راستہ امارت کا میدان بنو امیہ کیلئے غالی رہ گیا۔ مسلمانوں کے جو راہنما ان ہون میں ان سبھوں میں عام فوجی افسری بنو امیہ کے ماتھوں میں رہنے لگی۔ اور بدر و غیرہ کی مشہور لڑائیوں میں معاویہ کے والد ابوسفیان ہی فوج کفار کے افسر ہوتے رہے۔ اسکے بعد جب یہ لوگ مذہب اسلام میں داخل ہو چکے اور ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کا زمانہ آیا تو خلیفہ ممدوح نے ان لوگوں کو جہاد میں ہیچنا شروع کیا اور رفتہ رفتہ کارگزاران دکھانے پر بنو امیہ میں سے ابوسفیان کے بڑے بیٹے یزید ملک شام کے حکم بھی مقرر ہو گئے جن کے فوت ہو جانے کے بعد عمر بنے کے ایام خلافت میں ان کے دوسرے بھائی معاویہ بن ابی سفیان ان کے قائم مقام مقرر ہوئے اور امیر شام کا مقررز عبدہ انہیں محل ہوا۔ عثمان خلیفہ مقرر ہوئے تو انہوں نے ہی معاویہ کو شام کی امارت پر قائم کر کہا۔ امیر معاویہ کی فوجی قوت کا زیادہ تر حصہ قبیلہ قریش ہی کے لوگوں اور خصوصاً اپنے ہی کنبہ والوں کا تھا تھا۔ اس طریقہ پر بنو امیہ کے خاندان کی خصوصاً ابوسفیان کے گہرائے کی حکومت تمام کے ابتدائی دور میں قبیلہ قریش پر پڑی ہی مسلسل جمی رہی جیسی کہ اسلام سے قبل تھی۔ اور بنو ماضم جو مکہ کے کاروبار میں مصروف ہو کر دنیاوی باتوں سے قطع تعلق کر بیٹھے۔

عثمان شہید ہو گئے تو معاویہ کو خلافت کے حامل کر دیا گیا۔ انہوں نے خلیفہ ممدوح کا خون آلود کرتہ دمشق کی جامع مسجد میں لوگوں کو دکھا کر انہیں مقتول خلیفہ کا بدلہ لینے پر ابھارا۔ کیونکہ وہ خود ان کے عزیزوں میں سے تھے۔ اور علی اور ان کے ساتھیوں پر عثمان کے قتل کی تہمت لگائی۔ معاویہ نے اس کارروائی کے بعد دیکھا کہ ملک عراق میں علی اور طلحہ و زبیر سے جنگ چھڑ گئی ہے۔ لہذا انہوں نے اس خیال سے کہ یہی دونوں علی سے بٹ لینے کے مجھے جنگ کرینی کی فبت ہی نہ آئیگی۔ اپنی تذکرہ بالا کارروائی چند روز تک ملتوی کر کہی۔ مگر جبکہ طلحہ و زبیر دونوں قتل کئے گئے اور علی کا میاب ہوئے تو معاویہ نے عثمان کے خون کا معاوضہ لینے پر پھر دست بردار نہ کیا۔ اور اس امر کے متعلق انہوں نے عرب کے ایسے اعلیٰ درجہ کے چاہدار لوگوں سے امداد لی جو مذہب اسلام کو اپنے لئے سے دیکھتے تھے جس سوک دنیا کے اور کاروبار کو دیکھا کرتے تھے۔ انہیں پالیٹیش لوگوں میں سے ایک شخص عمر بن العاص ہی تھے جبکہ عثمان نے مصر کی حکومت سے علی کو دیا تھا مگر معاویہ نے ان کو اپنا مقرب بنایا اور ان سے وعدہ کیا کہ اپنی کامیابی کی حالت میں تمہیں مصر کا حاکم مقرر کر دوں گا۔ غرضیکہ معاویہ نے

اکل کاٹنے سے دست ہو کر اور عمر بن العاص کو ساتھ ملا کر مدینہ کے مشہور جنگ میں علی کا مقابلہ کیا۔ یہ لڑائی

سیدہ میں ہوئی تھی اور قریب تھا کہ علیؑ کے طرفدار فتنہ مروجائیں اور معاویہؓ کو شکست اٹھا کر ہمیشہ کے لئے اپنے  
 دعوای سے بالآخر دست بردار ہونا پڑے کہ عین اُس حالت میں جبکہ خوب گہسان کی لڑائی ہو رہی تھی عمرو بن العاصؓ  
 نے ایک ایسی چال چلی جس نے خلافت کو اہلیت نبویؐ سے نکال کر نبو امیہ کے قرضہ میں کر ہی دیا وہ جلیلہ بہہ تھا کہ  
 عمرو بن العاصؓ نے لڑائی کا رنگ بگڑتا دیکھ کر معاویہؓ کی فوج کو مغلوب ہونا پکا کر انہیں حکم دیا کہ قرآن کو زور کی  
 اینوں میں لٹکا بلند کریں اور اس طرح کچھ کہنے سننے کیلئے لڑائی کو روکنے کا اشارہ کریں علیؑ کے ساتھی اس لڑائی  
 سے دھوکا کھا گئے اور ہر چند علیؑ نے سمجھا یا کہ یہ دشمن کا فریب ہے اب میدان تھا رہے ہوتا تا کہ کہا ہے تو جنگ کے  
 التوار اور گفتگو کی ہمت پالنے کی درخواست کر رہا ہے تھوڑی دیر کے لئے اس طرف خیال نہ کرو مگر انہوں نے  
 نہ مانا اور نہایت اصرار کے ساتھ علیؑ کو جنگ کے بند کر دینے پر مجبور کیا دبا جسے بالآخر انہوں نے مان لیا جنگ بند ہوئی  
 اور باہم گفتگو ہو کر یہ قرار پایا کہ دونوں صاحب پنج مقرر کریں اور پنجویت ہو پھر پنج لوگ جو فیصلہ کر دیں گے اسے دونوں  
 اگر وہ خوشی سے مان لیں گے۔ دونوں فریقوں نے ایک ایک شخص کو اپنی جانب سے حکم مقرر کیا جن میں سے ایک  
 شخص عمرو بن العاصؓ ہے جو معاویہؓ کی جانب سے منتخب ہوئے تھے اور علیؑ کے ساتھیوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو  
 منتخب کیا حالانکہ عمرو بن العاصؓ اور ابی موسیٰ اشعریؓ میں فطرت اور ذکاوت کے لحاظ سے آسمان زمین کا فرق  
 تھا۔ ابو موسیٰ ایک سیدہ سادے مرد خدا پرست تھے اور عمرو بن العاصؓ نہایت چالاک معاملہ فہم اور زور و زبانی و غرضیکہ  
 دونوں فریق اس امر پر راضی ہوئے کہ یہ دونوں صاحب جو کچھ فیصلہ کریں گے وہ سب کو منظور و قبول ہو گا اور  
 اسکے بعد چونکہ حکم سننے کا ایک دن مقرر ہو گیا عمرو بن العاصؓ نے ابو موسیٰ کو یہی جملہ دی کہ اُنکی عقل بالکل  
 اپنے قابو میں کر لی۔ انہوں نے ابو موسیٰؓ سے یہ ظاہر کیا کہ وہ معاویہؓ اور علیؓ دونوں کو خلافت سے عیحدہ کر دینے کا  
 ارادہ رکھتا ہے تاکہ اسکے بعد مسلمان لوگ اپنی پسند کے مطابق کوئی ایک خلیفہ منتخب کر لیں جو ان دونوں کے علاوہ ہو  
 نیک دل ابو موسیٰؓ کو اس مفید مشورہ کے قبول کرنے میں کوئی قباحت معلوم نہ ہوئی اور وہ راضی ہو گئے مگر عمرو بن العاصؓ  
 کو اپنا منصوبہ پورا کر لینے لئے ابھی ایک اور ترکیب چلنی باقی تھی جو انہوں نے یوں پوری کر لی کہ ابو موسیٰؓ کو  
 اپنے سے زیادہ مرتبہ والا دعویٰ میں براہ منے کی حیثیت سے قابل تعظیم جتار اُن سے کہا کہ پہلے آپ جہکنا ہے کہ دین  
 تو پہر میں ہی اپنا خیال ظاہر کرو دنگا ابو موسیٰؓ دھوکا کھا کر ٹسے ہو گئے اور انہوں نے باور بلند کیا :-  
 ”لوگو! ہم نے اس امت کے بارہ میں بہت کچھ غور کیا مگر ہم کو اس کی بہتری اور فلاح کے لئے اُس ایک بات  
 سے بڑھ کر کوئی تجویز نہیں معلوم ہو سکی جس پر میری اور عمرو بن العاصؓ دونوں کی رائے متفق ہو گئی ہے۔ وہ تجویز یہ ہے

اوس علیؑ اور معاویہؓ دونوں کو معزول کر دین اور مسلمان لوگوں کو اختیار دین کہ انکی علیحدگی کے بعد وہ جسے چاہیں اپنا حاکم اور خلیفہ بنالیں۔ لہذا ائمہ لوگ بخوبی سن لو کہ میں نے علیؑ کو عہدہ خلافت سے علیحدہ کر دیا ہے۔ تم اپنا کام خود سنبھالو اور جسے خلافت کے لائق پاؤ اپنا حاکم بنا لو۔ ابو موسیٰ اس قدر کہہ کر بیٹھ گئے تو عمر بن العاصؓ انہیں کہہ پڑے ہوئے اور انہوں نے اپنی مجوزہ ترکیب حسب ذیل گفتگو کے ساتھ مکمل کر دی:-

یہ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو کچھ انہوں (ابو موسیٰ کی جانب اشارہ کر کے) نے کہا وہ تم سب لوگ سن چکے ہو انہوں نے اپنے ساتھی (علیؑ) کو خلافت سے علیحدہ کیا ہے اور میں بھی ادین کو اس عہدہ سے ویسا ہی برطرف کرتا ہوں جیسا کہ خداوند کا حکم پہنچا ہے کیا ہے اور میں اپنے دوست معاویہؓ کو خلافت پر قائم کرتا ہوں اسلئے کہ وہ عثمانؓ کے دلی اور ان کے خون کا معاوضہ چاہتے ہیں اور تمام لوگوں سے بڑھ کر ان کا مرتبہ پائے کے مقدار میں ہے جس وقت لوگوں نے یہ گفتگو سنی تو انہیں یقین کلی ہو گیا کہ دراصل یہ کارروائی سراسر فریب تھی اور اب اسکا جادو چل گیا ہے ہم نے غلطی کی کہ اس جلیلین پینس گئے۔ کاش اس کارروائی کا اثر اگر صرف اسی قدر ہوتا کہ معاویہؓ خلیفہ مقرر ہو جاتے تو یہی کوئی شکل نہ پیش آتی بلکہ انوس تو یہ ہے کہ اس بات نے خود علیؑ کے لوگوں کو دو حصوں میں منقسم کر دیا ان میں سے کچھ لوگوں نے تو علیؑ کو بچاؤ کے قبول کرنے پر ماموریت کی اور ناراض ہو کر انکے حکم سے نکل گئے جتنا نام پر خوار ہو۔ اس طریقہ پر علیؑ دو دشمنوں کے درمیان گھر گئے۔ (۱) ابویہؓ مدعی خلافت۔ (۲) خداوند کے نافرمان ساتھی خارجی لوگ اور یہ دوسرا فرقہ انکے لئے بہت سخت خطرناک ثابت ہوا۔ اسلئے کہ انہیں لوگوں میں سے ایک نامور کے ناگہانی تلوار کا وار کر نیسے وہ شہید بھی ہو گئے۔ یہ واقعہ سترہ مہینوں کی مسجد کے اندر واقع ہوا تھا۔

علیؑ کی شہادت کے بعد انکے مطیع اور پیرو لوگوں نے انکے بڑے بیٹے امام حسنؑ سے بیعت کی۔ اور معاویہؓ اس وقت تک برابر اپنے لئے خلافت کا مطالبہ کر رہے تھے جس نے دیکھا کہ وہ (خود) معاویہؓ سے جنگ نہیں کر سکتے اور انکی قوت نہیں توڑ سکتے۔ لہذا وہ خوہنری سے بچنے کے لئے منصب خلافت کو کنارہ کش ہو گئے اور رضا و رغبت معاویہؓ کو خلیفہ تسلیم کر لیا۔ اسکے بعد معاویہؓ نے مکہ شرم میں اپنی خلافت کی بیعت کی اور اب ان خلافت کو فہ سے اٹھکر دمشق میں منتقل ہو گیا۔ اور حسنؑ کا خلافت سے دست کش ہونا خلفائے راشدین کی خلافت کا خاتمہ تھا۔

حالات مندرجہ بالا سے صاف صاف عیاں ہو رہا ہے کہ خلفائے راشدین کی حکومت خدا ترسی پر قائم ہوئی اور انصاف و عدل کے ساتھ منظم۔ اس کے

خلفائے راشدین کا زمانہ

حکمران خلفاء بہت سادہ زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کے وقتوں میں خلافت کا طرزِ دینی رتبوں سے متعلق تھا۔ ملک و میناوی سے اسکو کوئی مناسبت نہ تھی۔ ان خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ہر شخص اپنے اپنے کپڑے کا لباس پہنتا تھا۔ ان کے پیروں میں دو کھجور کی چھالوں کی بنی ہوئی نعلین ہوتی تھیں۔ انکی تنہا کپڑا تنہا ہی کھجور کی چھال کی سیلن سے بنا ہوتا تھا۔ وہ (خلیفہ) بازاروں میں اسی طرح چلا پھرتے تھے جیسے کوئی عام رعایا میں شخص گھومتا پھرتا ہو اور جس وقت کسی چھوٹے سے چوڑے آدمی سے کچھ کہتے تھے تو جواب میں اپنی تسکے کہیں یا وہ سخت گھٹ گھٹتے تھے۔ وہ پاک طینت لوگ ان تمام باتوں کو دینداری کی قسم سے خیال کرتے تھے اور لوگوں پر خدا ترسی۔ انصاف اور عمدہ برادری کے ساتھ حکمرانی کرتے تھے۔

خلفائے راشدین کی غذا ان کے یہاں کے فقہاء کی غذا سے بھی کم درجہ کی ہوتی تھی۔ وہ لوگ محتاجی یا تنگدستی کی وجہ سے اس قسم کی نہیں کرتے تھے بلکہ ایسا کرنے میں انہیں اپنی غریب عیال کے ساتھ ہمہری اور ہمدلی کا خیال رہتا تھا۔ علی بن ابی طالبؓ کو انکی اہلک سب سے بہت بیش تر امانت ملی ہوتی تھی جو وہ سب کی سب فقیر و فکو دے والا کرتے تھے اور اپنا گزارہ اُسی قناعت اور صبر کی روش پر کرتے رہتے۔

خلفائے راشدین مال و دولت کی ذرا بھی پروا نہ رکھتے تھے۔ کچھ خلفاء ہی پر موقوف زمینیں، بلکہ ان کے وقتوں میں تمام صحابہؓ مول کا یہی وسیع ہوتا تھا۔ شاید اس امر کا سبب یہ رہا ہو کہ وہ لوگ نبوت کے زمانہ سے قریب تر تھے اور نبوت کے عرب و ارباب ان کے دل و سر پر بخوبی جما ہوا تھا۔ اور جس قدر نبوت کا زمانہ دور ہوتا گیا رفتہ رفتہ وہ عرب ہی ان کے دلوں سے زایل ہوتا گیا اور وہ دنیا کی طلب پر جھکتے گئے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خلفائے راشدین ہی کے آخری عہد میں جاہ و جلال دنیاوی کی چاٹ لوگوں کو پڑ چلی تھی۔ کیونکہ مسعودی نے ذکر کیا ہے کہ عثمانؓ کے زمانہ میں صحابہؓ نے زمینیں خرید لی تھیں اور اہل جمع کیا تھا جس دن عثمانؓ شہید ہوئے میں ان کے خزانچی کے پاس ایک لاکھ پچاس ہزار دینار اور دس لاکھ درہم نقد موجود تھے۔ اور داؤد القسسیؒ اور حنینؒ وغیرہ مقامات میں جو انکی ارضیاں تھیں انکی قیمت کا تخمینہ ایک لاکھ دینار ہوا تھا۔ اسکے علاوہ انہوں نے اونٹ اور گھوڑوں کی ایک کشتہ تعداد بھی جمی تھی۔ اور زبیرؓ کے ترکین سے صرف ایک ترکہ کی قیمت انکی وفات کے بعد پچاس ہزار دینار تک پہنچی تھی اسکے علاوہ ایک ہزار گھوڑے اور ایک ہزار لونڈیاں بھی انہوں نے جمی تھیں۔ اور طلحہؓ کی وہ آمدنی جو صرف عراق سے آتی تھی روزانہ ہزار دینار کی تھی۔ اسکے علاوہ ”سراة“ کی سترے جو آمدنی ہوتی تھی وہ اس سے بھی بہت کچھ زائد ہوا کرتی تھی۔ عبدالرحمن بن عوفؓ کے مرلہ (جانوروں کے باندھنے کی جگہ۔ طویل) میں ہزار گھوڑے بندھے تھے۔ اور ان کے پاس ایک ہزار

اونٹا اور دوس ہزار بٹیر بحرِ عمان تھیں جس وقت انہوں نے وفات پائی ہے تو ان کے ترکہ کا صرف ایک چہارم حصہ چودا سی ہزار درم کا قرار پایا تھا۔ زید بن ثابتؓ نے علاوہ اس مال و متاع اور انہی کے جنگی قیمت ایک لاکھ دینار تھے جوئے اور چاندی کی اینٹیں اپنے ترکہ میں چوڑی تھیں جو کھلڈیوں سے کاٹ کاٹ کر دشتِ امین تقسیم کی گئیں۔ زیدؓ نے بصرہ میں مکان بنوایا تھا اور وہی ہے عظیم الشان مکانات مصر۔ کوفہ اور اسکندریہ میں بھی تعمیر کرائے ہوئے۔ اصطح پر طلحہ بنے کو زمین گہر بنوایا تھا اور مدینہ میں اپنے مکان کو توڑ کر نئے سے سو سوتھ گچ کا تعمیر کرایا جس میں تمام سال کی لکڑی لگا لی گئی تھی۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنا گہر عقیقہ میں بنوایا جو بہت ہی شادہ اور بلند تھا اور اسکے اوپر بہت سے بالا خانے بھی بنوائے تھے۔ مقدادؓ نے ”مدینہ“ میں اپنا مکان اندر اور باہر دونوں رخ سے پلاستر سچتہ کر کے تعمیر کرایا۔ اور علی بن منہبہؓ نے مرثیہ کے بعد پچاس ہزار دینار نقد چھوڑے اور اسکے علاوہ مال و اسباب اس قدر جسکی قیمت تین لاکھ درم تخمینہ کی گئی تھی۔ (آخر قول تک)“

خلفائے راشدین کی حکومت قریباً تیس سال رہی جسکے اندر اسلامی فتوحات کو نہایت تک وسعت ہوئی کہ عربی فوجیں مغرب کی سمت میں افریقہ سے لیکر مشرقی جانب میں ملک خراسان کی انتہائی حد تک پہنچ گئیں اور نہرِ فرات کے اُس پار سمرقند تک بڑھ گئیں۔ +

## بنی امیہ کی حکومت

خلفائے راشدین کے حالات کا تذکرہ کرتے ہوئے آخر میں ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ بنو امیہ کے پاس فتوحات کیونکر منتقل ہوئی جنکا پہلا خلیفہ معاویہ بن ابی سفیان تھا۔ بنو امیہ کے زمانہ میں خلافت کو اس طریقہ سے امتیاز حاصل ہوتا ہے کہ وہ ایک قسم کی دنیوی حکومت ہے جسکا خلیفہ (حکمران) طرح طرح کے جلد و فن اور تدبیر و ملکہ داری کے ساتھ اُسے منصب طرکاتا ہے اور لوگوں کو اپنا جاد و جلال دکھا کر اپنا مقرب بناتا اور اپنے زور و قوت کے بڑھانے میں بے دریغ مال و دولت لٹاتا ہے۔ یہ طریق اختیار کرنا سبب یہ ہوا کہ حکومت مذکورہ کے بانی معاویہؓ نے خلافت کو کچھ دینی اور اخروی طمع سے نہیں لینا چاہا تھا جیسا کہ پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے۔ اور ممکن ہے کہ اگر ملک شام کی زرخیزی اور کثرتِ محاصل معاویہؓ کو عطا اور انعام کا موقع نہیتی تو وہ کبھی اپنے مدعا کے حاصل کرنے میں کامیاب نہ ہوتے۔

اور اپنی شوکت کو بڑھا سکتے اسی لئے جس وقت بے غل و غش خلافت ان کے قابو میں آگئی تو انہوں نے بے دریغ لوگوں کو انعام و اکرام ہائے شروع کئے۔ خاص کر وہ اس قسم کے عطیات بنی ہاشم کو زیادہ دیتے رہے جس سے انکی یہ غرض ہوتی تھی کہ انکے اپنے ہاتھ سے خلافت کو نکال لینے کے باعث جو عداوت اوکینہ انکے دلوان میں پیدا ہو گیا ہے اُسکی آگ بجی رہے اور نہ برسرِ فساد نہی نرم شود یا پھیل کر کے انکو بگڑنے اور برسرِ رفاش نہ آنے دیا جائے معاویہ کی عادت تھی کہ جس وقت بنو ہاشم میں سے کوئی شخص انکے پاس آتا تو اُسے بڑی خاطر و مدارات سے ہاتھوں ہاتھ لیا کرتے اور اود سکے رہنی خوشی رکھنے اور حاجتوں کے پورا کر دینے میں بہت کچھ بھاندا کیا کرتے تھے اور اکثر ایسا بھی ہوتا تھا کہ بنو ہاشم جگہ وہ معاویہ کے یہاں آتے تو ان سے اپنے ان حقوق کا ذکر کیا کرتے تھے جو انہیں منصب خلافت کے متعلق حاصل تھے اور صاف صاف کہہ گزرتے کہ انہوں نے معاویہ نے فرمایا نہ کارروائی کے ساتھ یہ منصب ہمارے قابو سے نکال لیا ہے معاویہ یہ سب سنتے اور دم نہ مارتے تھے بلکہ چشم پوشی کہہ کے انہیں مال منال دیتے اور ضبط و نخل سے انکی زبانیں بند کر دیتے تھے۔ اس قسم کے اودن کے بہت سو قصے مشہور ہیں اور وہ اکثر تصحیح ہیں۔

معاویہ نے روم والوں سے دولت مندی اور عیش پسندی کے طریقے اور اسباب اقتباس کئے۔ اور شاہانہ و عرب و جمال کے اظہار میں انکی تقلید کی۔ حرس (محافظ سپاہی۔ باؤی گارڈ) مقرر کئے یہ کچھ ملازم ہوتے تھے جو ہاتھوں میں ننگی تلواریں اور برچھے لئے ہوئے انکے سامنے کھڑے رہا کرتے تھے۔ یا جب وہ کہیں باہر نکلتے یا نماز کو جاتے تو آگے آگے چلا کرتے۔ انہوں نے اپنے واسطے ایک عظیم الشان محل بنوایا جس میں تخت خلافت نصب کیا گیا اور اود سکے دروازہ پر دربان و حاجب کھڑا کیا۔ بسو میں ایک عیسویہ حجرہ تعمیر کیا کہ جب نماز پڑھنے آتے اُسی کے اندر نماز پڑھتے۔ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے یہ سب سائل اس خوف کی وجہ سے اختیار کیوں کیے تاکہ انہیں کوئی دشمن ناگہانی حملہ نہ کرے جیسے کہ علی پر لوگوں نے اچانک حملہ کیا تھا اور قریب تھا کہ وہی لوگ انکو بھی پھیل میں لے لیتے لیکن زندگی تھی بچ گئے نیز معاویہ نے خزاوردیہ کے بیش قیمت اور شاندار لباس پہننے میں بھی رومیوں کی پیروی کی تھی۔ اور مسلمانوں میں وہ سب سے پہلے فرما زواہین جنہوں نے رومیوں اور فارسیوں کے طرز پر ڈاک کا انتظام کیا اور دیوان خاتم یا کی بنا کہی جسکی تفصیل آگے چلا آئیگی۔

معاویہ نے جو بنی ہاشم میں جاری کین ان میں سے ایک قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ انہوں نے خلافت کو اپنی نسل میں میراث کے طور پر منتقل کر دیا۔ حالانکہ اس سے پیشتر خلافت انتخابی تھی یعنی عامہ مسلمان اپنی پسند اور

کثرت رائے سے کسی شخص کو خلیفہ منتخب کر لیتے تھے۔ تمام مسلمانوں میں سب سے پہلے معاویہؓ ہی ایسے شخص ہیں جنہوں نے یہ کام کیا اور اپنے بیٹے یزید سے بیعت کر کے اُسے ولیعہد بنایا اور لوگوں سے اُسکی ولیعہدی پر بیعت لی اس مقام پر کوئی یہ نہ کہہ بیٹھے کہ علیؓ کے بعد اُنکے فرزند حسنؓ سے ہی تو بیعت کی گئی تھی۔ کیونکہ اُن سے تو لوگوں نے اپنی خواہش اور رضامندی کے ساتھ بیعت کی تھی اُن کے والد نے اُن کے واسطے خلافت کی وصیت ہرگز نہیں کی۔ اگرچہ خود معاویہؓ اور تمام وہ لوگ جنہوں نے اُن سے بیعت کی پوری طرح خیال رکھتے تھے کہ اہل بیت نبویؐ

### بنی امیہ کو کس چیز نے خلافت دلا دی؟

بابت اُن کے منصب خلافت کے زائد مستحق بن باوجود کہ جن اسباب نے معاویہؓ کو اہل بیت کے ہاتھوں سے خلافت کو نکال لینے اور پہلے اُسے اپنی ہی گہر لےنے سے مخصوص کر دینے میں مدد پہنچائی۔ اُن پر غور کرنا بہت ضروری ہے۔ یوں تو بہت سی وجہیں ہیں جن میں سے بعض کام پہلے ذکر بھی کر چکے ہیں لیکن انہیں جو بات میں سے ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ معاویہؓ نے اپنی قوت و شوکت کے مستحکم بنانے میں اسلام کے مشہور مدبروں اور پالیٹیشنوں کو کام لیا جنہیں طرح طرح کے لالچ و لاکر اپنے ساتھ ملا لیا تھا۔ اُن لوگوں میں سے ایک شخص عمر بن العاصؓ ہیں انہیں حکومت مصر کا لالچ دیا جسکی وجہ سے انہوں نے لوگوں سے بیعت لینے میں انہیں پوری مدد دی جسکی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے۔ دوسرے صاحبِ یاد بن ابیہ ہیں اس شخص کے باپ کا پتہ معلوم نہیں ہوتا۔ مگر وہ بڑا چال باز اور مدبر تھا معاویہؓ نے ایک ایسا ذہنی قصبہ گھڑ لیا جسکے ذریعے اُسے اپنے سلسلہ نسب میں شامل کر لیا۔ اور بیان کیا کہ وہ اُن کے باپ ابوسفیان کا فرزند اور انکا بھائی ہے اور اسکا نام زیاد بن ابوسفیان رکھ دیا۔ یہی زیاد معاویہؓ کا بڑا زبردست مددگار بننا اور ممالک عراق وغیرہ کی طرف سلطنت بنوائیہ کا سک جمانے میں یکساہت بڑا احسان ہے اسی زیاد کے بیٹے عبید اللہ بن زیاد نے حسینؓ بن علیؓ کو قتل کیا تھا جسکا اسکے ہاتھوں شہید ہونا مشہور عام ہے اُسی وقت سے جبکہ معاویہؓ نے زیاد کو اپنا برادر قرار دیا تھا (زیاد کی اولاد کا شمار برابر قریش کے خاندان میں ہوتا رہا۔ یہاں تک کہ سلفہ میں خلیفہ مہدی عباسی نے اُسکے نسب کو عبید رومی کی جانب پہنچا جو کہ قبیلہ ثقیف سے تھا۔ اور میرے بزرگوار مغیرہ بن شعبہؓ ہیں۔ ان سے بھی معاویہؓ نے اپنی خلافت میں کافی امداد لی۔ انہیں مغیرہؓ کا کام تھا کہ انہوں نے اپنے بیٹے یزید کے واسطے لوگوں سے بیعت لینے اور خلافت کو اپنی نسل میں محدود کر دینے پر معاویہؓ کو مدد بنانا تھا اور نیز زیاد بن ابیہ کو اُن سے ملانے میں بھی یہی مغیرہؓ بڑے بھاری پیر و کار رہے تھے۔ \*  
مؤرخ لوگ ان چاروں اشخاص مذکورہ بالا کو عرب کے سب سے بڑے مدبر اور پالیٹیشن شمار کرتے ہیں اور اسی

خیال سے ایک سوچ کا قول ہو کہ ”میں نے معاویہ سے بڑھ کر برباد اور نہایت غور و فکر کے ساتھ کام کرنے والا شخص نہیں دیکھا۔ اور جب کہ لوگوں کا مجمع ہو اس وقت ان سبھوں پر اسے میں غالب آئیوا اور ان سے اپنے اشاروں پر کام لینے والا عمر بن العاص سے بڑھ کر کچھ کوئی نہیں نظر آیا۔ زیاد بن ابیہ سے بڑھ کر کوئی ایسا آدمی نہیں دکھائی دیا جس کا باطن ظاہر سے بہت کچھ ملتا جلتا ہو۔ اور خیزہ بن شعبہ کی کیفیت تھی کہ اگر کسی شہر میں آٹھ دروازے ہوں اور ہر دروازے میں ہو کر نکلنے کے واسطے انہیں اک نئے ہی مکر و فریب کی ضرورت ہو تو اس میں شک نہیں کہ وہ ہر ایک دروازے میں ہو کر نکل جاتے۔

معاویہ کی کامیابی میں اس بات سے اور بھی مدد پہونچائی کہ علیؑ کی مکاری کی چالیں چلنا پند نہیں کرتے تھے اور حکمرانی کی تدبیر کرنے والے واقف تھے۔ اس کے ثبوت میں وہ واقعات پیش ہو سکتے ہیں جو ان کی ذات سے شہادت عثمانی کے بعد ان سے سیت کے جانیکے وقت عیاں ہوئے۔ ان دنوں مغیرہ بن شعبہ نے ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے یہ صلاح دی تھی کہ آپ معاویہؓ کو اور زبیرؓ اور دوسرے عاملوں کو انہیں عہد و پرفایم ہونے دین چن کر وہ لوگ عثمان کے عہد سے مقرر ہیں۔ پھر جب آپ کا پوری طرح تسلط ہو جائے اور آپ کی بیعت پر سب لوگوں کے دل متفق ہو جائیں لوگوں میں جو اختلاف پہلا ہوا ہے یہ فرو ہو جائے اور سب مطمئن ہو کر ایک کورس کے تحت ہر لین اس وقت جو دلیں آئے کیجئے گا یا اگرچہ یہ ایک دانا اور دراندیش شخص کی رائے تھی لیکن علیؑ نے اسے بے اعتباری کی نظر سے دیکھ کر اس پر عمل نہ کیا اور ان کے چھپے بھائی عبداللہ بن عباسؓ نے بھی انہیں اسی طرح پر سمجھا تاہم اگر آپ نے اسے ماننے سے ہی انکار کر دیا۔ مغیرہؓ نے جب یہ دیکھا کہ میرے سمجھنا کا اثر ہوتا ہے تو وہ چپ ہو رہے اور انہوں نے خیال کیا کہ یہ جیسا کرتے ہیں کرنے دو تم کچھ نہ بولو اس بات کو دل میں ٹھان کر دوسرے دن وہ پہر علیؑ کی خدمت میں آئے اور ان کی ذاتی رائے کو اچھا بنانے لگے۔ اگر علیؑ مغیرہؓ اور بن عباسؓ کے کہنے پر چلتے تو نہ کوہ بالا لوگ (یعنی معاویہؓ وغیرہ) ان کے دشمن نہ بنتے اور مغیرہؓ وغیرہ ان کے طرفداروں میں سے نہ نکل جاتے۔ نہ جل اور صفین کی لڑائی ان پیش آتین اور نہ منصب خلافت بنو امیہ کے قابو میں جاسکتا۔ اس موقع پر ایک اور بھی بڑا موثر سبب ہے جس کو معاویہؓ اور تمام بنی امیہ نے اپنے زور و قوت کے بڑھانے میں عمال کیا جس سے ہماری مراد بڑھائی ہے۔ بنو امیہؓ کے ذریعہ سے اپنے طرفداروں کی جماعتیں بڑھاتے اور دشمنوں کو قابو میں لایا کرتے تھے۔ ان کا قاعدہ تھا کہ اپنے یہاں آنیوالے جاحتمدان اور شعوڑوں کو بے دریغ انعام و کارآمد دیتے رہتے اور اسی کے وسیلہ سے وہ لوگ علیؑ بن ابی طالبؑ کی اولاد و احفاد کے مقابلہ میں کامیاب ہو کر جس وقت



میں کہ یہ لوگ اس راہ میں مال کا خرچ کرنا مکینہ بن خیال کرتے تھے۔ اور اپنی طبیعت کو اس کام سے باز رکھتے تھے۔ ان کا اعتقاد تھا کہ صرف حق کی پابندی اُنکے دعوے کی تائید کے لئے کافی ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بنو ہاشم کا یہ خیال دلائل اسلام میں صحیح اُتر تھا کیونکہ ان دنوں لوگوں کے دلوں پر نبوت کا رُعب چھایا ہوا تھا اور ان کی نفسانی خواہشیں اور شیطانی دوسوں سے مغلوب تھیں۔ ہمارے خیال میں کوثر والوں نے محض روپیہ کی لالچ سے حسین کی بیعت توڑ دی جس کا انجام انکا یکسی کے عالم میں شہید ہو جانا ہوا گیا بہرہ کننا چاہیئے کہ مویون نے حسین کو مال کے زور سے شہید کیا۔ اور نیز عبداللہ بن زبیر کو بھی ان دنوں لوگوں نے مال ہی کے وسیلہ سے شہید کرایا۔ اگر عبداللہ بھی روپیہ کو اسی طرح صرف کرتے جس طرح کہ بنو امیہ کیا کرتے تھے تو اس میں کلام نہیں کہ خلافت انہیں کی نسل میں ہوتی۔ بنی امیہ کے ہاتھوں میں ہرگز نہ جاتی۔ مگر انہوں نے کعبہ کے مال کا لوگوں کو ٹٹا نا سنا سب نہ سمجھ کر اس سے ہاتھ روکا اور اپنی ذات کو نقصان پہنچایا چنانچہ ان کے دشمن اور مقابل عبدالملک اپنے مرتے وقت صاف صاف یہ کہہ دیا کہ میں اپنے آپکے بڑھکر کسی کو بھی اس کام (خلافت) کے لئے صاحب قوت نہیں سمجھتا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ابن زبیر بیڑے نمازی اور بہت روزہ دارین مگر اپنی کج فہمی کی وجہ سے وہ حکومت کی قابلیت نہیں رکھتے۔

بنو خلف عبداللہ بن زبیر کے انکا بھائی مصعب بن زبیر اپنی ذات اور اپنے گھر والوں پر بڑی بڑی زمین خرچ کر دیتا تھا۔ یہاں تک کہ اُس نے سیکینہ بنت حسین سے نکاح کرنے میں دس لاکھ درہم صرف کر دئے حالانکہ انہیں دنوں میں انکی فوج کے سپاہی نگہدستی سے پریشان ہو کر اُس سے روپیہ مانگتے تھے اور وہ انہیں ایک حبتہ تک نہیں دیتا تھا۔ چنانچہ عبداللہ بن ہمام نے اسی واقعہ کو اس طرح عبداللہ بن زبیر کے پاس لکھ بھیجا۔ وہ کہتا ہے:-

بلغ امیر المؤمنین رسالتہ — من ناصح لک لا یرید خدا عا  
 بقیع الفتاة بالف الف کامل — و تہیت سادات البخود جیہا عا  
 لولابی حفص اتول مقالتی — و ابث ما ثبتکم لا رتا عا

(ترجمہ) ایک ایسے خیر خواہ کجالب سے جو مکلف فریب دینا نہیں چاہتا ہے امیر المؤمنین کو یہ پیغام پہنچا دو کہ ایک حسین عورت پورے دس لاکھ درہم کا سراپہ حال کر لیتی ہے لہذا فوج کے سردار دن بھر فائدہ کر کے رات کو بہو کا سوجھتے ہیں اگرچہ یہ بات ابی حفص (عمر رض) سے کہتا اور جو تم سے عرض کرتا ہوں اُس بات کو اُنکے سامنے بیان کرتا تو وہ

خوف کا پُلاہتے“

اپنا سکہ جانے کے لئے عبدالملک تمام بنو امیہ میں مال کا بدرانج اور بکثرت صرف کرنیوالے شخص تھا جس وقت حجاج بن یوسف نے کعبہ کا محاصرہ کیا ہے اور ابن زبیر کے اندر تھے تو اُس نے اپنی ساتھی لوگوں کو حکم دیا کہ کعبہ کو مستحقیق سے سہارا کریں۔ مگر وہ لوگ ہر یک کے لئے اس امر کے مرتکب نہ ہوئے حجاج نے اس ہنگامہ کو دیکھ کر ایک کرسی میدان جنگ میں ڈالوا دی اور اُس پر بیٹھ کر اپنے سپاہیوں سے کہا: ملک شام کے رہنے والو! تم عبد الملک کے افغانوں کی غرض سے لڑو اور اُس کے دشمنوں کو مارو! اس گفتگو کو سنا کر وہ سب لوگ فوراً ہر تیل حکم میں مصروف ہو گئے۔

بسا اوقات عبد الملک دشمنوں کے جہتوں کی بلا کو مال کے ذریعہ اپنے سے ڈال دیتا تھا اس طرح کہ وہ روپیہ بکھیر دیتا اور لوگ اُسے چھڑ کر مال و زر کے لوٹنے میں مصروف ہو جاتے۔ اس قسم کے واقعات میں سے ایک وہ واقعہ بھی ہے جو عبد الملک کو سعید بن اشوق کے بیٹے عمر کے ساتھ پیش آیا تھا جس نے عبد الملک کو ہٹا کر ملک شام پر قبضہ کر لینے کا منصوبہ گاٹھا تھا اور عبد الملک کو اُسکی طرف سے اپنی جان کا خوف پیدا ہو گیا تھا۔ عبد الملک نے پہلے تو اُسے امان دی اور ایک جیل سے اُسکو اپنے دربار میں بلوایا۔ پھر جب وہ حاضر آیا تو عہد شکنی کر کے اُسے قتل کر دیا۔ اُسکے ساتھیوں کو اس امر کی خبر ملی تو وہ سب جمع ہو کر گئے اور دوبارہ کو گھیر لیا۔ عبد الملک اُسکو انجام سے ڈر گیا اور اُس نے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ عمر بن سعید کا سر باغیوں کے سامنے پھینک دے۔ ایک جانب یہ کارروائی کی اور دوسری جانب اُسکو بیٹے عبد العزیز نے روپیوں کا ٹوڑا لیکر مٹھی بہ بہ روپے اشرفیان باغیوں کے اوپر پھینکنے شروع کیے۔ باغی لوگوں نے اپنے سرگردہ کا سر اور روپیوں کا میدانہ برستا ہوا دیکھ کر سر کو تو چھوڑ دیا اور روپیہ سینے پر جھپکے اور اسے لے لیکر چلتے بنے۔

بنو امیہ کے عہد سے بھی بڑھ کر خلفائے عباسیہ کے ایام میں مال دولت کا اثر ترقی پر رہا۔ انکی حکومت کا زور یا نصف اُس انعام و اکرام کی کمی۔ زیادتی پر منحصر ہوتا تھا جو ہر ایک خلیفہ فوجی سپاہیوں کو تقسیم کیا کرتا۔ خاص کر حجاج بن عباسی سلطنت میں ترکوں کا زور بڑھا تو وہ لوگ اپنی امداد کا بڑی بڑی رقموں سے معاملہ کرنے لگے۔ انکی عیادت ہو گئی تھی کہ جب کوئی نیا خلیفہ تخت نشین ہوتا پہلے اُس سے اپنا حق بیت مانگتے تھے اور ایک یا دو سال کی تنخواہ نیز انعام میں لے لیتے تب اُسکی بیعت ہونے دیتے تھے۔

جن امور نے بنو امیہ کی حکومت کو مدد دی اور ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ وہ لوگ اپنی سلطنت کو مضبوط بنائے

میں طرح طرح کے ذریعہ کیلئے اور قسم قسم کی چالیں چلا کرتے تھے اور جو کام کرتے بہت ہی دوراندیشی اور حکمت عملی کے ساتھ کرتے تھے چاہے ان باتوں کی وجہ سے مذہب کی لوہین اور مذہب والوں کی بھرتی ہی کیوں نہ ہوتی ہو ایسی کمزوریوں نے بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے کو قتل کر دیا۔ کعبہ پر آگ اور پتھر برسائے۔ اور بنی امیہ کے چیمبرے بھائی اور ان کے داماد کو ممبرون پر کھڑے ہو کر لعنت کہی اور جس شخص نے انہیں لعنت نہیں کی اُسے جان سے

مروادیا۔

**بنو امیہ کے خلفاء** ہم یہ ادب بیان کر آئے ہیں کہ معاویہ نے اپنی نسل میں خلافت کا منصب راشد کے طور پر برقرار کیا تھا لیکن یہ منصب صرف اُنکے بیٹے یزید کے سوا جسکی ولیعہد ہی کی معیت انہوں نے اپنی زندگی ہی میں کرائی تھی انکی اولاد میں اور کسی کو نصیب نہیں ہوا۔ یزید نے بھی محض چند سال تک حکومت کی جسکے اثنائے میں بڑے خراب کام کئے سمجھاؤ گئے ایک امر حسین بن علی کا شہید کرنا ہی تھا۔ یزید کے مرنے پر لوگوں میں بیعت کے متعلق اختلاف پیدا ہوا اسکا ایک بیٹا معاویہ (ثانی) نام تھا۔ اگرچہ لوگوں نے اُسے خلیفہ مقرر کیا لیکن وہ اپنے تئیں منصب خلافت کا متحق نہ سمجھتا تھا۔ آئندہ توڑے ہی دونوں کے بعد وفات پا گیا۔ معاویہ ثانی کے حلت کر جانے پر بنو امیہ نے ایک اور اموی بزرگ خاندان شخص سے (جو معاویہ کے گہرائے میں سونہ تھا) بیعت کی اس سردار کا نام مروان بن الحکم تھا۔ معاویہ میں چند ہی مہینوں تک خلافت کر کے یہ بھی وفات پا گیا۔ اور اسکے بعد خلافت اُسکی نسل میں محمود ہو گئی اور جس قدر بنو امیہ کے خلفاء اُسکے بعد ہوئے سب اُسکی اولاد میں تھے جن میں سب سے زیادہ مشہور حکمران عبدالملک بن مروان تھا جسکا ذکر اوپر آچکا ہے اُس نے ۶۵ھ سے ۷۵ھ تک (۱۲ سال حکومت کی)۔

تمدن اسلام کی تاریخ میں عبدالملک کا ذکر عمدہ پر اُسے میں ہوتا ہے اسلئے کہ اُس نے ممالک اسلامی کے دفاتر میں عربی زبان کو عام طور پر رائج کیا تھا حالانکہ اُسکی حکومت کے زمانہ تک وہ دفاتر اہل ملک کی ہی زبانوں میں لکھی جاتے تھے۔ اور وہیں کے باشندے اُنکے اہلکار ہوتے تھے۔ مصری دفتر میں قبلی زبان کا رواج تھا اور اُسکے کارکن مصر کے رہنے والے بتطین ہی میں سے تھے۔ شامی دفاتر یونانی زبان میں تحریر ہوتے تھے اور اُنکا کاروبار شامی نصاریٰ میں سے کچھ اہلکاروں کے ہاتھوں میں تھا۔ اور عراق کا دفتر فارسی زبان میں تھا۔ جسکی خدمت میں عراق ہی کے بعض باشندے سرانجام دیتے تھے۔ عبدالملک نے عام حکم دیدیا کہ تمام دفاتر میں عربی زبان جاری کر دی جائے اور اُنکا کاروبار بھی مسلمانوں ہی کے ہاتھوں میں دیدیا۔ اس حکمت عملی سے اسلامی حکومت کو جس قسم کا استحکام حاصل ہو سکتا ہے وہ اہل نظر سے پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ اس طرز عمل نے سلطنت کے تمام ممالک میں عربی زبان کو

عام زبان بنایا جسکی وجہ سے وہاں کے رہنے والے رفتہ رفتہ کئی صدیوں کے گزر جانے پر اپنی جہتوں میں کمی بہول گئے اور اپنے تئیں عربوں میں شمار کرنے لگے۔ ایسا کرنے میں عبدالملک کو اس وجہ سے اور بھی امداد ملی کہ عربی زبان مذہبی زبان ہی تھی اور لوگوں نے اسے شوق سے حاصل کر لیا۔ علاوہ بابرک اور قاتل نظم زبان سمجھ کر کہا تھا۔

عبدالملک کے کارناموں میں سے اسکا عربی خط میں سونے کے سکے بنوانا اور رومی طراز (مارکہ) کو عربی میں منتقل کرنا ہی شمار ہوتا ہے جسکی تفصیل آگے چلا کر آئے گی۔ ملک عراق میں عبدالملک کی جانب سے حجاج بن یوسف عامل مقرر تھا جو اپنی تھمائی قابلیت اور سند مزاجی کے لحاظ سے مشہور ہے۔ حجاج عبدالملک کا بڑا بھائی مددگار اور اسکی سلطنت کا رکن عظم تھا۔ یہی حجاج ہے جس نے عید اللہ بن زبیر سے جنگ کی جو بنو امیہ کو مقابلہ میں اپنے لئے لوگوں سے بیعت لے رہے تھے۔ حجاج نے مکہ میں انکا محاصرہ کیا اور کعبہ پر غنیمت چلا کر انہیں قتل کر ڈالا اور عبدالملک کے بے غل وغش خلیفہ بنادیا۔

بنو امیہ کے مشہور خلفاء میں سے ایک خلیفہ عمر بن عبدالعزیز بن مروان اموی ہی ہیں۔ انہوں نے ۱۹۷ھ سے ۲۰۱ھ تک حکمرانی کی۔ یہ خلیفہ تمام اموی خلفاء میں اپنے پاکچلن کے اعتبار سے خلفائے راشدین کے ساتھ مشابہت کہتے تھے اور ہو سکتا ہے کہ اس نیک اطواری کی وجہ انکی وہ قربت رہی ہو جو انہیں عمر بن الخطاب سے تھی کیونکہ یہ عمر بن کعبہ کی نواسی کے بیٹے تھے جس وقت یہ سند نشین خلافت آئے تو انہوں نے نیا صفات میں اپنے بزرگ نانا عمر کے زہد اور انصاف کی پیروی کی جو امیہ نے جس وقت کہہ لیا کہ خلافت کا مرحلہ لے کر آتا ہے اس وقت سے اس تک برابر انکا یہ شیوہ رہا کہ علی کو برسرِ مہر براہملا کہا کریں۔ عمر بن عبدالعزیز نے خیال کیا کہ یہ فعل قبیح اور اسلام کی تعلیم سے بعید ہے لہذا انہوں نے اس بدنام کارروائی کو بند کر دیا لیکن انکی یہ کام بنو امیہ کے نزدیک قبولیت کی نگاہوں سے دیکھے جائیکے قابل نہ ٹھہرے خصوصاً اسلئے وہ اور بھی انکی نگاہوں میں غار گزرے کہ انہوں نے بنو امیہ کو اولاک کے حرمیہ سے روک دیا۔ عمر بن الخطاب نے اپنے عہد خلافت میں بنو امیہ کو اس فعل سے روکا تھا جسکی انہوں نے تعمیل نہیں کی اب عمر بن عبدالعزیز نے پھر اس قاعدہ کو جاری کیا تو بنو امیہ کے دلوں میں یہ ڈور سما گیا کہ اس شخص کی حکومت زیادہ دنوں رہیگی تو غالباً یہ سلطنت ہمارے ہاتھوں سے نکل جائیگی۔ اسی خیال سے انہوں نے اس نیک حصلت حکمران کا چراغ زندگی بہت جلد گل کر دیا۔

عمر بن عبدالعزیز کے بعد انکا چچا زید بن عبدالملک خلیفہ ہوا یہ شخص عیش پسند اور شرابی تھا گانے بجانے کا

بہی بہت شوق رکھتا تھا اسلئے کہ وہ بار کو بلائے طاق رکھ کر صرف دولہاؤں کی صحبت میں رہنے لگا جن میں سے ایک کا نام "سلاہ" اور دوسری کا نام "جبابہ" تھا۔ جبابہ نے اُسکے دل و دماغ پر قابو پایا تھا اور تمام حکومت اُسکے زیرِ حکم ہو گئی تھی۔ وہ جیسے چاہتی برطرف کرتی اور جسکو چاہتی ملازم رکھتی تھی۔ یزید کو دنیا کے کسی دہندے سے غرض نہ رہی تھی۔ آخر کار یزید کے بھائی "مسلمہ" نے ایک دن اُسے بہت لعنت ملاحت کی اور اس سے کہا: "وہ تم عمر بن عبد العزیز جیسے عادل حکمران کے بعد خلیفہ ہوئے اور اب حالت یہ ہے کہ ایک لونڈی کے عشق میں مبتلا ہو کر سلطنت کے کاروبار کو بچ بیٹھے ہو لوگ تم سے ملنے آتے ہیں اور تم کو خبر بھی نہیں ہوتی۔ فریادی لوگ چیختے رہتے ہیں اور تم ہو کہ غفلت کی گہری نیند میں سو رہے ہو؟" بھائی کی ملاحت مزید کف کو سے متاثر ہو کر یزید بن عبد الملک نے کہا: "تم سچ کہتے ہو" اور اُس نے ارادہ کیا کہ اب نہ تو شراب پیئے گا اور نہ عیش و عشرت میں مدہوش رہے گا۔ چنانچہ کچھ دنوں تک وہ "جبابہ" سے علیحدہ رہا۔ مگر اس جدائی کی وجہ سے خود "جبابہ" کی آتش شوق بھڑک اُٹھی اور وہ اس فکر میں لپگی کہ کسی طرح خلیفہ سے دوچار ہو چنانچہ ایک روز جو کہ اس نے اپنی کسی لونڈی سے کہا کہ: "امیر المؤمنین نماز کے لئے نکلین تو مجھے خبر دینا" لونڈی نے اُسکے حکم کی تعمیل کی اور جس وقت خلیفہ نماز جمعہ کے لئے ایوانِ خلافت سے باہر جانے کو تیار ہوا اُس نے اپنی مالکہ "جبابہ" کو اطلاع کر دی۔ جبابہ عوداً تہہ میں لئے ہوئے اپنے محل سے نکل کر خلیفہ کے سامنے اکھڑی ہوئی اور بہت شہر بہت ہی دلکش آواز سے گانے لگی۔

۱۔ "الا لائمہ الیوم ان یتبدل" — فقہ غلب المحزون ان یتجدل" ۲

یزید نے اس شعر کو سن کر اور جبابہ کی دلغریب صورت دیکھ کر اپنا منہ ڈٹانک لیا اور اُس سے کہا: "یہ ٹھہر تو جا کیا کرتی ہے؟" مگر جبابہ نے اُسکی غفلت کی کوئی پروا نہ کر کے دوبارہ ایک عجیب دلغریبی کے ساتھ یہ شعر گایا: "فما العیش الا مآخذ و تشہی — وان لام فیہ ذوال شان و فناء" نتیجہ یہ ہوا کہ یزید اپنے آپ سے باہر ہو کر دیوانہ وار اُسے پٹ گیا اور کہنے لگا: "والہ تو نے سچ کہا۔ جس نے مجھے تجھے الفت کہنے کی بابت ملاحت کی خدا اُسکا برا کرے۔ اسے اُسکے مسلک کو میرا حکم نہ دے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے" اسکے بعد جبابہ کے پاس بیشک شراب ارغوانی کے جام پینے میں مصروف ہو گیا اور جبابہ برابر مری دلکش تانیں اُڑاتی جاتی تھی غرض کہ یزید پہر اُسی اپنی اگلی سی سرخوشی میں مستغرق ہو گیا۔

۱۔ خبردار آج اسے تجاہل پر ملاحت نہ کجیو کیونکہ نگین پر اسکا تکلف مبرک ناغاب آ رہا ہے۔ ۲

۱۔ عیش تو صرف وہی ہے جو تجھ لایہ حلاوم ہوا جسکی تو خواہش کرے۔ مگر یہ کہ نہ واسکے بارہ میں ملاحت کرے اور بیوقوف بنادے۔ ۲

اس واقعہ کے بعد سے یزید برابر انہیں لایہ زمین مصروف رہا یہاں تک کہ آخر کار حجابہ کے مرنے پر کسی رنج و غم میں خود ہی گہل گہل کر مر گیا۔ ان دونوں کی وفات کا قصہ یون بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ وہ ملک شام کے ایک سردار کے گہر میں وارد ہوا اور حجابہ اس کے ہمراہ تھی۔ یزید نے دل میں خیال کیا کہ ”لوگ کہتے ہیں کہ کوئی شخص جو بے ایک دن صبح سے لیکر رات ہوئے تک اوجیش نہیں دیکتا۔ اس عرصہ میں اُسے کوئی ایسی صورت پیش آجاتی ہے کہ جس سے تمام مزہ کرکرا ہو جاتا ہے۔ میں ہی اس قول کا امتحان کر دنگا“ یہ سوچ کر اُس نے اپنے ہمراہیوں کو کہا ”کل صبح سے مجھے کسی بات کی اطلاع نہ دینا۔ اور نہ کوئی خط میرے پاس لانا خواہ وہ کتنی ہی ضروری ہو“ یہ حکم دیکر حجابہ کے ساتھ خلوت میں جا بیٹھا اور مصروف عیش و تنعم رہا۔ خادموں نے دسترخوان چن دیا تھا جس پر طرح طرح کے لذیذ کھانے اور انواع و اقسام کے میوے موجود تھے۔ حجابہ نے ایک انار اٹھا کر کھانا شروع کیا جس وقت کہ وہ انار کے دانوں کا پھینکا لگا رہی تھی اتفاق سے ایک سالم دان حلق میں جا پھنسا۔ اور اُچھوہوتے ہی مر گئی۔ یزید مجنون کی طرح تین دن تک اُسکی لاش کے پاس بیٹھا رہا۔ اُسے دفن نہیں کرنے دیتا تھا۔ آخر کو اُسکی لاش بچو گئی اور اُس میں سے بوائے لگی۔ یزید بار بار اُسکی میت کو سونچتا اور چومتا تھا۔ مگر اُسکے پاس سے نہیں ہٹتا تھا۔ اُسکے عزیزوں نے یہ حالت دیکھ کر لعنت و ملامت کی اور اُسے اس حرکت سے باز آجانے پر مجبور کیا۔ بہت ہی رد و دک کے بعد یزید نے دفن کر لینی اجازت دی۔ اور اُسکے مرنے کے بعد خود بھی صرف پندرہ دن زندہ رہ کر آخر کار شہدہ میں مر گیا اور حجابہ کے پہلو میں مدفون ہوا۔ +

یزید کے بعد اُسکا بھائی ہشام شہدہ سے لیکر ۲۵ھ تک بیس سال حکمران رہا۔ یہ خلیفہ نہایت عقلمند اور منظم تھا۔ لیکن بخیل تھا۔ اور جو سلطنت سجادہ کرم کے ذریعہ سے قائم ہوئی ہو اُس میں کجی کی وجہ سے جس قدر نقصان آسکتا ہے ظاہر ہے ہشام کے بعد یزید کا بیٹا ولید خلیفہ ہوا۔ یہ خلافت کے قبل ہی سے اپنے باپ کی طرح عیش پرستی شرب و خمر اور گانے بجانے کا سچا شائق اور عادی تھا۔ چنانچہ ان باتوں کی تعریف میں اُسکے بہت سے شاہجہان مز خلافت ہاتھ آئی تو کھل کھیل لایہ ذہنی اور ارتکاب معاصی کی کثرت تو یہی خیر سے اپنے پسر خاندانوں کے سے بھی بچا کر لیا۔ اور اونکے ساتھ اسی بدسلوکیاں کیں کہ آخر انہوں نے بہرہ ہو کر عیال میں سے بٹے بٹے سے غزوات اپنے ساتھ ملا لیا۔ اور اُسے جلا کر کے اُسے قتل کر ڈالنے کے بعد ولید بن عبدالملک کے بیٹے یزید سے بیعت کر لی۔ یزید کا بیٹا امامہ تھا کہ جس قدر ضربان حکومت میں پیدا ہو گئی ہیں انکی اصلاح کر گیا لیکن اب معاملہ بہت بڑھ گیا تھا۔ بنو امیہ کی قوت پر گندہ ہو چکی تھی۔ اور عباسی دعوت شروع ہو چکی تھی۔ ان وجوہ سے وہ اپنے ارادوں میں ناکام رہا۔ اصابہ انجام کار یہ ہو کر اُسکے

جانشین مروان بن محمد بن مروان کے عہد یعنی ۳۲ھ میں بنو امیہ کے ہاتھوں سے خلافت بالکل ختم ہوئی۔

## حکومت عباسیہ

عباسیوں کی دعوت | ہشتمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کا حال بیان کرتے ہوئے کہا تھا کہ مسلمانوں نے بنو ہاشم میں خلافت اور نبوت دونوں منصبوں کا اٹھارہ دینا پسند نہیں کیا تھا اسلئے ان کے علاوہ قریش کے دو گھرانوں میں بیعت کی۔ مگر بنو ہاشم مسلمانوں کے اس فعل کو حق بات سمجھا دے کر بنو ہاشم سے تھے اور خیال کرتے تھے کہ وہ (خود بنو ہاشم) اس منصب کے لئے تمام دوسرے لوگوں سے بہتر ہیں۔ اور اس کی کوشش کرتے رہتے تھے کہ خلافت پر قابض ہوں جن بنی ہاشم کی خلافت کی خواہش تھی ان کی بھی کئی قسمیں تھیں :-

۱) علوی علی بن ابی طالبؑ کی اولاد اس کے بی دو گروہ تھے۔ ایک گروہ کا منشا تھا کہ خلافت فاطمہ زہراؑ کی نسل میں آئے۔ اور دوسرا گروہ محمد بن حنفیہ کو جو در سری یوی سے حضرت علیؑ کے بیٹے تھے خلیفہ بنائیں لیکن کرنا تھا۔ ۲) عباسی بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا عباسؑ کی اولاد۔ ان دونوں جماعتوں کے لوگ عام لوگوں کو اپنی اپنی طرف بلاتے رہتے تھے۔ اور لوگ پردہ پردہ میں ان سے بیعت کرتے رہتے لیکن ظاہر کر نیکی قوت اور جرات نہ کہتے تھے۔ جس وقت بنو امیہ کی کمزوری اور ان کی قوت کی پرکھنے کی عیان ہو چلی تب لوگوں کو بھی ان کی اطاعت سے باہر نکلنے میں آسانی ہونے لگی خصوصاً اس وجہ سے کہ زیادہ تر لوگ طعیہ یا خوفاً کی وجہ سے اموی خلفاء کے مطیع بنے تھے۔ ورنہ اس سے بھی خیال کہتے تھے کہ خلافت کے لئے بنو ہاشم سے بہتر ہیں۔

انہیں دونوں میں عباسیوں کو خراسان کا پہننے والا ایک فارسی شخص ایسا مل گیا جو بہت ہی دنگ اور دلیر تھا۔ اس شخص کا نام ابو مسلم خراسانی تھا۔ عباسیوں نے اُسے اُس کے وطن خراسان کی جانب بھیجا تاکہ وہاں جاکر لوگوں کی بیعت لے۔ اسلئے کہ وہ مقام اموی خلافت کے مرکز سے دور واقع ہوا تھا۔ ابو مسلم کو اس عمل میں عجیب قسم کی کامیابی ہوئی اس لئے خوب خوب کوششیں کر کے اور لوگوں کو جنگل پیکار سے دبا کر آخر کار بنی عباس کے لئے خلافت کے ساز و سامان ہتیا کر دیئے۔ اور ۳۲ھ میں بنو ہاشم کی خلافت ان میں سے پہلے خلیفہ بنو ہاشم کے سپرد کر دی۔ عباسی حکومت کی بنیاد قائم کرنے میں ابو مسلم خراسانی کے احسانات عمرو بن العاصؓ کے اولاد جہاں سے بہت بڑھ چکے تھے ان میں جو انہوں نے معاویہ کو خلافت دلانے میں کئے تھے۔ اسلئے کہ عمرو بن العاصؓ نے معاویہ کو صرف اپنی راکھ و مٹی

اور ابوسلم نے عباسیوں کی امداد اپنی تلوار اور اپنی قوم دونوں سے کی۔ +

## عباسی سلطنت

حکومت بنو امیہ کے بارہ مین یون چاہے جو کچھ کہا جائے لیکن بنو عباس کی سلطنت سے اس کو یہ امتیاز بہر طور حاصل ہے کہ وہ اہل عربی حکومت تھی کیونکہ اُس کے عامل۔ قاضی۔ اور تمام ارکان سلطنت اہل عرب تھے۔ صرف چند منشی اور طبیب یا اور اسی قسم کے بعض پیشہ ور یا اہل ہنر تو بیشک غیر اقوام میں سے تھے۔ ورنہ خلیفہ سے لیکر ادا نے سپاہی تک تمام لوگ خالص عرب ہوتے تھے۔ مگر بنو عباس کی سلطنت میں فارسی عنصر غالب ہو گیا تھا جسکی وجہ یہ تھی کہ اہل فارس ہی نے حکومت کو دلائی تھی جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے۔ بنو عباس نے فارسیوں میں سے سربراہ وہ لوگوں کو اپنا وزیر بنایا عربی حکمرانوں میں وزیر مقرر کرنے کی اولیت بنو عباس ہی کو حاصل ہے۔ انہوں نے اس منصب کا تعزیر بھی اہل فارس کی طرز حکومت سے اقتباس کیا تھا جیسا کہ آگے چل کر کسی موقع پر اسکا ذکر آئیگا۔

بنو عباس کا سب سے پہلا خلیفہ ابو العباس سفاح تھا۔ جسکے مئی بھائی اور چچا تھے اس نے انہیں اپنی قوت بڑھانے میں اپنا بازو دینا یا سفاح کا پائے تخت اقبال نام ایک مقام بغداد سے مغرب کی طرف دیا اُسے فزات پر واقع تھا۔ سفاح مرتے وقت تک اسی مقام میں رہا۔ اور اُس نے صرف چند سال حکومت کی سفاح کے بعد اسکا بھائی ابو جعفر منصور ع کا بیٹا ایک خلیفہ رہا۔ ابو جعفر منصور عباسی۔ مدبری اور ملکی نظم و نسق میں ہلہلام کے مشہور اور بڑے بڑے لوگوں میں گزرا ہے۔ وہ دلیر بھی سچا تھا۔ اُس نے کوفہ کے قریب ایک شہر آباد کر کے اسکا نام ہاشمیر کہا تھا جس وقت یہ شہر خوب آباد ہو چکا اتفاق سے اُسے وہاں ایک فرقہ سے لڑائی پیش آگئی۔ جسکو راوندیہ کہتے تھے۔ اس جنگ کی وجہ سے منصور نے اُس شہر کو ناپسند کیا۔ اور اسکی ناپسندیدگی کی ایک علت بھی تھی۔ یعنی کوفہ کا قریب منصور کوفہ والوں سے بہت ڈرتا تھا۔ کیونکہ وہاں کے رہنے والوں نے علی اور جعفرین کو شہید کر دیا تھا۔ اُسے وہ اسکی نظروں میں قابل اعتبار نہ تھے۔ پہر منصور ہاشمیر سے منسلک گیا۔ اور اُسے شہر بغداد تعمیر کرایا جبکہ اسلامی دارالسلطنہوں میں سب سے زیادہ مشہور ہے۔ منصور کو معلوم ہوا کہ ابی مسلم کا تذکرہ رہنماؤں کے مرکز کو خطروں کی حالت میں رکھتا ہے۔ کیونکہ وہ لوگوں کے مقابل میں اُسے بنو عباس کے ہاتھوں سے خلافت کا کھانا لینا دینا بھی آسان تھا جیسا کہ اسکا اُنکے قابو میں دیدینا۔ لہذا منصور نے اُسے دھوکے سے قتل کر دیا۔ اور اسکا مددگاروں میں لوگوں نے یہ غدر پیش کیا کہ وہ میرلسنگ راہ تھا اسلئے میں نے اُسے دفع کر دیا۔ (مٹا دیا)۔ منصور کا یہ فعل اُسی قسم کا تھا جیسا کہ سوقت کے گیلہ سو برس بعد محمد علی پاشا نے مصر نے ملایک کے امراء سے اور سلطان محمود دوم نے بنگالی پادشاہوں



سے سلوک کیا۔

مقصود کا زمانہ شروع سے اخیر تک لر ایون اور فتوحات ہی میں بسر ہوا منصور کے بعد اسکی اولاد میں سے اپنے اپنے تہذیبی شخص اس کے جانشین ہوئے۔ پہلے محمد ہمدانی۔ دوم موسیٰ ہادی۔ اور پھر حمیر کے بنو ہارون الرشید خلیفہ ہوا۔ ہارون کے بعد اسکا بیٹا امین اور پھر مامون الرشید بن ہارون الرشید نے مسند خلافت کو زینت دی۔ رشید اور مامون کے عہد میں عباسی حکومت ترقی و عظمت کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچ گئی۔ اور اسکی قلمرو کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا تھا۔ اسی مبارک عہد میں علوم و فنون کا نشو و نما ہوا۔ بہت سی کارآمد کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ کیا گیا۔ اور دولت و ثروت کے چشمے اس قدر جاری ہوئے جن سے تمام اقلیم سیراب ہو گئی۔ چنانچہ اپنے انگوٹھے پر ہم ان تمام باتوں کو مفصل بیان کرینگے۔

اگرچہ منصور نے ابوسلمہ خراسانی کو محض اس خوف سے قتل کر دیا کہ وہ فارس کا باشندہ ہے۔ اور ممکن ہے کہ کسی وقت میں خود ہی حکمران بننے کا قصد کر بیٹھے تو اسکا تذکر ناممکن ہو جائیگا لیکن تماشہ یہ ہے کہ منصور ہی نے اپنے عہد میں فارس کے بہت سے لوگوں کو اپنے حاشیہ میں مغز ہمدانی رکھا تھا منصور کے بعد اس کے جانشینوں نے بھی اسی کا طریق عمل پر قدم رکھا۔ اور فارس ہی کے ہمنے والوں کو اپنے یہاں کے مغز ہمدانی مقرر کیا۔ جن مراتب میں سے ایک وزارت کا مرتبہ بھی تھا۔ اور جو عباس کے عہد میں یہ سب سے بڑا منصب تھا۔ اس بات کا نتیجہ یہ ہوا کہ رشید کے زمانہ میں اہل فارس کا نزد بہت کچھ بڑھ گیا تھا اور وہ لوگ جو وزارت پر قابض ہو کر گویا سلطنت کر رہے تھے۔ ہر کارآمد تھے۔ رشید نے یہ یہ کہہ کر کہ وہ لوگ خلیفہ کے ہوتے ہوئے حکومت کا کاروبار بلا اسکی رائے اور صلاحید کے خود ہی کر لینے لگے۔ اور انکو بالکل نیست و نابود کر ڈالا جسکا قصہ مشہور ہے۔

مامون الرشید کے بعد ۱۵۸ھ میں اسکا جانشین معتصم باللہ خلافت پر قابض ہوا۔ اس خلیفہ نے ترکوں کو اپنی سلطنت میں بیٹے بٹے سنا منبہ کیا۔ اور انہیں سلطنت کی بہت سی خدمتوں پر کثرت مامور کیا۔ عباسی حکومت کے شروع میں ملک ترکستان کے عاملین کی جانب سے ترکوں کے چھوٹے چھوٹے ان کے خلیفہ کے حضور میں ہزاروں طر پر پیش ہوا کرتے تھے۔ اور ہر خلیفہ ان غلاموں کی جماعت میں سے حسین اور گراڈیل جوانوں کو چن کر اپنے حاشیہ کے لوگوں میں بہرتی کرتا رہتا تھا۔ جسکا نام ”ہمالیک“ رکھا جاتا تھا۔

ایکے بعد عباسی خلفاء نے ایسے ترکی غلام بہت کثرت کے ساتھ خریدنے شروع کئے اور وہ لوگ ان غلاموں کی کثرت کی خاطر سے اپنی مد مقابل پر غور کا اہلکار کرنے لگے۔ یہاں تک کہ معتصم کے زمانہ میں ترکی غلاموں کی تعداد بڑھ

سے سبجا و نہ ہو گئی۔ ان غلاموں نے مذہب اسلام اختیار کر لیا تھا۔ اور عظمیٰ سے بھی بہرہ ور ہو چلے تھے جسکی وجہ سے انکی مخفی قوتیں عیاں ہونے لگی تھیں۔ خلفاء نے انکی قابلیت دیکھ کر انہیں حکومت کے بہت سے کاروبار بھی تفویض کرتے شروع کر دیئے تھے۔ ترکی غلام اپنے اقتدار کے موافق برابر حکومت کے اعلیٰ عہدوں پر ترقی پاتے چلے گئے حتیٰ کہ امارت اور فوجی خدمت کے بلند ترین منصبوں تک جا پہنچے جسکی وجہ سے حکمرانی کی کنجیاں چل کر نے پر دہم تپ قوتیں یعنی فارسی اور ترکی باہم نزاع رکھنے لگیں۔ ان میں سے جسکا ہتھ پاڑہ جا تا وہ کوئی نہ کوئی اعلیٰ عہدہ خلیفہ سے حاصل کر لیتا۔ خلیفہ معتصم باللہ عباسی نے مکہ مصر میں خوف، شترتہ اور قہلیہ کے رہنے والوں سے ایک جماعت بنائے انہیں اپنی فوج میں بہر کی کیا تھا اور اسکا نام مغربی رکھا تھا۔ انکے علاوہ سمرقند، اشروسنہ اور فرغانہ سے بہت سے آدمی اکٹھے کر کے انکو بھی فوجی خدمت میں رکھا تھا اور ان کا نام فرغانہ مقرر کیا تھا جو زیادہ تر اسکے حاشیہ میں رہتے تھے۔ یہ دونوں جماعتیں ادن گرد ہوں کے علاوہ تھیں جو اسکے یہاں خالص عربی فوجوں سے موجود تھو معتصم کے بعد اور خلفاء نے بھی نہ نئے گروہ تیار کئے۔ اور دوسری قوموں کے لوگوں کو اپنے یہاں رسوخ و اقتدار بخشا۔ جسکے سبب سے سلطنت میں بہت سے مختلف عنصر پیدا ہو گئے۔ اور کام میں رکاوٹ ڈالنے والے اجنبی ماتہ کثرت ہو گئے۔ نتیجہ اسکا یہ ہوا کہ خلفاء کمزور ہوتے گئے۔ اور اعمال و احکام اپنے اپنے صوبوں اور قلعوں میں ذتہ ذتہ خود مختار بننے لگے۔ خلفاء کی سلطنت اور حکمرانی کا دائرہ سمٹتے سمٹتے اس قدر تنگ ہوا کہ صرف و حداد فرات کے بائیں کا حصہ مکہ اور فکرو میں داخل رہ گیا۔ اور ابھی چوتھی صدی ہجری شروع ہی نہ ہوئی تھی کہ یہ قرد بھی انکے قبضہ اقتدار سے باہر نکل گئی۔ اب محض شہر بغداد و خلیفہ کے زیر حکومت تھا اور اس میں بھی اسکی کامل نہ تھی۔ چنانچہ چوندہ کے طور پر ہم اسلامی حکومت کے وہ کڑے جو چوتھی صدی ہجری کے پہلے راج حصہ میں رہی باللہ کے عہد میں ہو چکے تھے ذیل میں کہاتے ہیں:-

| ولایات                             | انکے حکام                   |
|------------------------------------|-----------------------------|
| بصرہ (عراق عرب) .. .. .            | ابن رائق - ... کے قبضہ میں  |
| خوزستان .. .. .                    | بریدی - ...                 |
| فارس .. .. .                       | عماد الدین بن بویہ - ...    |
| کرمان .. .. .                      | ابی علی محمد بن الیاس ..    |
| ربہ - اصفہان - اور کوہستان .. .. . | رکن الدولہ بن بویہ وغیرہ .. |

## ولایات

## ان کے کام

|                                       |                            |
|---------------------------------------|----------------------------|
| موصل - دیار بکر - مصر اور ربیعہ .. .. | بنی حمدان - .. کے قبضہ میں |
| مصر اور شام .. ..                     | افشیدہ .. ..               |
| خراسان اور ماوراء النہرہ .. ..        | سامانی خاندان و لون .. ..  |
| طبرستان اور جرجان .. ..               | دلمیون .. ..               |
| بحرین اور یامہ .. ..                  | قراطلہ .. ..               |

اور جن امور کی وجہ سے معاملات مکرانی کی صورت زیادہ نازک ہو گئی، ان میں سے ایک بڑی بات یہ تھی کہ حرم خلا کے خادموں اور فوجی لوگوں کو قصر خلافت میں مطلق العنانی حاصل ہو گئی تھی اور وہ لوگ دکان بہت سخت داریتوان اور گستاخانہ کرنے لگے تھے۔ طرح طرح سے خلفاء کی امانت اور بار و ریزی کرتے انہیں سخت سخت ایذا میں پہنچاتے جسکی ایک مثال ترکون اور مغربون کی فوجوں کا وہ سلوک ہے جو انہوں نے ۵۵۵ھ میں خلیفہ معتز باللہ عباسی کے ساتھ کیا اور اسے عہدہ خلافت سے علیحدہ کر دیا تھا۔ اسکی وجہ یہ ہوئی کہ اس نے ان کے انعام و اکرام میں کمی کی تھی یہ بے باک سپاہی خلیفہ کے کمرہ میں گھس گئے اور اسکے پیر کچر کچر گھسیٹتے ہوئے باہر لے آئے۔ اسے گرزوں و خوب مارا۔ اور اسکا کمرہ وغیرہ ہمارڈ والا۔ یہ اسے چلیپائی و بھوپ میں مبتی ہوئی زمین پر ننگے پیر اور ننگے بدن کھڑا کر دیا۔ چلیا خلیفہ گرمی کی شدت سے زمین پر ایک پیر کھٹا تھا اور دوسرا اٹھاتا تھا۔ پیر کچھ سپاہی اسے تہہ پارتے رہے جبکہ وہ اپنے ہاتھوں پر روکتا تھا۔ اس ظلم و ستم کے بعد اسے پیر اسکے کمرہ میں داخل کیا۔ اور ابن ابی شوارب قاضی کو اور بہت سے معزز لوگوں کے ساتھ بلا کہ خلیفہ کی معزولی پر گواہ بنایا۔ اور پیر بھی خلیفہ کو ہانا کیا۔ بلکہ اسے ایسے لوگوں کے سپرد کر دیا جو اسکو طرح طرحی تکلیفیں دیتے تھے۔ بین ان تک اسکو کچھ کہانے پینے کو نہیں دیا۔ اور اسکے بعد اسے ایک تہ خانہ میں ڈالکر ادھر سے پختہ گچی کی ٹاٹ لگا دی۔ جسکے اندر اس مظلوم و ستم رسیدہ نکران نے عالم بیکسی میں جان لی۔

اگرچہ خلفاء کی حالت اس قدر دی ہو گئی تھی کہ ان نے سپاہی تک انہیں ہر طرح کے رنج و دالم پہنچا دیتا تھا لیکن انہیں ضعف و خواری۔ فارس و لون ترکون و مغربون۔ اور فرمانہ کے بلشدون میں سے کسی کے دل میں یزیدال تک نہ اسکا کہ بنی عباس کے قابو سے خلافت کو نکال لین بغیر مذکورہ بالا لوگ تو عجیبی الاصل تھے۔ انکو اسکی بہت نہ ہوئی تو تعجب بھی نہیں لیکن خاص ان اہل عرب کو بھی جو خاندان قریش کے علاوہ تھے اس امر کی جرأت نہ پٹری۔

عباسی خلافت بعد ازاں اس وقت تک برقرار قائم رہی جس وقت کہ چین کے صحراؤں سے تاتاری قوم نے

اگر اسے فتح کیا ہے۔ اور اس کے خلیفہ کو قتل کیا ہے۔ یہ واقعہ ۱۳۵ھ میں پیش آیا تھا۔ اس وقت خاندان خلیفہ کے لوگ جو تاتاریوں کی بے پناہ قوارن سے بچے رہے تھے۔ ملک مصر کو ہلاک گئے اور انہوں نے دمان کے بادشاہ کو پاس جو امرا ممالک کے سلسلہ سے تھے پناہ لی۔ سلاطین مصر نے انہیں بہت اعزاز و اکرام سے اپنی یہاں جگہ دی اور ان کو بدستور خلیفہ سمجھتے اور ویسی ہی عزت و حرمت کرتے رہے۔ یہاں تک کہ جس زمانہ ۲۳۹ھ میں سلطان مسلم عثمانی نے ملک مصر کو فتح کیا تو اس نے عباسی لوگوں سے خلافت بھی لے لی۔ عباسی خلفاء کی تعداد پچاس سے بھی زیادہ تھی۔ شیعہوں تک پہنچی تھی جن میں سے سینتیس نے خاص افریقہ میں حکومت کی۔ ان لوگوں میں پہلا شخص سفاح بنی خلافت عباسیہ اور پہلا شیخ مستقیم بن عبد اللہ تھا۔ اور باقی ماندہ لوگ مصر میں گزرے لیکن خلفاء مصر محض نام کے خلیفہ ہوتے تھے۔ اور ان کا یہ عہد اب محض دینی حیثیت سے قابل احترام تھا۔ ورنہ دنیاوی حکومت سوائے انہیں کچھ تعلق نہ رہا تھا۔

## اندلس میں اموی حکومت

مسلمانوں میں سب سے پہلے جو شخص اندلس میں داخل ہوئے وہ دواوی تھے۔ پہلا طارق بن زیاد۔ اور دوسرا موسیٰ بن نصیر۔ ان دونوں نے ۷۱۱ھ کے زمانہ میں جبکہ ملک شام میں اموی حکومت اپنے پورے عروج پر تھی اندلس کو فتح کیا تھا۔ اور اس وقت سے سلطنت بنو امیہ کے قیام اور اسکے کسی قدر بعد تک بہتے امیران نے خلفاء بنو امیہ کی جانب سے دمان حکومت کی تھی۔ بنو عباس کو خلافت ملی تو ابو العباس سفاح نے اموی لوگوں کا اس قدر قتل عام کیا کہ تو بہ ہی پہلی۔ جوان۔ بوڑھا۔ عورت۔ بچہ جو ملتا دسی بے مبالغہ ہلاک کر دیا جاتا تھا۔ گویا اس وقت بنو امیہ پر پناہ پانے کا دروازہ بند تھا۔ یوں تو بظاہر تمام بنو امیہ قتل ہو چکے تھے۔ مگر ایک نوجوان عبدالرحمن بن ابی جوعدیہ بن ہشام بن عبدالملک کا بیٹا تھا کسی طرح بچ کر ملک مغرب کو بھاگ گیا تھا۔ دمان سے دیر کو عبور کر کے اندلس میں جا پہنچا۔ اون دنوں اندلس پر عبدالرحمن بن یوسف فہری نامی امیر حکمران تھا اموی شہزادہ اسے علیحدہ کر کے غلظت حکومت اپنی اتھ میں لی۔ اور تھوڑے دنوں تک سفاح کے نام کا خطبہ پڑھتا رہا۔ اسکے بعد عباسیوں نے اسے معزول کر دیا۔ جبکہ اب میں عبدالرحمن نے ہی ان کا خطبہ پڑھنا بند کر کے ۷۵۵ھ میں خود ہی حکومت کا دعوے کر دیا۔ اور قرطبہ کو اندلس کا پائے تخت قرار دیکر نہایت پر زور سلطنت قائم کر لی۔ عبدالرحمن مذکور کے

بعد ازاں یہ ملک بہت سے امیرانہ کے جانشین ہوئے جو اپنے تئیں امیرزی کے لقب سے ملقب کیا کرتے تھے مگر ان میں جبکہ اُنڈلس کی حکومت عبدالرحمن سوم کے قبضہ میں آئی، اُس نے اپنے تئیں خلیفہ کے نام سے مشہور کیا۔ اور اُن خلفاء بنو امیر میں جو اُنڈلس میں گزرے ہیں سب سے بڑا خلیفہ تھا عبدالرحمن سوم نے کئی مرتبہ اہل فرنگ سے معرکہ آرائیاں کیں۔ اور انہیں بڑی بڑی فاش شکستیں دیں۔ اُس کے مرہٹے بعد کئی اور خلیفہ ہوئے لیکن اُن میں ایک بھی اُسکا ہمسرہ ہو سکا۔ پانچویں صدی میں ملک اُنڈلس کئی گروہوں میں منقسم ہو گیا۔ اور سرگروہ پر ایک علیحدہ رئیس تھا۔ ان رئیسوں میں سب سے بڑے رئیس عبادہ تھے جو شیشلیک کے عرب تھے۔ اسکے کچھ عرصہ بعد انہیں عبادہ کے ہاتھوں میں اُنڈلس کی عام حکومت آگئی۔ اور چونکہ فرنگ لوگوں سے جنگ و جدل رہا کرتی تھی اسلئے ان کو مغرب کی حکمران اقوامِ راطلیں سے مدد لینے کی ضرورت پیش آئی تاکہ انکو اپنا شریک کر کے اہل فرنگ کو دفع کر سکیں۔ مغربی لوگ اُنڈلس میں آئے تو اُس ملک کی سرسبز دیہات کو خود اُنکے مہذب میں پانی بہرایا۔ اور کچھ ہی عرصہ کے بعد انہوں نے اسے فتح کر کے اپنی ماتحت ولایت (صوبہ) بنالیا۔ اسکے بعد پے در پے اُنڈلس کے ملک پر مختلف مائتین گزین جو اسکا زور گھٹاتی گئیں نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۰۹۲ء میں امپیرائل فرنگ کا پورا تسلط اور مسلمانوں کی حکومت کا دھان سے کلیتہً خاتمہ ہو گیا۔ ۶

اسلامی تاریخ میں اُنڈلس کو بہت کچھ شائقِ شوکتِ مال ہے۔ اسی کی خاک سے بڑے بڑے علماء و ادراہل کمال شرا پیدا ہوئے۔ جنکے علوم و فنون اور تصانیف آجکل کی تمدنِ دنیا میں بڑے بڑے فائے حاصل کئے جاتے ہیں۔ مسلمانوں نے اس ملک میں بہت سے مدرسے اور کتب خانے قائم کئے، عظیم الشان محل اور عجیب و غریب عمارتیں بنوائیں جنکی تفصیل ہم بعد بموقع بیان کریں گے۔

## مصر میں فاطمی حکومت کا دور۔

اس حکومت کا نشو و نما بلا مغرب میں ہوا یہ نامدان حضرت جعفر صادقؑ کے واسطے سے فاطمیتِ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جانب منسوب ہوتا ہے۔ اس گہرائے کے خلفائے سب سے اہل جو شعفر علیان دعوت کرنے اُٹھا۔ وہ عبید اللہ اللہ ہی تھا جس نے تیسری صدی ہجری کے آخری حصہ میں خلیفہ ہونیکا دعویٰ کیا اور اسی لحاظ سے اس سلطنت کو عبید اللہ ہی کہتے ہیں۔ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں سب لار جو ہر لار تھا

مصر پر بھی اوکی حکومت کا سکہ جم گیا۔ اس سے پہلے ملک مصر عباسیوں کے تصرف میں تھا۔ لیکن جوہر نے اسے فتح کرنے کے بعد بنو فاطمہ کے قبضہ میں دیدیا۔ اور ستم مصر میں اس پر کامل تسلط کر کے قاہرہ کا عظیم الشان شہر تعمیر کیا جو آج تک قائم ہے۔ اسکا ابتدائی نام ”قاہرہ مغربیہ“ رکھا گیا تھا جسکی نسبت خلفاء بنو فاطمہ میں سے سب کے اول ملک مصر میں آئے بولے خلیفہ المعز الدین اور کی جانب کی گئی تھی۔ معز الدین اللہ کے بھائے کے کئی جانشین حکمران ہوئے۔ اور سبہوں نے فوجیت بہ فوجیت بہتستتقلال کے ساتھ فرمانروائی کی۔ یہاں تک کہ انکو سبھی اسی بلا میں مبتلا ہونا پڑا جس میں خلفائے بنی عباس غیر قوموں مثلاً کردوں اور ترکوں کو دنیا کا بنا نیسے مبتلا ہو چکے تھے۔ بنی فاطمہ کے بعد ۵۹۷ھ میں مصر کی حکومت مشہور سلطان صلاح الدین ایوبی کے قابو میں آگئی۔ حکومت بنی فاطمہ کی بہت بڑی بڑی یادگاریں اب تک ملک مصر میں موجود ہیں جو زبان حال سے اپنی بانیوں کا جاہ و جلال ظاہر کر رہی ہیں۔ ان یادگاروں میں سے ایک تو خود قاہرہ کا شاندار شہر ہے۔ مادی ازہر کی یونیورسٹی بھی بہت بڑی یادگار ہے۔ صلاح الدین کے بعد اگلے بیٹوں اور ہابیوں نے بھی عرصہ تک مصر پر حکمرانی کی۔ اور اس خاندان کے زوال پذیر ہونے پر سلاطین ملک ایک کا دور دورہ رہا۔ یہاں تک ۷۴۷ھ میں سلطان سلیم خان عثمانی نے مصر کو فتح کیا۔

جس قدر اسلامی حکومتیں دنیا میں قائم ہوئیں۔ مگر ہر ان سب کو ایک ایک کر کے گناہین تو بہت طوالت ہو جائیگی۔ لہذا اس وقت انکا مختصر ذکر کافی ہوگا۔ ہر نئے نئے مل جلہدہم کے اہلکال نمبر ۲ میں ایک جدول شائع کی تھی جس میں تمام اسلامی سلطنتوں کا بیان کر دیا تھا۔ انکے دارالسلطنتوں اور حکمرانوں کی تعداد و مدت حکمرانی اور سنہ جلوس و وفات بھی ذکر کر دی تھی۔ اسکا خلاصہ یہ ہے کہ آغاز اسلام سے اس وقت تک جتنی اسلامی حکومتیں قائم ہوئیں انکی کل تعداد (۱۰۴) ہے۔ اور انکے حکمرانوں کی مجموعی تعداد (۱۱۹۵) جنہیں خلفاء۔ سلاطین۔ ملوک۔ امراء۔ آتا کہ۔ اشید۔ خدیوی۔ لوگ۔ شہزاد۔ بایہ۔ لوگ اور دایہ۔ لوگ۔ وغیرہ سب شامل ہیں۔ خواہ وہ اہل عرب ہو چھوٹے ہوں یا فارسیوں۔ ترکوں۔ چرکسون۔ کردوں۔ ہندیوں۔ تاتاریوں۔ مغلوں اور افغانوں وغیرہ میں سے۔ اور انکے پائے تخت حسب ذیل مقامات پر رکھے ہیں:- مدینہ۔ کوفہ۔ شام۔ بغداد۔ مصر۔ قیروان۔ قرطبہ۔ آستانہ۔ صفاء۔ عمان۔ اور دہلی وغیرہ۔

اسلامی تمدن کی تاریخ جو آگے چلکر بیان ہوگی اسکی تہذیب میں اس مقام تک تاریخی مقامات لکھے گئے جن سے اسلامی حکومت کی بنیاد پڑنے اور اسلامی تمدن کے نشوونما پانے کا حال کھلیگا۔ یہ بات تو دیکھ ہی لیگئی ہے کہ مسلمانوں نے بہت سی حکومتیں قائم کیں جو مختلف ممالک تک تمدن کا رنگ لکھاتی رہیں۔ مگر جو کچھ عباسی حکومت

ان سبوں میں بہت مشہور اور پہلے تمدن کے اختیار کرنے میں ان سبوں پر مشید تھی۔ لہذا اگلے بیان میں ہم اکثر مشید و سب اموریان کرینگے جو عباسی سلطنت کے ساتھ مخصوص تھے۔ اور جنہیں اسلامی تمدن میں وقبت خاص حاصل ہے۔ \*

## اسلامی حکومت اور اسکی مردم شماری

پچھلے واقعات سے یہ امر پراہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ جس وقت میں مسلمانوں کی تعداد دایوں سے اوپر نہیں ہوئی تھی۔ اور مدینہ کی شہر نیارہوں سے باہر کی زمینیں ہی ان کے ملک میں نہیں تھیں اور صحابہ کے علاوہ ہر شخص کا وکا دشمن تھا۔ ایسی حالت اور اسلئے میں مدینہ کے اندر اسلامی حکومت کی بنیاد پڑی۔ اس سلطنت کی حدود یثرب اور اس کے بعض مضامین گہری ہوئی تھیں۔ اندون دار الامارہ۔ اور دار القنارہ سجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تھی۔ یا نبی رسلہ اللہ علیہ وسلم کا مجرہ یا صحابہ کے مکانات۔ اسلئے یہی حالت رہی جبکہ بعد مسلمانوں نے بنی نصیر کی ارضیاں بھی اُس پر اضافہ کر دیں۔ اور اس کے بعد انولے برس میں خیر کی سرزمین اسی اسلامی قلمرو میں داخل ہو گئی۔ اور زمانہ مابعد میں رفتہ رفتہ مقامات مذکورہ۔ وادی القری۔ اور تیمار بھی مملکت اسلام میں شامل ہو گئے۔ اسکے بعد مسلمانوں نے مکہ کو فتح کیا۔ اور اُس کی ضمن میں پے درپے مقامات۔ طائف۔ تبائہ۔ اور جرش پر بھی قبضہ کر لیا۔ بعد ازاں شمالی سمت میں تبوک۔ اور آئندہ مکہ اور جنوبی جانب میں بخران۔ یمن۔ عمان۔ بحرین اور یمان تک پے درپے فتوحات حاصل کرتے ہوئے اسلامی حدود ملک کو ترقی دیتے گئے۔

اسلئے میں جب نبی رسلہ اللہ علیہ وسلم نے دنیا سے رحلت فرمائی ہے اُس وقت اسلام کی سطوت تمام جزیرہ کو بپرسایہ دال چکی تھی۔ اور خود نبی رسلہ اللہ علیہ وسلم نے اپنی مملکت کو شمالی سمت میں تبوک اور آئندہ سے لیکر جنوب میں سواہل یمن تک۔ اور شرق کی طرف طلیح نارس سے شروع ہو کر مغربی سمت میں بحر قزقم تک وسیع دیکھ لیا تھا۔

ابو بکر محمد بن ابوبکرؓ اور رشتے کے جگڑے سے فراغت پائی۔ تو انہوں نے عراق اور شام کو فتح کر نیکے لئے فوجیں روانہ کیں۔ اور عربی الخطا بننے نے ان دونوں ملکوں کی فتح کا مکملہ کیا۔ جسکے ساتھ ہی بصرہ کو بھی قبضہ میں لے آئے۔ اسلامی فتوحات کا زیادہ تر حصہ صرف انہیں خلیفہ دوم کے ماتھوں تک پایا۔ عمر بن الخطاب کے جانشین

عثمانؓ ہوئے۔ اور انہوں نے بھی کئی جدید ممالک فتح کئے لیکن ان کے شہید ہونیکے بعد مسلمان لوگ فتوحات سے غافل ہو کر اُس باہمی فساد میں مبتلا ہو گئے جو عثمانؓ کے قتل کے جانیکے بعد اوان میں پہوٹا پڑا تھا یہاں تک کہ جس وقت خلفائے راشدین کا مبارک عہد ختم ہو گیا۔ تو معاویہؓ نے عمان خلافت اپنا تختہ تختہ لی اُس زمانہ میں مصر۔ شام۔ لوبہ۔ افریقہ۔ عراق۔ فارس۔ آذربائیجان۔ آرمینیا۔ جرجان۔ طبرستان۔ اور اجواز وغیرہ ممالک پر اسلامی پیر اور راکھ تھا۔

خليفة کا قیام مدینہ (مکینہ) میں رکھا کرتا تھا اور وہ اپنے عاملوں کو ولایتوں کی جانب بھیجا کرتا تھا اس زمانہ میں اسلامی حکومت کا سب سے بڑا صوبہ ملک شام تھا جسکے ماتحت حصہ فلسطین۔ اور سرحدوں کے اجناد (چھوٹے علاقے) تھے۔ اسکے بعد عراق کا ملک تھا جسکے سب سے بڑا صوبہ سواد کا علاقہ تھا۔ یعنی وہ خطہ زمین جو جبل اور فرائس کے مابین واقع ہے۔ اور اوسکا پایہ تخت کوثر تھا جو نہر فرات کے کنارہ پر ایک عظیم الشان شہر ہے۔ سواد کے علاوہ بصرہ۔ ترقیہ۔ رے۔ اصفہان۔ تہران۔ آذربائیجان۔ ملوان۔ عمان۔ اور مازان وغیرہ بھی عظیم الشان صوبے تھے۔ عرب کے صوبے کہ۔ طائف۔ بحرین۔ عمان اور صنعاء تھے۔ اور بزرگ افریقیہ میں مصر جو اپنے ماتحت مقامات افریقیہ کے مثلاً بلاد مغرب۔ اور لوبہ جو وادی نیل کی بلندی میں ہیں ایک جداگانہ ملک تھا۔ خلفاء کا قاعدہ تھا کہ ملک شام کے سوا وہ مقامات پر اپنی طرف سے براہ راست مدینہ ہی سے عامل مقرر کر کے بھیج دیا کرتے تھے۔ اور ملک شام کا عامل خود دمشق میں رہتا تھا۔ اور اپنی ماتحت ولایتوں اور چھوٹے علاقوں میں اپنی طرف سے عاملوں کا تقرر کرتا تھا۔ مصر کے عامل کا بھی ایسا ہی دستور تھا کیونکہ اکثر حالتوں میں وہ اپنے ہی حکم سے افریقہ اور لوبہ میں عاملوں کا تقرر کرتا تھا۔

عمر بن الخطابؓ کے زمانہ میں معاویہ بن سفیان ملک شام کے عامل بنائے گئے۔ انکی امارت خلفائے راشدین کے آخری زمانہ تک برابر قائم رہی۔ اسکے بعد انہوں نے اپنے آپ کو خلیفہ بنا کر مرکز خلافت دمشق میں منتقل کر لیا۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ عرب کے تمام ملک نے معاویہؓ کی بیعت کی۔ عیلام کی تختیاں رکھی تھیں اور وہ ان کے پہننے والے علیؓ اور انکی اولاد کی بیعت پر قائم تھے حسینؓ کے شہید ہو جانیکے بعد یہ جزیرہ بنو امیہ کے قابو میں نہیں آیا۔ بلکہ عبداللہ بن زبیرؓ کے زیر اثر رہا۔ یہاں تک کہ حجاج بن یوسف ثقفیؓ نے عبدالملک ابن مروان کے عہد خلافت یعنی ۶۲ھ میں اڈ کو قتل کر ڈالا۔ جسکے بعد سے یہ جزیرہ بھی بنو امیہ کی سلطنت میں شامل ہو گیا۔

بنی امیہ کے زمانہ میں اسلامی فکر و بہت کچھ وسیع ہو گئی۔ انہوں نے مغرب کی جانب اڈس اور تمام مغربی



ملک کو فتح کر لیا تھا۔ بنی امیہ سپین کی طرف سے یورپ میں داخل ہوئے اور بڑھتے چلے گئے یہاں تک کہ انہوں نے  
 کوہ پریر کو عبور کر کے مملکت فرانس پر حملے کئے اور اس میں جا داخل ہوئے۔ اہل عرب فرانس کے ملک میں بڑھتے  
 بڑھتے ۱۴۰ھ میں دریائے رورن تک پہنچ گئے تھے۔ اہل فرنگ غنیمت کی چیرہ دستی دیکھ کر کانپ اُٹھے۔ انہیں  
 یہ خوف پیدا ہوا کہ سبواہ کو بھی وہی روز بد پہنچنا نصیب ہو جو سپین کو دیکھنا پڑا ہے۔ لہذا انہوں نے اپنی پوری قوت کے  
 ساتھ اہل عرب کی مدافعت میں زور لگایا۔ اور فریقین میں۔ تورس۔ اور بواکیت کے مابین کئی سخت خونریز لڑائیاں ہوئیں  
 اور کئی دنوں تک جنگ کا سلسلہ جاری رہا۔ اس عرصہ میں لڑائی کی صورت مذہب رہی کبھی اہل عرب کا پلہ بھاری  
 رہتا تھا اور کبھی فرانس والے غالب آجاتے تھے۔ اس جنگ کے حالات میں بجز چند مختصر اشارات کے اور کوئی تفصیلی امور  
 نہیں بیان کئے گئے ہیں۔ ان اہل فرنگ نے خود ان واقعات کا مفصل حال لکھا ہے جس میں وقوعہ اہل عرب کی  
 دلیری اور بہت پر تعجب ظاہر کیا ہے اور اس کے مترقبے ہوئے ہیں۔ یہ جنگ مشہور فرانسیسی سپلاڈر شارل مارٹل  
 کے عہد میں ہوئی تھی جو کہ امپیرر شالیسن کا دادا تھا۔ فرانس کے مورخوں نے بہت سی ہولناکیاں لڑائیوں کا ذکر کیا  
 ہے جو مذکورہ بالا شارل اور اہل عرب کے مابین ۱۴۰ھ میں ہوئیں۔ اور اہل عرب کے سپین کی جانب پسپا ہونے اور  
 انکے سپہ سالار عبدالرحمن کے شہید ہونے پر بند ہو گئیں۔ تاریخ ابن اثیر میں لکھا ہے کہ اندلس کا امیر عبدالرحمن بن عبداللہ  
 غافقی ۳۲۱ھ (قریباً ۳۲۱ھ) میں ملک فرنگ کی طرف بھاو کر تاجو بادشاہ بنا۔ مگر وہ مع اپنے ساتھی بھائی کے  
 شہید ہوا۔ اسلئے زیادہ راجح خیال یہی ہوتا ہے کہ شارل مارٹل مذکور نے اسی فوج سے جنگ کی تھی۔  
 اس بارہ میں جو باتیں اعتبار اور تامل کی مقتضی میں سجدان کے ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر اہل عرب اس  
 لڑائی میں کامیاب ہو جاتے تو اس میں کلام نہیں ہو سکتا کہ فرانس میں اسلام پھیل گیا ہوتا۔ اور اس کے بعد تمام یورپ  
 میں اسکی شاعت بھڑکتی۔ کیونکہ اول دنوں اہل فرانس ہی یورپ بہر میں سب سے زیادہ عربوں کا مقابلہ کرنے کی  
 طاقت رکھتے تھے۔ اور نتیجہ یہ ہوتا کہ جس طرح تمام عالم اسلامی اور غرطسہ ایم شیا وافر لقیہ کے اکثر حصوں کے باشندوں  
 کی زبان عربی سننے میں آتی ہے ویسے ہی آج بزرگ یورپ کے رہنے والوں کی بھی زبان عربی ہی ہوتی لیکن خداوند پاک  
 کی حکمتیں جو اس نے اپنی مخلوقات میں رکھی ہیں ایسی ہیں جنکو انسانی عقلیں نہیں پاسکتیں۔ خدا جانے اہل عرب کی  
 اس ناکامیابی میں کیا راز تھا۔

## شارل ٹرٹل کی لڑائی عربوں کے ساتھ تورس اور بواکیتہ کے مابین



اموی خلیفوں کی فتوحات کا سلسلہ بلاد فارس۔ اُسکے بعد خراسان اور پھر دیگر ممالک میں جاری رہا۔ یہاں تک کہ وہ ہندوستان کی حدود تک پہنچ کر رک گیا۔ بنی امیہ کے زمانہ میں اسلامی فکرو کی جو تقسیم تھی اُس کی تفصیل حسب ذیل ہے :-

- |  |             |
|--|-------------|
| ۱۔ شام۔ اُسکے چار صوبے (ایکشنز) تھیں۔                    | ۶۔ مدینہ۔   |
| ۲۔ کوفہ۔   | ۷۔ افریقیہ  |
| ۳۔ بصرہ جو کہ فارس، سجستان، بحرین اور عمان پر مشتمل تھا۔ | ۸۔ مصر۔     |
| ۴۔ آرمینیا۔  | ۹۔ یمن۔     |
| ۵۔ مکہ۔  | ۱۰۔ خراسان۔ |

اور جس وقت خلافت بنی عباس کے ہاتھوں میں پہنچی ہے اُس وقت ولایات (صوبجات) کی ترتیب مندرجہ ذیل صورت پر ہو گئی تھی :-

- ۱۔ کوفہ اور بسرا۔
- ۲۔ بصرہ اور مہران قبا و کنارہ و بلد تک اور وہ حصہ ملک جو مدینہ کے اُس پار بحرین اور اُسکے بعد عمان تک چلا گیا ہے۔
- ۳۔ حجاز اور یامہ۔
- ۴۔ یمن۔
- ۵۔ اہواز و خوزستان اور سویمانہ۔
- ۶۔ فارس۔
- ۷۔ خراسان۔

۸۔ تونس - ۹۔ جزیرہ (مابین النہرین اور آذربائیجان و ارمنیہ) - ۱۰۔ شام - ۱۱۔ مصر اور افریقیہ - ۱۲۔ ملک سندھ - حدود ہندوستان - ۱۳۔ اندلس -

عباسیوں کے عہد میں مملکت اسلامی کا دائرہ بہت کچھ وسیع ہوا یہاں تک کہ عہد اسلام میں آج تک جتنی وسعت اسلامی قلمرو کو حاصل ہوئی ہے۔ وہ سب کے زیادہ اُنکے عہد میں تھی۔ اسکا کچھ خیال نہ کرنا چاہئے کہ بعض بعض سبب سے عباسیوں کی حکمرانی سے خارج ہو کر خود مختار بن گئے تھے۔ مثلاً اندلس جبکہ بنو امیہ اُنکے مالک بن بیٹھے۔ یا کچھ دوسرے سر۔ ایسے خود سر ہو گئے۔ مثلاً طابری۔ سامانی۔ غلبی۔ اور طولونی وغیرہ حکومتیں۔ اگرچہ یہ خود سر حکمران تھے لیکن سب لوگ خطبہ عباسی خلیفہ کا ہی پڑھتے تھے۔ ایک اندس تو ضرور اس کلیت سے خارج تھا۔ مگر ہمارے خیال میں خواہ کتنی ہی بعد کا یہ حکومتیں کیوں نہ رہی ہوں یہ پھر بھی اسلامی سلطنت تو بہر حال تھی اور مسلمان لوگ اُس پر حکمران عباسی مملکت کی حدود شمال میں ترکستان کے بلانی حصہ تک ایشیامیں۔ اور کوہستان پر نیزنگ سین میں۔ جنوب میں بحر عرب۔ بحر منہ وستان اور سجاسے افریقیہ تک مشرق میں ملک سندھ اور پنجاب تک ملک ہندوستان میں اور مغرب میں اطالیا تک اوشق تک پہنچی ہوئی تھیں۔ اور اسکا رقبہ یورپ کے رقبہ سے دو گنا تھا۔

اس وسیع سلطنت کی عظمت کا بیان کر نیکے لئے ہم پہلے اُسکے صوبوں کے نام ذیل میں لکھتے ہیں اور بعد ازاں اُنکے مقدار بیان کرینگے۔

|           |                  |                        |                      |
|-----------|------------------|------------------------|----------------------|
| ۱۔ سجاس   | ۱۲۔ ہمدان        | ۲۳۔ طبرستان            | ۳۲۔ طریق فرات        |
| ۲۔ ابواز  | ۱۳۔ ماسندان      | ۲۴۔ تکریت              | ۳۵۔ قسنبرین اور عوصم |
| ۳۔ فارس   | ۱۴۔ مہر جان قدق  | ۲۵۔ شہر زور            | ۳۶۔ حمص              |
| ۴۔ کرمان  | ۱۵۔ ایغارین      | ۲۶۔ صامغان             | ۳۷۔ دمشق             |
| ۵۔ کمران  | ۱۶۔ قم اور کازان | ۲۷۔ مونس               | ۳۸۔ اروان            |
| ۶۔ اصفہان | ۱۷۔ آذربائیجان   | ۲۸۔ دیار ربیعہ         | ۳۹۔ فلسطین           |
| ۷۔ سجستان | ۱۸۔ رے           | ۲۹۔ ارزن اور میافارقین | ۴۰۔ مصر              |
| ۸۔ خراسان | ۱۹۔ قزوین        | ۳۰۔ طروان              | ۴۱۔ حرین             |
| ۹۔ حلوان  | ۲۰۔ زنجان        | ۳۱۔ ارمنیہ             | ۴۲۔ یمن              |
| ۱۰۔ کوفہ  | ۲۱۔ قوس          | ۳۲۔ آمد                | ۴۳۔ یامہ اور بحرین   |
| ۱۱۔ بصرہ  | ۲۲۔ جرجان        | ۳۳۔ دیار مصر           | ۴۴۔ عمان             |

عباسی مملکت اسلامیہ کے اتنے صوبے تھے اور یہ اندلس کی سلطنت سے علاوہ ہیں جس کے حکمران بنی امیہ تھے۔ اندلس کی اموی حکومت عباسی سلطنت کی بعض فقی اور اُس نے بحر متوسط کے کئی جزیرے مثلاً سسلی اور مالٹا وغیرہ پر فتح کر لئے تھے۔ مذکورہ بالا صوبجات میں سے ہر ایک صوبہ کا ایک الی (گورنر) یا عامل (حاکم) ہوا کرتا جسے خلیفہ یا اسکا وزیر یا نائب مقرر کیا کرتا تھا جیسا کہ آگے چلکر معلوم ہوگا۔ لہذا ان اعمال کی جنہیں آجکل صوبے کہتے ہیں۔ کل تعداد ۴۴ صوبے تک پہنچی تھی۔ اور ہر ایک صوبہ کا ایک خانہ ریت المال (ایک دیوان خراج اور ایک یا اس سے زیادہ قاضی ہوتا تھا۔ اس سلطنت کے رہنے والے لوگ اُس زمانہ کی تمدن قوموں میں سے سب سے بڑھے ہوئے تھے جنہیں عرب، اہل فارس، ترک، مغل، کرد و تاتاری، افغان، ہنود، ارمن، سریانی، کلدان، روم، گاتھ، قطبی، فونی، اور بربری وغیرہ قومیں شامل تھیں اور عربی، فارسی، پہلوی، ہندی، رومی، سریانی، ترکی، کردی، آرمینی، قطبی، اور بربری وغیرہ زبانیں بولی جاتی تھیں۔ ان باشندوں میں سے بعض اس قسم کے تھے کہ ان کی اصل زبان بالکل نیت نابود ہو کر عربی، ان کی مادری زبان بنگلی تھی جیسے شام، مصر اور مغرب و عراق کے رہنے والے لوگ۔ اور بعض ایسے تھے کہ ان کی اصلی زبانوں میں عربی زبان کے الفاظ اکثر شے کے ساتھ مل جل گئے تھے مثلاً فارس والے ترکستانی، ہندوستانی اور افغان وغیرہ۔ اور آجکل ایشیا کی بہت سی قومیں ہی غلطیاً تمدن کے اثر سے اپنی زبانوں کو عربی خط میں لکھتی ہیں اس موقع پر ہم کو اس سلطنت کی ان دنوں کی مردم شماری پر غور کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ مگر یہ بات ہماری طاقت سے ہے ذرا بالاتر کیونکہ اہل عرب نے اپنی مملکت کو رہنے والوں کی مردم شماری کرنے کا خیال نہ تھا۔ البتہ ہم ان صوبوں کی آجکل کی مردم شماری پر غور کرتے ہیں۔ اور ان اعداد کو ان مقامات کے مقابل لکھ کر اس بات کا ذکر کرتے ہیں کہ وہ مقامات کس حکومت کے ماتحت ہیں اسکے بعد ہم اس کی آجکل کی حالت کا اُس زمانہ کی حالت سے مقابلہ کریں گے۔

### اسلامی قلمرو کی مردم شماری

| ملکوں کے نام     | آجکل کس حکومت کے ماتحت ہیں | ان کی آبادی حال - |
|------------------|----------------------------|-------------------|
| تمام ملک ایران - | شاہ عجم                    | ۹۰۰۰۰۰۰۰          |
| افغانستان -      | خود مختار -                | ۴۰۰۰۰۰۰۰          |
| بلوچستان -       | انگلستان -                 | ۵۰۰۰۰۰۰           |
| سندھ -           | "                          | ۳۰۰۰۰۰۰۰          |

| ملکوں کے نام   | آجکل کس حکومت کے ماتحت ہیں۔ | انکی آبادی حال |
|--|-----------------------------|----------------|
| ترکستان۔   | روس۔                        | ۴۰۰۰۰۰۰        |
| کازیشیا (قو قاسیا)   | "                           | ۵۰۰۰۰۰۰        |
| ارمینا اور کردستان   | ترکی                        | ۲۵۰۰۰۰۰        |
| عراق   | "                           | ۲۵۰۰۰۰۰        |
| جزیرہ  | "                           | ۲۵۰۰۰۰۰        |
| شام  | "                           | ۲۵۰۰۰۰۰        |
| فلسطین   | "                           | ۲۵۰۰۰۰۰        |
| جزیرہ عرب۔   | "                           | ۵۰۰۰۰۰۰        |
| مالک مصر   | "                           | ۱۰۰۰۰۰۰        |
| لبنان اور کچھ حصہ سوڈان کا۔  | سوڈان                       | ۶۱۰۰۰۰۰        |
| طرابلس الغرب۔  | ترکی                        | ۱۰۰۰۰۰۰        |
| جزائر غرب۔   | فرانس۔                      | ۴۴۲۹۰۰۰        |
| ٹیونس۔   | "                           | ۱۵۰۰۰۰۰        |
| مراکو۔   | خود مختار                   | ۹۰۰۰۰۰۰        |
| سپین   | "                           | ۱۴۰۰۰۰۰        |
| تبریس  | انگلستان۔                   | ۲۰۹۰۰۰         |
| کریٹ   | ترکی۔                       | ۲۹۴۰۰۰         |
| میزان کل ۶۲۶۴۳۰۰۰  |                             |                |
| یہ تو آج دن ملکوں کی مردم شماری ہے مگر بہت سے ایسے اسلامی شہر ہیں جو اس وقت بمقابلہ اُس ممالک کے جو نہیں اسلامی عہد حکومت میں شامل تھے گویا بالکل ویران اور تباہ ہو چکے ہیں اور خاک و نمک عراق یا وہ حصہ جو سواد کے نام سے مشہور ہے اور اس میں بھی مخصوص طور پر بغداد و بصرہ کو توہ تمام ملک عراق کے شہر و صطحی نے شہر بصرہ کی ایسی حالت بیان کی ہے جسے مطالعہ کرنے سے عقل چکا جاتی ہے ہم اُس زرین زمانہ میں ملک عراق کی حالت کا نقشہ پہنچنے کی غرض سے اُس عبارت کو ذیل میں درج کرتے ہیں:- |                             |                |
| اسے جسکی ایک عظیم الشان اسلامی حکومت کا حال ہی میں خاتمہ ہوا ہے یعنی سلطان سکول کے مقبوضات کو سرکار انگلستان نے فتح کر لیا۔ +  |                             |                |

بصرہ ایک بہت بڑا شہر ہے جو اہل عجم کے زمانہ میں نہ تھا۔ اُسے صرف اہل عرب نے آباد کیا ہے۔ اُس میں کویترو وغیرہ کا پانی نہیں ملتا۔ بلکہ نہرین ہی نہرین ہیں بعض اہل اخبار نے لکھا ہے کہ بلال بن ابی بردہ کے زمانہ میں بصرہ کی نہروں کا شمار کیا گیا تھا تو ایک لاکھ بیس ہزار نہروں سے زائد تھیں جن میں چھوٹی چھوٹی کشتیاں چلا کرتی تھیں۔ مجھ کو اس مذکورہ تعداد کے سچ ماننے میں کلام تھا۔ یہاں تک کہ میں نے خود ان مقامات کو جا کر دیکھا پس بااوقات صرف ایک تیر تیراب کی مسافت میں کئی چھوٹی چھوٹی نہرین دیکھیں جن میں چھوٹی کشتیاں چلتی تھیں۔ اور ہر ایک نہر کا ایک نام تھا جسکے ساتھ یا تو وہ اپنے گہر والے والے کی طرف منسوب ہوتی تھی یا اُس سمت کی جانب جدہ کو یہ کہہ کرتی تھی پہرین نے اپنے دلمین تجویز کی کہ یہ نہر اس قدر مسافت کے طول و عرض میں رہی ہوگی۔ لہذا اب آپ اُس مسافت کا قیاس کر لیں جس میں (۱۲۰۰۰) نہرین یا نالیان گہرہ سکتی ہیں کہ وہ کس قدر ہوگی اور اس کے اندر رہنے والوں کی تعداد کتنی ہو سکتی ہے۔

یہ حالت تو بصرہ کی تھی۔ اب بغداد کی طرف توجہ کیجئے جو کہ دار الخلافہ اور دار السلام تھا۔ اسکی حالت کا بھی اسی طرحی نے ان الفاظ میں غما کہ کہینا ہے جیسا کہ خود اُس نے اپنے زمانہ ہجری کی چوتھی صدی میں معائنہ کیا تھا۔ وہ لکھتا ہے :- ”وَقَفَرْتُ فِي قُصُورِ الْخِلَافَةِ وَبَسَاتِينِهَا مِنْ بَغْدَادَ إِلَى نَهْرٍ مِنْ فَرَسَيْنِ عَلَى جِدَارٍ وَاحِدٍ حَتَّى تَقْطُرَ مِنَ نَهْرٍ إِلَى شَطْرِ دَجَلَةٍ ثُمَّ يَتَصَلُّ الْبِنَاءُ بِدَارِ الْخِلَافَةِ مَرْتَعًا عَلَى دَجَلَةٍ إِلَى الشَّامِ سِتَّةَ مِائَاتٍ وَخَمْسَةِ أَمْيَالٍ وَمِثْلُهَا إِلَى الشَّامِ فِي الْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ الْحَرَبِيَّةِ فَيَمْتَدُّ نَارًا عَلَى دَجَلَةٍ إِلَى أَحْسَنِ الْكَوْخِ الْخِمْ“ پہر کہتا ہے :- ”وَبَيْنَ بَغْدَادَ وَالْكُوفَةِ رَاوِيَيْنِ دَجَلَةٍ وَالضَّرَاتِ سَوَادَ مِثْقَالِ غَيْرِ مِيزٍ تَخْتَرِقُ إِلَيْهِ أَنْهَارٌ مِنَ الضَّرَاتِ“ اس کے بعد ان نہروں کی تعداد کہی ہے جو بعد سے نکال کر فرات میں گرائی گئی تھیں۔

پس خیال کرنا چاہئے کہ مذکورہ بالا آبادی کا اُس حالت سے کب مقابلہ ہو سکتا ہے جو آج کل بغداد کی ہے اسلئے

۱۔ دار الخلافہ کے محلات اور باغات بغداد سے نہرین کی طرف ایک قطار میں دو فرسخ تک برابر چلے گئے ہیں جتنی کہ نہرین پر جا کر وہاں سے دریائے دجلہ کے کنارے پہر یہ عمارتیں اوپر کو ہوتی ہوئی شام سے کیٹھ جوتیا پانچ میل کے فاصلہ پر ہے دار الخلافہ سے جا ملتی ہیں۔ اور شام سے مغرب کی طرف مقام حریر کے محاذ میں واقع ہے پہر یہ بستی دجلہ کی طرف اُترتی ہوئی کرخ کے پرلے سر پر تک پہنچتی چلی گئی ہے۔ اس کے بعد وہ کہتا ہے کہ۔ اور بغداد و کوفہ (یا دجلہ و فرات) کے درمیان بڑی گنجان آبادی ہے جس میں کچھ تیر تیر نہیں ہوتی۔ اور دنیا سے فرات سے پہوٹ کر بہت سی نہرین اسکی طرف آتی اور سیراب کرتی ہیں۔ ۱۲۔

کہ موجودہ حالت میں تمام ولایت بصرہ کی مردم شماری ۲۰۰۰۰۰ ہے۔ اور ولایت بغداد کی مردم شماری ۸۵۰۰۰۰۔ ہمارا خیال ہے کہ ان دونوں ولایتوں کی موجودہ مردم شماری اُس تعداد سے کہیں کم ہے جو اُس زمانہ میں اکیلے شہر بغداد کی آبادی رہی ہوگی۔ اور اسی امر پر دمشق وغیرہ ممالک اسلام کے بڑے بڑے شہروں کا اندازہ کر لو۔ جو ان دونوں نہایت کمزور حالت میں ہیں۔ اور اُس موقع پر چنداں شہر بھی تھے جو آج اہم بلاسمیٰ کہتے ہیں۔ جیسے مصر میں فسطاط عراق میں کوفہ۔ انرقیہ میں قیروان۔ اور حوران میں بصری وغیرہ جنکے ذکر کا یہاں پر موقع بھی نہیں ہے۔ باقی ممالک مصر کی بابت مؤرخین عرب کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت مسلمانوں نے اُسے فتح کیا ہے تو وہاں کے پہنے والوں میں سے صرف مردوں کی تعداد دو جواؤن سے لیکر ادھیر عروالوں تک (یعنی کوئی عورت بچہ اور بڑا شامل نہ تھا) انھی لاکھ تھی۔ صرف اسکندریہ میں ۳۰۰۰۰ آدمی تھے۔ لہذا اگر ہم اسی تعداد پر عورتوں بچوں اور بڑھوں کی تعداد کا اضافہ کر دیں تو کل تعداد ۳۰۰۰۰۰ سے بڑھ جائیگی۔ اور یہ تعداد اُسی ملک کے آجکل کے باشندوں کی تعداد سے تنگ بھی ہے۔ گو اس روایت کے صحیح ہونے میں کلام ہی کیا جاتا ہے لیکن مؤرخین عرب کے اقوال کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ اُس زمانہ میں مصر کی حالت بہت اچھی تھی اور وہاں کی زرغیزی اور زرانی قابل تعجب۔ جسکی وجہ سے اُسکی آبادی بھی مد سے بڑھ رہی تھی۔ مغربی کا بیان ہے کہ سولہھین ہشام بن عبد الملک نے اپنے عامل عبداللہ بن الحجاج کو جو مصر کا خراج وصول کرنے پر تئیں تھا مکہ مکرمہ کی پالیس کرے اُس نے بذات خاص اُسکی پالیس کی تو اسکی صرف اس زمین مزروعہ کا رقبہ جو دریائے نیل سے سیراب ہوتی تھی ۳۰۰۰۰۰ فدان تھا۔ یہ رقبہ آجکل کی زیر کاشت زمین کے رقبہ سے چلکنا ہے۔ باوجودیکہ حکومت مصر اس وقت مزروعہ انھی کی سرسبزی اور زرغیزی کے باب میں بہت کچھ توجہ سے کام لے رہی ہے۔ اور جس قدر ممکن ہوتا ہے اُسکی آبادی میں کوشش کرتی ہے۔ اسپر بھی وادی نیل کی زیر کاشت زمین ساٹھ لاکھ فدان سے کہیں کم ہے۔ اور تمام وادی نیل کی جست یعنی وجہ بحری۔ اور وسیعہ۔ دریائے نیل کے دونوں سمت کی زمین چھ ملین فدان سے کچھ ہی زائد ہے۔ اسلئے یہ امر محال معلوم ہوتا ہے کہ آغا ذ اسلام میں وادی نیل کی مساحت اس سے چھ گنی بھی ہو لیکن یہ بات خیال میں آتی جو کہ اہل عرب نے اُس خطہ کو بھی جو اس وادی کے جانب شرق بحر احمر کے قریب تک پھلا گیا ہے اور وہ خطہ بھی جو اسی کی غربی سمت میں وادی نظردن تک پھیلا ہوا ہے کاشت میں لے لیا ہو کیونکہ اُس زمین کی جس میں لوہین لگی ہیں اور وہ صحرائی لیسیا میں واقع ہے۔ اور دریائے نیل اور بحر احمر کے مابین والی زمین اور بحر احمر سے لیکر بحر روم تک کے مابین کا وہ حصہ انہی جو عربیہ میں ہے اس تمام خطہ کی مساحت چار لاکھ پیل مربع سے بڑھ جائیگی اور چار لاکھ پیل

مربع ایک سو ستاسی ملین فدان کے برابر ہوتے ہیں۔ اتنا معلوم ہو جائیگا کہ بعد یہ کچھ تعجب نہ امر نہ ہو گا کہ اس قدر وسیع خطہ میں سے تیس ملین فدان زمین زیر کاشت رہی ہو۔ اور یہ بھی مستبعد نہیں کہ وہاں کے باشندوں کی تعداد تیس ملین سے کم نہ ہو۔

ہمارے اس قول کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ ٹوئین عرب ملک مصر کی مساحت قریب قریب اتنی ہی بیان کرتے ہیں جتنی کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ تقریباً لکھتا ہے: ملک مصر کی زمین کی آخری حالت جس کا احاطہ کر گیا ایک سو بیس ملین ہے۔ اس کی مدت کاشت ساٹھ دن تھی اور زمین کی مساحت ۸۰۰۰۰۰۰۰ فدان زمین میں جو اس کے بعد کے زیر نگرانی و انتظام تیسری صدی ہجری کے وسط میں ۲۴۰۰۰۰۰۰ فدان زمین مرز و حد تھی۔ اور اس میں کام نہیں کہ جس تک اس زمین میں ۸۰۰۰۰۰۰ ہمسکان ہمیشہ تر و دوکرتے رہیں۔ اس کا خراج پورا نہیں ہوتا۔۔۔ الخ۔

اسی قسم کی آبادی اون بڑے بڑے اسلامی شہروں کی بھی سمجھی جائے جو اپنے اپنے ملک کے صدر مقام تھے۔ جیسے افسس میں قلعہ غرناطہ۔ اور طلیطلہ۔ اور عراق و شام کے بیشتر بلاد جو اس زمانہ میں عظیم الشان شہر تھے۔ اور آج چھوٹے چھوٹے گاؤں رہ گئے ہیں۔

لہذا اگر ہم تمام اون باتوں کو پیش نظر رکھیں جنہیں ہم اوپر بیان کر آئے ہیں تو یہ امر کچھ بعید از قیاس نہ ہو گا۔ کہ مملکت اسلامی کا ہر دم شماری کے پورے عروج کی حالت میں ہر سو سے لیکھا کھس کر ڈھکے ہی ہو۔ اور یہ تعداد تمام یورپ کی آبادی کے قریب قریب برابر ہے چنانچہ سلطنت اسلام کی دو تہائی کا بیان کرتے ہوئے ہم ہر کہیں اسکا تذکرہ کرینگے۔ +

## اسلامی سلطنت کے امور مملکت

**اسلامی حکومت** اسلامی حکومت کا سبب ہجرتِ مدینہ کے اندر داخل ہوا۔ ان دنوں مسلمان صرف صحابہؓ تھے جنکی تعداد چند دہائیوں سے زیادہ نہ تھی۔ ان میں سے کچھ بھارت تھے اور تھوڑے سے انصارِ مسلمہ انہوں نے اسلامی حکومت کی بنیاد مسأوات۔ برادرانہ و برائاد و ایک دوسرے کی مدد کرتے رہنے پر کبھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ نبی ﷺ علیہ السلام نے مسلمانوں کے مابین بھائی چارے کی رسم قائم کی تھی۔ اور اس رشتہ برادری کی منہج یون فرمائی تھی کہ تمام مسلمانوں کا مال اور اون کے کاروبار ایک کر دیئے نہ جسے ان کے اس قول ”میں ترک کلا“

لے جس نے کسی قسم کا بوجھ (یعنی ترس و جزا) چھوڑا، ہمارے ذمہ اور جس نے مال چھوڑا وہ ان کے وارثوں کا ہے۔ +



قالینا ومن ترك مالا فلو رثته“ سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح تمام لوگوں کے کاروبار کا ایک کر دینا اتحاد کی زیادتی کا موجب تھا۔ اور اوں دونوں حکومت کے تمام کاروبار صرف بنی رسول اللہ علیہ السلام کی ذات پر موقوف تھے۔ حکومت۔ انتظام ملک اور دین صرف ہی تین اس وقت حکومت اسلامی کے کاروبار تھے۔ چنانچہ مسلمانوں نے سب سے پہلے نماز۔ زکوٰۃ اور اسکے علاوہ اور اسی قسم کی باتیں اپنے اوپر فرض قرار دین جو دینداری کی قسم سے شمار ہوتی ہیں۔ ہم ان امور میں صرف اُسی ایک پہلو سے بحث کرنا چاہتے ہیں جو ایک حکومت کے قیام میں غل بکھاتا ہو۔ باجماعت نماز اور اکر لے کر کفیع دینا میں باہمی اتحاد کا بڑھنا اور امام کی اطاعت کا عادی ہونا ہو سکتا ہے باقی ہر زکوٰۃ۔ وہ حکومت کی بیخ و بنیاں اور اسکے کاروبار کی اہل ہے اس لئے کہ وہ بیت المال (خزانہ) کی جڑ ہے جسے ہم صیغہ مال سے تعبیر کرتے ہیں۔

یہ امر مخفی نہیں ہے کہ سلطنتوں کے انتظامات مختلف طریقوں پر ہوتے ہیں جن میں ملکی جمہوری مطلق۔ اور مقید۔ چار قسم کی حکومتیں پائی جاتی ہیں اور ہر سلطنت کے قواعد و ضوابط دوسری حکومت کے اُمین قوانین سے جدا ہوتے ہیں جسکا بیان کرنا مشکل ہے۔ لیکن جس قدر حکومتیں ہیں وہ سب آخر کار دنیاوی بقوں میں شرک پائی جاتی ہیں۔ وہ باتیں یہ ہیں :- (۱) مال۔ (۲) سپاہ۔ سلطنت خواہ کوئی سی ہو اور اسکے قواعد و قوانین چاہے کچھ بھی کیوں ہوں لیکن اُس میں مال اور سپاہ کا وجود ضرور ہوگا کیونکہ بغیر ان دونوں چیزوں کے سلطنت کا وجود قائم ہی نہیں رہ سکتا اور اکثر صورتوں میں تو یہ یکجا جاتا ہے کہ قیام حکومت کی ابتدائی حالت میں بنسبت حالت مابعد کے ان دونوں باتوں کا وجود زیادہ ضروری پایا جاتا ہے۔ اسلامی حکومت کے اوائل میں خود مسلمان لوگ سپاہی تھے۔ اور نماز کے ذریعے اُن کا اتحاد اور ان کے باہمی برادرانہ تعلقات فوجی نظام تھے۔ اور زکوٰۃ سے وہ مال مراد ہے جو فوج کے قائم رکھنے کے لئے لازم ہوتا ہے۔ لہذا اسلامی سلطنت کے بنیادی امور صرف اس ایک آیت میں درج ہیں۔ ”واقموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وارکعوا مع الرکعین“ زکوٰۃ سے اُس رشتہ اتحاد کا مراد استحکام مقصود تھا جو اسلام کی بنیاد ہے۔ وہ اس طرح کہ مالدار مسلمانوں سے کچھ رقم ان کے زائد مال میں سے لیکر غریب مسلمانوں کو دیدی جاتی تھی۔ گویا کہ لینے میں زکوٰۃ اور دینے میں صدقہ کے طور پر متسلل ہوتی تھی چنانچہ بنی رسول اللہ علیہ السلام نے معاذ بن جبل کو زمین کی جانب روانہ کرتے ہوئے ان سے یہ بات فرمائی تھی کہ ”تم غریب ایک صاحب کتاب قوم کے پاس پہنچو گے۔ ان کو اس بات کی گواہی دینے کی جانب بلانا کہ پرستش کے قابل کوئی مہو و بخر اللہ پاک کے نہیں ہے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کے رسول ہیں۔ اگر وہ لوگ اس کو مان لیں تو انہیں بتا دینا کہ خداوند پاک نے رات اور دن میں اُنہیں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ وہ

لوگ اسکو بھی تسلیم کر لیں تو پھر کہنا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ایک صدقہ بھی فرض کیا ہے جو انکے مالداروں سے لیکر انہیں میں کے غریب کو دیا جاتا ہے جس وقت وہ لوگ اسکی بی اطاعت کریں تو خبردار پھر انکے عہد مالوں کو ہاتھ نہ لگائے اور انکے مال دولت سے تعرض نہ کرنا۔ اور غلام کی آدھے بچتے رہنا۔ اسلئے کہ اسکی آہ اور جناب باری کے امین کوئی حجاب نہیں ہے نہ اسی قول کو بغیر غور دیکھنے سے ہمارا دعوے صاف صاف ثابت ہو جاتا ہے۔

زکوٰۃ کو مالداروں پر واجب قرار دینے اور ذقیقہ دن کے حوالہ کرنے میں ایک قابل قدر تکت مخفی ہے۔ اسلئے کہ یہ بات غریبوں کو رضی کر نیوالی ہے جسکی تعداد بہت زیادہ ہوتی ہے خاص کر ایام ہالیٹ میں جو کہ غلام اور خود نمائی کا زمانہ گزرا ہے۔ ایسا بتاؤ جو نا اور بھی مناسب تھا۔ اسلام کہہ کر کی امداد اور اسلئے طاقتور کا ہم پلہ بنا دینے کے لئی آتا تھا اور اس نے اپنا یہ عمل پورا کیا۔ اسی وجہ سے جو لوگ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دشمن تھے وہ سب ہار و قوم تھے جسکو یہ بات بُری لگتی تھی کہ اپنی قوم کے غریب لوگوں کو اپنے مال دولت کا حصہ دار بنائیں اور وہ سکین اور انکے بھائی بنیں۔ اور واقعہ بدر بکراے کے بعد مسیحین غنائم اور جزیرہ (دکس) کی آمدنی اور بھی اضافہ ہوئی جسکا مفصل بیان آگے چلکر آئے گا۔ اس وقت سے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ابوبکرؓ کے عہد میں سلطنت کے کاروبار کا انحصار ان امور پر رہا۔

زکوٰۃ جو مالدار مسلمانوں سے لیکر غریب کو تقسیم کی جاتی تھی۔ جنگ جہاد سے حاصل شدہ مال غنیمت جو مجاہدین کے ہاں بانٹا جاتا تھا۔ اور دینی عینی بیہودہ نصاریٰ میں سے جو اہل عرب مسلمانوں کی ذمہ داری میں آگئے تھے اپنی جزیرہ غیرہ محفل کا متحرک کرنا۔ ان تمام کاموں کے والی اور افسر خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) یا انکے خلیفہ ہوتے تھے۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور خلیفہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جس قدر مال کہیں سے آتا تھا وہ تمام مسلمانوں پر برابر تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ چھوٹے بڑے۔ آزاد۔ غلام اور مرد و عورت کا کوئی امتیاز و تفریق نہ تھی لیکن اگر مال غنیمت ہوتا تھا تو اس میں سے خلفاء ہی اپنا حصہ لے لیا کرتے تھے جو آگے چلکر بیان ہوگا۔ قاعدہ یہ تھا کہ جس وقت باہر کے ملکوں سے مال متاع دین میں آتا مسیحی نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) میں لاکر رکھایا جاتا تھا۔ اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) یا خلیفہ اسے بلا کسی قید اور ضبط کے اپنی مرضی کے موافق لوگوں میں تقسیم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس میں سے کچھ بھی باقی نہ رہتا جاتا تھا۔

جس وقت عمر بن الخطابؓ کے عہد میں فتوحات کا دائرہ وسیع ہوا۔ نئے نئے ملک مسلمانوں کے قبضے میں آنے لگے اور عرب ہلے رو دیوں اور فارسیوں سے ملے جلے تو انکی آمدنیان بڑھ گئیں۔ اور یہ کیفیت ہوئی کہ چاروں طرف سے مال و دولت پہنچ پڑا۔ اسلئے وہ مجبور ہوئے کہ اُسے ضبط و قید میں رکھیں اور آمد و خرچ کی یقین کریں عمر بن عمرؓ کو خیال گزرا کہ آمدنیوں کو ذوق میں ضبط کیا جائے اور اس میں سے ہر سال لوگوں کو بقصد تحقیق و خلیفہ دینے کے بعد جو رقم باقی

بچے اُسے وقت ضرورت کیلئے محفوظ رکھا جائے۔ لہذا عمر نے سترہ سین (اور بقول بعض سترہ سین) یہ انتظام شروع کیا۔ اس عمل کو دیوان کے نام سے تعبیر کرتے ہیں اور ایسا کرنے میں رومیوں اور فارسیوں کی پیروی کی گئی تھی۔

عمر نے اپنے گرد و پیش کے مسلمانوں پر غور کی نظر ڈالی تو ان کے کئی طبقے اور درجے پائے جو حکومت اسلامی کے قیام و توسیع میں ان کے کوثر ہو نیکے لحاظ سے قائم ہوتے تھے۔ اسلئے ان کو مناسب معلوم ہوا کہ ان میں سے شخص کا وظیفہ اسکی خدمات کے لحاظ سے مقرر کریں مگر اس کے ساتھ ہی انہوں نے قرابت بنوی (یعنی عبداللہ علیہ السلام) کا بھی خیال کیا اور پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رشتہ داروں کو ایک خاص طرز پر ممتاز بنایا جسے ہم آگے چلکر بیان کریں گے۔ مقررین کی دستی اور ترتیب میں ایک مقرر وظیفہ کی جانب سے مقرر ہوا جو ان کی درجہ بہال اور حساب کتاب میں اشتول رہتا تھا۔

پہلے زمانہ میں مدینہ کے اندر کثرت مال آنے لگا۔ اس وقت عمر نے ایک خزانہ باگہ بھی تعمیر کرا دیا جس کا نام بیت المال رکھا گیا۔ بیت المال کا قیام کرنا عمر نے کی اولیات میں سے ہے۔ اگرچہ ہم ابو بکر کے عہد میں ہی بیت المال کا ذکر کئے ہیں لیکن یہ صرف ایک تیسری بات ہے۔ سنے کہ ابو بکر کے پاس اس قدر مال کہاں بچتا تھا جسے وہ کسی خزانہ یا مکان میں جمع کراتے۔

سترہ سین خلفائے راشدین کی حکومت کا فائدہ ہو گیا اُس وقت سلطنت کے عہدہ دار حسب ذیل تھے:-  
(۱) خود علیہ (حاکم عام)۔ (۲) اُن کے عامل دیگر ممالک اور شہروں میں۔ (۳) کاتب جو اُن کے خطوط لکھتا تھا اور خزانہ داخل و خارج کا حساب بھی رکھتا۔ (۴) ایک خاص خادم جسے لوگ حاجب کہاتے تھے۔ (۵) خزانچی جو بیت المال کے نگران ہوتا تھا۔ (۶) قاضی جو مقدمات کا فیصلہ کیا کرتا۔ +

خلافات کا بنو امیہ کے ہاتھوں میں جانا ہی اسکا شانہ انتظام اور دنیوی حکمرانی کی صورت اختیار کرنا تھا۔ اب مسلمان لوگوں کا میل جول عجمی لوگوں سے بڑھ گیا تھا۔ اور حکومت کے کاروبار بھی پھل رتنی کے موافق بڑھنے اور دست پانے لگے تھے۔ بنو امیہ نے چند نئے عیسے جنگو اور انہوں نے رومیوں اور فارس والوں سے اقتباس کیا تھا اور یہی طریقہ پڑا ہوا تھا۔ پڑسکھہ سلطنت اور دو فتنہ و شری کے اقتضا سے انکو حشم و خدم رکھنے۔ حاشیہ نشین اور حاجب و عارس مقرر کرنا بھی شوق ہوا اور اس طرح رفتہ رفتہ بنو امیہ کے عہد میں عارسوں۔ دیوان خاتمہ خاک اور دفتر خراج کی بنیاد پر گئی جسکا بیان آگے چل کر آئے گا۔

جس وقت حکومت کی باگ بنو عباس کے قبضہ میں پہنچی غیر قوموں سے میل ملاپ کے باعث زیادہ ہونے لگے۔ غنما و کوعیش پسندی اور آرام طلبی کی چاٹ پڑ گئی۔ لہذا انہوں نے ایسے عہدہ داروں کو بڑایا جو سلطنت کے کام و بار

میں ان کے قیام مقام اور نایب ہو سکیں۔ انہوں نے وزارت اور محاسبت وغیرہ کا عہدہ بڑھا یا اور اعلیٰ اعلیٰ منصبوں کی ضرورت و حالت کے موافق مختلف شاہین ہونی گئیں۔ پھر اسکے بعد ہر ایک اسلامی حکومت نے اپنی اپنی ضرورت کے موافق نئے عہدوں کو اپنے یہاں داخل کرنا شروع کیا۔ جس کے سبب راجہ کے عہدے اور امور مملکت قریب سے جدا اور ان دونوں مقاموں کے محکمے قاعدہ کے محکوموں سے الگ تھے جنکی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔

**محکومین کی شاہین** | اسلامی حکومت کے دوران میں جبکہ اسکے اندر ایک قسم کی لیسندہ سادگی تھی، مگر خلیفہ بذات خاص تمام کاموں کی نگرانی کیا کرتا تھا۔ اسکے عامل اُس وقت تک تھے اور پھر بزرگ لوگ ہوتے تھے۔ اور اس بات کی باطل حاجت نہ پڑتی تھی کہ کوئی انکی کارگزاری کی نگرانی رکھے یا انکی پوشیدہ باتوں کی تحقیق کرے۔ خلیفہ کے پاس کچھ ذاتی مال و ملک یا جاگیر تو ہوتی نہ تھی جس کے حساب کتاب کی ضرورت پڑے بلکہ اُس زمانہ میں تو یہ حالت تھی کہ جس وقت خلیفہ اپنے کسی عامل کو خط لکھتا تھا تو اپنے ہاتھوں سے اُس پر مہر لگاتا یا با اوقات خط بھی اپنے ہی دست خاص سے لکھا کرتا۔ مگر جس وقت کہ خلفا کا اقتدار بڑھا اور خلافت کا معاملہ دینی پہلو سے منکر حکومت ملکی سے تبدیل ہو گیا، خلفائے کاہلی اور قیصر و کسریٰ کی پیروی کو اپنا شیوہ بنایا اور ان کا موہنہ اپنی جانب کے قایم مقام قرار کئے۔ لہذا انہوں نے ایک ایسا عہدہ رکھا جس کا عہدہ دار حکومت کے تمام کاموں کا نگران ہے اس تخت کے انجام دینے والے وزیر کہلائے۔ اور جو عہدہ دار اعمال و بوجبات کا نگران رہتا تھا اس کا نام صاحب دیوان البرید ہوا۔ اور جو شخص کہ خطوط اور قانون پر مہر لگانے اور انہیں لغافون میں بند کر نیکی خدمت پر متعین ہوتے۔ وہ صاحب دیوان توقع ریا، خاتم کے نام سے موسوم ہوئے۔ اور جن عہدہ داروں کو خلفاء کے احکام و اراضیات کی حفاظت پر دھنی وہ لوگ عمال دیوان الضیاع کہے جاتے تھے۔ اور جو عہدہ دار رعاشیہ نشینوں اور خدام خلفاء کے حساب کی نگرانی رکھتے۔ وہ عمال دیوان خاص کہلاتے۔ نیز بعد کے زمانہ میں خلفاء کی حضارت نے یہ ضرورت بھی پیدا کر دی کہ سکے ڈھلوان اور نشان (طرار) سلطنت نقش و نشان میں اسلئے انہوں نے دار الضرب (مختار) اور دیوان الطراز کی بنیاد رکھی۔ اسکے علاوہ چند عدالتیں بھی قائم کیں جن میں سے بعض درخشاہین پیش کر نیکی غرض سے تھیں اور کچھ اسکے سوا دوسری باتوں کے لئے مثلاً دیوان الترتیب، اور دیوان العزیز، یہ آخری عدالت بالبال کے مشابہ تھی خلفائے راشدین کے عہد میں جو شخص کا تب (ریضی) ہوا کرتا تھا۔ وہی عمر کے ترتیب دیے ہوئے دفتر کا سارا کاروبار بھی سنبھالتا تھا جس قدر خراج اور جزیہ وغیرہ کی رقمیں آتیں ان کو آمدنی میں اور جو کچھ فوج کی تنخواہوں اور عاملین اور قاضیوں وغیرہ کے شاہروں میں خرچ ہوتا اُسے مصارف میں خرچ کیا کرتا۔ اسی کے ساتھ عاملوں سے

خط کتابت کہنے کی خدمت ہی انجام دیتا پہر جس زمانہ میں حکمران کے حکم کے اور کاروبار وسیع ہونے تو اسی ایک محکمہ کی مختلف شاخیں ہو کر کئی محکمے بن گئے۔ چنانچہ جتنا حصہ خراج اور جزیہ کے حسابات سے مخصوص تھا وہ عملہ الگ ہو کر دیوان خراج کے نام سے موسوم ہو گیا۔ اور جو حصہ فوجی اور ملکی اخراجات سے وابستہ تھا اسکا عملہ جدا ہو کر دیوان الزام، النفقہ، بخشی گری، کے لقب سے لکھ کر دیا گیا۔ اور جس کام کا تعلق فوجیوں کے ماموں کا جبر و ستم نہ کہنے اور ان کے طبقوں اور تنخواہوں کو تسلیم نہ کرنے تھا اس کے عملے کو دیوان الجند (فوجی دفتر) سے موسوم کیا گیا۔ پہر اور آگے بڑھ کر اسی فوجی دفتر سے دیوان الاساطیل (بیڑہ جات جہاز کا دفتر) اور دیوان اللشور (سجدی چہاونیوں کا دفتر وغیرہ کی نئی شاخیں پیدا ہوئیں۔ جو بچائے حاکموں اور عاملوں وغیرہ سے خط کتابت کہنے کے لئے ایک جدا گانہ دفتر قائم کیا گیا جس کے لئے دیوان الریال یا دیوان الانشاء کا نام تجویز ہوا۔

ابتداء میں بیت المال مسلمانوں کے تمام مالوں اور ہر قسم کی رقموں کا عام مخزن تھا۔ پہر اموی لوگوں اور عباسیوں کے زمانہ میں اسکی پہلی ہی شاخیں ہو گئیں جن میں سے کوئی شاخ صرف صدقہ کے مالوں کے لئے تھی اور کوئی حرم مالوں اور تادانوں کی آمدنیوں کیلئے اور کوئی اموال وراثت جمع رہنے کے واسطے اور چند انکے علاوہ دیگر متفرق رقموں کی غرض سے۔ پس اسی طرح اور کاموں میں بھی شاخیں نکلتی چلی گئیں۔ جیسے کہ ایک فضلہ کے عہدہ سے بڑھ کر دفتر جدائی اور خراجت اور پولیس کا عملہ مقرر ہوا۔ اور اسی کی مانند اور محلے، جیسا شمار نامکن ہے۔

چونکہ ہم اس موقع پر اساسی (اصولی اور بنیادی) دفتروں اور انکی تواریخ پر غور کر نیسے خاندان ہیں۔ اور انکے تمام حالات سے بحث کرنا چاہتے ہیں۔ اور یہ صورت اس وقت تک صاف عیان نہ ہوگی تا وقتیکہ ہم انکے اصول اور آغاز کی حالت پہر انکے شاخ و رشخ ہوتی رہنے کی کیفیت پر غور نہیں کریں گے۔ لہذا ہم پہلے خلافت اور اسکے تواریخ اور عواقب سے ابتداء کر کے بعد ازاں صوبوں کی گورنریوں اور بہر وزارت کے عہدہ نگار بیان کریں گے۔ پہر فوج اور مال کے لئے ایک علیحدہ باب خاص کریں گے اور دوسرے کاروبار کو بھی اسی کے ساتھ ملحق کر دیں گے۔ +

## خلافت

### اسکی ماہیت شرطین۔ اور حقوق

خلافت کی ماہیت | خلافت ایک قسم کی حکمرانی ہے جو اسلام کے ساتھ خاص ہے اور اسکے کو کسی

قوم اور ملت میں پیشتر سے نہیں تھی۔ اگرچہ خلافت خود مختار و شخصی حکومت کی قسم سے ہے مگر وہ رومی قیصر کی اور امپریوں اور فارسی کسروں کی طرز حکومت سے یقیناً بھی کھتی ہے کہ دینی اور دنیوی دونوں قسم کی حکومت پر مشتمل ہے۔ اسی لحاظ سے وہ عام مخلوق کو ان کے دنیوی اور اخروی کاروبار میں شرعی احکام کے مطابق عملدآمد کرنے پر آمادہ کرتی ہے۔ اور قیصر و کسریٰ کی حکومتیں صرف عسلی لایل کی بنا پر عام خلعت کو محض دنیوی مفاد حاصل کرنا پانچ آس میں کوئی کام نہیں ہو سکتا کہ ان دونوں حکومتوں (یعنی خلافت اور دنیوی سلطنت) کے درمیان ایک بین فرق ہے اور بہت بڑا تفاوت لیکن نتیجہ دونوں کا ایک ہی ہے۔ اسلئے کہ جو شخص خلق خدا کا حاکم اور ان کے کاروبار کا مطلق النفاں نگران ہوتا ہے وہ یا تو کسی مفروض قانون کا پابند ہو کر لوگوں سے ان کے مطابق عملدآمد کرتا ہے۔ اور اپنی خواہشوں اور غرضوں کے موافق ان سے کام لیتا ہے۔ یہ ممکن دنیا کے اکثر حاکم اور بادشاہ اپنی رعایا پر ایسے قوانین کے ذریعہ سے حکمرانی کرتے ہیں جو انتظامی غرض کو مد نظر رکھ کر سلطنت کے عالی مرتبہ شیروں اور قوم کے دانشمند لوگوں نے بنائے ہوں انہیں قوانین کی پیروی کرانی حکام ملک کا شیوہ ہوتا ہے۔ اسلام سے قبل رومیوں اور فارسیوں کی یہی حالت تھی اور ان کے یورپ کے خود مختار بادشاہوں کا طرز عمل بھی اسی قسم کا ہے۔ باقی یہی خلافت تو وہ دینی اور شرعی قوانین سے بکڑی ہوئی ہوتی ہے جنکے ذریعے سے خلیفہ اپنی قوم پر حکمرانی کرتا اور اس شرعیہ کے پیغمبر کا نائب بن کر عام مخلوق کو اسکا پابند بناتا ہے۔ اسی قسم کی باتوں میں سے خلافت کا راستہ پر شامل ہونا بھی ہے اور مسلمانوں نے خلیفہ کا نام امام بھی ہی مشابہت سے رکھا ہے کہ جیسے نماز کے امام کی پیروی کیجاتی ہے اسی طور سے خلیفہ کے احکام واجب العمل ہوتے ہیں۔

**خلافت کی شرطیں** چار ہیں جنہیں سے اکثر کا خلیفہ میں پایا جانا ضروری ہے۔ وہ یہ ہیں

حسب ذیل ہیں :-

(۱) علم - (۲) عدالت - (۳) کفایت - (۴) نیک چلنی اور اعتدال کے قابل ہونا۔ (۵) عقل و حواس کی صحت و سلامتی۔ انکے علاوہ ایک پانچویں شرط اور بھی ہے جسکے بارے میں مؤلفین کا اختلاف ہے۔ وہ شرط قریش کا نسب یعنی قبیلہ قریش کے سوا اور کسی خاندان کا شخص خلافت کا دعویدار نہیں ہو سکتا اس صورت میں یہ بات دشوار ہے کہ کوئی عمومی شخص خلیفہ کے نام سے مسلمانوں کے معاملات کا والی بن جائے۔ اس شرط کی اصل ایک حدیث نبوی ہے جو قریش والوں نے انصار کے مقابلہ میں انکی طرف سے جعلی خلافت کی خواہش ہونے پر بطور حجت پیش کی تھی جیسا کہ حدیث ابی بکرؓ کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے۔ یہ شرط اسلامی حکومتوں میں بہر حال پورے طور پر ملحوظ رہتی تھی

چنانچہ قریش والوں کے علاوہ اور کسی شخص نے کبھی خلافت کا مطالبہ نہیں کیا۔ اگرچہ عباسی خلفائے آخری زمانہ میں اونکی کمزوری بے حد بڑھ گئی تھی۔ اور الدیان ملک کا زور بڑھتے بڑھتے اس حد تک پہنچ گیا تھا کہ انہوں نے خلیفہ کو تمام دنیوی قوتوں سے الگ کر دیا تھا اور خلفاء کو بے قابو بنا کر خود مختار حکومتیں قائم کرنے کے بعد اپنے آپ کو سلاطین کے لقب سے ملقب کر لیا تھا۔ باوجود ان تمام حالتوں کے ان سلاطین میں سے کسی کے دل میں خیال نہ آیا کہ وہ خلافت کا دعوے کریں یا خلیفہ بن بیٹھیں۔ یہی بنی بویہ سلجوقی لوگ۔ غزنوی۔ اور طاہری وغیرہ سلاطین جنکی نہایت قوی اور خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں انہیں سے بعض تو ایسے تھے جو خود خلفاء پر بے حد حاوی ہو گئے تھے۔ اور انکو اپنی ہی میں ہی کر لیا تھا۔ لیکن انہوں نے اپنے تئیں سلطان کے سوا کسی اور نام سے موسوم نہیں کیا۔ بلکہ اور خلفاء کی خوشامدین کرتے رہتے تھے۔ تاکہ وہ انہیں سند حکومت پر قائم رکھیں۔ سلطان صلاح الدین ایوبی نے مصر میں بھی یہی برتاؤ کیا۔ کیونکہ جب وقت اُس نے آخری فاطمی خلیفہ سے حکومت مصر کی باگ اپنے ہاتھ میں لی اُس وقت کوئی شخص اُس کا رکنے والا نہیں تھا۔ اور نہ اس کے مقابلین کوئی دعویدار ملک و حکومت ہو سکتا تھا۔ نظام ملک کی گنجیان اُس کے بغض میں تھیں مگر جب اُس نے مستقل حکمران بننے کا ارادہ کیا تو عباسی خلیفہ کا نام خطبوں میں پڑھوایا اور اپنے تئیں خلیفہ نہیں کہلایا۔ بلکہ صرف سلطان کے لقب پر اکتفا کیا۔ خاندان قریش کے علاوہ اور قبیلہ کے جس شخص نے سب سے پہلے اسلامی خلافت حاصل کی وہ سلطان سلیم فاتح عثمانی تھا۔ اس نے ۹۲۳ھ میں منصب خلافت حاصل کیا۔ ائمہ مذہب غنی کی دلیل دربارہ صحت خلافت بنی عثمان یہ ہے کہ خلیفہ مندرجہ ذیل چار حقوق کے پائے جانے پر متولی خلافت ہو سکتا ہے :-

۱۔ **تلاور کا استحقاق** | ایسے معنیہ میں کہ طالب خلافت کی دعوت پر اتنے مددگار ہونے چاہئیں کہ انکے مقابلہ میں روپے زمین پر کوئی دوسرا سر نہ اٹھاسکے۔ اور اس میں کلام نہیں کہ جس نے سلطان سلیم نے مصر کو فتح کرنے کے بعد حصول خلافت کی خواہش کی ہے اسکی یہی حالت تھی۔ +

۲۔ **انتخاب کا استحقاق** | یعنی اہل عقد کی تصدیق جو کہ اماموں اور علماء کی ایک مجلس ہوتی ہے۔ اس بارہ میں انہوں نے یہ حجت قائم کی ہے کہ یہ مجلس اسلام کے اہل ہمد میں مدینہ کے اندر قیام پھر وہاں سے دمشق میں منتقل ہوا کی بعد بغداد میں۔ اور اسکے بعد مصر کے دارالسلطنت قاہرہ میں۔ لہذا اسکا قیام ہر سے قسطنطنیہ میں منتقل ہوا بھی کچھ اجازت نہیں ہو سکتا۔ ایسے جس وقت سلطان سلیم نے مصر کو فتح کیا ہے وہ اپنے ہمراہ علماء ارازمہ کی ایک جماعت کو قسطنطنیہ لے گیا تھا۔ پھر ان کے حلقہ میں چند ترکی علماء کا اضافہ کر کے ایک باقاعدہ مجلس مرتب کر لی تھی جسے ان کے

انتخاب پر تصدیق کی۔ اور خلافت کی تلوار اسکو سپرد کی۔ چنانچہ آج تک یہ رسم جاری ہے کہ عثمانی خلفاء کو علمائے ہاتھوں سے مندر نشینی کے وقت تلوار حایل کرائی جاتی ہے۔ اور یہ رسم آجکل جامع ایوب میں ادا ہوتی ہے۔

۳۔ وصیت کر جانا یعنی خلیفہ وقت اپنے بعد جس شخص کو خلیفہ بنانے کی وصیت کر جائے۔ جس دن سلطان سلیم نے مصر کو فتح کیا ہے وہاں کا آخری عباسی خلیفہ متوکل تھا جس نے سلطان مملوک کے لئے خلافت کی وصیت کی تھی۔

۴۔ حرمین کی حمایت چنانچہ جس وقت سے عثمانی سلاطین خلافت کے متولی ہوئے ہیں سو ااون سات برسوں کے جن میں صفار کے اماموں نے دسویں صدی ہجری کے اندر ان متبرک مقامات پر حکمرانی کی۔ اور بحر ان سات سالوں کے جنہیں ان اکنہ مقدسہ کی حکومت و مامیوں کے قانوں ہی مان چودہ برسوں تک تو بیشک انہیں اس خدمت کا موقع نہ ملایا باقی اب تک ہی لوگ حرمین شریفین کے حامی اور نگران ہیں۔

۵۔ امانت کی حفاظت یہ امانتیں کیا ہیں؟۔ بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تبرکات جاتا سنا علیہ میں محفوظ ہیں مسلمانوں کا قول ہے کہ آثار نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) ابتدا میں تازیون کی دستبرد سے محفوظ رہے تھے جبکو عباسی خلفاء اپنے ہمراہ مصر لگے۔ اور اُس وقت سے برابر ملک مصر میں بحفاظت رہتے چلے آئے یہاں تک کہ سلطان سلیم اول کو قسطنطنیہ میں لے آیا۔ اور وہ اب تک ایک چاندی کے صندوق میں با سفرس کے کنارہ پر سر لے قدیمہ کے ایک کمرہ میں محفوظ ہیں۔

## خلفاء کی بیعت کا طرز

بیعت لینے کی صورت خلفاء راشدین کے عہد میں خلافت شریعے کے ذریعہ سے ہوتی تھی۔ یہاں یہ سوال پیدا ہوگا کہ شریعے کیا چیز ہے؟۔ اسکی یہ صورت تھی کہ خلیفہ وقت جس شخص میں اس امر کی صلاحیت و قابلیت پاتا تھا کہ وہ خلافت کے کار بار کو عہدگی سے بنا سیکے گا۔ اُسے اپنے بعد جانشینی کے لئے نامزد کر دیتا تھا۔ جیسا کہ ابوبکرؓ نے عمرؓ کی نامزدگی کے باب میں کیا تھا۔ لیکن ابوبکرؓ نے انکو اسی وقت نامزد کیا جبکہ اپنے ساتھیوں سے اس معاملہ میں رائے لی تھی۔ اور جس حالت میں خلیفہ کو یہ خوف ہوتا تھا کہ انکا کسی خاص شخص کو نامزد کرنا قیل و قال کا باعث ہوگا تو وہ ایک گروہ کو متعین کر دیتے تھے کہ انہی میں سے کسی کو خلیفہ



منتخب کر لیا جائے جسکی مثال عمرؓ کا طرز عمل ہے۔ خلفاء راشدین میں سے کسی کے دل میں یہ خیال نہیں آیا کہ وہ خلافت کو اپنی نسل کیلئے بطور وراثت مخصوص کریں۔ یہاں تک کہ جس وقت عمرؓ نے ایک جماعت کو شوالہ کے طور پر نامزد کیا تاکہ ان میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کر لیں تو اپنے فرزند عبداللہؓ کو بھی اسی جماعت میں نامزد کیا تھا۔ لیکن ساتھ ہی اس امر کی ممانعت بھی کر دی تھی کہ انہیں خلافت کیلئے انتخاب نہ کریں چنانچہ آخر کار لوگوں نے اسی گروہ میں سے عثمان بن عفانؓ کو خلافت کے لئے چن لیا۔ یہ خلیفہ (عثمانؓ) شہید ہوئے اور کسی شخص کے لئے وصیت نہ کر سکے۔ لہذا لوگوں نے بلا شورے کے علیؓ کو خلیفہ تسلیم کر لیا۔ علیؓ رض کا اسطرح پر بلا ان سے دریافت کئے منتخب ہو جانا بہت سو بڑے بڑے صحابہؓ کو ناگوار گزرا۔ کیونکہ وہ لوگ عثمانؓ کی شہادت کے وقت اور ملکوں میں منتشر تھے۔ اور علیؓ رض کی بیعت میں حاضر نہ ہو سکے اسی لئے ان میں سے کسی نے تو بیعت کر لی۔ اور کوئی اس خیال سے رُک گیا کہ سب لوگ کسی شخص کی خلافت پر اجتماع کر لیں تو ہم بھی اُس میں بیعت کریں۔ ان لوگوں نے خلافت کے معاملہ کو نہ نہیں چھوڑ رکھا تاکہ وہ مسلمانوں کے مابین شورے کے قاعدہ سے عمل میں آئے۔ اور اہل شورے جسے چاہیں متولی خلافت بنائیں۔ پھر اسکے بعد مشہور فساد کا واقعہ پیش آگیا اور جو کچھ گزرے وہ سب پر ظاہر ہے۔

جس وقت حضرت علیؓ شہید ہوئے انکے شیعوں نے تصدیق کیا کہ خلافت کو انہیں کی نسل میں مخصوص کر دین اور ان لوگوں نے یہ خیال اس لحاظ سے کیا تھا کہ اولاد علیؓ نبیؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جگر گوشہ تھے۔ چنانچہ ان لوگوں نے علیؓ سے اس امر کے متعلق اس حالت میں جبکہ وہ بستر موت پر پڑے تھے دریافت بھی کیا کہ کیا تم میری بیعت کریں؟ جبکہ جواب میں علیؓ نے فرمایا کہ: ”میں تمکو منع نہیں کرتا اور نہ ایسا کرنا حکم دیتا ہوں تم خود اس معاملہ کو اچھی طرح سمجھ سکتے ہو، مگر شیعیاں علیؓ نے انکے فرزند حسنؓ سے بیعت کر لی لیکن یہ معاویہؓ بن ابی سفیانؓ کے لئے خلافت کے دستکش ہو گئے اور عہدہ خلافت معاویہؓ کے قابو میں آئی جسے کاروبار خلافت بنو امیہ کے گہرائی میں چلا گیا۔

اس میں شک نہیں کہ خلفائے راشدینؓ کا طریقہ جو ان مقدس لوگوں نے انتخاب خلفاء کے معاملہ میں برتنا ان تمام طریقوں میں افضل تھا جو آج تک کی تمدن توہمون نے بڑی کوششوں اور کامیابیوں کے ساتھ اختیار کئے ہیں۔ خلفاء راشدینؓ کا طرز عمل جمہوری شاہی اور شوروی تینوں طریقوں کا جامع تھا جمہوری اس طرح تھا کہ خلیفہ کا انتخاب عام اہل قریش میں سے ہوا کسی حصہ اور تینوں کے ہوتا تھا۔ اور شوروی اس طرح کہ انتخاب عام ہوا۔

سے ہوتا تھا۔ اور مطلق العنان حکمرانی امین یوں پائی جاتی تھی کہ جب کوئی خلیفہ منتخب ہو کر کاروبار مملکت کی باگ پر قابض ہو جاتا تھا تو وہ بلا قید و بندش جو چاہے کر سکتا تھا۔ لہذا جب ان امور مذکورہ بالا پر وہ چاروں شرطیں بھی اضافہ کر دی جائیں جو ہم نے ابھی بیان کی ہیں تو یہ حکومت بلاشبہ تمام اقسام حکومت سے افضل و اعلیٰ ہو جائیگی۔ اسلئے کہ جب مطلق العنان ماکہ منصف ہو اور اسی کے ساتھ علم، لیاقت، انتظام اور سلامت جو اس سے بھی بہرہ ور تو ہو کر بارسلطنت کے ترقی دینے اور اس کا دائرہ وسیع کرنے اور اپنی رعایا کو موافق رکھنے میں اس سے بڑھ کر کوئی حاکم صاحب قدرت نہ ہو سیکے گا۔ یہ سب فائزے اُس خوبی و خصوصیت کے علاوہ ہیں جو ان خلفاء میں تقویٰ اور زہدانہ زندگی کی قسم سے پائی جاتی تھی جیسا کہ خلفاء راشدین کے حالات دیکھنے سے واضح ہوتا ہے۔

مگر جبکہ اسلامی حکومت بنو امیہ کے قابو میں آئی اور وہ لوگ ملک شام میں، رومیوں سے ملے جلے اور حکومت کے ادنیٰ طریقوں سے واقف ہوئے جاہل روم کے یہاں زیرِ عمل تھے جن میں سے ایک طریقہ نسل بدلی ایک شخص کے گھر میں حکومت کا قائم رہنا بھی تھا۔ تو معاذیہ رنہ کو یہی رومیوں کی دیکھا دیکھی یہ خیال پیدا ہوا کہ وہ اپنی نسل میں بھی موروثی طور پر حکومت کا سلسلہ قائم کریں لیکن ابتداً وہ ایسا کرنے میں جھجکے۔ اسلئے کہ ان کو معلوم تھا کہ اس میں خلفاء راشدین کے طرزِ عمل کی مخالفت ہوگی۔ لہذا انہوں نے اپنے بعض خواص اور مقرب لوگوں سے اس معاملہ میں مشورہ کیا تو غیور بن شعبہ نے ان کو ہمت دلائی۔ اور سب سے زیادہ جرأت انہیں اس خیال نے دلائی کہ اگر اپنے بعد خلافت کے معاملہ کو دہنیں بلا کسی وصیت وغیرہ کے چھوڑ جائیں گے تو باہم نفاق اور فساد برپا ہوگا اور ہر بنو ہاشم و عویال خلافت ہونگے۔ اور ہر بنو امیہ اپنے سوا کسی غیر کی خلافت تسلیم نہیں کریں گے۔ اسلئے یہ صورت ایسی حالت میں نہایت کی دہشت لوگوں کے دلوں سے نکل گئی ہے مکی طبیعت غالب آچکی ہے اور لوگ مصیبت کی جانب رجوع ہو گئے ہیں۔ آخر کار فساد پھوٹنے کا باعث ہوگی۔ لہذا اس فتنہ سے بچنے کی خاطر انہوں نے اپنے بیٹے زید کیلئے بیعت کا سر انجام کیا اور پیش بندی کے طور پر اس خیال سے کہ کہیں اُن کے بعد پھر کوئی فتنہ نہ اٹھ کھڑا ہو اپنی زندگی ہی میں زید کے واسطے لوگوں سے بیعت طلب کی اور آہستگی کے ساتھ اس امر کو دیکھنا چاہا کہ لوگ کیا خیال ظاہر کرتے ہیں۔ مگر کوئی خرابی اور دنگ نہ ہوا دیکھا۔ اسی قاعدہ پر ان کے بعد ان کے جانشینوں نے بھی عمل درآمد رکھا۔ مگر عمر بن العزیز نے اس قاعدہ کو توڑ کر خلفاء راشدین کا طریقہ اختیار کرنا چاہا مگر عام لوگوں کی شورش کے باعث نہ کر سکے۔ اور ان کی مدتِ خلافت بھی کچھ طویل نہ تھی جس کے بعد ان کے

پہلے پھر وہی معاویہ والا طرز اختیار کر لیا۔

عباسی عہد حکومت میں مامون الرشید نے بھی ایسا ہی قصد کیا تھا چنانچہ اُس نے علی بن موسیٰ ابن جعفر صادقؑ کو جو امام علیؑ کی نسل سے تھے اپنا ولیعہد بنا کر ان کا نام رضاء رکھا تھا لیکن بنو عباس اُس کے اس نسل سخت ناراض ہو گئے۔ اور مامون الرشید کی بیعت تو کر لیا اسکے چچا ابراہیم بن المہدی سے بیعت کر لی۔ اور اگر مامون جھٹ پٹ اس معاملہ کی تلافی کرنے پر آمادہ نہ ہو جاتا تو خلافت اسکے ہاتھ سے نکل ہی چکی تھی اسی اپنا ارادہ فتح کر کے اس نے دار شکے طور پر یہی خلافت قائم رکھی۔ اور اسی کے موافق عباسی اور فاطمی وغیرہ دیگر مسلمان خلفاء کا عملہ رآمد رہا۔

**بیعت اور اُسکی قسم** بیعت سے مراد اطاعت کا اقرار ہوتا تھا یعنی جب کسی شخص نے کسی امیر سے بیعت کی تو گویا اُس نے اسکی فرمانبرداری کا اقرار کر لیا اور اپنی ذات کے تمام معاملات کا اُسے مختار بنا دیا اور اب خلافت طبع ہو یا حسب فساد اغرض جس بات کا بھی حکم اُس امیر کی جانب سے ہو گا وہ اُسکے ماننے میں ہرگز انکار نہیں کرے گا اور کسی امیر میں امیر کے حکم سے انحراف سرتابی کا ترک ہو گا۔ اہل عرب کا دستور تھا کہ جب کسی امیر سے بیعت کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کو اُسکے ہاتھ میں دیتے۔ اس طرز عمل سے اقرار کی مضبوطی کا اظہار مقصود ہوتا تھا۔ اور چونکہ یہ صورت مشتری و مالک کے فعل سے مشابہ ہوتی تھی۔ لہذا بیعت کے نام سے موسوم ہوئی۔ جو لفظ جامع کا مصدر ہے۔ بعد میں رفتہ رفتہ ہاتھوں کا ملنا بیعت قرار پایا۔ اور عرف لغت کے اعتبار سے یہی بیعت کا مدلول یہی امر ہے۔ اسلام میں سب سے مقدم بیعت بیعت عقیدہ تھی۔ اور اسی بیعت کے مہول پر وہ قسین بھی ہیں جو خلفائے اسلام تو اہل اطاعت کرائے وقت بطریق حلف لیا کرتے تھے۔ اور جتنے طریقوں سے قسم کھانی جاتی ہے اُن سب طریقوں سے قسم کھلاواتے تھے۔

**یہین (قسم)** بیعت کی عبارت حکومتوں اور حالتوں کے ساتھ بدلتی گئی۔ گو اُس کا مقصود مدعا ایک ہی رہا۔ جس وقت انصار نے نبی ﷺ سے مقام عقبین بیعت کی ہے تو اوہنوں نے یوں کہا تھا۔ یا رسول اللہ ﷺ ہم لوگ آپ کو پناہ دہی سے اُس وقت تک بے تعلق ہیں۔ جب تک کہ آپ ہمارے گھر کو تشریف لے جائیں۔ لہذا جب آپ ہمارے وطن میں پہنچ جائیں گے تو ہماری پناہ میں آجائیں گے۔ اُس وقت جن باتوں سے ہم خود اپنا اور اپنے بال بچوں کا بچاؤ کرتے ہیں آپ کو بھی اُن باتوں سے محفوظ رکھیں گے۔ اس مقام پر ایک اور عبارت بھی ہے جو مقام عقبہ میں بیعت کیلئے استعمال کی گئی تھی اور یہ بیعت بیعت انصار کے نام سے مشہور ہے۔ وہ عبارت حسب ذیل ہے: ”ہم نے بیعت کی اس قرار پر کہ خدا کے ساتھ ہم کو

شریک نہ بنائینگے۔ چوری نہیں کریں گے۔ زنا نہ کریں گے۔ اپنی اولاد کو روٹیوں کو قتل نہ کریں گے۔ اور کسی پر بہتان نہ باندھیں گے۔ کسی امر معروف میں نافرمانی نہ کریں گے۔

جس زمانہ سے ابولمخاض اسانی نے بنی عباس کیلئے بیعت طلب کرنی شروع کی تو اسکی عبارت یہ ہوئی تھی میں تم سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضمانت دی کیلئے انکی اطاعت کرنے پر بیعت لیتا ہوں۔ اور تم پر اس قول کے نباتنے کیلئے خداوند پاک کا عہد اور اسکا شایق ہے ہم روزیہ نہ کر کے مطالبہ نہ کرو گے اور نہ کسی قسم کا لالچ کرو گے جب تک کہ تمہارا جو حکام از خود تھیں روزیہ نہ دینا شروع نہ کریں اگر تم اسکے خلاف کرو تو تمہاری عورتوں پر طلاق غلام کا آزاد کرنا۔ اور پیادہ کبہ اللہ کا سفر کرنا لازم ہو گا۔

جب کسی خلیفہ کی بیعت کرنی چاہتے تھے تو دستور یہ تھا کہ سب سے پہلے اکابر مملکت بیعت کرتے تھے۔ اور انکے بعد اصحاب مناصب میں سے جو ان سے دوسری درجہ پر ہوتے۔ عباسی عہد حکومت میں سب سے پہلے خلیفہ سے بیعت کرنا والے فوجی لوگ اور سپہ سالار اور بغداد کے قاضی ہوا کرتے تھے۔ اور اکثر اوقات ان لوگوں سے قسم لینے پر فوج کا میر منشی مقرر ہوتا تھا۔ اور لوگوں کا نام لے لیکر پکارتا جاتا تھا۔ اسکے بعد وزیر یا اسکا قائم مقام اٹھ کر خلیفہ کے سپر رانچا ہوتوں سے عہد باندھتا اور اسے پادشاہ کرتا تھا جس وقت بیعت کی کارروائی ختم ہوجاتی تو خلیفہ کے روبرو بہت سی القاب پیش کئے جلتے تھے جن میں سے کسی ایک لقب کو پسند فرما کر وہ اپنے لئے خاص کر لیتا۔ اس قسم کے القاب صرف مسلمانوں ہی کے زمانہ میں ایجاد ہوئے تھے۔ عباسی حکومت کے پہلے دور میں یہ القاب بہت ہی سادے سادے ہوا کرتے تھے۔ مثلاً امین۔ مامون۔ اور رشید۔ مگر جب یہ قسم کا زمانہ آیا تو ایک بزرگی کا نام بھی اسکے لقب پر بڑایا گیا اور اسکا نام "المعظم بالله" قرار پایا۔ پھر اس کے بعد خلفاء عباسیہ کی بیعت یہ ہو گئی۔

جب خلیفہ سر اٹکے محل میں بیعت کر لی جاتی تو پھر خلافت کا جلوس اسکے سامنے حاضر کیا جاتا۔ یہ بہت سے گھوڑے ہوتے تھے۔ جڑاؤ ساز و سامان سے آراستہ اور انکے سائیس بھی بہت ہی زرق برق و دریاں پہنے ہوا کرتے تھے۔ پھر خلیفہ سوار ہوتا اور بڑے بڑے عمائد سلطنت گھوڑوں پر سوار اسکے گرداگرد حلقہ باندھ لیتے۔ خلیفہ کے روبرو ایک شخص ننگی ٹواریا تہ میں لپے پایادہ پاجنتا اور نو صین سربراہ دور و یہ صف بستہ رہتین انہیں صفوں کے پیچ میں شاہراہ پر ہوا کہ موکب خلافت قصر خلافت تک جاتا جو بغداد کا دیوان عام تھا۔ خلیفہ کے دیوان عام میں جلوس کرنے کے بعد حسب حالت موقع ممالک غیر اور صوبجات ماتحت سے تہنیت جلوس پیش

کرنیکے لئے آنیوالے وفد حاضر و بارہوئے۔ اور لوگ تہنیت نامے پیش کرتے تھے۔

بیعت کی عبارت اور جشن جلوس خلافت کی کیفیت میں تغیر حکومت کے ساتھ ساتھ اختلاف پیدا ہوتا رہا۔ لیکن منیچہ اور مہول سب ایک تھا۔ وہاں اہل یہ ہوتا تھا کہ کتاب و سنت کے حکم کے مطابق عمل کرنے پر خلیفہ اور اسکی عریت کے مابین باہمی عہد و پیمان لیا جائے۔ خلفائے راشدین کا طریقہ تھا کہ بیعت لینے کی عبارت میں اختصار و نظر رکھتے تھے جیسا کہ آپ حکومتوں کی سیدھی سادی ابتدائی حالت کے بیان میں اُنکے طرز عمل کی سادگی ملاحظہ کرچکے ہونگے۔ پہلے تو بیعت کی عبارت زبان سے کہی جایا کرتی تھی۔ بعد ازاں لکھکر محفوظ رکھی جلتے لگی۔ اور ابتداً چند کلمے ہوا کرتے تھے۔ پھر رفتہ رفتہ کئی سطرون تک نوبت پہنچی۔ کیونکہ اُسین جتنوں الفاظ کی بھرتی اور طوالت کیجا بے لگی تھی جبکہ مقتضی حکومتوں کا وہ تمدنی کے زعم میں مستغرق ہونا تھا اور عزت و عظمت کے ساتھ یاد رکھے جائیں خواہش کا پیدا ہونا۔ اسلئے کہ جس وقت حکومت و سلطنت کا اقتدار جم جاتا ہے تو تمام حکمرانوں کا قاعدہ ہے کہ وہ اپنی نمائش اور زیبائش کو بہت کچھ ترقی دینے لگتے ہیں چنانچہ آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں بیعت کی جو عبارت خلیفہ حاکم بامر اعد عباسی کے لئے لکھی گئی وہ اس قدر لمبی تھی کہ اس کتاب کے چار صفحے اُس سے بھر کر جاسکتے ہیں۔

**ولیعہد کی بیعت** | ہم نے خلافت کے موروثی ہو جانیکے بعد کی حالت بیان کرتے ہوئے یہ ذکر کیا تھا کہ خلفاء اپنے بیٹوں کے واسطے ولیعہد کی بیعت لیا کرتے تھے یا اولاد نہ ہونے یا اوکے صغیر سن ہونے کی صورت میں اپنے اُور قرابت داروں کو ولیعہد بنایا کرتے تھے۔ وہ لوگ اس بیعت لینے کے واسطے ہی ایسا ہی جشن ترتیب دیتے تھے جیسا کہ خلفاء کی بیعت لینے کے وقت ہوا کرتا تھا نیز خلفاء کو جس وقت ایسا کہ منظور ہوتا کہ کسی شخصوں کو ولیعہد کیلئے نامزد کریں تو اپنے ارادہ کو اہل الرائے کو گون سے ظاہر کر کے اُن سے مشورہ لیتے جس طرح کہ خلیفہ منصور عباسی نے کیا کیونکہ اُس نے جس وقت اپنے فرزند مہدی کے لئی بیعت لینے چاہی اور جعفر اس معاملہ میں اُسپر معترض ہوا تو منصور نے لوگوں کو حاضر ہونیکا حکم دیا۔ چنانچہ جلد ہوا اور مقرر لوگوں نے کھڑی ہوکر تقریریں کیں۔ شاعروں نے نظمیں پڑھیں چونکہ ان سبھوں میں مہدی کی تعریف زیادہ کی گئی تھی۔ اسلئے مہدی کی بیعت غالب ہی۔

خلفاء کا یہ بھی دستور تھا کہ جب اپنے بیٹوں یا بہائیوں میں ایک سوزا شدہ شخصوں کو خلافت کے قابل دیکھتے تھے تو ایک بیٹے یا بہائی سے ولیعہد کی بیعت لیتے اور شرط لگا دیتے کہ اسکا جائزین ننان یا ننان انھیں

جیسا کہ یزید بن عبد الملک نے جس وقت اپنے ولیعہد کی بیعت لینے چاہی اور اس وقت تک اس کا بیٹا بہت ہی کم عمر تھا تو اس نے اپنے بھائی ہشام سے اس شرط پر بیعت کی کہ اس کے بعد میرا بیٹا ولید بن یزید جانشین ہو اور اگر شور و تل میں جب کوئی ضروری اور لازمی بات خیال میں آجاتی تو وقتاً فوقتاً شرائط بیعت میں کچھ تغیر و تبدل بھی کر دیا کرتے تھے کبھی ایسا بھی ہوتا کہ خلیفہ اپنے کسی بیٹے کی ولیعہد کی بیعت لیتے ہوئے اس شخص کو نامزد کر دیتا جو ولیعہد کا جانشین ہو سکے۔ اور ولیعہد کو اختیار دیدیتا تھا کہ وہ چاہے تو نامزد شدہ شخص کو خلیفہ بنائے اور چاہے نہ بنائے جیسا کہ خلیفہ ہارون الرشید نے اپنے بیٹے مامون کیلئے ولیعہد کی کاغذ لکھتے ہوئے اور اس کے بعد اپنے دوسرے فرزند قاسم کو نامزد کرتے ہوئے مامون کو یہ اختیار دیدیا تھا کہ اگر اس کی مرضی ہو تو قاسم کی ولیعہد قائم رکھے ورنہ اسے علیحدہ کر دے۔ +

عہد یا اقرار نامہ | یہ ایک تحریر ہوتی تھی جسے خود خلیفہ یا اس کا نائب (میرمنشی) لکھا کرتا تھا اور اس پر خلیفہ اپنی اور اپنے خاندان والوں کی ہرین ثبت کر کے ولیعہد کو یا اس کے متولی کو سونپ دیتا تھا کہ اسے وقت ضرورت کے لئے محفوظ رکھے۔ یہ اقرار نامہ کسی امانت دار کے مکان یا خانہ یا مسجد یا کعبہ میں محفوظ رکھا جاتا تھا جیسا کہ رشید نے اون دو تحریروں کو جو اس نے اپنے دونوں بیٹوں امین اور مامون کے لئے لکھی تھیں اور جنہیں بعد مامون کے قاسم کو نامزد کیا تھا خانہ کعبہ میں ودیعت رکھوایا تھا۔ +

## خلافت کی علامتیں

خلافت کی تین علامتیں تھیں۔ چادر۔ انگوٹھی۔ اور عصا۔

چادر | یہ چادر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی چادر تھی۔ جسے وہ برابر اوڑھتے رہتے تھے اور آخر کار کتب بن نہیر ابن ابی سلمان نامی ایک مشہور عربی شاعر کو انعام میں دیدی تھی۔ کتب نے وصال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کی تھی اور مسلمانوں کے مقابلہ سے بہاگ گئے تھے۔ جس زمانہ میں اہل اسلام نے مکہ کو فتح کیا ہو۔ کتب کے بہائی بھائی ابن زہیر نے اذکویہ لکھ بھیجا کہ "رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بہت سے ایسے لوگوں کو کمین قتل کر ڈالا ہے جنہوں نے اون کی ہجو کی تھی یا انہیں اذیت دی تھی۔ اور قریش کے جتنے شاعر باقی بچے ہیں وہ جہاں اتھان بہاگ گئے ہیں۔ لہذا اگر تمہارے ولین کچھ خواہش ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر اس

بہت جلد حاضر ہو جاؤ کیونکہ وہ کسی ایسے شخص کو جو توبہ کرتا ہو ان کے پاس آئے نقل نہیں کرتے۔ کتب کو اسکے سوا اور کسی صورت میں بہتری نظر نہ آئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب جمع کر کے توبہ کریں وہ مدینہ میں آئے اور اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیا۔ اور اپنے اس مشہور قصیدہ کے ساتھ ایک مطلع یہ ہے۔ "بانت سعاد فقلبی الیوم مذبول بد متیثم اشراہا لم یفد مکبول"

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مع کی آنحضرت نے انکی بہت کچھ خاطر دارات فرمائی بعض صحابہ نے کتب کو قتل کرنا چاہا تھا۔ اپنے انہیں منع کر دیا اور اپنی چادر مبارک کعب کو عطا فرمادی۔ یہ چادر کعب کے گہرانے میں اس وقت تک موجود رہی جبکہ معاویہ بن ابی سفیان نے اپنی خلافت کے زمانہ میں ان سے چالیس ہزار روپے کے معاوضہ میں خرید لی۔ اسکے بعد سے اموی اور پھر عباسی خلفاء میں وراثتاً منتقل ہوتی رہی۔ ابوالفداء نے ذکر کیا ہے کہ وہ چادر جب سیون کے ہاتھ سے نکل کر تازیوں کے قبضہ میں چلی گئی تھی۔ مگر اب یہ چادر مبارک آستانہ (استنبول) میں سرے قدیم کے اندر تبرکات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہے شاید ابوالفداء یہ معلوم ہونے پر کہ تازیوں نے بغداد کو بہت کچھ تاخت و تاراج کیا تھا۔ اور عباسی خلفاء سے بدحواسی میں مصر کی طرف بہاگ گئے تھے۔ اس وہم میں پرکھا ہو کہ تازیوں نے خلیفہ کے محل سے جو سامان لوٹا تھا اسی میں یہ چادر بھی چلی گئی۔ مگر دراصل عباسی لوگ چادر کو اپنے ساتھ مصر لے گئے تھے جب سلطان سلیم نے مصر کو فتح کر کے عباسیوں سے خلافت لی تو چادر بھی اُسی کے ساتھ لے لی۔

انگوٹھی یا مہر

خلفاء نے مہر کا رہنما محض نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مشابہت حاصل کر نیکی غرض سے اختیار کیا تھا۔ اسلئے کہ جس زمانہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر اور کسریٰ کو دعوت اسلام کے خطوط لکھنے چاہے تو ان سے کہا گیا کہ اہل عجم کسی ایسی تحریر کو نہیں لےتے جب پر اہل یا آخر میں مہر نہ ہو۔ لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چاندی کی مہر بنوائی اور اوپر "محمد رسول اللہ" لکھ دیا۔ یہ مہر نوبت بہ نوبت ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ تک پہنچی۔ اور عثمانؓ کے ہاتھ سے چاہ اریس میں گر گئی۔ اسکے بعد باوجود بڑی تلاش کے جب اسکا پتہ نہ لگا تو عثمانؓ نے اُسی کے مثل ایک اور مہر بنوائی عثمانؓ کے بعد بیعت لوگ خلافت کے متوال ہوئے سب اپنی مہر میں بنواتے رہے جن سے خطوط کے شروع یا آخر میں گیر و ملی یا سیاہی کے ذریعہ مہر لگاتے تھے۔ اسکے بعد خطوط بند کرنے کے بعد نوم لگا کر ان مہر کو نشان دیتے تھے۔ موم سے مہر کر دیا عمل خلفاء میں سب پہلے معاویہؓ نے فریب ہی سے بچنے کیلئے

اختیار کیا تھا کیونکہ انہوں نے ایک بار زیاد بن ابیہ کو جو کوزمین اور نکاحا عامل تھا یہ لکھا کہ عمر بن زبیر کو ایک لاکھ درم دیدو اور وہی خط عمر کو دیدیا کہ اُسے زیاد کے پاس لیجائیں عمر بن زبیر نے سو کو دو سو بنادیا۔ زیاد نے اتنی ہی رقم انہیں ادا کر دی۔ جب اس خرچ کا حساب معاویہ کے سامنے پیش ہوا تب یہ فریب لکھا۔ اُسی وقت معاویہ نے خطوط اور شقوق کی نگرانی اور اُن کے بیٹے یا شکر بن ثمال کے بعد دونوں کناروں پر مہر کر نیک حکم دیدیا۔

بلاذری نے بیان کیا ہے کہ مسلمانوں میں دیوان زمام و خاتم کی بنیاد سب سے پہلے زیاد بن ابیہ نے ولایت رگرز (عراق کے زمانہ میں رکھی۔ اُس نے اس طریقہ کو اہل فارس سے حاصل کیا تھا۔ بلاذری ہی کا بیان ہے کہ اسلام سے قبل فارس کے حکمرانوں کی کئی ایک مہرین ہوا کرتی تھیں جن میں سے ہر ایک ایک خاص غرض کیلئے استعمال ہوتی تھی۔ ایک مہر رازداری کی تھی۔ ایک خطوط اور مراسلات کی۔ ایک فرمانوں اور جاگیر ناموں کی۔ اور ایک مہر خراج کے لئے مخصوص تھی۔ جو شخص اُن مہر دیکھ لگائے پرمامور ہوتا تھا وہ سنا حسب زمام کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا۔

معاویہ کے عہد سے بنی عباس کے زمانہ حکومت کے وسط تک دیوان خاتم کا شمار بڑے اہم فنون میں ہوتا رہا اسکے بعد یہ سرشت بالکل نابود ہو گیا۔ کیونکہ اب اون تمام کاموں کی انجام دہی خلیفہ کے قابو سے نکل کر امیروں و ذیروں اور سلاطین وغیرہ کے ہاتھوں میں پہنچ گئی تھی خلیفہ ہارون الرشید عباسی نے بجائے فضل بن یحییٰ کے جعفر بن یحییٰ کو وزیر بنا چاہا تو یحییٰ برکی سے یوں کہا تھا یا اَبَت! میں چاہتا ہوں کہ اپنی انگوٹھی کو دابنے ہاتھ سے نکال کر بائیں میں پہن لوں گا تو یاد رکھو انگوٹھی کے تقویرات نکالنا یہ تھا۔ خلفاء کی مہر بہت عزت اور عظمت کی چیز شمار ہوتی تھی جس وقت وزیر وغیرہ عہد داران حکومت آئے کسی خطر پر لگانے کیلئے اپنے ہاتھ میں لیتے تو تولافت کی نظم دینے کیلئے کہڑے ہو جاتے جب کسی تحریر پر مہر کرنی ہوتی تو سیاہی یا رنگین مٹی اُس پر مل کر گاند پر چا پ لیتے۔ یا کسی نرم شے پر لگاتے تھے مثلاً موم پر یا لکے نقش بخوبی اُبھر آتے کہیں مہر تحریر کے آئینہ کی جاتی تھی اور کبھی شمع میں جسکے ساتھ تہ تیج تسمیہ یا خلیفہ کے نام کے سلسل اور مسج فقروں کی عبارت بھی ملائی جاتی تھی یا جو ان کا جی چاہتا وہ عبارت ملا دیتے۔ یہ گویا تحریر کی صحت کی سند ہوتی تھی۔ اور بلا اُس عبارت اور مہر کے تحریر نگی اور غیر مستند بھی بناتی تھی۔ مہر کو علامت بھی کہتے تھے۔ +





یہ تبرکات حسبِ نیل ہیں :- (۱) چادر - (۲) نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ایک دندان مبارک - (۳) حضور اطہر کے چند موئے مبارک - (۴) آپ کی پالوش مبارک - (۵) علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ باتی چھ - (۶) دلوہے کے برتن جنگی بابت کہا جاتا ہے کہ ان میں حضرت خلیل اللہ علیہ السلام زمرم کا پانی پیا کرتے تھے۔ (۷) امام ابی حنیفہ کا جعبہ - (۸) سیدنا یحییٰ علیہ السلام کا ذراع - ہر سال رمضان شریف کی ۸ تاریخ کو ان تبرکات کی زیارت ہوتی ہے جلائم اب سلطان اعظم اپنے جلوس سواروں کے محل میں صوفیہ بانگیاں بٹہ لٹھیاں لیجا کر وہاں بزم زیارت ادا فرماتے اور اون تبرک چیزوں سے برکت حاصل کرتے ہیں جس موقع پر واسطہ شے کے بٹے بٹے اراکین اور عہدہ دار بھی سلطان کے ہمراہ ہوتے ہیں۔

عصا خلافت کی تیسری علامت تھی۔ جب کوئی نیا خلیفہ مسند نشین ہوتا تو چادر - انگوٹھی - اور عصا لے کر سامنے پیش کیا جاتا تھا بنی امیہ اور بنی عباس میں یہ دستور ہمیشہ جاری رہا۔

## خلافت کی نشانیاں

خلافت کی نشانیاں بھی تین تھیں۔ خطبہ - سکہ اور طراز (مارکہ)۔

**خطبہ** | خلافت کے نشانات میں سے ایک یہ تھا کہ نماز میں منبر پر خلیفہ کیلئے دعا مانگی جائے۔ یہی صلیت یوں تھی کہ خلفاء بذاتِ خاص نماز پڑھانے کا کام انجام دیتے تھے۔ وہ لوگ نماز کے فرائض کو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لئے دعا و صحابہ کے واسطے رضا کی استعا پر تمام کیا کرتے تھے جس زمانہ میں خلفاء نے ممالک فتح کئے اور اون پر عامل اور والیوں کا تقرر کیا تو یہ حکام اپنی ولایتوں میں امارت کے متولی ہونے لگے۔ انکے دستور ہو گیا کہ جب نماز پڑھاتے تو اسے خلفاء کے لئے دعا کرنے پر ختم کرتے۔ سب سے پہلے جس والی نے یہ کام کیا وہ عبداللہ بن عباس تھے۔ جب یہ حضرت علیؓ کے عہد میں حاکم بصرہ مقرر ہوئے تو منبر پر یہ تادہ ہو کر کہا: اللھم (اللھم صل علیک) پھر ان کے بعد بھی یہ طرزِ برابر جاری رہا۔ رفتہ رفتہ کسی ملک میں خلیفہ کیلئے دعا کا مانگا جانا وہاں کی حکومت ہونے کی علامت قرار پا گیا۔ بعد ازاں میں خلفاء کی حالت کمزور ہونے لگی تو وہ امیر اور سلطان جو خلیفہ پر قابو کر لیا کرتے تھے اس دعا میں خلفاء کے شریک بن گئے۔ اور خلفاء کے ناموں کے بعد اپنے نام کو ذکر کرنے لگے۔ اس کے بعد والے زمانہ میں خود سلاطین خاص اپنے ہی واسطے مستقل طور پر دعا مانگوانے لگے۔ مگر خلفاء راشدین

کے حق میں دعا کرنا آج تک جاری ہے۔ اور تمام اسلامی ملکوں اور اسلامی آبادیوں میں ہر ایک جماعت جمعہ کے وقت ان کے لئے منبر پر دعا کی جاتی ہے۔

**سکہ** خلافت یا اعلیٰ الاطلاق شاہی کی نشانیوں میں سے ایک نشانی یہ بھی ہے کہ نقدود۔ دروپیہ پیسہ۔ اور اشرفی۔ ہر ایک لوبہ کے ہڈیہ سے نقش اُبھارے جلتے ہیں جس میں خلیفہ یا سلطان کا نام کُدا ہوتا ہے۔ اور سکہ کہتے ہیں۔ اور سکہ حکومت کے لئے نہایت ضروری چیز ہے۔

**اسلام سے پیشتر اہل عرب کے نقدود** اسلام سے قبل اہل عرب کسریٰ اور قیس کے سکوتوں سے کام چلاتے تھے جو درہم اور دینار کہلاتے تھے۔ دینار سنہری اور درہم دھبلی سکے ہوتے تھے۔

ایسے جیسے آج کل ہمارے مان گنی اور ریال ہوتے ہیں۔ اہل عرب سونے کو ”دین“ اور چاندی کو ”درق“ سے تعبیر کرتے تھے۔ ان کے یہاں کچھ سکے تانبے کے بھی رائج تھے جنہیں سے ”جہ“ اور ”دانی“ کا نام مشہور ہے۔ لیکن ان تمام نقیات کا مرجع وزن تھا کیونکہ دینار سے دوسونے کا ٹکڑا اور درق جس کا وزن ایک شقال جو اور اُس پر اُس بادشاہ یا شاہنشاہ کا سکہ ہو جس نے اُسے ضرب کیا ہو۔ درہم سے ایک درہم سکہ جو وزن چاندی کا سکہ اور ہوتا تھا جبکہ ”دانی“ بھی کہتے تھے۔ آج کل دینار انداز اوس فراک کے برابر ہوتا ہے۔ اہل عرب کے یہاں دینار دس درہم کا ہوتا تھا۔ اور بسا اوقات اُسکی قیمت ۳۰ تاکنس اور پندرہ کے مابین بدلتی رہتی تھی۔ یہ حالات کے موافق کبھی اس سے بھی بڑھ جاتی۔ گویا درہم فراک کے برابر ہوتا تھا۔ یا باغاف و دیگر یون کہا جائے کہ ایک چاندی کا درہم تقریباً چار غروش مصری کے مساوی ہوتا تھا۔

**احکام السلطانیہ کے مصنف بیان کیا جو**

کوفی درہم میں وزنوں کے ہوا کرتے تھے۔

اور اشقال کے وزن سے بیس قیراط ہوا۔ اسی کو درہم بنید کہتے تھے۔ ۲۰) جس کا وزن ۱۲ قیراط ہوتا تھا۔

۳) وہ درہم جو وزن میں ۱۵ قیراط ہوتا۔ مصنف

مذکور کے علاوہ اور لوگوں نے ایسے درہم کا ہوا بھی

بیان کیا ہے جن میں سے صرف ایک درہم کا وزن چوب



(دینار رومی)

اشقال ہوتا تھا اور اُنکو بھاری سمی کہتے تھے۔ اور ایک درہم پانچ شقال کے برابر ہوتا جسے ”ہلکا سمی“

دوسرے کہتے تھے یہ سب درہم ملک فارس کے سکے تھے۔

اسلام سے قبل عرب والوں کے یہاں دو طرح کے دینار پائے جاتے تھے۔ (۱) ہرقلی یا رومی۔ (۲) کسرویی یعنی فارسی۔ درم بھی ایسے ہی تھے لیکن گمان غالب یہ ہے کہ ان کے لین دین میں رومی دینار اور فارسی درہم ان کا استعمال ہوتا تھا۔ اسی وجہ سے ہرقلی دینار انہیں بہت عزیز اور پسند ہے یہاں تک کہ ان کی خوبصورتی اور چمک دمک کو انہوں نے ضرب انشل بنا رکھا تھا۔



(دینار فارسی)

دینار لاطینی زبان کا لفظ ہے۔ اس کی اصل ایک

ایسے چاندی کے ٹکڑے پر دلالت کرتا ہے جو دس

سے آس کے مساوی ہو۔ آس رومی درہم کے

ایک قسم کا درہم ہوتا تھا۔ اسی لئے پہلے پہل دینا مضروب

ہوا تھا۔ دینار کا لفظ لاطینی زبان والوں کے یہاں

لفظ (Deni) سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں دنل۔ اس دینار کا وزن سات رومانی اونٹنی

یا ایک رطل (لیبرہ) کے سوین حصے کے برابر ہوتا تھا یعنی وہ لوگ ایک لیبرہ چاندی کو سو دیناروں پر تقسیم

کرتے تھے۔ اسکے بعد ان لوگوں نے طلائی دینار مضروب کیا۔ اس وجہ سے ان کے یہاں دو قسم کے دینار

ہو گئے۔ ایک چاندی کا اور دوسرا سونے کا۔ لاطینی لوگوں سے اہل فارس نے سیکھ کر اپنے یہاں بھی ویسے

ہی سکے مضروب کئے۔ اور انہیں ناموں سے موسوم۔

اسلامی سکے اہل عرب ظہور اسلام اور ملکوں کو فتح کر نیچے بعد حکومت اسلامی کے زمانہ قیام تک رومی اور

فارسی سکوں سے لین دین کرتے رہے۔ مگر قیام سلطنت کے بعد ان کو اپنا تمدن قائم کرنا منظور ہوا۔ اس تمدن

کی ضروریات میں سکے ہی داخل تھا۔ لہذا انہوں نے پہلے پہل اپنے اور اہل روم و فارس کے بائیں مشترک

وضع کے درم و دینار مضروب کئے۔



(نقد خالد بن ولید)

ان سکوں میں سے ایک سکہ وہ تھا جس پر

میں خالد بن الولیدؓ نے بمقام طبرہ مضروب کرایا۔ یہ

سکہ بالکل رومی دینار کے ہیکل تھا۔ اس میں ایک طرف

صلیب۔ تاج۔ اور چوکان وغیرہ کا نقش تھا اور دوسری طرف یونانی حروف میں خالد کا نام (XAAEΛ)

اور یہ حرف (BON) منقوش تھے اس شکل کا نقل ڈاکٹر مولر مشہور جرمن مؤرخ گمان کرتے ہیں کہ یہ حرف ابو سلیمان کے مقطع ہیں جو خالہ کی کنیت تھی۔ +



(نقود معادیہ بن ابی سفیان)

ایک اور دوسرا قطعہ بھی تھا جو معادیہ کے نام پر مضروب ہوا تھا۔ لیکن اسکی شکل فارس کے ایک تیار سے نقش و نگار وغیرہ میں ملتی ہوئی تھی۔ صرف اتنا فرق تھا کہ اس معادیہ کا نام تھا اور فارسی دینار پر نہیں اسکی شکل بھی ہر قسم ڈاکٹر مولر مذکور سے نقل کی ہے دوسری نے ایک قسم کے نقود کا ذکر کیا ہے جن کو

”بنفیدہ“ کہتے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ ”راس لیل“ نے اُسے عمر بن الخطابؓ کے لئے ایک کسروی سکے سے مضروب کیا تھا جس پر بادشاہ کی تصویر تھی۔ اور کرسی کے نیچے فارسی عبارت میں ”نوش خور“ لکھا تھا جسکے معنی ہیں آرام سے کھاؤ۔ +

چودت پاشا مرحوم کا بیان ہے کہ میں نے ایسے نقود بھی دیکھے جنکو امیر رون اور الیون نے خلفائے راشدین کے عہد میں مضروب کرایا تھا۔ ان سکون میں سے قدیم سکہ طبرستان کے قصبہ نرنگ میں ۲۸ھ کے اندر مضروب ہوا تھا جسکے دائرہ پر خط کو فی میں ”بسم اللہ ربی“ لکھا ہوا تھا۔ اور ایک قسم کا سکہ ۳۸ھ کا ضرب کیا ہوا دیکھا۔ جسکے دائرہ پر بھی یہی عبارت موجود پائی۔ اور ایک سکہ سالت میں بمقام یرد مضروب ہوا تھا۔ جسکے دائرہ پر پہلوی خط میں ”عبدالمدین زبیر امیر المؤمنین“ منقوش تھا۔ مگر یہ سکہ اسلامی حکومتوں میں رواجاً معتبر نہ تھے۔ بلکہ اکثر انکے لین دین رومی اور فارسی نقود سے ہوتے تھے۔ ۶۳ھ عبدالملک بن مروان کے عہد حکومت میں یہ صورت پیش آئی کہ اس خلیفہ نے طراز (مارک) کو رومی سے عربی میں بدل چاہا جسکا بیان آگے آئے گا۔ شاہنشاہ روم کو یہ بات ناگوار گذری اُس نے خلیفہ عبدالملک کو دیکھی دی کہ تم طراز کو بدلو گے تو میں اپنے دیناروں پر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف شتان الفاظ منقوش کرواؤں گا عبدالملک کو اس بات کے سننے سے سخت صدمہ گذرا۔ اُس نے مسلمانوں میں کے بڑے بڑے ذی وجاہت اور اہل الرائے لوگوں کو جمع کر کے اُن سے اسبابہ میں رائے لی۔ انہیں لوگوں میں سے کسی نے اُسے بتایا کہ اس معاملہ میں امام محمد باقرؑ سے رجوع کرنا چاہئے۔ اُن سے ایک امام ہیں۔ اور

اس وقت مدینہ میں رہتے تھے مشورہ لو۔ اگرچہ عبدالملک کو گوارا تو نہ تھا کہ جو ہاشم کے کسی امام سے کچھ بدوائے۔ اسلئے کہ وہ حکومت اور ملکداری میں اُسکے مد مقابل بننے تھے۔ لیکن مجبوری تھی اُنکے مدد کے بغیر کام بھی نہ چل سکتا تھا۔ اسلئے اُنہیں بلوانا ہی پڑا۔ عبدالملک نے اپنے عامل کو جو اسکی طرف مدینہ میں مقرر تھا لکھا۔ ”محمد بن علی بن حنفیہ کو بہت عزت کے ساتھ میرے پاس بھیجو۔ اور اُنہیں ایک لاکھ درم سفر خرچ کے لئے اور تیس ہزار درم خرچ خانگی کیو اسطے نذر کرو۔ اسکے علاوہ خود دیا جو لوگ اُنکے ہم کاب سفر کرنے پر آمادہ ہوں سب کے لئے سفر کے سامان میں آسانی پیدا کرنے کی کوشش کرو۔“ چنانچہ جب امام محمد باقر و شقین آگئے تو عبدالملک نے اُن سے شاہنشاہ روم کی نیت کا حال بیان کر کے اُنکو اسبارہ میں مشورہ پایا۔ کیونکہ رومی شاہنشاہ اسلام کے ساتھ بدسلوکی کرنے پر آمادہ تھا۔ امام موصوفے فرمایا۔ ”تم اس بات سے پریشان نہ ہو۔ اسی وقت کاریگروں کو بلاؤ وہ تمہارے سامنے ہی بیٹھ کر درم اور دینار کے سکے تیار کریں۔ اُنکو توجہ باری اور نوکر رسول الصلی علیہ وسلم منعوش کراؤ۔ درم اور دینار کے ایک طرف ذکر خدا ہو۔ اور دوسری جانب ذکر نبی صلی علیہ وسلم۔ اور درم و دینار کی گولائی میں اُس شہر کا نام ہو جہاں وہ مضروب ہوا۔ اور سہمیں ضرب کیا گیا۔ علاوہ بریں تیس درہم و ان کو تینون تک درہم و ان میں سے ہنگا کر وزن کرو۔ دس وہ ہنگا وزن دس شقال فی درہم ہوتا ہے۔ اور دس چہ شقال فی درہم وزن والے۔ اور دس درہم اپنی پانچ شقال کے ان تینون کا وزن ۱۲ شقال ہوگا مجموعی وزن کو تیس پر تقسیم کر نیسے فی درہم سات شقال کا وزن پڑیگا کھانچ کے باٹ ڈھولائے جائیں جو سات شقال سے کم یا بیش نہ ہوں۔ اسکے بعد دینار دس شقال وزن کے اور درہم سات شقال کے مضروب کئے جائیں۔“

عبدالملک نے اس رائے پر عمل کر کے اپنے سکے تمام اسلامی ممالک میں بھیجادیئے۔ اور لوگوں کو انہیں کا امین میں کرنیکی ہدایت کی۔ ان درہم و دیناروں کے علاوہ اور سکون سے معاملہ کرنے والوں کو قتل کی دھمکی دی اور ہدایت کی کہ اس سے پہلے کے رائج سکے بیکار کر کے ٹکس لاون میں داخل کر دیو جائیں تاکہ وہ دوبارہ اسلامی سکون کی شکل میں مضروب نہ کئے جائیں۔

یہاں تک جو کچھ بیان ہوا وہ دوسری کا قول تھا لیکن ابن اثیر نے رائے غالب بن زید بن معاویہ کی جانب منسوب کی ہے۔ اور ابن اثیر کے علاوہ اور لوگوں نے اسے بعض دوسرے شخصوں کی جانب بھی منسوب کیا ہے عبد الملک کے ضرب کئے ہوئے دینار ”دینار شقی“ کے نام سے موسوم ہیں عبدالملک کے عامل ”عجلان“ نے

جو ملک عراق کا گورنر تھا یہ حکم دیا کہ دینار کی قیراطوں سے پندرہ قیراط کا درم مضروب ہو اسکے بعد عراق کے امراء (حکام) اکثر خالتون میں بنی امیہ کے لئے سکے ضرب کرتے رہے۔

بنو امیہ کے سکون کا نقش ایک جانب چپ میں "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ" اور اس کے گرد "بِسْمِ اللَّهِ ضَرَبَ هَذَا الدِّرْهَمُ فِي بَلَدِ كَذَا اسنتہ كذا" ہوتا تھا۔ اور دوسری طرف وسط میں "الدر احد الدر الصمد لم يولد ولم يكن له كفوا احد" جیسے گرد "محمد رسول اللہ اسلہ بالہدے و دین الحق لیطہرہ علی الدین کلہ۔ ولو کرہ المشرکون" منقوش ہوتا تھا۔ یہ عبارت دینار اور درم دونوں پر یکساں نقش کیجاتی تھی۔ +

اسی وقت سے مسلمانوں نے رومی اور فارسی سکون کا



استعمال ترک کر دیا۔ بنی امیہ کے نقود میں سب سے زیادہ جید سکے وہ تھے جنکو عمر بن ہبیرہ نے مسکوک کرایا تھا۔ اور وہ "ہبیرہ بن ہبیرہ" کے نام سے مشہور تھے۔ ان کے علاوہ دوسرے ادبھی تھے۔ (۱) خالدی ۲ منسوب

بر خالد بن عبدالملک الجلی - (۲) یوسفیہ: یوسف بن عمرو (نقود عبدالملک بن مروان)

کے مضروب کئے ہوئے۔ یہ سب لوگ اموی خلفاء کی جانب سے ملک عراق پر عامل تھے۔ چنانچہ جب وقت عنان خلافت بنو عباس کے ہاتھ میں گئی ہے تو خلیفہ منصور عباسی وصول خراج کے وقت سوائے ان تین سکون کے زمانہ بنی امیہ کے دوسرے سکے ہرگز نہیں لیا کرتا تھا۔ +

اسلامی نقود کی تاریخ نہایت طویل ہے جس کے بیان کا یہ موقع ہی نہیں۔ ہماری کتاب "تاریخ مصر الحریث" میں اکثر نقود اسلامی کی تشکیلیں اور ان کے مضروب کرایا لوگوں کے نام مذکور ہوئے ہیں مگر مختصر اس قدر کہنا ضروری ہے کہ اسلامی مسکوکات مسلمانوں کی تمام دار السلطنتوں اور ان کے مشہور شہروں میں جو ملک عراق شام اُندلس خراسان اور ہندوستان وغیرہ میں واقع ہیں مضروب ہوئے تھے اور وہ سب سکے شکل جسامت اور عبارت میں ایک دوسرے سے ایسے ہی جدا ہوتے تھے جیسے زمانہ ادھکرتین جدا جدا ہوتی تھیں۔ پہلے انکی تحریر خط کوئی میں تحریر ہو کرتی تھی بعد ازاں مروجہ نسخ میں لکھی جاتے تھے۔ یہ تغیر ۱۳۰ھ میں العیز محمد بن صلاح الدین الاویلی حاکم مصر کے عہد میں ہوا۔ +



(نقود العزیز بن صلاح الدین)

نظارہ میں معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسلام اوائل میں دوسری صدی ہجری کے آغاز تک سکون کی حالت میں اُس شہر کا ذکر نہیں کیا کرتے تھے جہن جہ ضرور ہوا ہو۔ بلکہ جس وقت ضرب کی تاریخ کا ذکر کرتے تو اس کے پہلے سنہ کا لفظ لکھتے تھے۔ بعد میں اُس لفظ کو بھی

لفظ ”عام“ سے بدل دیا۔ اور اکثر حالات میں یوں لکھتے تھے ”فلان سنہ کے مہینوں یا فلان سال کے مہینوں میں یا فلان شخص کے عہد حکومت میں“ تاریخ ابتداء قیام کے حساب سے حرفوں میں لکھی جایا کرتی تھی، بعد کہ رقموں میں لکھی جانے لگی۔ سب سے پہلے جو کسے ایسے پائے گئے کہ ان پر رقموں میں تاریخ لکھی تھی وہ سلاطین کو ملے ہوئے تھے۔ +

**دارالضرب یا محال** سلطنت کے لئے اُس وقت بھی دارالضرب کا وجود ویسا ہی ضروری تھا جیسا کہ ہم آجکل دیکھتے ہیں۔ اور اسلامی حکومتوں کی اُن کے ہر ایک دور میں یہی حالت تھی چنانچہ کوئی پائے تخت یا صدر تمام حکمرانوں سے نامی نہ ہوتا تھا۔ بقدر اقتدار وہ۔ دشمنی، بصرہ اور قرطبہ وغیرہ میں تو بہت بڑی بڑی سکالین تھیں۔ دارالضرب میں انہی نقود پر پروان مضروب ہوتے تھے ایک قسم کا محصول (ٹیکس) لیا جاتا تھا۔ جسے ٹکڑی کی برت اور سکہ ڈالنے والوں کی اجرت سے موسوم کرتے تھے۔ اس ٹیکس کی مقدار ایک درم فی صدی تھی۔ بسا اوقات باضلاف مقامات یہ ٹیکس بھی مختلف ہوتا تھا۔ اور حکومت کو اس درم سے مقبول آمدنی ہو رہتی تھی۔

جس مقدار کے سکے کوئی سلطنت مضروب کراتی تھی اُسکی حالت مختلف ہوتی تھی۔ لہذا اس بات کا صحیح اندازہ کرنا کہ ہر سلطنت میں اتنے سکے مضروب ہوئے ایک دشوار امر ہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے یہاں سکے کی حالتیں بہت کچھ بدلتی رہی تھیں۔ کبھی تو ایک حکومت کے قیام کو کوئی کئی سال گزرتے تھے۔ مگر وہ اپنا سکہ ضرور نکراتی تھی بلکہ کسی دوسری سلطنت کے سکوں سے کم چلاتی رہتی تھی کبھی ایسا ہوتا کہ اپنے یہاں ہی نقود ڈھلوانی اور دوسری حکومتوں کے نقود سے بھی مراد لکھتی تھی۔ ان سب باتوں کا مفصل بیان تو محال ہے۔ لیکن ہم شمال کے طوے پر کچھ اس بات کے متعلق ہمیں ملے کا بیان لکھ دیتے ہیں۔

”نعم الطیب“ میں آیا ہے کہ چوتھی صدی ہجری میں جبکہ اندلس کی حکومت بنی مرادان کے قبضہ میں تھی وہاں کے عہد نگ سال کی آمدنی جو صرف درجہوں اور دیناروں کے ڈھلنے سے حاصل ہوتی تھی۔ ۲۰۰۰۰۰ دینار تک



پہنچ گئی تھی دینار کا تبادلہ سترہ دینوں سے ہوتا تھا۔ ہم اس آمدنی کو ایک فیصدی مل مضروب کے اعتبار سے دیکھیں تو محض اُن نقیاتی کی مقدار جو اندلس میں مضروب ہوتے تھے ۲۰۰۰۰۰ دینار ہوتی ہے جو ایک کروڑ گنی کے سادگی اور اُس قسم کا دو حصہ بڑھ کر جو آجکل دولت انگلشیہ مضروب کراتی ہے۔ حالانکہ اسکی عظمت و جبروت تمام عالم میں آشکار ہے اور وہ اس وقت پورے عروج پر ہے۔ اگر نقد و مضروبہ اندلس پر ادن سکون کی تعداد کا ہی اضافہ کیا جائے جو دولت فاطمیہ کے پائے تخت قاہرہ اور حکومت عباسیہ کی دارالسلطنت بغداد اور اسکے ماسوا اُن دیگر بڑے بڑے اسلامی شہروں میں جو اُن دنوں مکرانی کے مرجع بن رہے تھے مضروب ہوتے تھے۔ تو اُن سب مسکوکات کی مقدار بڑی بہاری ہو جائیگی۔

اُس زمانہ میں نقد و ضرب نہایت سادہ حالت میں تھی یعنی ایک لوہے کا سانچہ لیکر اُس میں وہ عبارت جسکا درم یا دینار پر ابھارنا مقصود ہوتا اُٹھی نقش کیجاتی۔ پھر سونے یا چاندی کے ٹکڑے جنکا وزن درم اور دینار کے برابر ہوتا تھا۔ لیکر سانچہ (ٹہپہ) کو اُس پر رکھتے اور اوپر سے ایک بہاری گہن لیکر چوٹین لگاتے یہاں تک کہ ٹہپہ کے حروف اُس طلائی یا نقرئی ٹکڑے پر نمایاں ہو جاتے۔ پہلے اسی لوہے کے ٹہپے کا نام سکڑ کہا گیا تھا۔ اسکے بعد اُس نشان کو سک کہنے لگے۔ جو نقیاتی پر بن جاتا تھا۔ پھر اس سے بھی بعد کے زمانہ میں یعنی منتقل ہو کر اس کام کے انتظام اور انجام دہی کیلئے مستقل ہونے لگے جو کہ ایک عہدہ تھا۔ لہذا یہ لفظ اُس منصب کا علم (مضروب نام) ہو گیا۔ دارالضرب میں بہتے چوٹے بڑے عہدہ ہوتے تھے۔ اور انکے علاوہ بہتے کا دیگر کوئے نام پنے ضرب لگانے اور پرکھنے والے وغیرہ۔

**طراز** طراز (مارکہ) بھی علامات خلافت میں داخل تھا۔ مارکہ کا وجود سلطنتوں میں قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے۔ اہل روم و فارس کے یہاں بھی اسکا استعمال جاری تھا۔ مارکہ کی صورت یہ تھی۔ کہ شاہنشاہ لوگ یا مسلمانین اپنے ناموں یا مخصوص علامتوں کو اپنے لباس کے کپڑوں پر جو دیا یا حیر یا ریشمی قسم کے ہوتے تھے منقوش کراتے۔ مگر اس طور سے کہ گویا وہ کوئی تحریر ہے جو بناوٹ ہی میں کپڑوں پر لکھی گئی ہے۔ یہ تحریر کلاتوں یا کپڑے کی رنگت سے کسی مختلف رنگ کے دھاگوں سے بنی جاتی تھی۔ اسکی وجہ و اعیان و طوت کے یا شاہی لباس میں ایک خاص قسم کا امتیازی فرق پیدا ہو جاتا تھا۔ اور دیکھنے والا سمجھ سکتا تھا کہ اُس لباس کا پہننے والا خود بادشاہ ہے یا اسکا کوئی عزیز و قریب مہیا کہ آجکل فوجی لوگوں کے لباس میں طبع طرح کی علامتیں ہوتی ہیں کسی کی دردی پر سہری رو پہلی فیتے لگے ہوتے ہیں اور کسی میں زرد کٹھے وغیرہ مختلف علامتیں

کا امتیاز رکھا جاتا ہے مثلاً تاج کی تصویریں تلواروں کے نقش یا ستاری وغیرہ بنے ہوتے ہیں۔ اور ازلہ عہدوں اور مراتب کا فرق معلوم ہوتا ہے۔

روم اور فارس کے حکمران اپنے یہاں کے نامور بادشاہوں یا خود اپنی ہی تصویروں کو طراز مذکور کرتے تھے۔ یا اور انہی وضع کے دیگر نشانات جو حکمرانی پر دلالت کرتے ہوتے تھے مسلمانوں نے قیصر و کمر کے تخت پر جلوس کر نیچے بغیر غلٹ اقتدار کے زمانہ میں انکی پیروی پسند کی لیکن انہوں نے بعض صنفی کی عبارت میں تصویروں کی خست پای جائیکہ خیال کر کے تصویروں کو ترک کر دیا۔ اور انکے بدلے اپنے نام لکھنا یا بعض ایسے کلموں کا منقوش کرنا مناسب سمجھا جو فال یا دعا کے قائم مقام ہوں۔

مسلمان شاہنشاہوں میں سب سے پہلے جس شخص نے طراز کو عربی زبان میں نقل کیا وہ عبدالملک مروان اموی تھا۔ خلفائے راشدین اپنی نبوی بدویانہ سادگی کے دلدادہ رہے۔ اور انہوں نے اس قسم کی شکوہ و کہانیاں خیال تک نہیں کیا تھیں۔ کاروبار خلافت پر بنی امیہ کا قبضہ ہونا اور انکا اہل روم سے میل جول اس بات کا موجب ہوا کہ مسلمان حکمران بھی حکومت کے اکثر طرز و انداز میں اہل روم کے قدم بقدم چلین۔ انہیں تقلیدوں کے ایک بات یہ بھی تھی کہ روم والوں کے کپڑوں، باربر واری اور سواری کے جانور و زینا قرطاسوں پر مارا کہ بنا ہوتا تھا۔ (قرطاس۔ ایک قسم کی چادر ہوتی تھی جو ملک مصر میں بنا کرتی تھی اور اس سے باندھ کر ظروف اور کپڑے ملک عرب کو بھیجے جاتے تھے)۔ مسلمانوں نے طراز کو بالکل اسی انداز سے مستعمل کرنا شروع کر دیا جیسا کہ اہل روم کے یہاں مستعمل تھا۔ اور اُس پر کی عبارت بھی رومی زبان ہی میں تحریر ہوتی رہی عبدالملک بن مروان کے عہد تک وہ اسی طریقہ پر عامل رہے جس نے اس طراز کو عربی زبان و خط میں بدل دیا۔ اور اس جدید تغیر کی ابتدا قرطاسوں ہی سے شروع کی۔ قرطاس ملک مصر میں بنی جاتی تھی مصر۔ اکثر باشندے اُس زمانہ میں اپنے اہلی مذہب عیسائیت ہی کے پابند ہو نیچے لحاظ سے قرطاسوں پر درمختصر کا طراز بناتے تھے جسکی عبارت ”بسم الاب والابن والروح القدس“ ہوتی تھی۔ اسلام کا ظہور ہوا۔ ملک اور شام فتح ہو کر اہل اسلام کے قبضہ میں آ گئے۔ لیکن طراز اپنی اسی اگلی حالت پر قائم رہا۔ عبدالملک اس سے یوں مطلع ہوا کہ ایک دن وہ اپنے دربار میں بیٹھا تھا کہ اُسکی نظر کسی قرطاس پر جا پڑی۔ اُس نے دیکھا اُس پر رومی زبان اور خط میں طراز بننا ہے۔ اُسے خیال گذرا کہ اسکے مضمون سے آگاہی حاصل کرے حکم دیا اس عبارت کا عربی میں ترجمہ کیا جائے۔ ترجمہ ہوا اور مضمون سے مطلع ہو کر عبدالملک کو یہ بات نہایت ش

گزی اور اُس نے کہا: ”وین اور اسلام کے اندر کیسی سخت اور نازیبا بات ہے کہ قرطاسوں وغیرہ کا طراز جو ملک مصر میں جانوروں وغیرہ کی شکل میں بنایا جاتا ہے ساری دنیا میں رائج ہے۔ اور اس میں اس قسم کی لغو صورتیں اور باتیں کہی ہوں۔“ اسکے بعد اس نے اپنے بہائی عبدالعزیز بن مروان کو جو حاکم مصر تھا لکھا کہ اس طراز کو بند کرے جو قرطاس یا کپڑوں پر بنایا جاتا ہے اور جو عبارت امیر تحریر ہوتی ہے اسے توحید کے کلمہ ”لا الہ الاہو“ سے بدل دے۔ عبدالعزیز نے اپنے حکمران بہائی کے حکم کی تعمیل کی۔ اور اس کے بعد تمام اسلامی حکومتوں میں ہی طراز استعمال نہا۔ اسکو اہل ہول میں کوئی تغیر نہیں کیا گیا۔ نیز عبدالملک نے اپنے ملک کے تمام عاملوں کو حکم بھیجا کہ اہل روم کے طراز سے آراستہ قرطاس جب قدر انکی حد و دائرہ میں دستیاب ہوں ان سب کو تلف کر دیں اور آئندہ جس شخص کو ایسے قرطاس کا سہماں کر لے دیجیں اُسے بڑی بہاری قید اور سخت سزا کی سزا دیجیادیا کرے۔ \*

اس انتہائی حکم کا نتیجہ ظاہر ہے کہ جس قدر رومی طراز بنے ہوئے قرطاس اور دیگر سامان اسلامی ممالک میں فروخت کی غرض سے موجود تھے وہ سب بیکار ہو کر ممالک روم کو واپس گئے اور نیرنگی سخت کے قرطاس بھی رواج پا کر ملک روم میں پہنچے۔ شاہنشاہ روم کو اس بڑے انقلاب کی اطلاع ملی۔ اور جب وہ اسلامی وضع کے قرطاسوں پر لکھی ہوئی عبارت سے مطلع ہوا تو اُسے بہت غصہ آیا جو ش غضب میں اُس نے عبدالملک بن مروان کو لکھا کہ: ”یہ ملک مصر میں قرطاسوں کا بنانا اہل روم کے ہاتھ ہے اور وہ ان جتنی چیزوں پر طراز بنایا جاتا ہے وہ سب دی زبان میں مبتلا ہے۔ یہ قاعدہ ہمیشہ سے چلا آیا ہے پس اگر تم سے پہلے خلفاء اس عمل کے جاری رکھنے میں حق پر تھے تو تم نے بڑی غلطی کی ہے کہ ایسے باطل کر دیا اور اگر تم نے امر حق کو رائج کیا ہے تو تم کو ماننا پڑے گا کہ تمہارے اگلے پیشوا غلطی پر تھے۔ اب تم کو اختیار ہے کہ ان دوا الزاموں میں سے جو تمہارا پسند کرو اپنے اوپر لیلو! اس شہنشاہ دلائل والی تحریر کے ساتھ ہی کچھ دوستانہ تحفے بھی روانہ کئے جن سے مقصود یہ تھا کہ عبدالملک خوش ہو کر اگلے طراز کو رائج کرے عبدالملک نے ہدیہ واپس کر دیا اور غیر روم کو صاف جواب دیدیا کہ میں اپنے فرمان کی تریز نہیں کروں گا، دوبارہ قیصر روم نے اور بہت سے عمدہ عمدہ تحائف تذکرہ کئے اُسی قدیم طراز کا رواج چاہا۔ اور اپنی تحریر کا مناسب جواب طلب کیا۔ عبدالملک نے کوئی جواب نہیں لکھا۔ اسے شاہنشاہ روم کو اور بھی جوش آیا۔ اور اُس نے عبدالملک کو یہ دیکھی دی کہ اگر میری بات نہ مانو گے تو میں انصاف پر بی عزتی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف شان الفاوا

منقوش کر اویٹکا۔ یہ ستون عبد الملک کو چھکادینے اور اہل اسلامی فتوہ بنوائے کی محرک ہوئی صیبا کہ پہلے نہ ہو چکا ہے۔ قراطون کا معاملہ تو یہ تھا جس سے ظاہر ہو گیا کہ اہل اسلام کو پڑوپڑ بنائیکے لئے اُس کی غیبت سے متنبہ ہو چکے تھے۔ انہوں نے فوجی سپاہیوں کے اور عہدہ داران سلطنت کے لباسوں پر حکومت کا بنایا جو کہ خلیفہ کا نام یا اس کا لقب ہوا کرتا تھا یا اسی کے مثل کوئی اور عبارت۔ اس طراز کا علامات حکومت اور علموں جیسے دن اور دیو یوں پر باقی رہنا اسکے قیام اور بقا پر دلالت کرتا ہے اسلئے جب کوئی والی (حاکم صوبہ) خلیفہ کی اطاعت سے ٹکٹنے کا قصد کرتا تو اس کا خطبہ بند کر دیتا۔ اور طراز سے اسکے نام کو خارج کر دیا کرتا تھا جیسا مامون الرشید نے اپنے گورنر خراسان ہونیکے زمانہ میں کیا تھا۔ جب اُسے یہ خبر لگی کہ اسکے بھائی امین نے خلیفہ تھا اس کی بیعت کا عہد توڑ ڈالا ہے تو وہ بھی باغی بن میٹھا۔ اور اپنے حق کا مطالبہ کر نیکیکے لئے جنگ پڑیا۔ غلغار نے اپنے قصر میں طراز بنائیکے بڑے بڑے کارخانے کھولے تھے جن میں اُن کے خاص لباس بنے جاتے تھے۔ اور اوپر اس طراز کو منقوش کیا جاتا تھا۔ اس کارخانہ کا نگران اور نظام صاحب الطہ کے نام سے موسوم ہوتا تھا۔ صاحب الطراز۔ رنگ اوزار اور بننے والوں کے کام کا نگران ہوتا تھا اور ضروری اور تحوہیں تقسیم کرتا۔ اور اونکی کارگزاریوں کو اپنے ذریعے بارگاہ خلافت میں پیش کرتا جیسا کا اصول تھا کہ اس کارخانہ کا کاروبار اپنے خاص الخاص اراکین دولت اور معتبر غلاموں کے سپرد کیا کرتے۔ انڈس میں دولت اسویہ اور مصر میں حکومت فاطمیہ نے بھی اسی طریقہ پر عمل کیا۔ اور اُس زمانہ میں جو اوشاہان عجم حکمران تھے انکے یہاں بھی اسی حالت تھی۔

حکومت بنی فاطمہ کے عہد میں جس مکان کو دارالکھوضہ کے نام سے نامزد کرتے تھے وہ بھی اسی طرح ایک کارخانہ تھا۔ اُس میں طرح طرح کے پہننے کے کپڑے اور بنے ہوئے دیگر پارچات تیار ہوا کرتے۔ چنانچہ اُس کارخانہ سے جس قدر کپڑے ایک سال میں بنکر نکلتے تھے انکی قیمت ۴۰۰۰۰۰ دینار ہوتی تھی۔ خلفائے بنو فاطمہ اپنے دربار کے امیر و فکرو بقی پوشاک اور سنہری طراز بنے ہوئے عملے کا خلعت عطا کرتے تھے۔ اس طراز و عدا کی قیمت پانچو دینار ہوتی تھی۔ مذکورہ بالا حکومت کے حکمران سال میں دو مرتبہ تقسیم کرتے تھے۔ ایک دفعہ گرمی کا لباس اور دوسری دفعہ سردی کا یہ کپڑے ادنیٰ نمازموں سے لیکر بڑے بارگاہ خلافت تک سب کو حسب لیاقت ملتے تھے۔ اور عامہ سے لیکر پاجاموں تک پورا لباس ہر شخص کو ملتا تھا۔ ۱۹ھ میں جتنے قطعات پارچہ کے اُس کارخانہ سے برآمد ہوئے انکی تعداد ۳۰۵۰۰۰ تھی۔ اور تقریباً

میں ایک خاص فصل ہے جس میں صرف اُن لباسوں کی نشیمن بیان کی گئی ہیں جو مذکورہ بالا کارخانے سے تقسیم ہوتے تھے۔

اسلامی حکومتوں میں طراز بانی کے کارخانے اُسی پیمانہ پر برابر قائم رہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے لیکن جبکہ اس حکومت کا دائرہ اقتدار تنگ ہو کر اُسکی قوت کمزوری سے بد لگتی اور اُسکی بہت سے دوسرے شاخیں بہت نکلنے سے طوائف الملوکی کی سی حالت پیدا ہو گئی تو اکثر حکومتوں میں سے یہ کار بار ناپید ہو گیا۔ مگر طراز بذات خاص باقی رہا۔ اس کا وجود اُن کے لباسوں پر حسب معمول ضرور ہوتا تھا۔ لیکن اب وہ کارخانے قائم کر کے نہیں بنوائے جاتے تھے بلکہ جس قدر کار ہوتے تھے ان کے کار گیر دن سے ریشم یا سنہری سچے کام کے بنوائے جاتے تھے۔ اور وہ ”مركزش“ کے نام سے موسوم ہوتے تھے جن پر سلطان یا امیر کا نام کار ہا ہوتا تھا۔ سلاطین ممالیک (غلام سلاطین) نے مصر میں اسی طرح کام چلایا۔ دولت علیہ عثمانیہ کے عہد میں عثمانی طغرا کا نقش اور فوجی افسر فکی و رویوں کے سنہری فیٹے اور دیگر منصب داران سلطنت کے نشانات اور علامتیں دوسری حکومتوں سے کچھ کچھ شہادت رکھتی ہیں۔

دولت عثمانیہ کے یہاں کا ہلال ایک ایسی علامت ہے جس کے مقابل ہم خلفاء کے عہد میں کوئی چیز معلوم نہیں کر سکے۔ ہاں چند دن کا رنگ البتہ ہر ایک خاندان کے خلفاء نے جدا جدا رکھا تھا۔ اور وہ رنگ اُسی کے ساتھ مخصوص رہا۔ جبکہ مفصل ذکر آگے چل کر آجائے گا۔ اور ظاہر یہ قیاس میں آتا ہے کہ وہ لوگ اپنے چند دن اور نشانوں پر خلفاء کا نام یا ان کے القاب لکھتے تھے۔ اور یہی نام و لقب جس طرح نقیسات پر منقوش ہوتا تھا اُسی انداز سے اُنکے فوجی نشانات اور اسلحہ پر بھی۔



(اسم سلطان)

پھر کھدوایا۔ حکیم کے بعد اہر پر قبضہ کر لینے کے بیان میں ابو اللہ کا تہا ہے کہ وہ ابن ابی بنی کی خدمت میں

حاضر ہوا۔ اور اسکی نسبت سے اپنے فوجی نشان پر "راکتی" لکھوایا۔ اس سے ظاہر ہے کہ فوجی نشان اور دوسری علامتوں پر ناموں کا طرز بنوانا جو اہل اسلام میں صرف خلفاء کے ساتھ مخصوص تھا بعد ازاں اس کا تمام امیرون اور طاقتور لوگوں میں رواج پڑ گیا۔

سخت سلطنت، منبر، سریر، اور کرنسی کو بھی مؤرخین نے حکومت کی نشانیوں میں شمار کیا ہے۔ اور یہ سب ذکر کیا ہے کہ آلات حرب یعنی جہنڈیاں اور فوجی نشانات اور فوجی بلبے بھی جنگا میان فوج کے باب میں آئے گا نشاناتِ خلافت میں سے شمار ہوتے تھے۔

## ولایت اعمال

اسلام قبل ولایت کی حالت کیا تھی؟ ولایت صوبوں کی گورنری کو کہتے ہیں۔ سلطان یا بادشاہ ملکوں کے انتظام کیلئے کسی کو اپنا قائم مقام مقرر کرتا ہے۔ ایسے قائم مقام کو اہل عرب کی اصطلاح میں عامل اور اس عہدہ کو "عمل" کہتے ہیں۔ یہ امر حکومت کا قدیم طرز ہے جن دنوں اہل اسلام نے ملک شام کو فتح کیا ہے۔ دورِ رومی حکومت کا ایک صوبہ تھا جسکا نام اہل روم نے ولایت شرقی رکھا تھا۔ اس صوبہ کی تقسیم گیارہ اقلیدوں پر کی گئی تھی۔ جن میں سے ہر ایک اقلیم کے ماتحت متعدد شہر تھے۔ اور نیز ہر ایک کا ایک ایک صدر مقام بھی تھا۔ چنانچہ اس موقع پر ہم ایک جدول میں ان اقلیدوں کے نام، ان کے ماتحت شہروں کی تعداد اور ان کے صدر مقامات کے نام درج کرتے ہیں جو حسب ذیل ہیں:-

| نمبر | اقلیم کا نام         | ماتحت شہروں کی تعداد | صدر مقام |
|------|----------------------|----------------------|----------|
| ۱    | سوریا اول            | ۹                    | الطاکبہ  |
| ۲    | " دوم                | ۷                    | حماة     |
| ۳    | " سوم                | ۱۳                   | مینج     |
| ۴    | فینیقیہ اول یا بحریہ | ۱۲                   | عمور     |
| ۵    | " دوم یا لبنانیہ     | ۱۳                   | دمشق     |

| نمبر | اقلیم کا نام          | پخت شہر و کچی | صدر مقام   |
|------|-----------------------|---------------|------------|
| ۶    | عربیہ - حوران -       | ۱۳            | بصریہ      |
| ۷    | الجزیرہ یامین النہرین | ۱۳            | دیار بکر   |
| ۸    | اسروانا -             | ۱۲            | اورفا      |
| ۹    | فلسطین اولیٰ          |               | قیاریہ     |
| ۱۰   | ثانیہ                 | ۶             | میان       |
| ۱۱   | ثالثہ                 |               | بطرا حجریہ |

انہیں سے ہر ایک اقلیم کا ایک حاکم یا عامل ہوتا تھا جو غالباً بطریق کے فرقہ سے ہوتا ہوگا۔ اہل روم کے یہاں بطریق لوگوں کے علاوہ ایک اور معزز فرقہ تھا جس نے شہرِ روم کے الکتب کے ساتھ ساتھ شہر و دیہات پر بھی حکومت کی اور رومن امپائر کے دو مین اسکا اقتدار و اثر بہت کچھ بڑھا ہوا تھا۔ اس فرقہ کے لوگ بطریق کہلاتے تھے۔ پکارے جاتے تھے جس وقت رومانی حکومت کے حصے بخرے ہو گئے۔ یہ شرفا کا گروہ ہی بادشاہ گرد و سر پیر مین آگیا اور اسکا جاہ و جلال چہن گیا۔ حکومت کے تمام اہم کار و بار جو ان ہی بطریقوں کے ماتہ مین با کرتے تھے۔ انکے قابو سے نکل گئے۔ اور آئندہ کے لئے یہ لوگ ان سے محروم ہو گئے لیکن جس ماتہ میزیم امپائر کی فتوحات کا سلسلہ مشرقی ممالک مین شروع ہوا۔ اور گورنٹ روماکو ان جدید مفتوح ملکوں مین گورنر کے مقرر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ گروہ بطارقہ کا اختراع ہو چکا۔ اور چونکہ اس گروہ کے لوگ دینار منتظم اور لائق ہونیکے وجہ سے حکومت کے شایان تھے۔ لہذا ان سے بڑھ کر اور کسی گہرانے کے لوگ اس کام کے لئے موزون نہ پائے گئے۔ انکو جدید ممالک مقبوضہ مین بڑے بڑے عہدہ عطا کئے گئے۔ انہوں نے مقبوضہ مقامات مین ممالک مصر و شام بھی مع اپنے قرب جوار کے داخل تھے۔ ملک شام کی ہر ایک ایک افسر علی ہوتا تھا جو صدر مقام مین مقیم اور فوج سامان جنگ اور قلعہ پر متصرف رہتا تھا۔ ان سب پر ایک اور اعلیٰ حاکم ہوتا تھا۔ جیسے آجکل ملک ہندوستان مین ہر ایک لکشی و ایسے بہادر مین اسے صوبوں کے گورنروں کی برطرفی و بحالی فوجی نقل و حرکت کا اختیار تھا۔ اور وصال خراج تقسیم و خزانہ وغیرہ ملک و بار بار پر پورا حق بھی ہی کو حاصل ہوتا تھا۔ اس اعلیٰ حاکم کا قیام انکار مین رہتا تھا اور وہیں سے وہ تمام خانہ حکام کے نام احکام و ہدایات شایع کیا کرتا تھا۔ ملک مصر کی اعلیٰ حالت بھی اسی انداز پر تھی۔ اور دار

افسربالا دست اسکندریہ میں قیام رکھتا تھا۔

ملک عراق اور ممالک فارس کے نظم و نسق کا بھی یہی ڈھنگ تھا۔ اور اکثر حالتوں میں ان ملکوں کے حکام بہ نسبت حکام مصر و شام کے زیادہ تر پابند قیود و ضوابط ہوتے تھے۔ کیونکہ مکہ پائے تخت ان کی ولایت قریب تھا اور انہیں براہ راست دربار شاہنشاهی سے حکم و احکام ملتے رہتے تھے۔

**اسلامی دور میں والیوں کے تقرر کی صورت**

پہلے ہی اسکو اُس مقام کا والی بھی مقرر کر دیا جاتا تھا۔ یا مشروط کر دیا جاتا کہ اس مقام کو فتح کر لے گا تو وہاں کا رہائے گا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہی اسی طرز پر عمل درآمد ہوتا تھا چنانچہ رسول کریم نے سیدہ جین ابانیدہ الغصاری اور عمرو بن العاص کو ایک تحریر دعوت اسلام سے متعلق حوالہ فرما کر سفر پر چلتے وقت حسب ذیل ہدایت فرمائی تھی :-

”اگر لوگ حق کی شہادت دین اور خدا اور رسول کی اطاعت منظور کر لیں تو عمرو بن العاص امیر رہیں اور انکو نماز پڑھانے اور سنن و قرآن کی تعلیم دینے کی خدمت انجام دین۔ چنانچہ اسی وصیت کے مطابق عمل کیا گیا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہد حکومت میں جب ممالک شام کے فتح کر نیکے لئے اسلامی فوجیں روانہ کیں تو صدیق اکبر کا یہی یہ دستور تھا کہ کسی شہر یا ملک کے فتح کر نیکے لئے جس شخص کے ہاتھ میں فوجی اقتدار نشان عطا فرماتے تھے اُسے پہلے ہی سے وہاں کا حاکم بھی مقرر فرما دیا کرتے تھے۔ چنانچہ اپنے رب سے مہر ملک شام کو روانہ کی اُسکی واکھی کو وقت اسی طریق پر عمل کیا تھا۔ اس لشکر کو تین حصے تھے۔ اور ہر ایک حصہ پر ایک محلہ لگا کر شہر بنایا جاتا تھا جو ایک ایک ملک کے فتح کر نیکے ہدایت کی گئی تھی۔ ایک نشان عمرو بن العاص کو دیا کہ انہیں حکم دیا تھا کہ ”ایسا راستہ سو غلطیوں پر چلاؤ اور ہوں۔ دوسرا نشان زید بن ابی سفیان کو سپرد فرما کر ہدایت کی تھی کہ ”تو کہ ”اگر وہ خوشی پر پڑے اور قیسر نشان شہر جلیل بن جُشہ کو حوالہ کر کے ”انکو سات کا ایسا فرمایا تھا کہ وہ ”جی تو کہ ”اگر وہ کی راہ اردن پر دیا کہ ان تینوں صاحبوں میں سے ہر ایک کو اُسی ملک کا والی و حاکم ہی بنادیا گیا تھا جسکے فتح کرنے پر وہ مامور تھے۔ اور یہ حکم ملا تھا کہ ”اگر ایک دوسرے سے جد اھولنے کے قبل کوئی جنگ کر نی پڑے تو اُس وقت وہ سب پر اہم ہوگا جسکے ملک میں تم موجود ہو گے۔“

عمر بن الخطاب نے مسند اُسے خلافت ہو کر ابو عبیدہ بن الجراح کو ملک شام کا حاکم مطلق اور ابالا دست افسر مقرر



اور حالت جنگ کے امن و دونوں کی نسبت ان کے احکام کی پابندی کرنے کا فرمان صادر کیا۔  
 کا یہ کام اس حالت سے بالکل شاہد تھا جو اسلامی فتوحات سے قبل ملک شام میں پائی جاتی تھی یعنی یہ کہ ہر قلعہ  
 ایک جگہ کا زغال ہونے کے علاوہ تمام قلعوں کے حکام پر ایک اور بلا دست حاکم ہونا تھا جیسا کہ پہلے  
 بیان ہو چکا ہے۔ فرق صرف اس قدر رکھا گیا کہ رومی حاکم بلا دست انطاکیہ میں مقیم رہتا تھا۔ اور مسلمانوں  
 دمشق کو ملک شام کا دار الحکومت قرار دیا۔ اسلئے کہ یہ شہر ساحل بحر سے دور اور ممالک عرب سے نزدیک ہوتا  
 علاوہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس خواہش کے بھی مطابق تھا کہ مسلمان ایسے مقام پر قیام نہ کریں جسکی وجہ سے اُن  
 اور دیگر مسلمانوں کے مابین دریا حائل ہو۔ اس بات کا ذکر اوپر آچکا ہے۔

اسلامی حکومت کے پہلے دو میں ولایت عمال (گورنری) بہ نسبت ملک پر قابض و تصرف بخانے کے  
 محض فوجی مداخلت سے زیادہ ملتی جلتی تھی۔ عاملوں یا والیوں سے وہ فوجی افسر ارادہ ہوا کرتے تھے جو قلعہ ملک  
 کے قریب جو زمین قیام رکھتے تھے۔ اور جنگ و رابطہ یا۔ حامیہ کے لقب سے ملقب کر سکتے تھے۔ اسلامی فوج میں بہرہ  
 سہی جمعیوں پر تقسیم تھیں جو ایسے مقامات پر فوجی چھاؤنیوں میں تقسیم ہوتی تھیں کہ وہ بہ نسبت ساحلی مقامات اور  
 دیہاتی راستوں کے صحرا و اقلق و دوق بیابانوں سے زیادہ قریب ہوں۔ اس طرز عمل کے اسباب ہم نے پہلے  
 ہی خوب مفصل بیان کر دیئے ہیں۔ لہذا ان کے اعادہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ شامی افواج کے چار دستے  
 تھے۔ یہ دستے۔ دمشق۔ اردن۔ حمص۔ اور غلہ میں مقیم ہوتے تھے۔ اسی وجہ سے ان قلعوں کا نام اجنبات  
 رکھا گیا تھا۔ ملک عراق کی فوجی جمعیوں کا قیام کوفہ اور بصرہ میں رہتا تھا۔ اور مصری سپاہ فسطاط اور اسکندریہ  
 کے قریب جو امین۔ یہ فوجی جمعیوں بستیوں اور شہر دن میں نہیں رہتی تھیں اور نہ اہل ملک سے ملنے جلتی  
 تھیں عمر بن الخطابؓ نے انکو کاشتکاری میں مصروف ہونے سے ہی نہایت سختی کے ساتھ روکا تھا۔ وہ محض  
 اپنی چھاؤنیوں میں مقیم رہتے اور بہار کا موسم آتے ہی اپنے گھوڑوں کو سائیسوں اور غلاموں کے ہمراہ  
 دیہات میں چرانے چکاتے کو بھیج دیتے۔ مزید بخاری کے لئے اقصیا کا کچھ سوار اور چند افسر بھی لگوانے کے ہوا  
 جایا کرتے تھے۔ انکو گھوڑوں کی پرورش کا خیال تمام باتوں سے مقدم تھا۔ انکی تیاری اور نگرانی کا کام بہرہ  
 سرگرمی سے کیا کرتے۔ ایک بار امیر عربوں العاص نے ملک مصر میں اپنی فوج کے افسروں سے یوں کہا کہ ”مجھ  
 اس بات کا علم ہونے پہلے کہ تم نے کسی شخص کے گھوڑے کو دلا اور اس شخص کو موٹا تازہ دیکھ کر مجھ پر  
 اطلاع نہیں کی ہے میں گھوڑا کا معائنہ بھی اسی طور پر کروں گا جس طرح فوجی جوانوں کا معائنہ کرتا رہتا ہوں۔“

جس شخص کے گھوڑے کو لاغر دیکھو گا۔ اسکی تھراؤ گھٹا دونگا۔ اور اوسکا انعام کم کر دوں گا۔

عمر بن العاص کا دستور تھا کہ موسم بہار شروع ہوتے ہی فوجی دستوں کو ان کے حسبِ فہم مقاموں پر بہار کے دن بسر کرنے اور وزشیں کرنے اور وہ پینے کے لیے پیچھے کا فرمان صادر کر دیا کرتے تھے اہل عرب اپنے قبیلوں اور فوجی نشانوں کے ماتحت ہو کر ملک مصر کے دیہات میں پھیل جاتے اور منوف۔ سمند۔ رہناس۔ اور طحا۔ وغیرہ موضعوں کے لئے اکثر مخصوص ہو کر رہتے تھے اور ان مقامات پر بکثرت عربی قبائل بہار کا موسم گزارتے تھے چونکہ اسلامی فوج کے جوان (اہل عرب) عام ملکی رعایا سے ملنے جلنے نہیں پاتے تھے۔ لہذا ملک مصر کی بقیان دیہیوں اور قبطیوں سے آباد تھیں۔ اور ان میں پہلی صدی ہجری تک اسلام کی اشاعت مطلقاً نہیں ہوئی تھی ہجرت کی ایک صدی گزر جانے کے بعد اسلامی حکومت کا ڈھنگ بدل چلا اور اسی وجہ سے ملک مصر کے دیہات میں مذہب اسلام کا پھیلنا شروع ہو گیا۔ اگرچہ دوسری صدی ہجری کے وسط میں دین اسلام کی اشاعت قریباً دو گنی ہو گئی تھی تاہم غیر مذہب ملکی رعایا کے مقابلہ میں اہل اسلام کی تعداد بہت کم تھی تیسری صدی کے آغاز میں پانچ پلٹا۔ اور اہل اسلام کی تعداد غیر مذہب رعایا سے بڑھ گئی۔ ہمارے کلام کی تائید اس امر سے ہوتی ہے کہ تیسری صدی ہجری سے پہلے ملک مصر کے دیہات میں مسلمانوں نے مسجدیں نہیں بنائی تھیں۔ اور نیز اس سے قبل جب کہی قبلی لوگ عہد شکنی کر بیٹھتے تھے تو مسلمانوں کو سخت وقت کا سامنا ہوتا۔ اور انہیں بائست تمام زیر کر سکتے تھے۔ یہ حالت ایک زمانہ تک قائم رہی۔ ۲۶۷ھ میں خلیفہ مامون الرشید عباسی نے ملک مصر پر حملہ کر کے اُس پر تسلط کر لیا۔ اُس وقت سے مصر کے دیہات میں اسلام کی اشاعت بہت تیزی کے ساتھ ہونے لگی۔ اندلس کی حالت کو بھی اسی طرز پر قیاس کرنا چاہئے مسلمانوں نے اس ملک کو ۹۲ھ میں فتح کر کے وہاں کے اصلی باشندوں کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا۔ ملکی انتظام حکومت صنعت و حرفت۔ مراسم مذہبی و عبادت۔ غرض کہ انکے تمام رسم و رواج کو قائم رکھا اور کل کاروبار انہیں کے ہاتھوں میں تفویض کر کے خود فتح ہونے کی حیثیت سے محض عام افسری اور فوجی طاقت پر متصرف رہنے پر ہی بس کر دیا۔ اہل اسلام میں عاملوں کی جو حالت تھی وہ ہم مفصل بیان کر چکے ہیں۔ لیکن جو مقامات مرکز خلافت کے نزدیک واقع تھے ان کی کیفیت مذکورہ بالا حالت سے جدا گانہ تھی۔ مثلاً بنو امیہ کے عہد میں شام کا ملک اور بنو عباس کے دور میں عراق کا ملک مقبوضہ مملکت کی حیثیت رکھتے تھے۔

غاصبے راشدین کے مبارک زمانہ میں جو لوگ افسر فوج ہوتے وہی عامل بھی ہو کر رہتے تھے۔ اور وہ خود

ہی اُس ملک کے فاتح تہی ہوتے تھے۔ ان کے خرائض اکثر حالتوں میں حسب ذیل ہوا کرتے تھے:-

ممالک مفتوحہ کی نگرانی و انتظام - اقامت نماز - وصولی خراج -

ہم نے تواریخ کے بعض ارموقیوں پر یہ بات بھی دیکھی ہے کہ مصر شام - اور عراق کے ممالک مفتوحہ میں کار و بار سلطنت اسلامی فتوحات کے بعد بھی مدت تک اسی بیخ پر جاری رہا جس پہلے سے چلے آتے تھے چنانچہ عہد بنو امیہ کے وسط تک یہی کیفیت رہتی چلی آئی۔ یوں تو خلفائے راشدین کے آخری زمانہ سے ولایتِ اعمال نے مقامی حکومتوں کی صورت اختیار کر لی تھی مگر عبدالملک بن مروان نے اپنے عہد میں ملکی و خانہ کو عربی زبان میں منتقل کرنے اور اس کے کار و بار کو مسلمان عمال کے ماتہ میں دیدینے سے اسلامی تسلط اور حکمرانی کو مکمل کر دیا۔ اسکے بعد ملکی عہدوں کی تسخیر مقرر ہوئی اور وقت و موقع کے لحاظ سے رفتہ رفتہ ان کے ہی مختلف درجے قائم ہوتے گئے۔ ان سب مرتبوں اور منصبوں کی اصل صرف دو طرح کے عہدے یا حکومتیں تھیں (۱) امارت عامہ

(۲) امارت خاصہ - اور امارت عامہ کی بھی دو صورتیں تھیں - (۱) امارت استغفار - (۲) امارت استیلاء

**امارت استغفار** | امارت استغفار یا امارت تفویض وہ عہدہ تھا جسے خلیفہ وقت کسی اپنے کتبہ والے کو سپرد فرما کر اُسے کسی اقلیم کے باشندوں کے جان و مال کا حاکم مطلق مقرر کر دیتا تھا۔ ایسے حاکم کے اختیارات اُس ملک میں بطور خود سر حکمران کے نافذ رہتے۔ اور وہ سات ضروری امور ذیل کا عام نگران رہا کرتا تھا:-

(۱) فوجی نظم و ترتیب - (۲) انکاد و اجماعی بلاد میں اور سرحد و پیر مناسبت طریقہ سے رکھنا اور اگر خلیفہ نے خود ملکی ہون

توانی کی تخواہیں مقرر کرنا۔ (۳) کار و بار حکومت کی نگرانی۔ ماتحت حاکموں اور قاضیوں کا تقرر۔ (۴) وصولی خراج

فرائض صدقات (زکوٰۃ) اور ان دونوں صیفوں کے عامل مقرر کرنا نیز مستحق لوگوں پر اسکا تقسیم کرنا۔ (۵) دین کی

حمایت کرنا اور خلافت کی عزت و عظمت قائم رکھنا۔ (۶) شرعی سزائیں جاری کرنا۔ (۷) نماز کی امانت -

(۸) حاجیوں کی روانگی کا اہتمام اور ان کے سفر میں سہولت و حفاظت کا بند و بست کرنا۔ ان امور کے علاوہ

اگر اسکا ماتحت صوبہ غیر مذہب ڈالے غنیم کے حملوں سے پامال ہوتا ہو تو اُسے ایک آہٹیں بات یعنی اُس غنیم سے

جہاد کرنے کا بھی پابند ہونا پڑتا تھا۔ جہاں میں جس قدر لوٹ کا مال ہاتھ لگتا اُسے اہل محس کیلئے پانچواں حصہ کاٹنے

کے بعد فوجوں میں تقسیم کرنا ہوتا تھا۔ جسکا مفصل بیان فوج اور مال کے باب میں دیکھنا چاہیے۔ اکثر اسلامی ولایتوں پر

اسی صورت سے حکمرانی ہوتی تھی۔ اور خصوصاً جبکہ وہ مقامات اور اقلیمیں مرکز خلافت سے دور ہوئیں جسکی مثال بنو امیہ

کے عہد حکومت میں ملک عراق اور بنو عباس کے زمانہ میں ملک شام تھی۔ اور ان دونوں حکومتوں کے عہد میں

خراسان کا صدر۔ بنو امیہ کے عہد میں ملک عراق کے زیادہ تر مشہور عمال استکفار و فوجیت بہ نوبت حسبِ میل ہے۔  
 نیاؤ بن ابیہ۔ عبید اللہ بن زیاد۔ بشتر بن مروان۔ ججاج بن یوسف۔ یزید بن مہلب۔ مسلم بن عبد الملک۔ عمرو بن  
 ہشیرہ۔ خالد بن عبد اللہ قسری۔ یوسف بن عمر ثقفی۔ عبد اللہ بن عمرو بن عبد العزیز۔ ویزید بن عمرو بن ہشیرہ۔ +  
 آثارِ عراق کا نام بایں وجہ کہ وہ کوفہ اور بصرہ دونوں ولایتوں پر مشتمل تھی۔ آثارِ عراقین کا یہی مشہور تھا۔  
 ان امیروں میں سے ہر ایک اپنے اپنے ملک پر خود سر اور مستقل حکمران کی طرح مقفوف ہوتا تھا۔ جیسا کہ اوپر ذکر  
 آچکا ہے۔ وہ ماتحت ملکوں پر عامل مقرر کرتا۔ خراج وصول کر کے اپنی ماتحت فوج کو بخود یا انشا علی ضرورت  
 میں صرف کر تا۔ ترقی کے مصارف کرتا۔ پل بنواتا۔ نہرین کھدواتا۔ اور ایسا ہی دیگر مفید کاموں میں خرچ کیا کرتا  
 تھا۔ اور سالانہ پیرچہ کی رقم ملک شام کے بیت المال میں ارسال کر دیتا۔ ملک مصر میں بھی یہی حالت تھی۔  
 کا عامل عمال استکفار کے گردہ میں سے ہوتا تھا۔ ملک مصر کے عامل کی ایسی حالت امیر عمرو بن العاص  
 کے عہد سے قائم ہوئی تھی اور ان کے بعد بھی برقرار رہی۔ بسا اوقات ملک مصر کا عامل دوسرے ملکوں کے  
 عاملوں کی نسبت مستقل حکمرانی کی حیثیت میں بڑا ہوتا تھا۔ خصوصاً امیر عمرو بن العاص کو بذاتِ خاص اُس وقت  
 بہت کچھ اختیارات اور طوق انسانی حاصل تھی جیکہ وہ دوسری مرتبہ امیر معاویہ کے حکم سے دمان کے حاکم  
 مقرر ہوئے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے امیر مذکور کو بمقابلہ امام علی بن ابی طالب کے بڑی بہاری امداد دیکر  
 ان کو کامیابی سے ہم آغوش کیا تھا۔ نیز امیر معاویہ نے زیاد بن ابیہ کو گورنر خراسان اور مغیرہ بن شعبہ کو گورنر کوفہ  
 بناتے وقت ان دونوں کو بھی بہت سی مراعات دی تھیں۔ اسلئے کہ ملک عرب کے یہ تینوں جدیدہ بدر اور ایشیائے  
 ان کے زبردست حواریوں میں داخل تھے اور امیر موصوف انہیں دنیاوی مالِ جاہ کی طمع میں رکھ کر اپنا طرند  
 بنائے رکھنا ضروری خیال کرتے تھے۔

بنو عباس کا دور شروع ہوا تو انہوں نے بھی ایسا ہی برتاؤ اختیار کیا۔ لیکن یہ لوگ ملک عراق کی  
 خود مختار حکومت عاملوں کو نہیں دیتے تھے۔ کیونکہ وہ مرکز خلافت سے قریب تھا۔ البتہ دور دراز ملکوں میں  
 ان کو بھی خود سر حکمرانوں کے تقرر سے چارہ نہ تھا۔ مثلاً ملک شام۔ مصر۔ خراسان اور ملک عراق کا مشرقی حصہ  
 ترکستان اور ماوراء النہر کی حدود تک ان سب صوبوں میں وہ بھی باختیار عامل بھیجتے تھے۔ ہر ایک کو عباسیہ  
 حکومت میں بہت کچھ رسوخ اور اقتدار حاصل ہو گیا تھا۔ خلیفہ ہارون الرشید نے ان میں سے ایک شخص جعفر  
 بن یحییٰ کو انبار سے لیکر اور بقیہ تک تمام مغربی صوبوں کا گورنر مقرر کیا تھا۔ اور ان کے دوسرے بھائی فضل بن

یحییٰ کو تہذیب کے سرپرست بنایا گیا۔ اس کا عامل مشرقی صوبات کا عامل بنایا گیا تھا۔ یہ تقریباً ۱۷۶۷ء میں کیا گیا۔ جس کے سرپرست قیام کر کے بعد ممالک شام اور افریقہ وغیرہ میں بطور خود عامل مقرر کئے۔ فضل نے اپنے لئے تخت خراسان میں جا کر وہاں چند روز قیام کیا۔ اور وہاں کے ضروری معاملات اٹھاکر کے انتظامات ملکی و مالی کو درست کرنا ماسکو بعد اپنے قائم مقام ماتحت حاکم کو کاتقریر کے خود عراق کو بلٹ آیا۔ اور آستان خلافت پر حاضر رہنے لگا۔ عباسی حکومت کے دو مین اکثر ایسی صورتیں پیش آئی کہ انہیں کو خلیفہ وقت اپنے کسی مقرب کو کہیں کا والی مقرر کرتا۔ اور وہ شخص ادون ممالک میں اپنا نائب بھیج کر خود بار خلافت میں حاضر رہتا۔ یہی امارۃ تنکفانہ بخلافتوں اسباب کے ایک نہایت قوی سبب تھی جنہوں نے آخر کار دولت عباسی کے پر خچے اڑا دیئے اور بہت سی مستقل حکومتیں قائم ہو کر طوائف الملوکی کی صورت پیدا ہو گئی۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ والی (گورنر) اپنی ولایت میں دراصل خود مختار اور مطلق العنان حاکم کی حیثیت سے رہتا تھا۔ چند محض نمائشی اور خفیف باتوں کے سوا اپنے خلیفہ کا کوئی دبا نہیں پڑتا تھا مثلاً سالنامہ پر کچھ کچھ خراج کا دوبار خلافت میں بھیج دینا یا خطبہ و سکہ میں خلیفہ کا نام رکھنا یا ایسے ہی چند اور امور جو بڑے بڑے ہوئے ارادوں کو کسی طرح روک نہیں سکتے تھے۔ اور جنکی وجہ سے وہ برائے نام خلیفہ کا ماتحت کہلا سکتا تھا۔ جب کوئی والی مدبر اور چال باز ہوتا اور ویجہتا خلیفہ وقت کی حکومت میں کچھ کمزوری پیدا ہو چلی ہے تو فوراً اپنے ملک کے عمائد کو جمع کر کے اپنی دوستی و طرفداری پر مستعد بنالیتا اور خود سر حکمران بن بیٹھتا۔ اسکی مستقل یا ہمہ جود مکمل ہوجاتا اور کسی قدر مال پر جسے وہ سال بسال نذرانہ کے طور پر خلیفہ بعد او کو دیتا رہے مشروط ہوجاتا اور کبھی بعض کو یہی مناسب موقع شریطن طے ہوجاتی تھیں۔ چنانچہ اسی طرح افریقہ میں ابو غالب خراسان میں ابن طاہر۔ اور مصر میں ابن طولون مستقل حکمران بن گئے۔ لیکن یہ تمام صوبے یا ملک حکومت عباسیہ کے ماتحت ہی شمار ہوتے تھے۔ فرق صرف اتنا تھا کہ بجائے امارت تنکفانہ کے ان ملکوں کو امارت تنکفانہ کے نام سے یاد کیا جانے لگا۔ +

**امارت تنکفانہ** | اس امارت سے وہ امارت مراد تھی جسکا والی خلیفہ کے حکم سے مقرر ہونیکے بعد خود حاکم بن بیٹھے یا زور و شہرت کسی ملک سے بہت بڑھ گئے۔ اور خلیفہ وقت اسکے استیصال سے مجبور ہو کر اسکو وہاں کا حاکم تسلیم کر لے۔ ایسے امیر کو برائے نام خلیفہ کا ماتحت رہنا پڑتا تھا۔ اور خلیفہ اسے اس کے ملک میں مطلق العنان حکمران بنا دیتا تھا۔ بجائے اس کے کہ وہ خلیفہ کے سامنے سر نیا ز بھیجے اور خود خلیفہ اسکی مرضی دیکھتے رہنے کی کج مزین

پڑ جاتا تھا اور اگر اس ملک میں یہی احکام یا مذہبی امور کا نفاذ کرنا مد نظر ہوتا تو خلیفہ کو اس مسئلہ سے اجازت لینے ضروری ہوتی تھی۔ با اینہما اس امارت کی بھی چند شرطیں تھیں جو اس امر کے مقابل میں کہ خلیفہ وقت نے اس شخص کو خود مختار حکمران تسلیم کر لیا ہے۔ اس امر پر فرض ہوتی تھیں۔ وہ شرائط حسب ذیل ہیں :-

دینی معاملات اور خلافت نبوی کے انتظامات میں منصب امامت کی حفاظت۔ (۲) دینی اطاعت کا اظہار کرنا۔ (۳) باہمی الفت اور ایک دوسرے کی مدد کرنے پر دل سے آمادہ رہنا اور زبان سے اسکے تہنیتے رہنا۔ تاکہ انبیاء کے مقابل میں مسلمانوں کی مجموعی قوت قائم رہے۔ (۴) دینی ولایت کے احکام اور اس کے عہد و پیمان جاری رہیں۔ (۵) شرعی مال (زکوٰۃ وغیرہ) پوری طرح وصول کیا جائے۔ یعنی ادا کر نیوالے سے کم و بیش لیا جائے۔ (۶) شرعی سرائین ٹھیک ٹھیک قائم رہیں اور جو ان کے مستوجب ہوں ان پر قائم رہیں۔ (۷) اگر حفاظت دین کا خیال ضرور رکھے۔

ایسے ہستیا کہ وزیروں اور دیگر عہدہ داروں کو مقرر کر نیکاحی حاصل ہوتا تھا۔ ان ہی حکومتوں نے دولت  
عباسیہ کے ٹکڑے ارادے اور عظیم الشان اسلامی خلافت کا خاتمہ کر کے طوائف الملوک کی قائم کر دی۔ سلطان  
حمزہ نے یہی رویہ اختیار کیا اور ختم شدہ وغیرہ کو غنیمتیں ایک ہی وقت میں مستقل حکمرانوں کی حیثیت  
کہتی تھیں۔ صرف خلیفہ کا خطبہ اور سکے لکھے تاکہ میں رائج تھا اور وہ ایک مقررہ رقم سالانہ بطور پیشکش کے  
خلیفہ کو نذر کر دیتی تھیں۔ خلیفہ کو انہ صرف اتنا اختیار تھا کہ وہ ان حکومتوں کے والیوں کو ان کے ممالک میں  
قائم رکھے اور ان کی حکمت کو تسلیم کرتا ہے۔ ایسی حکومتیں موروثی طور پر ان والیوں کے خاندان میں ہوتا  
بعد میں چلی جاتی تھیں۔ یہ حکومتیں ان کے خاندان کے خاندان میں ہوتا تھیں۔

میں مٹی کھا سکتی ہے۔ +

**امارت کا حصہ** | اس قسم کی امارت ہوتی کہ اس کا حکمران اپنی حدود و اثر کے اندر فوجی نظم و ترتیب، ملکی کاروبار، خلافت کی حمایت اور اس کی عظمت و اقتدار کی حفاظت کرتا رہتا۔ معاملات اور مقدمات فیصلہ کرنے اور خراج وصول کرنے اور تحصیل زر کوۃ کا اختیار اُسے نہیں ملتا تھا۔ اور بسا اوقات نماز کی امارت بھی اُسکے ذمہ نہیں ہوتی تھی۔ بلکہ یہ منصب قاضی کو حاصل ہوتا تھا۔ ایسی امارت میں قاضیوں اور خراج و زر کوۃ وصول کرنے والوں کا علم خود خلیفہ وقت مقرر کیا کرتا تھا کہ بعد از وصولیابی تمام آمدنی کو مہ حسابات سٹرل سپت المال (صدر خزائنہ) میں بھیجتے رہتے۔ اور انہی محاسبات میں سے اُس ملک کی فوجوں کی اور عہدہ داروں کی تنخواہوں اور دیگر ضروری

مصارف پر بیج کرتے تھے۔ اسی خاص امارتین بنو عباس کے عہد خلافت میں بہت کم تھیں۔  
**عالمون کی تنخواہیں** | خلیفہ عمر بن الخطاب نے دفتروں کی درستی اور فوج والوں کی تنخواہیں مقرر کر میسے فراغت پائی تو آپ کو عالموں کے وظائف متین کر نیکی جانب توجہ ہوئی۔ سب سے پہلے عامل کلتقر جو خلیفہ مدوح کے زمانہ میں ہوا۔ عمار بن یاسر کا کوٹہ، کیطرف دمان کا انصر فوج اور امام نماز بنا کر بھیجا جاتا تھا۔ عمار کا وظیفہ دونوں خدمتوں کی انجام دہی کے لحاظ سے (۶۰) درم ماہوار مقرر ہوا۔ علاوہ اسکان کے ماتحت محروں اور مودون وغیرہ کی جدا جدا تنخواہیں مقرر ہوئیں عثمان بن حنیف زمین کی پیمائش کے انصر بنا سے گئے عبداللہ بن مسعود کوٹہ کے قاضی اور شریح بصرہ کی قضا پر تعین ہوئے عثمان بن حنیف کا وظیفہ پانچ درم نقد بمیہ اور پانچ درم سالانہ قرار پایا۔ عبداللہ بن مسعود کو سودم ماہوار اور چوتھے دن ایک بکری ملتی تھی۔ اور قاضی شریح کو سودم ماہوار نقد کے علاوہ ہر ماہ میں دس جراب لوری غلبہ بھی ملتا تھا۔ اس بیان سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ خلیفہ عمر بن الخطاب نے عمار کو اور لوگوں کے مقابل میں افضل قرار دیکر انکی تنخواہ بھی زائد مقرر کی۔ اسلئے کہ وہ نماز پڑھنے اور فوجی سپلائی کی اہم خدمتوں کو انجام دینے پر متین ہوئے تھے۔ اور اس زمانہ میں امارت (گورنری) سے اسی خدمت کا انجام دینا مرسوم ہوتا تھا۔

عمر نے امیر معاویہ بن ابی سفیان کو والی شام مقرر کرتے وقت اُسکا وظیفہ ہزار درم سالانہ مقرر کیا تھا۔ خلیفہ موصوف عالموں کا معاشہ کرنے اور اُنکے حالات کی جانچ کرنے میں بہت سختی اور بیدار مغزی سے کام لیا کرتے تھے۔ جب آپ دیکھتے کہ مالک اسلامیہ کے عالموں نے کسی طرح بہت سانسف کیا اور دولت کا بڑا ذخیرہ جمع کر لیا ہے تو فوراً اُن کے مال کا حصہ بناٹ لیتے۔ اور اُدھال اُن سے لیکر بیت المال میں داخل کر دیتے۔ بنو امیہ کے عہد میں عالموں کے حقوق اور اختیارات زیادہ وسیع ہونے لگے۔ معاویہ نے عالموں کو اپنا طہار بنائے رکھنے کے خیال سے اُنکو بہت سی رعایتیں ابتداء دی تھیں جو بعد کے زمانہ میں بھی قائم رہتی چلی گئیں۔ امیر مذکور نے زیاد بن ابیہ کو بصرہ جزاسان اور حبتان کا گورنر مقرر کر کے اُسے دمان کا حاکم مقرر بنادیا اور سیاہ و سفید کا اختیار کامل دیدیا تھا۔ تنخواہ کی بھی کچھ تعین نہ تھی، بلکہ محال ملکی میں سے ضروری فساد ادا کر نیچے بعد جس قدر اُسکا دل چاہتا خود لے لیتا۔ اور جو چاہتا امیر معاویہ کو بھیج دیتا۔ امیر عمر و بن العاص کے والی مصر بنائے جانے میں بھی اسی ہی رعایتیں ملحوظ رہی تھیں۔ بنو عباس نے بھی اپنے عہد حکومت میں اسی طرز کی پردی کی چنانچہ مامون الرشید عباسی نے فضل بن سہل کو مشرقی مالک پر والی مقرر کر کے اُسکا وظیفہ

تیس لاکھ درہم سالانہ مقرر کیا تھا۔ اور اسکے علاوہ کام کی اقسام اور منصبوں کی وسعت و اہمیت کے لحاظ سے بھی عمال کے وظیفے مختلف ہوا کرتے تھے۔ +

## وزارت

### اور امیر الامراء اور سلطان

پادشاہی عہدوں میں وزارت کا عہدہ سب سے بڑا تھا اور عزت سے۔ اور یہ عہدہ اسلام کی ایجاد نہیں بلکہ اسکی اصل فارس سے ہے۔ عباسی حکومت کے ایام میں مسلمانوں نے انہیں سے اخذ کر کے اپنے یہاں بھی اس منصب کو قائم کیا۔ لیکن اگر وزیر کے لفظ سے وہ شخص مراد لیا جائے جو خلیفہ کی مدد کرتا ہے یا حکومت میں اسکا دست باز و مبتلا ہے تو اس حالت میں یہ عہدہ صدر اسلام تک متواتر پایا جاتا رہا۔ کیونکہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام اور خاص معاملات میں اپنے صحابے کے صلاح و مشورہ لیتے اور ان سے ہر امر کے متعلق بحث فرمایا کرتے تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ چننا اور خصوصیتوں کے ساتھ مخصوص پائے جلتے ہیں عرب کے وہ باشندے جو اسلام کے قبل روم اور فارس والوں سے ملنے جلتے رہے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وزیر کہتے تھے۔ ابو بکر کے عہد خلافت میں عمر رضی اللہ عنہ کی اور عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں عثمان اور علی کی حالت بھی اسی طرز پر رہی مگر اسلام کے بے تکلف اور سادگی پسند دور میں مسلمانوں کے یہاں وزیر کا لفظ مشہور نہیں ہوا تھا۔

اگرچہ جس زمانہ میں بنی ہاشم نے خلافت کی ملکداری بنادیا۔ اور بقائے مملکت کے لئے دبیرانہ چالیں چلانا اور لوگوں کی تالیف و تلوّب کرنا انہیں ضروری معلوم ہوا تو یہ حاجت پیش آئی کہ قبیلوں اور جہتوں کی تالیف و تلوّب کرنے اور ان کے حلقوں میں اپنا اثر پھیلانا ان سے اپنی طرفداری کے لئے گروہ بنانے میں چند معاملہ فہم اور مدبر لوگ ان کے مشیر ہوں۔ لہذا انہوں نے کسی شخص کو اسی غرض سے اپنی خدمت میں لیا جبکہ تقریر و وزارت کے معنوں میں استعمال ہو سکتا ہے۔ مگر یہ امر ظاہر ہے کہ وہ لوگ دبیرانہ (اس عہدہ کو وزارت کے نام سے موسوم نہیں کرتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ دبیرانہ کی حکومت کا خاتمہ ہی ہو گیا۔ اور وزارت صرف ایسے ہی معاملات پر غور کرنے پر مشتمل رہی جبکہ بیان اور کیا گیا ہے۔

۱۔ خلافت کا بنی عباس کے ہاتھ میں پہنچنا تھا کہ ملک کی عظمت شان کا ستارہ چمک اُٹھا۔ اُس کے



مراتب اور مناسب یہی شاندار ہوئے وزیر کا درجہ بھی بڑھا اور ملکی استقامت کی عنان اسکے قابو میں دیدی گئی۔ تمام بند و بست بحیثیت نائب خلیفہ ہونیکے وزارت کے ماتحتوں انجام پانے لگے۔ پہر اسپر اتنا اور یہی اضافہ ہوا کہ حسابات کا دفتر اور خزانے خطوط۔ رازداری کا شستر بھی وزیر ہری کے اختیارات میں شامل ہو گیا جسکی وجہ سے وزارت قلم و کتاب و دوا و دوا پر تو ایسے ہو گئی۔

بنو عباس کا سب سے پہلا وزیر ابو سلمہ حفص بن سلیمان ہمدانی ابو العباس سفاح کا وزیر تھا۔ اور اسلام میں یہی پہلا شخص ہے جو وزیر کے نام سے موسوم ہوا۔ ابن خلقان کا قول ہے نہ ابو سلمہ سے پہلے اس خاص تعریف کے ساتھ کوئی شخص مشہور نہیں ہوا تھا نہ بنو امیہ کی حکومت میں نہ کسی اور عہد سلطنت میں۔ وہ ابو سلمہ وزیر آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے نام سے پکارا جاتا تھا جس طرح کہ ابو سلمہ خراسانی امیر آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو لقب موسوم تھا۔ اور یہ دونوں شخص فارسی نسل کے تھے۔ سب سے پہلے جن حکمرانوں نے سلطنت کے کاروبار کو وزیر کے اعتبار پر چھوڑا اور اوپر پورا بہرہ و سوا کیا ہے وہ بنو عباس ہی تھے اور ان کے تمام وزیر فارس کے باشندے تھے۔ بنو عباس کے سب سے زیادہ مشہور وزیر راکم کے خاندان سے تھے۔ اور حکومت میں اذنی دست دمازی اور خود سری کا معاملہ اس حد تک بڑھ گیا تھا کہ آخر کار مارون الرشید نے مجبور ہو کر انکو بالکل تباہ و برباد کر ڈالا۔ جسکا قصہ مشہور ہے۔

بنو عباس کے عہد میں وزارت نے کئی قالب بدلے۔ اور کئی مرتبہ اسکی حالت میں عظیم الشان انقلابات واقع ہوئے چوتھی صدی ہجری کے اندر وزیر کے نام کے ساتھ ”صاحب“ کا لقب اضافہ ہوا۔ اور سب سے پہلے جکیہ لقب دیا گیا وہ ابو القاسم ہمایل بن ابی الحسن عباد بن العباس تھا۔ جو ابی اسود الدولہ بن بویہ کا وزیر اور ”صاحب“ کے ساتھ مشہور تھا۔ اسکے بعد جس شخص کو وزارت کا عہدہ حاصل ہوتا وہ صاحب ہی کہلاتا تھا۔

بنی عباس کے گہرے مین خلفاء کا وزیر و انتیارات تنگ ہونیکے ساتھ ہی وزارت کا اثر بھی کم ہوتا گیا یہاں تک کہ جس زمانہ میں عاملوں نے اپنی اپنی دلاتوں میں خود سر ہو کر خلافت عباسیہ میں بہت سی آنا و خود مختار حکومتیں قائم کر لیں ان دنوں وزارت بھی خلافت کی طرح نام کی کو باقی رہ گئی تھی۔ لہذا خلفائے اُسے توڑ کر امیر الامرائی کے لقب سے بدل دیا۔

امیر الامراء ایک لقب تھا جو خلفائے بنو عباس نے بعض اسی چھوٹی چھوٹی حکومتوں کے والیوں کو عطا کیا تھا۔

جواسی کے ٹکڑے ہو کر خود مختار جنگی تہیں۔ یہ صورت چوتھی صدی ہجری میں واقع ہوئی تھی۔ اور بعد ہی قائم رہی جیسے بنو حمان۔ اور بنو بویہ کی گورنیشنیں۔ کبھی ایسا ہی ہوتا تھا کہ امیر الامرا مستقل بادشاہ یا اس کے مشابہ ہوا کرتا تھا۔ یہ سب یہاں واقعہ ابن ارقم کو دیکھا۔ جو بنی عبداللہ میں سے تھا۔ اور ولایت بصرہ اور واسط کا حاکم تھا۔ ۳۲۴ھ میں خلیفہ رضی باللہ عنہ عباسی نے اُسے امیر الامرا بنانا کہ نظام ملک کی باگ اُس کے ماتہدین دیدی۔ اور حکم دیدیا کہ منبروں پر اُس کے نام کا خطبہ پڑھا جائے۔ اسے خلعت اور نشان (ماہی مراتب) بھی عطا کیا گیا اسی ابن ارقم کو شاہ ابنفاد یا سلطان ابنفاد بھی کہتے تھے۔ ۳۴۹ھ تک یہ لقب بنی بویہ میں قائم رہا۔ اس کے بعد ترکی قوم کے سلجوقی بادشاہوں میں منتقل ہو گیا۔ جنکا پہلا حکمران طغرل بک تھا۔ طغرل کے بعد اسکا بیٹا الپ ارسلان دنیا کے نامور غنیمت نشان بادشاہوں میں گزرا ہے۔ یہ لقب ۵۴۷ھ تک سلجوقی گہرازمین قائم ہو کر بغداد سے اوٹکی حکومت کے ناپید ہونے پر جاتا رہا۔ بنو بویہ اپنے اقتدار اور اثر کے زمانہ میں امیر الامرا ہی اپنی جانی سے مقرر کرتے تھے۔ انہوں نے خلفاء کے ماتہدین سوا ایک نائب کے تقرر کے جب کوئس الرؤساء کہتے تھے۔ اور کوئی اختیار باقی نہ چھوڑا تھا مگر سلجوقی خاندان کے عہد میں خلفاء کو پھر دوبارہ امیر الامرا کا منصب عطا کر نیکاح حاصل ہو گیا۔

سلطنت عباسیہ کے منصب وزارت کی تاریخ کو نظر غائر سے دیکھنے پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ منصب اس حکومت کی شکست اور کمزوری کے اسباب میں سے ایک قوی سبب تھا۔ اس لئے کہ خلفائے کار و بار حکومت کی نگیان وزیروں کے ماتہدین میں دیکر اپنے تئیں بیکار بنالیا تھا جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ کئی صدیاں اسی حالت میں بسر کر نیکے بعد حکمرانی کا مکمل انکی طبیعت سے زایل ہو گیا۔ اور وہ حکومت کر نیکے بارہ میں عاجز ہو گئے۔

دوسری اسلامی گورنیشنوں میں ہی وزارت کا منصب کسی نہ کسی حیثیت سے پایا ضرور جاتا تھا چنانچہ ملک مصر کی فاطمی حکومت کا پہلا وزیر یعقوب بن کلس غریز باسد کا وزیر تھا جسکا تقرر ۳۶۳ھ میں ہوا تھا۔ اندلس میں جواری حکومت تھی اس میں وزارت کی وہی شان تھی جو ملک شام کی اموی حکومت میں قائم رہ چکی تھی۔ یعنی منصب وزارت ایک ایسی جماعت میں مشترک رہتا تھا جسکو خلیفہ وقت اپنی امداد اور مشورے کے لئے مقرر فرما کر انہیں اپنی نیشینی کے ساتھ مخصوص کرتا تھا۔ اور ان ہی مشیروں میں سے کسی ایک سربراہ درہ شخص کو منصب نائب السلطنہ کیلئے چن لیتا اور اُسے حاجب کے نام سے موسوم کرتا۔ اسی عہدہ دار کو عباسی حکومت نے وزیر کے نام سے موسوم کیا تھا۔ اور آخر میں اندلس کی حکومت نے بھی حاجب کا لقب ترک کر کے اُسے وزیر کے لقب بدل دیا۔

خلفائے اُمّلس کے ہاں یہ رتبہ وراثت کے طور پر چند خاص گھرانوں کے لئے مخصوص تھا۔ جیسا کہ بنی عباس کے ہاں (عبادین) ابراہم کا خاندان و وزارت کے لئے مخصوص ہو گیا تھا۔

اسلامی حکومتوں میں وزارت کی دو قسمیں تھیں۔ (۱) وزارت تفویض۔ (۲) وزارت تنفیذ مثل گورنری کے۔ وزارت تفویض ایسی وزارت ہوتی تھی کہ خلیفہ کسی شخص کو وزیر مقرر کر کے تمام کاروبار کی نگرانی اور انجام دہی اسکی رائے اور سمجھ پر چھوڑ دیتا تھا۔ یہ وزیر میں بالوں کے سوا اور تمام اس قسم کے معاملات انجام دیتا تھا۔ جنہیں خلیفہ انجام دیا کرتا تھا۔ جو تین باتیں اس کے اختیار سے باہر تھیں وہ حسب ذیل ہیں:-

(۱) ولعہدی۔ اس معاملہ میں جس شخص کو خلیفہ مناسب سمجھتا ولعہد بنا دیتا تھا وزیر کو ہمیں اعلیت کا کوئی حق نہ تھا۔ (۲) جس شخص کو وزیر بننے کوئی عہدہ دیا ہو یا کہیں کا حاکم بنایا ہو خلیفہ اسے معزول کر سکتا تھا لیکن وزیر خلیفہ کے مقرر کردہ شخص کو برخاست کر نیکامجاز نہ تھا۔

(۳) خلیفہ کو یہ حق حاصل تھا کہ وہ قوم سے امامت کی معافی طلب کر لے مگر وزیر کو نہیں۔

عباسی حکومت کے دو میں خاندان ابراہمہ یعنی بنو ابراہیم اور ابن المذات وغیرہ وزارت تفویض رہے۔ اور بنو فاطمہ کے ہاں سپہ سالار فوج کو یہ منصب حاصل رہا۔ بنو عباس کے ہاں وزیروں کو تمام معاملات میں مختار بنانے کی انتہا ہو گئی تھی۔ وہ بسا اوقات خاتم خلافت بھی وزیر ہاں بنی کو دیا کرتے تھے تاکہ وہ خاندان امویوں کی مہر لگائے۔ لیکن یہی خلفائے دست نگر زمین۔ رشید کے اس قصہ میں جیسے اس نے ایک دن جعفر سے خلافت کی انگوٹھی لیکر فضل کو سپرد کی ہے۔ اس امر کی پختہ دلیل موجود ہے کہ وزیروں کا اثر کس قدر بڑھا ہوا اس کے علاوہ جعفر بن عبید بن ربیع کا واقعہ ہوئے عبدالملک بن صالح کے ساتھ پیش آیا ہمارے اس دعوے کی کافی دلیل ہے۔ اور وہ یہ ہے:- جعفر مجلس شام میں بیٹھا ہوا تھا۔ کہ عبدالملک بن صالح رشید کا چچا (بابائی) اس کے پاس آیا۔ جب دونوں زمین چور ہوئے تو جعفر نے عبدالملک کی طرف متوجہ ہو کر کہا: ”کیا آپ کی کوئی ایسی غرض ہے جو میرے اختیار میں ہو؟ اگر ہے تو فرمائیے۔“ تاکہ میں آپ کی اس تشریف آوری کے شکر میں یہ ایسی تسلی کی کوشش کروں۔“ عبدالملک نے کہا: ”ہاں ہے۔“ امیر المؤمنین مجاہد سے کسی قدر بخیریدہ ہیں لہذا میں چاہتا ہوں کہ وہ مجھ پر مہر ہاں ہو جائیں۔“

جعفر نے چلے امیر المؤمنین آپ سے خوش ہو گئے۔ اور کچھ یہ:

عبدالملک:- ”اوجھ پر دس ہزار دینار قرض ہیں۔“

جعفرؑ ”وہ میرے خاص مال میں سے آپ کے لئے حاضر ہیں۔ اور امیر المؤمنین کے مال میں سے بھی آپ کے اسی قدر ملینگے۔ کچھ اور؟“

عبد الملکؑ ”میں چاہتا ہوں کہ امیر المؤمنین مجھے اپنا سمدھی بنا کر میرے فرزند ابراہیم کو اپنی دامادی میں قبول فرمائیں۔“

جعفرؑ ”اچھا امیر المؤمنین نے اپنی بیٹی غالبہ کو آپ کے ساتھ منسوب کر دیا۔ کچھ اور؟“

عبد الملکؑ ”ہاں اور میں اسکا بھی خواہشمند ہوں کہ میرے تحت جگہ ابراہیم کے سرپرستان حکومت کا سایہ ہو اور اسکو ماہی ہر رات کے ساتھ کسی ملک کی گوزری ملے۔“

جعفرؑ ”بہتر ہے۔ امیر المؤمنین نے اُسے ملک مصر کا والی مقرر فرمادیا۔“

اتنی گفتگو کے بعد عبد الملک بن صالح خوش و خرم اپنے گھر چلا گیا۔ اور جعفرؑ نے غلام اس کے خلیفہ سے اجازت لے ان تمام باتوں کی تکمیل کر دی۔ دو ستر دن صبح کو جس وقت جعفر خلیفہ ماروان الرشید کے حضور میں حاضر ہوا، خلیفہ نے اُس سے پوچھا۔ ”جعفر! کل کی رات تم نے کیونکر بسر کی؟“ جعفرؑ نے ارب کے تیار پچھلی رات کا واقعہ عرض کرنا شروع کیا چنانچہ جس وقت جعفرؑ نے عبد الملک بن صالح کا اپنے پاس آنا بیان کیا ہے خلیفہ ماروان الرشید جو کدہ کے سہارے بیٹھا ہوا تھا سنبھل بیٹھا۔ اور بولا۔ ”جعفر! تجھے خدا کی قسم یہ سچ کہنا اُس نے تجھ سے کیا مانگا تھا؟“

جعفرؑ ”امیر المؤمنین انہوں نے مجھ سے آپ کی رضامندی کی خواہش کی تھی۔“

رشیدؑ ”پھر تو نے کیا جواب دیا؟“

جعفرؑ ”میں نے عرض کی کہ امیر المؤمنین تم سے خوش ہو گئے۔“

رشیدؑ ”بیشک میں اُس سے راضی ہو گیا۔ پھر کیا چاہا؟“

جعفرؑ ”انہوں نے بیان کیا کہ میں دس ہزار دینار کا مقروض ہوں۔“

رشیدؑ ”پھر تو نے کیا کہا؟“

جعفرؑ ”میں نے عرض کی کہ امیر المؤمنین نے آپ کی جانب سے یہ قرض بھی ادا کر دیا۔“

رشیدؑ ”بہتر ہے میں نے ادا کیا۔ پھر کیا ہوا؟“

جعفرؑ ”لہذا وہ انہوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ امیر المؤمنین اُنکے بیٹے ابراہیم کو اپنی فرزندگی میں قبول فرمائیں۔“

رشیدؒ اور تو نے کیا جواب دیا؟

جعفرؒ میں نے عرض کی کہ امیر المؤمنین نے اپنی لڑکی غالباً آپ کے صاحبزادہ سے منسوب کر دی۔

رشیدؒ اچھا میں نے اسے ہی منظور کیا۔ پہر آگے؟

جعفرؒ اور حضور انہوں نے آرزو کی کہ اُنکے فرزند کے سر پر ہی مراتب کا سایہ ہو۔ میں نے کہہ دیا۔  
امیر المؤمنین نے اونکو ملک مصر کا گورنر مقرر کر دیا۔

رشیدؒ مینیہ بھی بخوشی منظور کیا۔

اسکے بعد نور اہی خلیفہ نے ان تمام باتوں کا سر انجام فرمادیا۔

اکثر حالاتوں میں خلفاء اپنے وزیروں کو عہدہ وزارت کے ساتھ ہی ایک اور بڑا منصب ہی حوالہ فرما رہے تھے جیسا کہ فضل بن سہل نے وزارت کے ساتھ تلوار کی ریاست یعنی سپہ سالاری ہی پالی تھی۔ اسی لئے اُن نام ذوالریاستین رکھا گیا یعنی دو انفری والا۔

**وزارت تفسید** | اس وزارت میں محض خلیفہ کے احکام اور قوانین کا جاری کرنا مدنظر رہتا تھا۔ گویا وزیر اور رعایا کے مابین ایک واسطہ ہوتا تھا اور فوج کی روانگی، امیر ذکاقتہر خلیفہ کے حکم سے کیا کرتا، ملک کی ضروری خبریں جو پیشہ کاہ خلاف میں عرض کر سنے کے قابل ہوتی تھیں سب ہماروں تک پہنچاتا۔ اور مائدہ واقعات و معاملات و معاملات خلیفہ کے گوش گزار کر کے اُن کے متعلق مناسب احکام حاصل کرتا۔ غرض کہ یہ وزیر وزیر تفویض کے بالکل قابل ہوتا تھا جیسے وزیر تفویض کو عزل و نصب اور بندوبست ملکی انتہیات بلا کسی حد و پامان کے حاصل ہوتے۔ ویسے ہی وزیر تفسید اختیارات سے معرا ہوتا تھا اور محض ایک ایلچی کی حیثیت سے خلیفہ کے احکام رعایا تک پہنچانے کا کام کرتا رہتا۔ خلیفہ کو اختیار ہوتا تھا کہ وہ ایک ہی زمانہ میں دو وزیر تفسید مقرر فرمائے۔ ایک سو انتظامات کے لئے۔ اور دوسرا ملٹری کاروبار کے واسطے۔ مگر وزیر تفویض ایک سے زیادہ نہیں رکھ سکتا تھا۔

**وزیر کی تنخواہ** | وزیر کا وظیفہ زمانہ اور شخصوں کے اختلافات کے ساتھ مختلف ہوتا تھا۔ لیکن یہ ضرور کہ وزیر و نیک وظیفہ صرف ان کی ذاتی تنخواہوں پر منحصر نہیں رہتا تھا۔ اس لئے خلفاء اُن کے بہائیوں میٹھ اور ملازمین کے وظیفہ علیحدہ مقرر کرتے تھے۔ ہم اس مقام پر صرف حکومت بنو فاطمہ کے ایک وزیر کے حالات دیکھتے ہیں جس سے معلوم ہو جائیگا کہ ایک وزیر کو کون سا گھرانہ والوں اور ماتحت ملازمین۔

کیا ملا کرتا تھا۔ +



اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لقب پہلے ہی سے مشہور تھا۔ اور اگر اس بات کو صحیح مانا جائے تو غزنویوں کا لقب سامانی گہرانے کی وراثت قرار دیا گیا۔ لیکن ہم نے اس لقب کے بارہ میں بعض تحقیق کا ایسا قول دیکھا ہے جو ہمارے پہلے قول کو ترجیح دیتا ہے۔ اور نہیں تو یہ بھی ممکن ہے کہ سامانی حکمرانوں میں مذہب اسلام قبول کرنے سے پہلے یہ لقب پایا جاتا ہو۔ اس لحاظ سے محمود غزنوی ہی اسلام کا پہلا سلطان قرار دیا گیا۔ اعلیٰ اگرچہ ملکی حکمرانی کی طاقت خود سلاطین کے قبضہ قدرت میں ہوتی تھی لیکن بلحاظ عقیدت مذہبی کے انکو اپنا تقرر سلطان کے عہدہ پر خلفاء کے ہاتھوں کرانا پڑتا تھا چنانچہ خلفاء کسی کو ”سلطان“ کا منصب عطا فرماتے وقت بہت شان و شوکت کا دربار مرتب کرتے۔ سلطان کو اپنے ہاتھوں سات پارچوں کا خلعت پہناتے۔ طوق اور تاج اور کنگن سے آراستہ کر کے اپنے ہاتھوں سے اُس کا نشان افسری درست کرتے اور اُس کے گھٹیں تلوار چاہل کرتے۔ پہرہ اس کے نام کا خطبہ پڑھواتے۔ اسکی مثالوں میں سے ایک مثال وہ دربار ہے جو خلیفہ مظفر باللہ عباسی نے محمد بن مکہ شاہ کو متولی سلطنت بناتے وقت بغداد میں منعقد کیا تھا۔ اور اُس موقع پر کشت کا بہائی۔ سحر۔ بھی موجود تھا۔ خلیفہ نے ”قبول تاج“ کے انداز و دونوں ہائیوں کو اپنے تخت کے پایہ پر بٹھایا۔ اُس وقت خلیفہ کے بازو و سپر چادر بٹھائی تھی۔ سر پر عمامہ۔ اور عصا کے سامنے رکھا تھا۔ خلیفہ نے محمد کو خلعت عطا فرمایا۔ اپنے ہاتھوں سے اُس کے گلے میں طوق۔ سر پر تاج اور ہاتھوں میں کنگن پہنائے۔ اُس کے اوسطے نشان اپنے دست خاص سے مرتب کیا۔ تلوار اُس کے گلے میں جمایا کی اور اُسے پنج گہڑے بھی ناز و سامان سے آراستہ عطا فرمائے۔ اُس کے بعد جامع بغداد میں محمد بن مکہ شاہ کی سلطنت کا خطبہ پڑھا گیا۔ سلطان کو اُنکی دربار میں جمیں انہیں یہ منصب عطا ہوتا تھا اس قسم کے لقب بھی ویسے جلتے تھے جنکی عبارتوں سے اُنکی وجہ سے خلافت کی تائید ظاہر ہو کر تھی۔ مثلاً ناصر الدولہ۔ سیف الدولہ۔ اور عضد الدولہ۔ وغیرہ وغیرہ۔

## فوج اور اُس کے تعلقات

### فوج کی تاریخ

فوج کی اصل بنیاد | دور تمدن کی ابتدا میں انسانوں کی جگہ بنیادیں ہوا کرتی تھیں۔ اور انکی فوجیں ہی خاندان کے لوگ۔ جس وقت لڑائی کی ضرورت پیش آتی۔ ہر ایک قبیلہ کے لوگ بلا کہ نظام و ترتیب کے

جمع ہو جاتے تھے۔ اور جنگ کے بعد ہر شخص کو مال غنیمت میں سے نسبتاً اسی قدر حصہ حاصل ہوتا تھا جسکو وہ اپنی جو افرادی اور قوت بازو سے حاصل کر سکتا۔ مگر جس زمانہ میں لوگوں نے حضرت (شہری زندگی) اختیار کی۔ اور کاروبار کو باہم تقسیم کر لیا۔ اور حکومتیں قائم ہوئیں۔ تو سب سے پہلے جو پیشے اختیار کئے وہ کہانت اور فوجی ملازمت تھی۔ سب سے پہلے جب حکمران نے فوج کو سرکاری اور مددگار کے طور پر استعمال کیا۔ اس نے بیسویں صدی قبل میلاد کے قریب زنگیوں اور حبشیوں سے ایک فوج بھر لی کی۔ اور انکی مدد سے بحر احمر کے ساحلوں پر بسنے والی قوموں کو زیر کر لیا۔ اسکے بعد آشور۔ بابل اور فینیقیہ اور یونان کی قدیم حکومتوں نے اسی طریقہ کیا۔ ان سے رومیانوں نے اور ان سے مسلمانوں نے انکار کیا۔

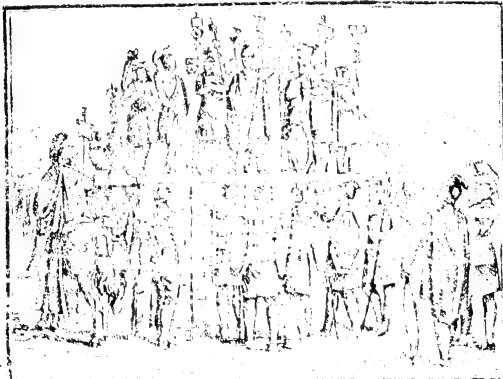
فراعندہ مصر کے یہاں فوجی نظام اس شکل سے قائم ہوتا تھا کہ میدان جنگ میں پہلے درپے گنجان اور سیدھی صفیں استادہ ہوتی تھیں۔ چنانچہ انکے وقتوں کا ٹیکستہ شمار لوں کے کہندہ و نپران صفوں کی بہت سی تصویروں پائی جاتی ہیں۔ فراعندہ مصر سے اہل یونان نے اس نظام کو کسی قدر ترمیم کے ساتھ لیا۔ انہوں نے پلٹین تیار کیا جن میں وہ اپنی زبان میں لفظ (Phalanx) سے تعبیر کرتے تھے۔ اور انکے نظم و ترتیب کی صورت یہ تھی کہ فوجی سپاہی پہلے درپے صفوں میں سیدہ بانہ بانہ کھڑے ہو جاتے۔ ایک پلٹن ... ۴۰۰ آدمیوں سے متب ہوتی تھی۔ جسکے سپاہی ایک دوسرے کے پہلو پہلو چاندی قشون کے فاصلہ سے استادہ ہوتے اور صفیں ایک دوسرے کے پیچھے برابر چلی جاتی تھیں۔ "فیلپس" والی مقدونیہ نے پلٹن کے جواوون کی تعداد کو نوہ بالا شمار سے دگنی کر دی۔ اور "فیلپس" کے بعد اسکے بیٹے اسکندر نے چوگنی۔ اسکندر نے سپاہیوں کو اس قدر پاس پاس کھڑا کرنا شروع کیا۔ کہ انکے کندھے باہم قریب ملتے تھے۔ اور انکی ڈھالیں یک دوسری سے لڑ جاتی تھیں نیز اسی اسکندر نے اپنے سپاہیوں کے لئے نیزے بنوائے تھے جنہیں سے بعض نیزے ۴ فیٹ لینے ہوتے تھے۔ اگلی صف کے نیزے چھوٹے ہوا کرتے۔ اور اوسکی ما بعد کی صفوں میں درجہ بدرجہ بڑے ہوتے چلے جاتے۔ یہاں تک کہ پانچویں صف کے نیزے تقریباً تین قدم آگے کو نکلتے تھے تھے۔ "فیلپس" نے سواروں کی بھی ایک جماعت مرتب کی تھی۔ اسکے بیٹے نے اس جماعت کے ہتھیاروں میں اضافہ کیا۔ نیز انہیں جدید اسلحہ کے ایک ہتھیار بنھیں بھی تھا چنانچہ چوتھی صدی قبل ولادت مسیح میں اسکندر نے اسی نظام کے ذریعہ سے تمام دنیا پر غلبہ حاصل کیا تھا۔

رومی فوج رومی حکومت قائم ہوئی تو اس نے یونانی صف بندی کے نظام کو اپنی فوج میں رواج دیا۔



رومانی لشکر آغا حکومت میں ایک ایسے گروہ کو مرکب ہوا تھا جس کے آدمیوں کی تعداد ۶۰۰۰۰ ہو کرتی تھی اور اس لشکر کو تین طبقہ کے آدمیوں کی ترتیب تھی۔ (۱) فوجیان لوگ جنکی صف لڑائی میں سب سے آگے ہوتی تھی (۲) اوپر لوگ جو دوسری صف میں ہوتے تھے۔ (۳) تجربہ کار اور جنگ آزمودہ لوگ سب سے پیچھے تھے۔ صف میں نیزان ہیں ایک کے آگے ایک آگے سواروں کی موجود رہتی جو تلواریں چمائل کو چھٹائی غیر دلو اس صف میں رہتے تھے۔ کپڑا دھو جیو جی کے کام آسٹن ٹھنڈی کو چنگ میں ہلے ہیں۔ اس کے پیچھے لون بعد و مایون نے فوجی اس فرقہ بندی کو بلا ترتیب صف کے مسترد کر دینے پر قہم کر دیا۔ ایک ٹکڑی کی تین تہیں اور قسم کے حصے اور حصے میں سو سپاہی ہوتے تھے۔ یہ نظام ان کے نظام مذکورہ سے بڑا بڑا تھا۔ کیونکہ اس میں سپاہیوں کی صرف ایک ہی صف یا ایک ہی پلٹن ہوتی تھی بلکہ متعدد ٹکڑیاں ہوتی تھیں اور ہر ایک کی بجائے خود ایک فوج ہو کرتی تھی چنانچہ آگے پیکر اس کی پوری تفصیل بیان کیا گیا۔ اسلامی فتوحات شروع ہونے کے بعد اس فوج کا نظام اسی صورت سے قائم رہا۔ سپہاؤں میں کوئی تغیر نہیں کیا گیا۔

جو وقت اسلام کا ظہور ہوا ہے وہی افواج کی تعداد ۱۲۰۰۰۰ تھی۔ جس کے ہر دس ہزار سپاہیوں کا ایک جنرل ہو کرتا تھا جو بطریق غالب بطریق ہوتا رہے۔ اس طریق کے ماتحت دو کپتان ہوتے تھے جنکو ”طہر خان“ کہتے تھے۔ ان میں ہر ایک ۵۰۰ سپاہیوں پر کان کرتا تھا اور ہر ایک ”طہر خان“ کے ماتحت پانچ ”طہر خان“ ہوتے تھے جو جنرل ہر ایک ہزار آدمیوں کا افسر تھا۔ پھر ہر ایک ”طہر خان“ کی ماتحت پانچ ”قوس“ ہوتے جن میں ہر ایک قوس ۲۰ سپاہیوں کا افسر بنایا جاتا قوس سے نیچے ”قطاع“ اور اس کے بھی ماتحت ”دوامرغ“ ہوتا۔ جس کے ماتحت دس سپاہی ہوتے۔ اس نظام میں اندون کے فوجی نظام کے ساتھ پوری مشابہت نظر آتی ہے۔



دوامرغ کا نام ہے جو فوجیوں کے لئے ایک خاص قسم کا لباس تھا۔

اہل فارس کے مان انشکر کے چار طبقے ہوتے تھے۔ پہلا طبقہ بڑے بڑے سردار و حکام جن میں سہ ہر ایک کو بیہ ان کہا جاتا تھا۔ ان کے ماتحت چار اور افسر ہوتے جن میں سے ہر ایک کو "ہسپید" کہتے اور ہر ہسپید کے نیچے چار ہر زبان اور ہر ہر زبان کے نیچے چار سالار اور ہر سالار کے نیچے دس سوار اور پانچ پیدل ہوا کرتے جن میں سادہ کہتے تھے۔

**عربی فوج** اسلام سے قبل اہل عرب بالکل بدوی جنگجو تھے۔ ان کے مان کوئی فوجی نظام نہ تھا۔ بلکہ قبیلہ قبیلہ جدا تھے۔ انکی حالت یہ تھی کہ جب کوئی قبیلہ باگ کے لئے تیار ہوتا تو اپنے مان کے مرد و لڑکچھاٹ کر انہیں سے فوج مرتب کر لیتا جن میں سوار اور پیدل دونوں قسم کے لوگ ہوتے تھے۔ اور ان کے پاس نہ جانہت کے مشہور بلکہ شگلمان نیزہ اور تار موجود ہوتے۔ مان ان عربی مسلمانوں میں جنہوں نے اسلام سے قبل مسلمان ہوا وہ کہلائے۔ فوجی نظام کا جو پایا جاتا تھا اسے شانان تھے۔ اور حکام ان جمعیہ اور مذہبی اہم رہنے کے فرمانروا جبکہ دارالملک "حیرہ" کا مشہور شہ تھا۔ مؤرخین نے سادہ کے مان و فوجی قوت کا ہونا بیان کیا ہے جن میں سے ایک گوڈرکس اور دوسری گوڈش بارو کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ باقی رہے حجاز کے عرب وہ اسلام سے پہلے اسی بدوی فطرت پر قائم تھے جبکہ اوپر ذکر کر چکے ہیں۔

اسلام کا ظہور ہوا تو اہل اسلام باقی تمام اہل عرب سے علیحدہ ہو گئے۔ اور دین کی تباہی قوت نے انہیں یکے سے جدا کر دیا۔ ساتھ جنگ کر نیچے لئے متفق اور متحد کر دیا۔ اس وجہ سے وہ چھوٹے بڑے سب کے سب سپاہی تھے۔ مسلمانوں کے پہلے سپاہی مہاجرین تھے۔ مگر وہ مدینہ میں آئے تو انصار سے مل کر ایک ہی لوگ بن گئے۔ جن کے کمان افسر خود نبی ہی اور علیہ سلم تھے۔ اور ان کا باہمی رابطہ سادہ دوستی اور اسلامی بھائی چارے کی قوت تھی۔ اور دونوں مسلمانوں کی تعداد بہت تھوڑی تھی۔

اسکے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابی بکر رضی اللہ عنہ کے زمانوں میں غزوات اور فتوحات کی وجہ سے مسلمانوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ کیونکہ اب روز بروز عربی قبائل کے چھوٹے بڑے سب لوگ تہجد یا مہاجرین اور حجاز سے ان میں ملنے جلتے تھے اور اسلامی اجتماع ان کو یکجا کرنا جاتا تھا۔ آخر کار وہ تھوڑے سے بہت ہو گئے۔ اور انہوں نے ہمدوش ہو کر شام، عراق اور مصر کے ملکوں پر حملے کر کے ان سب کو فتح کر لیا۔ کئی شہر آباد کئے اور مختلف حصوں میں تقسیم ہو کر عیدہ علیحدہ مقامات میں رہنے لگے۔ چنانچہ کچھ مصر میں کچھ شام میں اور بعض عراق میں مقیم ہوئے اور باقیوں نے ناصطیص چھوڑ کر انہوں میں ڈیرے ڈال دیئے۔ ہر ایک چھوٹی کی فوج قابل

اور گبرائون کے اعتبار سے منقسم ہو کر ترقی مثلاً عساکر "بصرہ" کے پانچ حصے تھے جنکو "انخاس" کہتے تھے ہر ایک حصہ (خمس) میں ایک قبیلہ حسب ذیل قبائل میں سے رہتا تھا:-

ازدیتیم - بکر عبد القیس اور اہل علیہ (قریش) کنانہ - ازد و بھیلہ - خثعم - تمام گہا - ناقیس - عیلان کا اور مرزہ - یہ سب مسلمان عربوں کے قبیلے تھے اور اہل علیہ اور کوفہ کے رہنے والوں کو اہل مدینہ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ہر ایک خمس پر انہیں قبائل کے امراء میں سے ایک شخص امیر ہو کر رہتا تھا۔ اسی انداز پر - المانوں کی تمام فوجی طاقتوں کو قیاس کرنا چاہیے خواہ وہ کوفہ میں رہتے ہوں یا فسطاط وغیرہ شہروں میں جہلو مسلمانوں ہی نے آباد کیا تھا۔ یا ان کے علاوہ عراق - شام - اور مصر کے دوسرے ایسی شہر جو ان قیام رکھتے ہوں۔ گویا کہ مسلمانوں کی فوجیں ہر ایک ملک میں تھیں۔ اور ان کی تقسیم اسی دھنگ سے ہوتی تھی۔

باجو اس کے کہ تمام مسلمان جنگجو سپاہی تھے ان میں سے کوئی شخص سوائے شیرازی کے دوسرے کوئی پیشہ یا کام نہیں کرتا تھا۔ عمر بن الخطابؓ نے انہیں کبیتی باڑی کے دہندہ میں پڑنے سے ہی منع فرما دیا تھا۔ گویا کہ خلیفہؓ مدوح نے اس بات کو بخوبی سمجھ لیا تھا کہ مسلمانوں نے ممالک کو فتح کرنے اور سرسبز زمینوں پر قابض ہونے کے بعد آرام طلبی اور جنگ سے دست کشی کرنی چاہی تھی۔ لہذا اپنے تمام ملکوں میں منادی کرادی کہ امیر افواج (جنرل) اپنی رعیت (سپاہ) سے کہیں کہ ان کا وظیفہ کر دیا گیا ہے۔ اور ان کے بال بچوں کے لئے بھی وظائف مقرر ہو چکے ہیں۔ اس لئے وہ لوگ کبیتی کرنے کی جانب مائل نہ ہوں۔ شاید حضرت عمرؓ نے اس قسم کے حکم میں مصلحت بھی رکھی ہو کہ جنگجو مسلمان کسی ملک میں وطن نہ بنالیں تاکہ انہیں اپنے ان بباؤن کی ملک کے لئے جو کہیں اور مصر و جنگ ہوں۔ ایسی علاقہ کی حفاظت کی غرض سے جاتے وقت جب کا کہ اتفاق پڑتا تھا تھا نقل و حرکت شاق نہ کرے۔ +

مسلمانوں کی عام جماعتوں کے علاوہ فوجی ایک علیحدہ جماعت کا منتظم کرنا حضرت عمرؓ کے عہد میں ناقص کہنے کے وقت سے شروع ہو کر بنی امیہ کے عہد میں مکمل ہوا۔ جس کا بیان آگے آئے گا۔ تو ایخ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جنگی خدمت کا لزوم اور باقاعدہ فوجی ملازمت کا دستور زمانہ بنی امیہ کے وسط میں شروع ہوا۔ اس سے پہلے لوگ دینی جہاد کے طور پر لڑائیوں میں شریک ہو کر مال غنیمت اور اپنے ہاتھوں سے قتل کے ہوئے دشمن کے سامان سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت (۳۵ھ) کے بعد مل اسلام بیرونی دشمنوں کو جو کہ آپس میں کٹے مرنے اور خانہ جنگیان کرنے لگے۔ ایک مدت تک ان کا ہی دیرورہ اور اونکا

ہر ایک گروہ اپنے خیال اور اعتقاد کو محفوظ رکھنے کے لئے۔ اس لحاظ سے کہ وہ حق پرست اور حق کو باطل کے صدمہ سے بچا رہے۔ اپنے مخالف اعتقاد والے فرقہ کے ساتھ مصروف جنگ۔ مگر جو وقت کار بارحاکمیت بنی اسرائیل کے قابو میں آگیا۔ اور مسلمانوں کی حکومت متحد ہو گئی۔ اور اموی عہد کے غالب آجانیہ سے گروہ بندیوں کا زوال گھٹ چلا۔ اُس وقت لوگوں کے خیالات کسی ایسے معاملہ کی جانب مائل ہوئے۔ کہ گئے جو انہیں جنگ پر آمادہ کرے۔ اور اُڑتے رہنے کا شوق دلائے۔ اس وجہ سے لوگوں نے خانہ نشینی اور آرام طلبی اختیار کر لی شروع کی۔ اس حالت کو دیکھ کر خلفاء مجبور ہوئے کہ فوجی ملازمت کا سلسلہ شروع کریں۔ سب سے پہلے جس شخص نے فوجی ملازمت کی بنیاد ڈالی وہ شاید حجاج بن یوسف ثقفی تھا اور اُس نے عبدالملک بن مروان کے عہد میں یہ سلسلہ قائم کیا۔ اُس زمانہ میں اموی حکومت اپنی ترقی کے بلند ترین زینہ پر پہنچ چکی تھی۔ مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تھی۔ اور وہ لوگ دنیا میں ہر قسم کے کاروبار و صنعت کا بہت بڑی کرنے کی جانب مائل ہو چکے تھے۔ نیز جنگی مشغولوں کے باقی نہ رہنے سے وہ ایک طرح مطلق العنان بھی ہو چکے تھے۔ اگرچہ الکثر اہل اسلام نے اس معاویہ ہی کے زمانہ میں جنگ اور فوجی خدمت سے الگ رہ کر گوشہ نشینی اختیار کرنے یا دیگر مشاغل کی طرف متوجہ ہو چکا تھا۔ کیا تباہ لیکن میر محمدوح نے انکو اپنی حکمت عملی سے قابو کر لیا۔ اور اس ارادہ سے باز رکھا۔ اور سب طرح انعامات و عطیات سے انکو اپنا گروہ بنا لیا۔ جس وقت معاویہ نے بعد انکا بیٹا یزید اور اس کے بعد معاویہ دوم پہلے کے بعد مروان بن حکم کو مکران ہوئے تو چونکہ ان لوگوں میں سے ایک ہی اس ڈھنگ کا آدمی نہ تھا کہ لوگوں کے دل اپنی جانب مائل رکھتا اور مسلمانوں کو اپنی اطاعت کے باہر نہ ہوتے دیتا۔ اسلئے فوجی لوگوں کو بیٹھہ بننے اور آرام طلبی کی عزت پیدا ہو گئی۔ چنانچہ جب عبدالملک خلافت کا والی ہوا ہے اُس وقت بھی فوجی ہی ہی حالت تھی۔ نہ تو سپاہی لوگ اُسکے ساتھ کوچ کرتے اور نہ اُسکے مقام کے ساتھ مقام کرتے تھے۔ عبدالملک نے اس حالت کی شکایت اپنے صاحب شرط (پولیس کمنٹر) ”روح بن زبناغ“ سے کی۔ وہ خلیفہ سے کہنے لگا کہ: امیر المؤمنین! میری ماتحتی میں ایک شخص ہے۔ اگر آپ اُسے اپنی فوج کا افسر بنادیں تو وہ سب کو سید ماکر دیگا اور آپ کے ساتھ ہی ساتھ کوچ و مقام کرے گا۔ اُس شخص کا نام حجاج بن یوسف ہے۔ عبدالملک نے اُسکی بات مان لی اور حجاج کو فوج کا افسر بنادیا۔ حجاج نہایت تند مزاج اور ظالم شخص تھا۔ اسلئے کسی سپاہی کو اُسکے حکم سے سرتابی کرنے کا بارہ نہ تھا۔ اُس وقت سے فوج برابر خلیفہ کے ساتھ ہی ساتھ کوچ و مقام کرتی جاتی تھی مگر روح بن زبناغ کے ماتحت پہر بھی اس قاعدہ کی پابندی یا حجاج کے حکم کی ذرا بھی پروا نہ کرتے تھے۔ ایک دن حجاج نے ان لوگوں کو دیکھا کہ اور سب کوچ

کر گئے ہیں لیکن وہ ابھی کہا نا کہا ہے ہیں۔ حجاج نے یہ حالت دیکھ کر ان سے دریافت کیا کہ تم لوگ امیر المؤمنین کے ساتھ کوچ کر نیے کیوں رک گئے؟ روح بن زبناغ کے ملازموں نے بجائے کہ کوئی عذر یا اپنی خفا کا اقرار کرتے حجاج کو مخاطب کر کے یہ بات کہی۔ ”ابے بھتی کے تو بھی کھوڑے سے اتر کے ہمارے ساتھ کہنا کہا ہے؟“ حجاج نے انکی یہ گستاخی دیکھ کر کہا۔ ”انسوس اب تو مجھے جو کچھ انکی پاسداری تھی وہ بھی جانی رہی۔ یہ کہہ کر اپنے ماتحتوں کو حکم دیدیا کہ ان لوگوں کو کڑوں سے پیٹ کر تمام فوجیں پہاڑ اور شہر کر دو۔ تاکہ اندرون عبرت حاصل ہو۔ اور یہ بھی حکم دیدیا کہ روح بن زبناغ کے خیموں کو آگ لگا کر بھلا دو۔ حجاج کے ماتحتوں نے اس حکم کی فوراً تعمیل کر دی۔ روح بن زبناغ کو اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ روپا تیا عبد الملک بن مروان کی خدمت میں پہونچا۔ عبد الملک نے دریافت کیا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے روئے کیوں آئے؟ ابن زبناغ نے عرض کی۔ ”امیر المؤمنین حجاج بن یوسف جو کل میری ماتحتی میں ایک ادنیٰ خادم کی حیثیت رکھتا تھا آج اس نے میرے غلاموں کو کوڑے گولے اور میرے خیمے جلوائے ہیں۔“ عبد الملک نے جہاں کر حکم دیا۔ اُسے ابھی میرے روبرو حاضر کرو! حجاج خلیفہ کے حضور میں پیش ہوا تو خلیفہ نے بگڑا کر اس سے پوچھا تو نے کیوں اس قسم کی نامناسب حرکت کی۔ اسکی وجہ کیا تھی؟“

حجاج۔ ”امیر المؤمنین! میں نے کیا کیا؟“

عبد الملک۔ ”اور میں تو کس لئے کیا؟“

حجاج۔ ”دارا اے امیر المؤمنین! یہ کام آپ نے کیا۔ میرا کورا آپ کا کورا اور میرا ماتھا آپ کا ماتھا ہے امیر المؤمنین کے نزدیک یہ کوئی بڑی بات نہیں ہے کہ وہ بن زبناغ کو ایک غلام کے بدلے دو غلام اور ایک خیمے کے بدلے دو خیمے عطا فرما دیں۔ اور مجھے جو تم سب امیر المؤمنین نے عطا فرمایا ہے روح بن زبناغ کو خیال سے اسکو بھی نہ گھٹائیں“ خلیفہ نے یہ عائنہ رحالی اور فسق لگوں کو روح بن زبناغ کو اس کے ضائع شدہ سامان کا معاوضہ دلوا دیا۔ اور حجاج کے منصب میں ترقی کر دی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ خلیفہ کو حجاج بن یوسف کی لیاقت اور کارگزاری کا علم حاصل ہوا۔ یہ بیان پڑھنے کے بعد شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شاید ہی زمانہ سے لازمی فوجی خدمات کی تاریخ شروع ہوتی ہے۔ اسکے بعد پہ تو یہ ایک قابل عمل طریقہ بن گیا۔ اور اسلامی فوج کے دیگر وہ ہو گئے۔ (۱) اتخا دار۔

(۲) خوشی خاطر سے فوجی خدمت انجام دینے والے (والغیٹر) یہ دونوں جماعتیں اہل عرب ہی کی ہوتی تھیں جو ہزنہ کے لحاظ سے یا تو قحطان کی جانب راجع ہوتے تھے اور وہ لوگ یمن کے باشندے تھے۔ یا عدنان کے نسب

اور یہ لوگ "مضر" کے گہرائی سے تھے۔ فوج کے ان دونوں گروہوں میں آزاد شدہ غلاموں اور سیو لوگوں کی جو خلائی کی حالت میں ہوتے ایک کافی تعداد ہوا کرتی تھی۔

**عہد اسلام میں اہل عجم کی فوجیں** | بنو عباس کا زمانہ آیا اور انکو اپنی حکومت کے پرزور بنانیکے لئے غیر ملکی لوگوں سے مدد لینے کی ضرورت محسوس ہوئی تو خالص عربی فوجوں میں غیر اقوام کی بھی متعدد جماعتیں داخل ہو گئیں۔ عجمیوں میں سے اول اول جن کا قدم شکر اسلام میں آیا وہ اہل خراسان تھے۔ کیونکہ اسی قسم کے لوگوں نے اہل سلم خراسانی کی تاتخی میں بنو عباس کی دعوت پر ہیلانے میں مدد دیکر انکو عنان خلافت پر قابض کر دیا تھا۔ چنانچہ بنو عباس کے زمانہ میں فوجی سپاہی میں گروہ پر مشتمل تھے۔ (دائیں کے عرب۔ دس مضر کی گہرائی کے عرب۔ دس خراسانی اہل عجم پر ان کے علاوہ ایک اور چوتھے فرقہ کا بھی ہناؤ کیا گیا جو محافظ خاص کا دستہ تھا۔ شفاء نے اس فوج کو اپنی جان کی حفاظت کے لئے مرتب کیا تھا کیونکہ اس زمانہ میں حکمرانوں کے واسطے طاعن علاج کے خیال بچھا کے ہاتھ تھے۔ ملک میں عام طور پر خفیہ منصوبے اور سازشیں کی جاتی تھیں اور خلفاء پر حملے ہوتے رہتے تھے۔ لیکن عجمی بادشاہ سے جس طریقہ سے خلفاء نے اپنی حکومت کا تحفظ کرنا چاہا تھا۔ وہی آخر کار حکومت کو انکے ہاتھوں سے نکال دینے کا سبب بن گیا۔

تقریباً ۱۰۰ سال تک خلافت کا دو مشقہ بادشاہ تک پہنچا ہے اس زمانہ میں غیر ملکی لوگوں کا عنصر حکومت پر غالب آچکا تھا۔ اور خلفاء اپنی جان سے بہت خائف رہا کرتے تھے۔ مقتصد بھی اسی لئے اپنی فوج کی جانب سے ڈر کر عبور ہو گیا کہ مصر کے (مشرقیہ و تنہیل) باشندگان اہل حرف سے ایک فوج اپنی حفاظت کے لئے تیار کرے چنانچہ اس نے انہیں اپنے باؤ کی کارروائیوں پر کھلایا۔ تمام مضر پر رکھا۔ اور ممکن ہے کہ ان لوگوں میں کچھ ملک مغرب کے رہنے والے بھی رہے ہوں۔ نیز مقتصد بادشاہ نے اشروسہ سمقرند اور فرغانہ کے رہنے والوں کی بھی ایک بڑی تعداد ان کے بازاروں سے وقتاً فوقتاً خرید کر جمع کی تھی۔ اور ان غلاموں کی بھی ایک خاص فوج مرتب کر کے ان کا نام پہلے "فراغہ" رکھا تھا۔ پھر "مڑکون" کے نام سے موسوم کیا۔ یہ سپاہی عباسی حکومت کے لئے اور تمام فوجی لوگوں سے بڑا خطرہ بن گئے۔ یعنی آخر کار ان کے ہاتھوں امر اور سلطنت پر بڑے بڑے ستم ٹوٹنے لگے۔ اور نیز یہ لوگ اہل عربی فوج کی تحقیر اور تمام اہل اہلاد کی ایذا رسانی کے بھی مرتکب ہوئے۔ یہاں تک کہ اگر بغداد کی مڑکون پر سوار ہو کر نکلے اور مڑکون کو اڑھائی لگاتے تھے جسکی وجہ سے مرد و عورت اور بچے انکی چپٹ میں آکر پیچھے لے کر بھیج دیتے تھے۔ یا مڑکون کے لوگوں نے وہی جو کہ مقتصد بادشاہ سے فرار کی تھی۔ مقتصد بادشاہ کو اس وقت کے اندر

کی اسکے سوا اور کوئی ترکیب نہ سوچی کہ اپنی فوج کو بلنداد سے باہر نکال دے۔ لہذا اُس نے ۲۲۱ھ میں قلعہ  
بسا۔ ردہ بنوایا اور مدینہ اپنی فوج کے پاس بن قیام کیا۔

معتصم باللہ کی خلافت اہل عرب کے لئے اپنے خلفائے سیراز ہونے اور انکی شکایت کرنا مقدمہ تھی فوج  
کے لفظ سے اندون ترک غیر عجمی قوموں کے سپاہی مراد ہوتے اور ”خریبہ“ (جنگی سپاہ) سے عربی النسل مردان  
نیز جنگی سپاہ جمعیت تھی۔ ان دو فرقوں کے علاوہ ایک فرقہ ”مطوعہ“ کا اور بھی تھا۔ یہ لوگ اپنی مرضی سے جنگ  
میں شریک ہوتے اور غالباً مملکت اسلامی کی حدود سے باہر ملکوں میں جہاد کرتے رہتے تھے۔ افواج خلافت میں  
کچھ اور گروہ بھی ہوتے تھے جو حسب مندرجہ ذیل ہیں:-

(۱) نصاب (تیرانداز) (۲) لفظ راکب شغل جو جانو الاما اہل جس سے دشمن کے قلعوں وغیرہ کو آگ لگاتے  
تھے۔ پھینکنے والے (۳) مخفیہ چلائیا والے جو اس زمانہ کے یوپیچوں کے قائم مقام ہوتے تھے۔ (۴) عیار گواچک  
ذریعے پتھروں اور بیلوں کی ماکر نیا لے رہیز فوج کے لئے طیسوں اور جراحوں کا بھی عمل رہتا تھا جو اس اور  
جنگ پر حالت میں موجود رہتا جس طرح آجکل کی مہمات اقوام میں فوجی ہسپتال ضرور ہوتے ہیں۔

اسکے بعد ترکی فوج میں سے کسی ایک۔ اور گروہ تیار ہوتے گئے جنہوں نے حکومت میں اپنا اپنا اثر ادا کیا  
بڑھنے کی نگرین اور پیش قدمی شروع کی۔ ان فرقوں میں سے ایک ”شاکر“ نامی گروہ تھا جو مہدی باللہ کے عہد  
حکومت میں پیدا ہوا تھا اور معتصم باللہ کے دور میں پروان چڑھا۔ اسی اثنا میں خلفاء کے بلاط میں  
ایک قسم کا خاص محافظہ قائم ہو گیا جسکا نام ”غلمان“ جو یہ کہہ لیا گیا۔ بنی فاطمہ کے عہد میں ہی ان لوگوں کا ایک  
فرقہ تھا۔ عرب پیدل فوج کا ایک براجمہ لیکر اس سے جدا ایک گروہ تیار ہوا جو ”مردان نبرد“ کے نام سے مشہور ہوا  
اسکے بعد ایک اور فرقہ پیدا ہوا جو معتصم باللہ عباسی کے ایک عامل ابن الساج کی نسبت سے ”فرقہ ساجیہ“ کہلاتا تھا  
اس موقع پر ہم عباسی حکومت کی تاریخ کا مطالعہ کرنے میں اور یہی کمی گروہوں کے نام پڑتے ہیں مثلاً ”بلا لہ“ اور  
”سعدیہ“ وغیرہ وغیرہ۔ یہ تمام گروہ اپنی اپنی جگہ بہت کی پوری کوشش کرتے رہتے تھے کہ سلطنت میں انہیں کا اثر  
غالب ہے۔ اسی وجہ سے اکثر اوقات خود انکے یا انکے اور خلفاء کی محافظہ فوج کے باہر فساد اور دنگ مچایا  
کرتے تھے جسکا انجام یہ ہوا کہ کفرانی کا سلسلہ اہل عرب کے ہاتھوں سے نکل گیا۔ اور قریش اور اہل عرب کا معاملہ بالکل بھول  
بہر گیا جسکا بیان آگے چلا آجائیگا۔ اور حکومت کے کاروبار کو غیر عجمی النسل اقوام کے قابو میں چلے گئے جنگی کمی مشہور  
حکومتیں قائم ہوئیں اور یہ تائب بڑی شان و شکوہ کے ساتھ مکران میں۔ +

## فوجی دفتر

فوجی دفتر کی بنیاد مدینہ میں اول اول عمر بن الخطابؓ کے ہاتھوں پڑی۔ اس دفتر میں مسلمان مردوں کے نام لکھے گئے اور ان کے وظیفوں کی شرح قرار پائی۔ ابتدائی دفتر فوجی دفتر نہیں کہلاتا تھا بلکہ صرف "دیوان" کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ اُس میں تمام مہاجرین، انصار اور اُن کے تابعین کے نام بشرح خواہ وجہ کے لکھے تھے۔ اور وظیفہ کی مقدار کا کم و بیش ہونا نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی قربت اور اسلام قبول کرنے میں سبقت کے لحاظ سے ہوا کرتا تھا۔ ہر ایک مسلمان مرد اپنی تنخواہ خود پاتا تھا اور اس کے بیوی بچوں کا وظیفہ علیحدہ مقرر ہوتا تھا۔ اس بات کو ملحوظ رکھ کر یہ کہنا کچھ سچا نہ ہو گا کہ وہ دفتر مسلمانوں کا تھا۔ کیونکہ اُن دنوں جلالِ اسلام فوجی سپاہی تھے جس زمانہ تک سابق الاسلام لوگ موجود رہے وظایف کی کمی بیشی میں اُن کا اور نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے رشتہ داروں کا لحاظ کیا جاتا رہا۔ مگر اُن کے رفتہ رفتہ نابود ہو جانے پر جیسا اسلامی فوج مسلمانوں کی ایک خود بخود قائم رہنے والی جماعت بن گئی اُس وقت اس کی ترتیب شجاعت اور جنگ میں استقلال و پامردی ظاہر کرنے پر منحصر ہو گئی اور جو برائی کی بنا پر عہدے اور مرتبے ملنے لگے۔

عام لوگوں میں سے فوج کے لئے سپاہیوں کے بہرتی کر نیکا ایک خاص طریقہ تھا اور جنگی خدمت کے خواہشمند کے واسطے چند شرطیں مقرر تھیں جن میں سے ایک یہ بھی تھی کہ جو شخص فوج میں بہرتی ہونا چاہتا وہ طلب ہونے پر "افسردیوان" فوج کے پاس پیش ہونا جو یہ دیکھتا تھا کہ آیا امید دار فوج میں رکھنے کے قابل ہے یا نہیں۔ اگر وہ آزاد بالغ مسلمان، تندرست، صحیح الحواس اور دلیر نہ ہوتا تو فوجی خدمت انجام دینے کے ناقابل سمجھا جاتا اور جو وہ تمام شرطوں میں پورا کرتا تو اس کا نام معنوب اور علیہ کے دفتر میں لکھ لیا جاتا۔ نام لکھتے وقت اُس شخص کے تمام امتیازی اوصاف و علامات کو بڑی احتیاط سے قلمبند کرتے تاکہ اگر ایک نام کے کئی آدمی ہوں تو گڑبڑ نہ پڑے۔

دفتر میں سپاہیوں کی ترتیب کے وقت ہمیشہ انہیں قواعد کا لحاظ ہوتا تھا جنکو عمر بن الخطابؓ نے سابقہ اور نئے کے اعتبار سے قرار دیا تھا۔ اولاً فوج کی ترتیب جنوں اور قبیلوں سے شروع ہوتی۔ جس وقت ہر ایک قبیلہ اور جنس دوسری سے متمیز ہو جاتی تو وہ دو حال سے خالی نہ ہوتی یعنی عربی یا عجمی پس اگر سپاہی عربی نسل ہوتے



تو اوسکے تبیلوں کی ترتیب باعتبار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت مندوں کے ہوتی۔ ترتیب کی ابتدا رضائے نبوی کی اصل سے کیجاتی۔ اسکے بعد اسکی شاخوں کی نسبت آتی۔ مثلاً اہل عرب کی دو قسمیں ہیں عدنانی۔ اور قحطانی۔ عدنانی عرب قحطانیوں پر مقدم کئے جاتے تھے۔ کیونکہ نبوت انہی کے گہرائے میں تھی۔ عدنان مجموعہ ہے ربیعہ اور مضر کراہ میں سے مضر کو فوقیت ہے اسلئے کہ نبوت اُن میں تھی۔ مضر کی شاخیں ہیں قریش۔ اور قریش کے علاوہ دوسرے کنبے۔ اُن میں قریش کو فضیلت دیجاتی تھی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُسی خاندان سے تھے۔ قریش کے گہرائے میں بنو ہاشم اور بنو امیہ وغیرہ ہیں۔ مگر تقدم بنو ہاشم کو تھا اس وجہ سے کہ نبوت اُنکے گہرائے میں تھی۔ گویا کہ بنو ہاشم اس ترتیب کے قطب اور مرکز تھے۔ اور انکے بعد وہ لوگ تھے جو انکے ساتھ نبی قرابت میں درجہ بدرجہ زیادہ نزدیک ہوتے۔ اور اگر فوجی سپاہی بھی ہوتے اور کسی نسب پر مجتمع نہ ہو سکتے تھے تو انکو جنرل جمع کیا جاتا جیسے ترکی۔ ہندی۔ یا ملک اور سکونت پر مثلاً خراسانی۔ فراغت۔ اور مغربی۔ پہر اگر ان جمعی لوگوں کو کسی قسم کا سابقہ حاصل ہوتا تو دیوان میں اسکے مطابق ترتیب پاتے تھے۔ ورنہ قربِ حاکم کے اعتبار سے۔ اور اگر اس معاملہ میں سہی برابر ہوتے تو اس بات کا خیال کیا جاتا کہ کس فرقہ نے پہلے اس حاکم کی اطاعت اختیار کی ہے۔

فوجی دفتر کی کسی شاخیں تھیں۔ کوئی مراسلت پر پیام رسانی اسکے لئے۔ کوئی عطا (تقسیم تختواہ اور اعلیٰات) کی غرض سے۔ اور کوئی شاخ فوجی اور جنگی مسارف یا دیگر مختلف ضروریات دفتر کے لئے۔

## فوجی تختواہین

فوجی علییات سے اُنکے ذیلیفے یا تختواہین مراد ہیں جو سال کے اندر مقررہ اوقات میں اُنکو ملتی تھیں۔ یہ علییات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں غیر معمولی تھیں۔ اُن دنوں میں جس تدریج غنیمت آتا اسکا ایک محسوس (طا) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے عظیمہ ہونا لینے کے بعد باقی چار حصے تمام صحابہ میں بلا کسی امتیاز و تفریق کے بانٹ دیئے جاتے۔ البتہ انہ لئے سہی اسی دستور کی پابندی رکھی حضرت عمرؓ کا دور شروع ہوا تو انہوں نے دفتر ترتیب دیا اور لوگوں کے وظائف میں باعتبار نسب اور سابقہ کے تیز کی۔ اس لحاظ سے اُنکی ترتیب طبقوں کے اعتبار سے رکھی اور ہر ایک کا رتبہ بجا و قرابت نبوی یا سابق الاسلام ہونی کی حیثیت سے مقرر کیا۔ یا اسکے علاوہ ادھیشیتوں سے جیسا کہ فہرست ذیل سے واضح ہوگا۔ یہاں پر یہ بتادینا بھی ضروری ہے کہ اس جدول میں غلطی

کی جو مقدار درج کی جاتی ہے یہ صد اسلام میں سالانہ وظائف ہوتے تھے :-

ہر ایک ایسے مہاجر اور انصاری کیلئے جس نے بدر کربلا کے جنگ میں شمولیت کا شرف حاصل کیا ہو۔ ۵۰۰

ہر ایک ایسے مہاجر اور انصاری کے واسطے جو اس میں شریک نہ ہو سکا۔ ۴۰۰

ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۱۲۰۰

عباس بن عبد المطلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا۔ ۱۲۰۰

حسن اور حسین۔ ۵۰۰

عبد اللہ بن عمر بن الخطاب (خلیفہ کے بیٹے)۔ ۳۰۰

مہاجرین اور انصاری ہر ایک لڑکی کو۔ ۲۰۰

ہر ایک اہل مکہ کو۔ ۸۰۰

ہر ایک مسلمان کے لئے جو مختلف طبقوں میں سے ہوں۔ ۳۰۰-۵۰۰

مہاجرین اور انصاری عورتیں۔ ۲۰۰-۶۰۰

بعض روایتوں کے خلیف اختلات کے ساتھ عمرہ کے زمانہ میں فوج کی تحواہن یا مسلمانوں کے وظیفے حسب مندرجہ بالا ہی تھے۔ اگر ان وظیفوں کی مقدار پر غور اور پہرہ لگا آجکل کے وظائف سے مقابلہ کریں تو بہت بڑا فرق نظر آئے گا۔ اگر ہم درم کو ایک فرانک کے مساوی سمجھیں جو قیمت میں قریباً آتا ہی ہوتا ہے تو اسلام کو بڑے سے بڑے لوگوں کا وظیفہ بھی پانچ ہزار فرانک سے زیادہ نہیں قرار پاتا۔ جو قریباً دو سو گنی "سالانہ ہوتا ہے۔ اور اگر ہم مسلمانوں کو سپاہی مان لیں تو مہاجرین اور انصاریوں کے افسر ہوئے جن میں خود عمرہ بھی تھے۔ اور جنکو ہم نے عام مسلمان لکھا ہے وہ نفر خیال کئے جاسکتے۔ خواہ وہ کسی طبقے کے ہوں۔ اور ان کے وظیفے ان لوگوں (مہاجرین و انصاری) کے کہیں کمتر تھے۔ کیونکہ وہ تین سو درم سے پانچ سو درم تک قبیلہ جہاد اور فضیلت اسلامی کے اعتبار سے مختلف ہو کر تے تھے۔ تو گویا عمر بن الخطاب کے عہد میں اسلامی فوج کے افسروں کی تحواہن چار ہزار سے پانچ ہزار درم سالانہ تک اور سپاہیوں کی تین سو درم سے پانچ سو درم سالانہ تک ہوتی تھیں۔ یہ تحواہن ان نقد وظائف کے جو انکی بیوی بچوں کو ملا کرتے تھے اور اس غلامیہ کے علاوہ تھیں جو ہر ایک شخص کو دو جریب ماہوار کے حساب سے ملا کرتا تھا۔ ایک جریب ۶۰۰ گز مربع ہوتی تھی اور اس سے یہ مراد تھی کہ اس قیدی میں جتنا غلہ پیدا ہو وہ سب انکو ملتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ اوائل اسلام میں چھوٹے چھوٹے فوجی

سپاہیوں کی تحوہین بھی اس زمانہ کے سپاہیوں کی تحوہوں سے زیادہ ہوتی تھیں۔ مگر ان کے افسروں کا معاملہ اسکے بالکل برعکس تھا۔

خلفائے راشدین کے عہد میں فوجی وظائف کی مقدار اسی قدر رہتی چلی گئی۔ مگر جبکہ بنو امیہ نے حکومت کی طبع کی اور معاویہ کو اہل عرب کے ملک لینے کی ضرورت پیش آئی تو انہوں نے جن باتوں کی عربی قبائل سے ملک لی ان میں ایک بڑی چیز مال تھی۔ اور اس سے انہوں نے فوج کے وظائف بڑھا دیئے۔ انکی فوج میں ساٹھ ہزار سپاہی تھے۔ چنانچہ سالانہ ساٹھ ملین درہم صرف کرتے تھے۔ اور یہ تعداد اُس خرچ کے مقابلہ میں جو عمر فاروق اپنی فوج پر کیا کرتے تھے دو گنی سے بھی زیادہ تھی۔ \*

جن قبائل نے معاویہ کی دستگیری کی اور انکی طرف سے جنگ کر کے انکی دعوت کو مدد نہ چاہی۔ ان میں قبائل یمن کا قدم سب آگے تھا۔ اور انہوں نے محض بطع مال و زراہ کیا۔ کیونکہ صرف جہاد کی غرض سے لڑیکا شوق اور دلاور خلفائے راشدین ہی کے زمانہ تک تھا۔ اور نبوت کی دہشت زائل ہو جانے سے اب وہ لوگوں کے دلوں میں کچھ بھی باقی نہ رہا تھا۔ معاویہ نے یمن کے لوگوں کا ایک مستقل ستہ اپنی فوج میں بہرتی کیا۔ جسکی تعداد دو ہزار سو ساتھی ان کے دھنیے دگنے مقرر کئے۔ اور انکو تمام فوج سے الگ اور سب سے ممتاز بنا دیا تھا۔ ان کے امیروں سے اپنے اہم معاملات میں رائے لیتے اور اپنا مقرب بنائے رکھتے جس سے اہل یمن کا اس قدر زور ہو گیا اور انکی عظمت و اقتدار کو اتنی ترقی حاصل ہوئی کہ آخر کار وہ بنو امیہ کی حکومت کو اپنا زور بار احسان سمجھنے اور عاجزا اسکے چپے کرنے لگے کہ اگر ہم چاہیں تو بنو امیہ کو جن میں بنو امیہ بھی داخل تھے ملک شام سے بالکل نکال باہر کریں۔ اس وجہ سے معاویہ ان لوگوں کو اپنا مقرب منظور نظر بنا کر نامد ہوئے۔ اور اس قدر امتیاز دیکر بڑے پچھائے۔ اور انکا غرور توڑنے کے لئے ایک اور فرقہ کو جسکا لقب ”قیسیہ“ تھا اپنا مقرب بنالیا اور انکو بھی ایسے ہی عطیات دینے لگے جیسے سینہ کو ملتے تھے۔ اسکے بعد سے انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ بحری جنگوں میں سینہ فرتے کو اور خشکی میں ”قیسیہ“ اگر وہ کو مصروف پیکار کہتے۔ یمن والوں کو یہ امر شاق گزرا کیونکہ ”قیسیہ“ فرقہ کے لوگ مضر کے خاندان سے تھے۔ اور انہوں نے معاویہ پر اپنی خلی اسباب میں ظاہر کی۔ جبکہ سب سے معاویہ نے دونوں کو اکٹھا کر دیا اور انکے واسطے دونوں قسم کے لڑائیوں میں شرکت کا دروازہ کھول دیا۔

معاویہ صرف فوج کے رضامند رکھنے ہی میں مال نہیں خرچ کرتے تھے بلکہ اپنے ساتھ مخالفت اور عداوت

کہنے والوں کی سرشتیں کم کرنے اور اپنے موافق لوگوں کی جماعتیں تیار کرتے رہنے میں یہی دل کھول کر دیکھ لگتا ہے۔ چنانچہ اکثر اوقات وہ اپنے عاملوں کو ایسے لوگوں کے عطیات میں اضافہ کی ہدایتیں کرتے رہتے ہیں جو سمجھتے کہ وہ علی غرض سے کوئی غرض رکھتے ہیں۔ اور انکے عامل اُن اغراض کو سمجھ نہ سکنے کی وجہ سے نفاذ احکام نہیں کرتے تھے اس قسم کی باتوں میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ اہل کوئٹہ کو علی رضا کے ساتھ بہت اُلفت تھی لہذا معاویہؓ نے وہاں کے عامل نعمان بن بشیر کو اس بات کا حکم بھیجا کہ کوئٹہ کے باشندوں کے عطیات میں دس دینار کا اضافہ کر دے۔ نعمان نے گو اس حکم کے ماننے سے انکار کیا لیکن اسے کچھ فائدہ نہ ہوا۔

یزید۔ مروان اور عبدالملک کے زمانہ میں بھی عطیات کی یہی حالت برقرار تھی۔ عبدالملک کو چونکہ ایک اور سخت وقت یہ بھی پیش آیا کہ اس کے عہد میں خاندان کے بہت سے دعویدار پیدا ہو گئے تھے۔ اس وجہ سے وہ اپنے دعویداروں کی دلجوئی کرتے رہنے کی غرض سے اور بھی زیادہ انعام و اکرام دیتا رہتا تھا۔ چنانچہ عبدالملک کے حکم سے ”ربیع“ کی جانب جو فوج روانہ کی گئی تھی اسکی تعداد چالیس ہزار تھی۔ اس لشکر کی روانگی کے مصارف دو ملین درہم تک پہنچ گئے تھے۔ یہ اخراجات اُنکے عطیات اور اُن رقموں کے علاوہ تھے جو اُس فوج کے افسروں کو بطور انعام دی گئی تھیں۔ ولید بن یزید نے متولی خلافت ہو کر اپنے خلیفہ ہونے کے دن فوج کے عطیات میں دس درہم کا اور بھی اضافہ کر دیا۔ ممکن ہے کہ اُس نے اپنی کمزوری حکومت اور عیش پرستی کی خرابی کو دبا کر فوج کے رضامند کرنے کی نیت سے ایسا کیا ہو۔ دولت بنو امیہ کے آخر زمانہ میں فوج کے وظیفہ گھٹ گئے۔ یہاں تک کہ آخری خلیفہ کے عہد میں صرف پانچ سو درہم سالانہ فی سپاہی باقی رہ گئے تھے۔ +

بنو عباس کو خلافت حاصل ہوئی تو سفاح نے سپاہی کی تنخواہ اسی درہم ماہوار (۹۶۰ درہم سالانہ) کر دی گویا اُس نے فوج کا شاہرہ الٹ کر پھر وہی مقرر کر دیا جو بنو امیہ کے ابتدائی دور خلافت میں رہ چکا تھا۔ سوار کو اس سے دو گنا وظیفہ ملتا تھا۔ تا کہ نصف تنخواہ وہ اپنے گھوڑے کے مصارف میں اُٹھا لے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حکومت عباسیہ کی ترقی کے ساتھ فوج کے وظائف میں کسی قسم کی زیادتی نہیں ہوئی۔ بلکہ اس کے برعکس وہ روز بروز کم ہوتے گئے۔ چنانچہ عہد امون الرشید میں سپاہی کی ماہوار تنخواہ صرف بیس درہم اور سوار کی چالیس درہم رہ گئی۔ ۲۰۰ عہد میں عیسیٰ بن محمد بن ابی خالد کا لشکر چالیس ہزار سپاہیوں کا تھا۔ اور اُس نے سوار کی تنخواہ چالیس درہم ماہوار کر رکھی تھی۔ اور پیل کی بیس درہم اس بات پر اتنا اور بھی اضافہ کر دیا چاہیے کہ اُس زمانہ میں یہ نسبت ابتدائے اسلام کے سونے کی قیمت چڑھ گئی تھی اور جو دینار عمرؓ کے عہد میں

درس م کے مساوی ہوتا تھا وہ مامون کے زمانہ میں ۱۵ درم کے مساوی ہو گیا تھا۔

بیان بالا سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ نوبلی تختاویں ہوا میں کے عہد خلافت میں خلفائے راشدین کے زمانہ کی نسبت سے بلکہ پہلے بنو عباس کی حکومت میں کم ہو گئیں اس کا سبب یہ تھا کہ بنی امیہ نے عربی قبیلوں کو اپنی خدمت کی رغبت دلانے اور اپنی حکومت کو تائید پہنچانے کی خواہش سے فوج کے عیادت بڑھادیئے تھے جس کا پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن بنو عباس کے دو میں اہل عرب اسلامی ملکوں میں ہر چار طرف منتشر ہو گئے اور اہل عجم سے مل جل گئے تھے۔ عباسی خلفائے اہل عجم کی تعداد اپنی فوج میں بہت بڑھادی تھی جس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ انہیں لوگوں نے ان کی قیام حکومت میں پوری پوری مدد دی تھی۔ ان وجہ سے عباسی حکومت کو یہ اختیار حاصل ہو گیا تھا کہ وہ ان دو گروہوں میں سے جس سے چاہے فوجی خدمت لے۔ اہل عجم تھوڑی تختاویں کو قبول کر لیتے تھے۔ اور باوجود اسکے کہ بھی وہ تختاویں ان وظایف سے کہیں زیادہ تھیں جو روم والے اپنے سپاہیوں کو دیا کرتے تھے۔ ان حر وافرہ کا نقل ہے کہ رومیوں کے ہاں سپاہیوں کی تختاویں ۱۸ سے ۱۲ دینار سالانہ تک ہوا کرتی تھی۔ اور اسکے ساتھ ہی وہ لوگ تیسرے چوتھے برس صرف ایک بار اپنے فیض حاصل کر سکتے تھے بخلاف ان کے عربی فوجوں کی تختاویں سالانہ۔ ماہوار۔ یا سہ ماہی اور ششماہی بھی دینا دینا ہوتا تھا کہ قت پر ملا کرتی تھیں لیکن عباسی حکومت کے آخری دو میں یہ بات نہ رہی تھی۔ ان دنوں تختاویں کے ملنے میں دیر ہوتی اور اکٹھے کسی کسی مہینے چر سجاتے اور ان کی وجہ سے شخص فوج کو رہی کرنے کی قدرت۔ یا دہی خلافت حاصل کرنے میں کامیاب ہوتا تھا جیسا کہ ان خطاط اور کمزوری کے ایام میں تمام حکومتوں کا انتظام مگر جایا کرتا ہے۔

سلجوق خاندان کی حکومت تک نوبلی تختاویں برابر ملتا کرتی تھیں لیکن جس وقت اس خاندان کی حکومت کو عروج ہوا تو بجائے نقد تختاویں کے سپاہیوں کو جاگیرین ملنے لگیں۔ فوج والوں کو جاگیرین دینے کا طریقہ سب سے پہلے نظام الملک طوسی نے نکالا۔ یہ نامور شخص جس نے شہر میں فانات پائی ہے آل سلجوق کا وزیر اور بڑا فاضل شخص تھا۔ اس نے سلجوقی حکومت میں بحالت وزارت بہت سی مفید اصلاحیں کیں۔ یہ بھی سب سے پہلا مسلمان تھا جس نے بغداد میں مدرسوں کی بنیاد رکھی چنانچہ شہر بغداد کا مشہور مدرسہ نظامیہ لسی کے نام سے موسوم ہے۔ یہ نامی گرامی شخص الپ ارسلان کا وزیر تھا۔ اور پہلے کے نامور بیٹے ملک شاہ کا بھی وزیر رہا۔ اس کی قابلیت اور بڑا نامور پالیسی کا اس قدر گہرا اثر پڑا تھا کہ حکومت کے تمام کاروبار ان کی کے قابو میں ہو گئے تھے سلطان کو صرف تخت نشینی اور سر و سرکار سے سروکار رہ گیا تھا۔ نظام الملک نے بیس برس تک اسی شان و شکوہ کے ساتھ وزارت کے

نام سے حکمرانی کی۔ وہ ایک دانشمند اور نیک دل خیر خواہ ملک ملت تھا۔ اُس نے خیال کیا کہ سلجوقی حکومت کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے۔ ایسا نہ ہوا پس زوال آکر بہت جلد یہ ملک قابو سے نکل جائے۔ لہذا اُس نے یہ ضروری سمجھا کہ جاگیروں کے طریق سے حفاظت ملک کا سلسلہ قائم کرے۔ چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا کہ ملک کو مختلف چھوٹی بڑی جاگیروں میں تقسیم کر کے اہل فوج کے حوالہ کر دیا۔ نظام الملک کا یہ خیال واقعی مناسب تھا کہ زمینوں کو جاگیرداروں کے سپرد کرنا۔ انکی سرسبزی اور زرخیزی کی ضمانت ہے۔ کیونکہ وہ جاگیردار اپنے نفع کی خاطر اُسکی اچھی طرح دیکھ بھال کریں گے اور ملک کو اس طرح سرسبزی و خوشحالی نصیب ہوگی بخلاف اسکے اگر صرف ایک دفتر (شاہی دفتر) ملک کے تمام معاملات اور کاروبار کا نگہبان رہتا تو خرابیاں بڑھتی جائیں گی اور سلطنت میں خلل واقع ہو گا۔ اس خیال کی بنا پر نظام الملک نے جاگیروں کا انتظام جاری کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام مملکت آباد ہو گئی اور ملکی پیداوار نہایت افراط سے ہونے لگی۔ چنانچہ گذشتہ صدی کے آغاز تک جس قدر حکمران اور سلاطین نظام الملک کے بعد گزرے ہیں سب ہوں نے اس بارہ میں اُسی کی پیروی کی اور اپنے ملکوں میں بھی جاگیروں کا انتظام رکھا۔ اس کا مفصل حال جاگیروں کے بیان میں آگے چلکر بیان کیا جائیگا۔

## فوج کی تعداد

ہم نے یہ پہلے ہی بیان کر دیا ہے کہ صدر اسلام میں تمام مسلمان فوجی خدمت کے انجام دینے والے تھے۔ اسلئے اُس زمانہ میں جس تعداد کی تعداد تھی بالکل وہی تعداد اسلامی فوج کی تھی۔ پہلے ہجری سال میں اسلامی فوج کی تعداد چند مائون سے زیادہ نہ تھی جو مدینہ منورہ میں رہتی تھی۔ بعد ازاں دیگر قبائل عرب کے داخل اسلام ہونے سے انکی تعداد بڑھنے لگی۔ ایک صحیح حدیث بخاری میں ہے کہ ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ”جن لوگوں نے کلمہ اسلام اپنی زبان سے ادا کیا ہے انکی تعداد لکھی جائے۔“ تو ہم نے ڈیرھ ہزار نام قلمبند کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں پیش کرے۔“

غزوہ تبوک میں جو سب سے آخری غزوہ تھا اور ہجرت سے نوین برس واقع ہوا مسلمانوں کی تعداد اسی ہزار تک پہنچ گئی تھی جسکے ساتھ س ہزار گھوڑے تھے۔ گویا یوں کہنا چاہئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری وقت میں اسلامی فوج کی اتنی تعداد تھی۔ اسکے بعد ابلی مکہ رفتہ اور عمر رفتہ کے عہدوں میں انکی تعداد زیادہ ہوتے ہوئے ڈیڑھ

لاکھ سے بڑھ گئی تھی۔ اور خلفائے راشدین کے آخری عہد میں اس تعداد کو دو چنڈ ہو جانا نصیب ہوا تھا۔ بنو امیہ کے ابتدائی دور میں بصرہ اور کوفہ کے رہنے والے لوگوں میں سے فقط مردوں ہی کی تعداد ۱۴۰۰۰۰ ہو گئی تھی جن میں سے اسی ہزار بصرہ میں اور ساٹھ ہزار کوفہ میں تھے۔ ان آدمیوں کے ساتھ جو متعلقین تھے انکی تعداد ۲۰۰۰۰۰ تھی جس میں عورتیں اور بچے سب شامل تھے۔ ملک مصر میں اہل عیال کے علاوہ چالیس ہزار مرد تھے۔ اور ملک شام کی فوج بھی اتنی ہی تھی۔ اسکے علاوہ فارس وغیرہ کے ملکوں میں جو سپاہ تھی اسکا شمار علیحدہ کرنا چاہیے۔

صدر اسلام میں خلفاء کو مسلمانوں کی مردم شماری کرنے کی جانب بہت توجہ رہتی تھی اور کایہ طریقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اقتدار نیکے خیال سے تھا۔ انہوں نے عربی قبیلوں میں سے ہر ایک قبیلہ پر ایک شخص کو مقرر کر رکھا تھا جو ہر روز صبح کو اٹھ کر تمام ایسی جگہوں میں گھومتا پھر تازہ جہان لوگ جمع ہو کر ماہم بائیں جتین کیا کرتے اور سپہوں سے دریافت کرتا جاتا یہ کیا آج رات کو تمہارے ہاں کوئی بچہ پیدا ہوا ہے؟ اور کیا آج تمہارے ہاں کوئی بہان آیا ہے؟ لوگ بتا دیتے کہ ہاں فلاں فلاں شخص کے لڑکی یا لڑکا پیدا ہوا ہے جسکے نام وہ لکھ لیتا۔ اور یہ بھی بتا دیتے کہ آج ہمارے قبیلہ میں فلاں شخص اپنے بال بچوں سمیت آکر ٹھہرا ہے اس نوادہ کا اور اس کے گہر والوں کے نام بھی لکھ لئے جلتے جس وقت وہ شخص اس پوچھ گچھ سے فراغت پاتا تو دفتر میں اگر ان سب نو زائید بچوں اور آنے والوں کے نام درج کر لیتا تھا۔

اسکے علاوہ ہر ولایت میں کچھ ہر عرصہ بعد علیحدہ علیحدہ بھی مردم شماری ہوا کرتی تھی مثال کے طور پر ایک ملک مصر کو لیجئے۔ وہاں سب سے پہلے جو جربر مردم شماری کے تیار ہوئے وہ عمرو بن العاص نے کرائے تھے۔ پھر عبدالعزیز بن مروان نے اس کام کی تجدید کی۔ اور نئی مردم شماری کے بعد جربر از سر نو ترتیب دلائے۔ عبدالعزیز بن مروان نے یہ کام اپنی امارت مصر کے زمانہ میں ۶۵ھ سے ۶۸ھ تک کے عرصہ میں انجام دیا تھا۔ اسکے بعد ۹۹ھ سے ۱۰۶ھ تک قرۃ بن شریک نے اور ۱۱۸ھ میں بشر بن صفوان نے اسے تازہ کیا۔ سب سے آخری مردم شماری جسکے ذریعہ سے تمام ملکوں اور شہروں کے عربی نسل لوگوں کی تعداد جانچی گئی ۱۰۵ھ سے ۱۲۶ھ تک ہشام بن عبدالملک کے عہد خلافت میں ہوئی تھی۔ مگر انفسوس کہ ان مردم شماریوں کی رویداد ہکونہیں ملی کیونکہ وہ بھی بنو امیہ کے آثار کے اندر ضائع ہو گئیں۔ بنو عباس والے خلافت ہوئے تو انہوں نے اہل عرب کی جانب توجہ کرنی لا حاصل سمجھی۔ بلکہ انکے بجائے اپنی تمام توجہ فارسیوں اور ترکوں وغیرہ غمخیزوں کے

اگر وہ تیار کرنے اور انکو اپنے کام کا بناتے رہنے میں صرف کی جسکی کیفیت ہم پہلے بیان کر آئے ہیں غلام یہ ہے کہ جس زمانہ میں ۲۱۵ھ متقسم ابلہ کی بیعت ہوئی تو اس نے اپنے تمام عاملین کے نام جو ملک محروسہ میں مقرر تھے۔ یہ فرمان بھیج دیا کہ جتنے عرب زفر و نکار باقی رہے ہیں انکو نکال دیا جائے اور انکو غلیفہ بند ہو جائیں اہل عرب کو یہ بات نہایت شاق گذری۔ انہوں نے بہت کچھ شور و غل پکایا۔ لڑے بغاوت کی لیکن عبت۔ اسی وقت سے عربی حکومت کا خاتمہ ہو گیا اور حکومت اسلامی کی سپاہ عجمی تو مولوں اور غلاموں سے مامور ہو گئی یہی باعث تھا کہ جس وقت متقسم کا انتقال ہوا اور اسکے بعد واثق ابلہ کو خلافت پہنچی تو بنی خزاعہ کے مشہور شاعر و غزل نے جو اس وقت مقام صمیرہ میں تھا اور وہاں اسکو متقسم کو مرنے اور واثق کے تخت نشین ہونے کی خبر لگی۔ اس نے فی البدیہہ یہ دو بیتیں کہیں

الحمد لله لا صبر ولا جلد  
ولا عناء اذا اهل البلاد قد واد  
خليفة مات لم يحزن له احد  
واخر قام لم يفرح به احد  
(ترجمہ) خدا کا شکر ہے صبر و شکیب کا موقع نہیں۔  
اور تم پر ہی کی اس وقت کوئی حاجت نہیں ہوتی  
جبکہ اہل بلا سورہیں (مر جائیں) ایک غلیفہ مر گیا تو  
کسی نے اسکا غم نہ کیا اور دوسرا قائم ہوا تو کسی کی خوشی نہ ہوئی

بنی امیہ اور بنی عباس کی حکومتوں میں نوحی کیا قعدا درہی ۹۔ یہ ایک ایسی بات ہے جسکا پتہ نہیں چل سکتا مگر ہم اس قعدا پر غور کر کے جو خلفاء و جنگ کے وقت میدان میں لاتے۔ تھے یہ استدلال کر سکتے ہیں کہ بیشک ان کے یہاں کی فوج بہت زیادہ تھی چنانچہ یزید بن ہلب نے صرف جرجان اور طبرستان پر حملہ کرنے کے لئے ۱۲۰۰۰۔ ایسی سپاہ روانہ کی تھی جسکو باقاعدہ تنخواہیں ملتی تھیں اور غلاموں اور بطور و النیر (خوشی خوان لڑنے والوں) کی قعدا اسکے علاوہ تھی۔ رشید نے ہر قلعہ پر ۳۵۰۰۰ تنخواہ دار فوج کے ساتھ حملہ کیا تھا غلام اور متطوع (فالور) اس سے علاوہ تھے۔ محمد بن طلع اخشیذی بانی حکومت کی فوج جو ملک مصر میں تھا ۲۳۳ھ سے ۲۴۲ھ تک ۴۰۰۰۰ سپاہی رہے۔ اور آٹھ ہزار غلام تھے جن میں سے باری باری ہرات میں دو ہزار اسکا سپاہ دینے پر مقرر رہتے۔ ابن فلدون نے روایت کی ہے کہ متقسم ابلہ عجمیہ پر ۹۰۰۰۰ سپاہ لیکر اترتا تھا۔ اس میں کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ ہم جس وقت تمام ملک کے نزدیک اور دوسرے دینی محافظ فوج کی قعدا کا لحاظ کریں تو یہ مقدار کچھ زیادہ نہیں معلوم ہوتی۔ بکار باری لوگ۔ غلام اور خاص سپاہ اسکے علاوہ شمار کرنی چاہیے۔ کیونکہ خلفائے بنی عباس میں ہامون الرشید کے ایسے حرف مخصوص لوگوں کا شمار ۳۳۳ھ ہزار



منک پہنچا تھا جو محض عباسی خاندان کے لوگ تھے۔ +

**نوجہ جیتے اور** چونکہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے ہاں کوئی باقاعدہ فوج نہ تھی اسلئے ان کے ہاں فوجی رتبے انکی متعین۔ اور عہد سے بھی متعین نہ تھے۔ لیکن وہ قبیلہ کے اوپر ایک امیر مقرر کر دیا کرتے تھے۔ اس امیر کو

کسی غزوہ وغیرہ میں کوئی فوجی جماعت بھیجنے کی حاجت پڑتی تو وہ اس جماعت پر ایک شخص کو سردار مقرر کر کے روانہ کیا کرتا اس سردار کو "منکب" کہتے تھے۔ اور ہر ایک منکب کے ماتحت پانچ "عریف" ہوتے۔ ایک عریف بہتے نفر دن پر انسر ہو کر جاتا تھا۔ +

ابتداءً اسلام میں عرب کے لوگ برابر اسی مہول پر قائم رہے جو ان کے ہاں عہد جاہلیت سے رائج تھا۔ اسی لحاظ سے انہوں نے فوجی سپاہیوں کو بہت سے عرفیوں پر تقسیم کر دیا تھا۔ ہر عریف کے ماتحت دس سپاہی تھے۔ اور نوجہ کی کمان انہی ایسے لوگوں کو دی جاتی جو سابق الاسلام تھے۔ چنانچہ اسلامی فتوحات کے زمانہ میں ان کے فوجی نظام کی یہی صورت تھی۔ اسکے بعد عریف لوگوں کی تعداد سات کر دی گئی اور ہر عریف کے ماتحت تیس چالیس سپاہی رہنے لگے کسی عریف کے ماتحت صرف بیس ہزار جوان بھی ہوتے تھے۔ اسکی وجہ سابقہ وغیرہ کو سب سے فوجی طبقوں کا لحاظ رکھنا تھی۔ ان عریف لوگوں پر جو انسر ہوتے انکو "امراء اسباع" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا انکے ذریعہ خدمت بھی ہوتی تھی کہ فوجی خواہن صدر دفتر سے برآمد کر کے عریف لوگوں کو بانٹ دیتا اور عریف لوگ اپنے ماتحت سپاہیوں میں تقسیم کرتے تھے۔

جی امیہ کے عہد میں فوجی رتبوں کے اندر بہت کم تغیر و تبدل واقع ہوا۔ مگر عباسی حکومت کے دو درجوں کی صورت بدلتی ہو گئی۔ ہر دس جوانوں پر ایک "عریف" ہر پچاس پر ایک "خلیفہ" اور ہر سو پر ایک "قائد" (جنرل) اسکے بعد ترتیب کی صورت پہر بدلتی۔ اور یہ شکل قائم ہوئی۔ دس جوانوں پر ایک عریف دس عرفیوں (یا سو جوانوں) پر ایک "نقیب" اور ہر دس نقیبوں (یا سو...) پر ایک (جوانوں) پر ایک قائد (جنرل) اور ہر دس قائدوں پر ایک امیر (کمانڈر انچیف)۔ نیز دیگر مختلف حکومتوں کے حالات پر غور کی نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نظام میں تغیر و تبدل کو جگہ ملتی رہی تھی۔ +

اگرچہ یہ امر ضروری ہے کہ ہر ایک رتبہ کو اسلئے ایک علامت اس قسم کی مقرر ہو چکی وجہ سے وہ عہدہ دار دوسرے عہدہ والے سے تمایز ہو سکے۔ جیسا کہ آجکل فوجی انسر دن میں دیکھا جاتا ہے کہ وہ ایک دوسرے سے ممتاز اور عام فوجی سپاہیوں سے نمایاں ہوتے ہیں۔ لیکن انہیں اس امر کے متعلق کوئی سرچلچرا اسلامی

نوجون میں نہیں ملی۔ البتہ جو کچھ ہم نے طراز کے بیان میں لکھ دیا ہے اس سے کوئی سُراغ چل جائے تو ممکن ہے کہوٹروں کا درغ دیا جانا بھی اسی قبیل سے تھا تاکہ حکومت کے کہوٹے اور گھوڑوں سے ممتاز زمین اس کام کے لئے ہر ایک بادشاہت کا ایک خاص نشان تھا۔ بنی اُمیہ کے عہد میں نوجی اور شاہی کہوٹروں کی علامت ”عُدّہ“ کا لفظ تھا جسے گرم کر کے کہوٹروں پر درغ لگاتے تھے۔ اہل عرب ایام جاہلیت میں اپنی اونٹوں کے ساتھ یہی ہی کرتے تھے۔ اُن کے ہاں ہر ایک قبیلے کا ایک ”عُدّہ“ ”میسم“ (تہیہ) تھا جس سے اُس قبیلے کے اونٹ دوسرے گہراؤن کے اونٹوں سے پہچانے جاتے تھے۔ یہ بات کچھ لمبی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہ تھی بلکہ آج کل کی ہندب حکومتیں بھی ایسا ہی کرتی ہیں۔

**نوجی معائنہ** | اسلام سے پہلے جتنی تمدن حکومتیں گزری ہیں اُن میں بھی نوجی معائنہ یا ریویو کا دستور قدیم سے چلا آیا ہے چنانچہ سکندر اعظم خود بذاتِ خاص نوجب کا معائنہ کیا کرتا اور اُنکی اور اُن کے ہتھیاروں کی حالت کی دیکھ بھال رکھتا تھا۔ اور کہوٹروں کا بھی جائزہ لیتا رہتا جس زمانہ میں سلام کا ظہور ہوا ہے اُن دنوں اہل فارس کا دستور تھا کہ سال کے اندر مقررہ وقتوں میں فوج کا معائنہ کیا کرتے تھے۔ اس معاملہ میں انکا طریقہ یہ تھا کہ سب سے اعلیٰ طبقہ کا سوار کہوٹے پر چڑھ کر اعلیٰ حکام اور بادشاہ کے سامنے گزرتا تھا اس سوار کے ہمراہ پہلو بہ پہلو ایک غلام ہوتا تھا وہ زرہ۔ خود۔ دستانے چار آئینے جوشن پہنے ہوتا۔ کہوٹے پر آہنی پاکھڑی ہوتی جسکو برگستون کہتے تھے۔ ڈھال۔ نیزہ۔ تلوار۔ گرز۔ خنجر۔ رسی۔ توبرہ۔ آہنی چہرہ یاں باگ ڈوریں۔ نالوں کی تھیلی۔ ستوالی تنبیچی۔ ہتھوری۔ سکا۔ زلیبا۔ سوا۔ چھوٹی سونیاں۔ تلگے۔ زناد۔ طور۔ باران کوٹ۔ دو چکر چڑھی ہوئی کمانیں۔ معہ دو زاید چیلوں کے جو لوٹے پہونے پر بوقتِ ضرورت کام آسکیں دوتیروں کے ترکش ایک خود سوار کے پاس اور دوسرا اُسکے غلام کے پاس۔ غرض سوار اس تمام سامان کے لیس ہوتا تھا۔

تمدن اہل عرب کا آغاز ہوا اور انہوں نے نوجی حالت کو درست کیا تو اس معاملہ میں انہوں نے بھی اہل فارس کی ہی پیروی کی لیکن اس بات کا بھی سُراغ ملتا ہے کہ عرب والوں نے شہروں کے بسائے اور فوج کو باقاعدہ مرتب کرنے سے پہلے ہی نوجی معائنہ کا دستور اختیار کر رکھا تھا کیونکہ خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) بنفس نفیس اپنے اصحاب کجنا کے وقت معائنہ فرماتے تھے چنانچہ کتب سیر میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر گہری کے دن سترہ میں انکا معائنہ کیا تھا اور اُنکو کئی صفوں میں کھرا کر کے صفوں کو درست اور سیدھی

بنانے کی کوشش کی تھی جس وقت آپ صفوں کو درست فرما رہے تھے آپ کے ہاتھ میں ایک سادہ تیر تھا۔ آپ سواد نام ایک شخص کے پاس ہو کر گزرے جو صف کی سیدہ سے ہٹا ہوا کھڑا تھا۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس تیر کو جو آپ کے ہاتھوں میں تھا اس شخص کے پیٹ میں چھپو کر فرمایا: "اسو یا سواد بن غزیتہ" اے غزیتہ کے بیٹے "سواد" سیدہ اور برابر ہو جا! آخر کار آپ صفوں کی ترتیب اور درستی سے فارغ ہو کر اس حینہ میں واپس تشریف لے آئے جو صحابہ نے آپ کے لئے وہیں میدان جنگ میں نصب کر رکھا تھا۔

خلفاء راشدین ہی اسی طرز پر فوج کا جائزہ لیتے تھے۔ اور ان کے بعد بنو امیہ نے بھی اس وضع کو قائم رکھا۔ حجاج بن یوسف فوج کا جائزہ لیتے وقت ایک ایک شخص سے دریافت کیا کرتا تھا کہ تو کون ہے اور تیر قبیلہ کونسا ہے۔ اور ہتھیاروں کی حالت بہت غور کے ساتھ دیکھنے کے علاوہ سپاہی کی کیفیت پر بھی پوری طرح نظر کیا کرتا تھا۔ \*

عباسی عہد حکومت میں فوج کا جائزہ اہل فارس کی وضع پر لیا جاتا تھا جسکی وجہ یہ بھی تھی کہ بنو عباس نے اس معاملہ میں فارسیوں کی شاگردی کی تھی۔ ان کے ہاں یہ دستور تھا کہ خلیفہ یا خلیفہ کا وزیر فوج کے معائنہ کے لئے ایک منظر عام میں جا کر بیٹھتا۔ اکثر اوقات خود خلیفہ جلوس فرما ہوتا۔ اور اس وقت وہ خود اور زرہ پہنے ہو کر تاگوں کا آمادہ پیکار ہے۔ خلیفہ کے جلوس فرما چکنے کے بعد منادی: "افسر و مکتو نام بنام پکارتا اور وہ سامنے سے ہو کر گزرتے جاتے۔ پھر جب خلیفہ ان کے گھوڑوں اور ہتھیاروں کا جائزہ لیکر سب سامان سے لیس پاتا تو ان کے وظیفے اور انعام عطا کئے جاسکے حکم صادر کر دیتا۔ یہ وظیفے خاص جائزہ کے دن کے لئے مقرر ہتے کبھی کیا بلکہ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ اعلیٰ افسر فوج اپنا انعام ماتحتوں میں سے کسی کو بخش دیتا تھا۔ اس کارروائی کی مثال خلیفہ مستبد ہار عباسی کے عہد (۱۹۰ھ) میں عمرو بن العیث کا طرز عمل ہے۔ عمرو بن العیث خلیفہ کے حضور میں نہایت مقرب اور سر پرچا ہوا تھا۔ قوانین سلطنت میں دخل ہو کر فوجی صیغہ کا منظم اور افسر مقرر ہو گیا تھا۔ اس نے یہ قاعدہ جاری کر رکھا تھا کہ ہر سپاہی میں ایک بار تمام فوجی افسروں اور سپاہیوں کو علی قدر مراتب انعامات تقسیم کیا کرتا تھا۔ اور اس تقسیم انعام کے موقع پر خود بھی حاضر ہوتا۔ اس وقت عارض یعنی فوجی افسر معائنہ روپے اشرفیوں کے توڑے سامنے بڑبڑکے بیٹھ جاتا۔ اور منادی سب سے پیشتر عمرو بن العیث کا نام لیکر آواز دیتا۔ عمرو بن العیث اپنی گھوڑے پر سوار اور ہتھیاروں سے آراستہ اونچی بنا ہوا "عارض" کے مقابل جا کھڑا ہوتا اور "عارض" اس کے سامنے ہان کا جائزہ لیکر حکم دیتا کہ عمر کو تین سو درہم عطا کئے جائیں۔ درہموں کی تہلی عمرو بن العیث کی طرف بڑھائی جاتی اور

وہ اسے اپنے ہاتھوں میں لیکر لوبہ دیتا اور کہتا: "خدا کا شکر ہے کہ اُس نے مجھے میرے المؤمنین کی ایسی خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائی جسکی وجہ سے میں انعام کا مستحق ہوا" یہ کہہ تہلی کو اپنے موزہ میں رکھ لیتا اور وہ تہلی اُس شخص کا حق ہوتی جو اُس کا موزہ آتا رہتا تھا۔ اسکے بعد سادہ ایک ایک کر کے تمام نامی لوگوں کو بترتیب مراجع اور ازمین دیتا۔ وہ عارض کے سامنے آتے۔ اور عارض اُن کے پورے ہتھیاروں کو دیکھتا۔ گھوڑوں کا جائزہ لیتا اور پیل و سوار دونوں کے تمام ہتھیار ایک ایک کر کے ملاحظہ کرتا اور کوئی شخص کوئی چیز چھوڑا ہوتا تو اُس کا انعام ضبط ہو جاتا۔ "عمر بن لیث" نے ایک دن ایک سوار کا معائنہ کیا جس کا گھوڑا سیدھا لاغر اور کمزور تھا۔ عمروؓ نے اُس سوار سے کہا: "کیوں جی! تم ہمارا رویہ لیا کر اپنی جود کو کھلاتے اور اُسے موٹی بازی بناتے ہو۔ اور اپنی سواری کو ایسا لاغر کر دیا ہے جس پر چکر لڑنے اور جھکے زریع سے انعام حاصل کرتے ہو؟ جاؤ تمہارے واسطے میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے" سوار نے عمر بن لیث کو جواب دیا: "قرآن جاکوں۔ اگر میں اپنی سواری کا ملاحظہ کرتا تو اس میں شک نہیں کہ اُسے دیکھ کر آپ میرے گھوڑے کو خوب مٹا تا زہ بتاتے عمروؓ نہ شکر نہیں پڑا اور اُس سپاہی کو انعام دلو اگر اُس سے کہا: "اچھا اب اپنا جانور بدلا لے۔"

**فوجی چہادنیان** | صد اسلام میں جبکہ مسلمان خود ہی فوجی سپاہی ہی ہوتے تھے۔ ان کا دستور یہ تھا کہ کسی شہر کو فتح کر کے اُس کے پاس کسی مقام کو اپنا مسکن قرار دے لیتے۔ اور یہی جگہ قیام کرنے سے پرہیز کرتے تھے جبکہ اور "مدینہ" کے بائیں راہ میں کوئی نہر یا دریا حائل ہوتا ہو۔ اس طرز عمل کے اختیار کرنے میں انکو عمر بن الخطابؓ کی مذکورہ بالا وصیت پر چلنا ملحوظ تھا۔ اسی وجہ سے مصری سپاہ اسکندریہ میں نہیں رہی جو مصر کا پلے تخت تھا بلکہ بجائے اُس کے اس نے "حصن بابل" کے نزدیک خیومن سکونت اختیار کی اور پھر وہ مقام نسطاط کے نام سے مشہور ہو کر ایک آباد شہر بن گیا۔ عراق کی فوجیں کسرے کے دارالسلطنہ مدائن میں نہیں رہیں بلکہ نہر فرات کے اُن کنارہ پر جو بادیہ شام سے متصل واقع تھے۔ بصرہ اور کوفہ میں مقیم ہوئیں۔ ان دونوں فوجوں کے علاوہ درافوج ہے جسے اسی طرح اُن تمام دیگر ملکوں میں سکونت رکھی جو صد اسلام سے فتح ہوتے رہے یا فتح ہوئے تھے۔ وہ لوگ مفتوحہ شہروں کے باہر اُن کے اطراف میں صرف اُن مقامات کی حفاظت کرنے کے لحاظ سے قیام کرتے تھے جن کا ہم ولایت اعمال کے بیان میں ذکر کر آئے ہیں لیکن یہ ضرور تھا کہ اُن زمانہ میں اہل عرب لڑائی پر جاتے ہوئے اپنی سواری بچوں کو بھی ساتھ لیا جاتے تھے۔ اور جب کسی شہر کو فتح کرتے تھے تو سب کے سب وہیں مقیم ہو جاتے۔ اسی لئے شدہ شدہ وہ فوجی چہادنیان مرد و زانہ سے خاصے

آباد شہر بنائیں۔

عرب والوں نے تمدن اختیار کیا تو جنگ پر جلتے وقت عورتوں کو ہمراہ لینے کا دستور ترک کر دیا۔ مگر اس قاعدہ پر برابر عامل ہے کہ نوجی چھانڈیاں شہروں کے باہر رکھیں۔ اکثر حالتوں میں یہی چھانڈیاں برٹے برٹے شہر بنجاتی تھیں جو صدیوں تک بہت آباد اور پر رونق رہے۔ جیسا کہ فسطاط، بصرہ اور کوفہ میں واقع تھا۔ فسطاط کیسا تھا؟ صرف ابرہہ بن العاص کے خیمہ کے گرد چھوٹے چھوٹے خیموں کا اک پراؤ تھا جو بعد میں بڑا بار رونق شہر ہو گیا۔ اسکے آباد ہونیکے ایک صدی سے کچھ زیادہ بعد جس زمانہ میں عباسی خاندان والوں نے مسطابغ خلافت پر قیام کیا ہے مروان بن محمد بنو امیہ کا آخری خلیفہ وہاں اگر نیاہ گزین ہوا عسکری نے صالح بن علی کی ماتحتی میں اسکا تعاقب کیا اور مصر میں آپہنچے۔ انہوں نے فسطاط کے قریب جو امین پناکپ قائم کیا اور اس مقام کا نام ”عسکر“ یعنی چھاؤنی رکھا۔ بعدہ لوگوں نے وہاں مکانات بنائے اور وہ جگہ جو پہلے ایک میدان تھی اب مثل فسطاط کے ایک شہر بن گئی جسکا نام ”عسکر“ مشہور ہوا۔ اس کے ایک صدی سے کچھ زائد عرصہ کے بعد ۲۵۷ھ میں احمد بن طولون، مصر کا فرمانروا ہوا۔ اس نے افواج آلات حرب اور عاشقین نشین لوگوں کا اضافہ کیا تو فسطاط میں انکی سمائی نہ ہو سکی۔ اسلئے اس طولون نے ”جبل مقطم“ کے پاس ایک جدید کپتائیم کیا جس میں خود اپنے واسطے ایک قصر تعمیر کرایا اور میدان بنوایا۔ نیز اس نے اپنے غلاموں اور خاص لوگوں کو حکم دیا کہ وہ لوگ بھی وہاں مکانات بنائیں۔ ان سب عمارتوں کی تعمیر کے بعد وہ مقام ہی ایک عظیم الشان شہر ہو گیا۔ اور عمارتوں کا سلسلہ بڑھتے بڑھتے فسطاط سے مل گیا اس نئے شہر کا نام ”قطائع“ رکھا گیا۔ فاطمی خلفاء کے نامور سپہ سالار جوہر نے بھی اسی طرح ایک جدید آبادی بڑھائی جس زمانہ میں وہ ملک مصر کو فتح کرنے آیا۔ اس نے اپنی نو صین ”مقطم“ کے دامن میں قطائع سے باہر بڑھ کر تین جب ملک کی فتح سے فارغ ہوا تو اسی کپ کے میدان میں شہر شہر بنوا کر وہاں کی بنیاد ڈولی جو آج تک باقی ہے۔ انہی واقعات سے ملتی جلتی روایتیں تمام اسلامی شہروں کے بارہ میں بیان کی جاتی ہیں خلیفہ منصور عباسی نے بعد ازاں کو اپنی فوج کے اور اپنے واسطے ایک قلعہ کی صورت پر تعمیر کرایا تھا اور اسی طرح اسکے بیٹے ”مہدی“ نے بغداد سے باہر چھاؤنی ڈالی تھی۔ اسی طرز پر تمام اسلامی چھانڈیوں کو قیاس کرنا چاہئے۔ کیونکہ مسلمان حکمران یا امرا ان دیہاتیوں کو شہر سے باہر بہت دور عام رعایا کے مکانات سے الگ بنوا کرتے تھے۔ یہی بالمرست تھا کہ جب حجاج بن یوسف ثقفی نے واقعہ ”حاجم“ کے بعد اپنی سپاہ کو اہل کوفہ کے گہر وں میں لانا اور وہاں

باشد اسے اس سے بہت ناخوش ہوئے۔ اور اس کے اس فعل کو ظلم و ستم میں شمار کرنے لگے۔ حجاج کا یہ طریقہ خصوصاً سیکے اور بہی ناپسند ہوا کہ اس کے بعد آنے والے امیرین نے اکثر اسی طریق کو اپنا معمول بنایا اور بالخصوص عجم کے ملک میں تو اس طرز نے پوری طرح رواج پالیا۔ اور اس میں عام رعایا کی حق تلفی ہوتی تھی۔ ۴

## لوار - یا - رایت

فوجی نشانوں کی تاریخ | لوار اور رایت ایک ہی شے ہے۔ اکثر اوقات لوار رایت سے چھوٹا ہوتا تھا یا دائیں ہوتا کہ جس وقت رایت کسی جنگ کے لئے معقود ہوتا تو اسی کو لوار کہا کرتے تھے۔ زمانہ حال کی اصطلاح میں اسکو علم - بنود اور بیرقین کہتے ہیں۔ رایت کی تاریخ بہت قدیم ہے۔ زمانہ قدیم کے مصری فرمانرواؤں اور ان کے ماصریں نے اس کے استعمال کی بنیاد ڈالی یا انہیں لوگوں سے اخذ کی گئی۔ اسلام سے قبل عرب جاہلیت میں ہی اس کا استعمال عام تھا ہر قبیلہ کا ایک نشان ہوتا تھا جبکہ نیچے میدان جنگ میں دھجج ہوا کرتا۔ جنگ و پیکا کے وقت نشان کی بہت بڑی عظمت ہوتی ہے۔ اسلئے کہ لوگ اپنے نشان ہی کے رفر رہنے سے لڑتے رہتے ہیں جس وقت نشان گرا وہ بھی ہزیمت کہا کر ہھاگ نکلتے ہیں جس موقع پر ہم نے زمانہ جاہلیت کی حکومت کا انداز بیان کیا ہے وہاں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اہل قریش کے مضمون میں ایک منصب علم برداری کا بھی تھا۔ اور وہ اس عہدہ کا نام اپنا اس زمانہ کے علم کے نام پر ”عقاب“ رکھتے تھے۔ جس وقت اہل قریش کسی جنگ کے لئے نکلتے تو اس نشان کو بھی نکالتے اور شور و گرجے اگر کسی خاص شخص پر رائے قائم ہوتی تو وہ نشان اس کے حاملہ کر دیتے ورنہ اس شخص کے سپرد کرتے جو اس خدمت کے لئے ہمیشہ سے نامزد و چلا آتا تھا۔ یہ علم بردار کسی موقع پر بنو امیہ کے گہرانے سے ہوتا تھا اور کبھی کبھی بنو عبداللہ سے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عرب الوں نے اپنے نشان کا نام ”عقاب“ اہل روم سے اقتباس کر کے رکھا تھا کیونکہ ”عقاب“ اور ”نسر“ رومانیوں کا نشان حکومت (مارکہ) تھا۔ جسکو وہ لوگ اپنے علموں پر اور سکانات پر نقش کرتے تھے۔ اہل عرب نے ان سے اقتباس کر لیا۔

”میرۃ علیہ“ میں لکھا ہے کہ غزوہ بدر کبریٰ میں مسلمانوں کے پاس تین نشان تھے ایک سفید تہا بنی علیہ علیہ وسلم ہے اُسے ”مصعب بن عمیر“ کے حوالہ فرمایا تھا اور باقی دو سیاہ تھے جن میں سے ایک کو (حضرت)

علی بن ابی طالب اٹھائے ہوئے تھے اور یہ نشان ”عقاب“ کہلاتا تھا جو کہ (بی بی) عائشہؓ کے ایک ”حرط“ (صوف یا سیاہ ریشم کا کپڑا) جو عورتیں اور بہنیاں تہ بند کے کام میں لاتی تھیں اسے بنایا گیا تھا۔ اور دوسرا سیاہ علم ایک انصاری شخص کے پاس تھا۔ اسی واقعہ میں ابوسفیان سردار دن کا نشان لئے ہوئے تھے۔ اس کا نام بھی ”عقاب“ ہی تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”عقاب“ ایک خاص قسم کے نشانوں کا نام تھا جو رد مایون کے ہاں استعمال ہوا کرتے تھے وہ کسی ایک ہی نشان خاص کا نام نہ تھا۔ مذہب اسلام کا ظہور ہوا۔ اور اہل عرب شام۔ فارس اور مصر کے اطراف میں پھیلے۔ انکی متحدہ حکومتیں قائم ہوئیں اور بہت سے قبیلے ہو گئے تو نشانوں کی تسنیں بھی ان کے ہاں بکثرت ہو گئیں۔ انکی شکلیں طرح طرح کی ہونے لگیں۔ اور رنگ رنگ کے فوجی نشانات نظر آنے لگے۔ اب انکے دامن بھی وسیع ہوتے اور وہ بہت لمبے لمبے بنائے جانے لگے تھے۔ اور ان نشانوں کے نام بھی جدا جدا رکھے جاتے۔ یہ ابو مسلم خراسانیؓ نے عباسی دعوت پر قائم ہوتے وقت جو نشان نکالا تھا۔ وہ ”ابراہیم“ نام لئے بنا کر اکو بھیجا تھا۔ اس نشان کا نام ”ظل“ تھا اور وہ ایک چودہ ماہہ لمبی چوڑی پر بند ماہو تھا۔ نیز اسی ابو مسلم نے ایک اور نشان بھی کھڑا کیا تھا جس کا نام ”سحاب“ تھا جسکی چوڑی گولبی تھی۔ یہ نشان بھی امام ابراہیمؓ نے ابو مسلم کو بھیجا تھا۔ اسنے بڑے بڑے نشانوں کے استعمال سے مقصود یہ تھا کہ لوگوں کے دل ویرعب چھا جائے اور وہ بلا جنگ جمل اطاعت پر آمادہ ہو جائیں۔ ۲۳۵ھ میں متوکل نے اپنے میوں کیلئے ولیمہ دی کی بیت لی تو ان میں سے ہر ایک کے واسطے دو نشان بنائے۔ ایک سیاہ ولیمہ دی کا نشان اور دوسرا سفید گورزی کا نشان۔ خلیفہ مامون الرشید نے فضل بن سہل کو تمام مشرقی صوبوں کا گورنر مقرر کر کے اسے وہاں کی فوجی اور ملکی انصری عطا کی۔ اور اس کا نام ”ذی الریاسین“ قرار دیا اسکے واسطے ایک دو شاخیز پر نشان حکومت بنوایا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شدہ شدہ مور زمانہ سے فوجی نشانوں کی متحدہ شکل پیدا ہو گئیں۔ اور خلفاء و سلاطین نے نشانوں کی کثرت کے ساتھ تفاخر کا شروع کیا جس وقت خلیفہ غریب فاطمی نے ملک شام پر فوجیں روانہ کی ہیں اور اسے فتح کرنے کی نیت سے نکلا ہے تو اسکے ہمراہ ۵۰۰ نشان تھے اور ۵۰۰ بوق تھے۔ اکثر اوقات نشانوں پر ان سلاطین و امراء کے نام بھی نقش کئے جاتے تھے جو فوج کے سپہ سالار ہوتے جس طرح کہ ”ابن حکم“ نے اپنے نشان پر ابن رائق کی جانب نسبت کہنے کو کہا ہے سے ”راقی“ کا لفظ رکھوایا تھا۔ ۶

**نشانوں کے رنگ** | سوانشان بر عقاب کے جسکی بابت پہلے بیان ہو چکا ہے کہ وہ سیاہ رنگ تھا اور حکمرانوں کو معلوم ہو سکا کہ جاہلیت کے زمانہ میں نشانوں کے رنگ کیسے کیسے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نشان ہی ”عقاب“ ہی کی مانند سیاہ تھا۔ ”آثار الاول“ کے مصنف نے ذکر کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چند سفید نشانے ہی تھے۔ اسلامی نشانات کی رنگین اختلاف حکومت کے ساتھ بدلتی رہی۔ بنی امیہ کا نشان گہرا سرخ ہوتا تھا علوی حکومت کے داعیوں کا سفید اور بنی عباس کا سیاہ۔ اور عباسیوں کی توساری وردی ہی سیاہ ہوتی تھی جسے ان لوگوں نے اپنے شہیدوں کے بیچ والہ میں جو بنی ہاشم کے گہرا لے سے تھے پہننا شروع کیا تھا۔ اور اس لئے ہی کہ بنی امیہ کو ان کے قتل کی خبر پہونچائیں۔ اسی سیاہ پوشی کی وجہ سے انکا نام ”مسودہ“ مشہور ہو گیا۔ ہاشمی لوگوں میں ہی پہونچ گئی اور بنی طالب ہر سمت سے اور ہر وقت میں عباسیوں کے مقابلہ کو تیار اور ان سے آلاہ پیکار ہوئے تو انہوں نے عباسی لوگوں کی مخالفت کے خیال سے سفید نشانوں کا استعمال شروع کیا۔ ان لوگوں کا نام ”بیضہ“ مشہور ہوا۔ اور ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بنی ہاشم جو دعاء اہل تشیع سے تھے انکا خاص لباس سبز تھا کیونکہ جس وقت مامون الرشید نے امام علی بن موسیٰ کو پناہ دلیعہد بنایا ہے اُس نے اپنی فوج کو حکم دیا کہ تمام سیاہ رنگ کے لباسوں کو علیحدہ کر کے انکی جگہ سبز کپڑے استعمال کریں۔ یہاں ہم کہ جب مامون الرشید اس بیت سے پھر گیا تو دوبارہ اس نے وہی سیاہ لباس اختیار کر لیا۔ \*

صنہاجہ وغیرہ مغربی ممالک کے بربری بادشاہوں نے اپنے لئے نشانات کا کوئی خاص رنگ نہ رکھا تھا بلکہ انہوں نے رنگ برنگ خالص حریر کے کپڑوں پر زری کا کام بنوا کر انہیں علموں میں لگا لیا۔ مشرقی ممالک کی ترکی حکومتیں صرف بادشاہ (سلطان) کے واسطے ایک علم کہتی تھیں جسکے سرے پر بالوں کا بڑا بڑا گچھا لگا جاتا اور اسکو ”شالش“ اور ”چتر“ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ان کے ہاں یہ خاص سلطان کا شعار ہوتا تھا۔ اسکے بعد ریات کی تعداد زیادہ ہوتی رہی جسکو ”ساجی“ کہتے تھے۔ اسکا واحد لفظ ”سجی“ ہے جسکے معنی انکی زبان (ترکی) میں علم کے ہیں۔ \*

**عقدہ لواء** | صدر اسلام میں خلفاء کا دستور تھا کہ کسی فوج کو میدان جنگ میں بھیجے ہو تو اسکے واسطے لواءات اپنے ہاتھ سے مرتب کر دیا کرتے تھے اور وہ نشانات امرائے فوج کے سپرد کر دیتے۔ ہر ایک امیر کو اس کے قبیلہ کا نشان عطا ہوتا تھا اور خلیفہ وقت نشان انفرسی سپرد کرتے وقت انکے



واسطے فتح و ظفر کی دعا اور صبر و بردباری کی وصیت کیا کرتا۔ عمر بن الخطابؓ کسی امیر کو افسری کا نشان حائل کرتے وقت اسے ترتیب میٹو ہوئے کہتے جاتے تھے۔ خدا کے نام اسکی امداد اور اعانت کے ساتھ (میں نے اسکو مرتب کیا) خدا کی تائید ہمراہ لیکر روانہ ہو۔ اُسی کی قدرت سے فتح حاصل ہو سکتی ہے اور فتح و ظفر کے لئے امر حق اور صبر کا روم ضروری ہے۔ جو شخص خدا کے ساتھ کفر کرتا ہے خدا کی راہ میں اُس سے لڑو۔ حد سے نہ بڑھنا۔ کیونکہ خداوند پاک حد سے بڑھ جانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ دشمنوں سے مدد بھیڑ ہو جانے پر نامردی اور بزدلی نہ دکھانا۔ قدرت پاکر مشکل (ناک۔ کان۔ ہاتھ پیر کاٹنا) نہ کرنا۔ فحشاء کی کثرت فضول خرچی نہ کرنا۔ بدھصہ مرد اور کسی عورت اور کسی معصوم بچہ کی جان نہ لینا۔ جب افواج غنیمت سے مل جائیں اور بازار جنگ گرم ہو اُس وقت خوب جی کھول کر قتل کرنا۔ اور چھاپے مارتے وقت بھی ایسا ہی کرنا۔ اگرچہ دعا دینے اور وصیت کرنے میں ہر ایک خلیفہ کا ایک جداگانہ طرز تھا۔ لیکن اصل سب کی ایک ہی تھی۔ اسلامی حکمران عالموں کو کسی شہر کا والی بناتے وقت اُنکے لئے بھی نشان افسری تیار کرتے تھے۔ خصوصاً صدر اسلام میں جبکہ عامل بھی وہی شخص ہوتا جو سپہ سالار فوج ہو۔ نیز نجوم کے قاعدہ سے گہری ساعت دیکھ کر بھی نشان بنواتے تھے اور اسکے لئے نیک قرأت میں سے اپنی خیال کے مطابق کوئی ایک قرآن پسند کر لیا کرتے تھے۔ عباسی خلفاء کا دستور تھا کہ کسی سردار فوج یا صاحب ثغر (حاکم ممالک سرحدی) کو نشان حکومت عطا کرتے تو وہ شخص خلیفہ کے محل سے یا اپنے مکان سے بہت سے علم برداروں کو نگو جلوس میں لیکر نکلتا تھا۔ اُسکے ساتھ طبل بجتے جلتے تھے اور بہت شان و شکوہ کے ساتھ شہر کے بازاروں میں ہو کر نکلتا تھا۔ یہاں تک کہ عامل اور خلیفہ کے سامان جلوس میں صرف نشانوں کی کئی بیشی کا فرق رہ جاتا تھا۔ یا نشانوں کی وہ خاص رنگتیں و جہات تیار ہوتی تھیں جو محض خلیفہ کے ساتھ مخصوص تھیں۔ \*

مصر میں فاطمی حکومت کا ایک خاص مکان تھا جسے "خزانۃ النبوت" کہتے تھے۔ اُس میں علم نشانان اور ورق جمع رہتے۔ اس خزانہ پر ۸۰۰۰ دینار سالانہ خرچ پڑتا تھا۔ وہ خلفاء کا مل ایک صدی اسی حالت پر قائم ہے۔ اس عرصہ میں جس قدر علم و غیرہ بنائے گئے۔ سب اُسی مکان میں جمع پڑے ہوئے اور نیز اُسی کے اندر قسم قسم کے ہتھیار اور نہری پہلی زمین و گدام کا انبار لگایا۔ آخر اس خزانہ میں آگ لگ گئی اور جو کچھ اُس میں انداختہ تھا سوائے اُس درازہ طور کے جو بچا یا جاسکا سب جل کر خاک ہو گیا۔ اسی جلے ہوئے سامان میں ایک خاص نشان بھی شامل تھا جسکو بنو فاطمہ بہت عزیز رکھتے تھے۔ اور اُسکا

نام انہوں نے ”لو اسے حمد“ رکھ چھوڑا تھا۔ +

## جنگی۔ یا فوجی باجے

فوج میں باجے کا رکھنا قدیمی دستور ہے۔ اسکی اصل غرض یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں سپاہیوں کی ہمت بندھائی جائے اور تقویت و جرأت دلائی جائے تاکہ ان خطرات کی فکر میں جن کا یقینی خدشہ ہوتا ہے ان کے پاس نہ ہٹکنے پائیں۔ فوج کے آگے آگے گانا یا گنگنا بھی اسی لئے ہوتا تھا۔ ایام جاہلیت میں عرب والے ”طبل“ کے سوا اور کسی باجے سے واقف نہ تھے۔ اور مسلمان لوگ صدر اسلام میں طبل بوق کے استعمال سے مدین خیال باز رہتے اور پہلو تہی کرتے تھے کہ وہ حکمران کے گھمنڈ اور اسکی شان شکوہ سے بچنا چاہتے اور اسکو ناپسند کرتے تھے لیکن جب کہ خلافت ملک اور حکومت دنیاوی سے تبدیل ہو گئی مسلمان خلفاء (حکمرانوں) نے دنیاوی زینت کے ساتھ جنگی اختیار کی۔ روم، فارس اور دیگر گذشتہ سلطنتوں کے لوگ انکے غلاموں کی جماعت میں داخل ہو کر مقرب ہوئے اور انہوں نے انکو بھی وہ طریق بجاہے جن کے سالک بن کر خود عیش و عشرت کے بھونا پیدائنا میں کودے اور آغوش اس میں غرق ہو چکے تھے۔ تو مسلمان فرمانرواؤں نے سخیوں اور حیرتوں کے جنگور و میوں اور فارسیوں سے اخذ کیا تھا فوجی باجوں کو بھی اقتباس کیا۔ خلفائے اپنے عاملوں کو جنگی باجے رکھنے کا حکم ابتداً محض اس غرض سے دیا تھا کہ اُسکے ذریعہ سے بادشاہ اور حکام کی عظمت شان کا پتہ ملتا رہے مگر آخر کار یہ طریقہ بہت رائج ہوتا گیا۔ اور روز بروز ان باجوں کو ترقی ہوتی گئی۔ تاہم عہد اسلام میں فوجی باجوں کے اندر طبل اور بوق کے سوا کسی اور قسم کا باج داخل نہ ہوا۔ اور بااوقات صرف ایک فوج میں کئی سو طبل اور بوقین ہوتی تھیں۔ +

## سلاح

ایام جاہلیت میں اہل عرب کے ہاں تلوار، نیزہ، گھمان، اور ڈھال کے علاوہ اور کسی قسم کے اسلحہ نہیں پائے جاتے تھے۔ انہیں اسلحہ کے استعمال کرنے پر ان کی تمام کوششوں کا دار و مدار رہتا خصوصاً گھمان کا استعمال بہت مشق کے بعد کیا جاتا تھا عرب والوں کے لئے روٹی لکائے کا ذریعہ اور اپنی عزت و آبرو بچائے رکھنے کا ذریعہ صرف یہی ہوتا تھا۔

قوس | چونکہ جنگی زندگی بسر کرنی وجہ سے عرب والوں کی بصارت بہت قوی اور انکی نظریں تیز ہوتی تھیں۔

اسلئے اُن کو کمان کے استعمال میں بہت بڑی مہارت حاصل ہوتی تھی۔ اور اس مہارت کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اُن کو بہ نسبت اور بہتیاروں کے کمان کی حاجت زیادہ تھی۔ علاوہ حالت جنگ و جدال کے وہ لوگ اُس سے ہر فن کے شکامین بھی کام لیا کرتے تھے۔ اُنکی تیر اندازی کی مہارت اس حد کو پہنچ گئی تھی جسکے سچ سمجھنے میں تامل ہو سکتا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی عرب تیر انداز اس بات کا ارادہ کرنا کہ ہرن کی صرف ایک آنکھ کو نشانہ بنائے تو وہ نہایت آسانی سے اس قصد میں کامیاب ہو جاتا۔ اسی لحاظ سے اعلیٰ درجہ کے قادر اندازوں کو زمامۃ الحرق کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ ایک اچھا قادر انداز عرب ”گولہ“ (جانور) کو باندھ کر درخت سے لٹکا دیتا اور اُس پر تیر چلا کر اُسکے جس عضو کو چاہتا نشانہ بناتا۔ یہاں تک کہ پشت کی ہڈی (ڈیڑھ) کے ایک ایک جوڑ کو تیروں سے چھینا جاتا اور کبھی اسکا نشانہ خطا نہ کرتا۔

اسلام کا عہد آیا تو اہل عرب کی بھی مہارت بمثل اُن امور کے ایک نہایت قوی چیز ثابت ہوئی جنہوں نے اہل روم کو مغلوب کرینے میں عرب والوں کی امداد کی تھی اسلئے کہ رومی لوگ تیر اندازی میں بہت خام تھے۔ اور اس بات کو ہم نے نفع اسلام کے بیان میں ظاہر بھی کر دیا ہے۔ مسلمان خبیل اپنی فنیائی میں تیر اندازی کے فوائد اور اس کے احسانات سے غافل نہ تھے۔ بدین محافظہ اپنے سپاہیوں کو اس فن کی مشق و مہارت کی برابر تاکید کرتے رہتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے ”سوار ہو اور تیر اندازی کرو۔ اور اگر صرف تیر اندازی کو ناچا ہو تو مجھ کو یہ بات سواری سیکھنے سے زیادہ پسند ہے“ اور یہی آپ ہی کا قول ہے ”مرد و مومن کے تمام کھیل صرف تین باتوں میں منحصر ہیں۔ اپنے گھوڑے کو چال و حال سکھائے۔ اپنی کمان کو خوب زدہ کر کے تیر اندازی کرے۔ اور اپنی بیوی سے منسوب لے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ امر حق ہے بیشک اللہ پاک محض خدا کے لئے ایسے کام کو نپوٹا اور خاکی راہ میں تیر اندازی کو نیولے کو جنت میں دھل فرمایا گا“ ایک بار منبر پر استاد تھے اُسی حالت میں فرمایا ”تم تھے جس قدر قوت ہم پہنچائی جا سکے ہم پہنچاؤ۔ ہوشیار ہو جاؤ اس میں کوئی شک نہیں کہ تیر اندازی ہی قوت ہے۔ تیر اندازی ہی قوت ہے۔“

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء اور امراء سپاہ اپنے سپاہیوں کو مشق تیر اندازی کی ویسی ہی تاکید کرتے رہتے تھے جس طرح گھوڑوں کی خبر گیری کرتے رہنے کی۔ کیونکہ اہل عرب بڑے شہسوار ہوتے تھے۔ وہ انکے گھوڑے تیزی و چالاک میں اور سوار کے قابو میں آسانی آجانی کے بارہ میں مشہور و معروف ہیں۔ فوجی اسلحہ (لار) اپنے ہاتھ ماتحت لوگوں کو ہمیشہ ہایت کرتے رہتے تھے کہ اپنے گھوڑوں کی ہر سطح خبر لیتے۔ ماکرین جملہ اپنی بیوی بچی وغیرہ پر خست

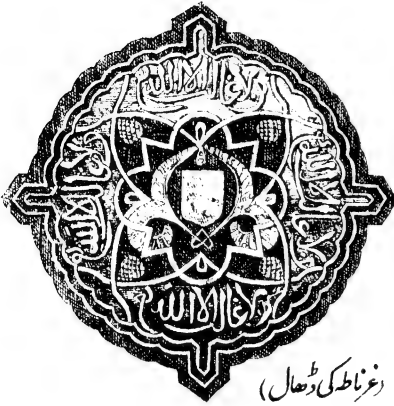
کرتے ہیں۔

زمانہ وسطیٰ میں مسلمانوں نے تیر اندازی کے اندر تفتن دکھایا اور کمانوں کے ذریعے کئی ایک مرکب آلات تیار کئے۔ ممکن ہے کہ ان آلات میں سے کوئی ادا نہیں نے فارس والوں سے اخذ کیا ہو جس طرح عجیب لوگوں نے تاناریوں سے جنگ کر نیکی وقت ایک آدھ سنبھال کیا تھا جبکہ نام "محراجہ" ہے۔ یہ ایک لمبے یا لکڑی کا ٹکڑا ہوتا تھا۔ اور اسکے اندر ایک شق پر ہوا دھبھی ہوتی تھی۔ اس ناکہ میں تیر ڈال کر دوسرے پرزہ کے ذریعہ سے لے پینکے تھے اور بنسبت کمان سے چلانے کے اس آلہ کے ذریعہ تیر اندازی کرنا تیر کے زور سے پٹنے کا فائدہ دیتا تھا جس طرح آجکل ہندوؤں کے ذریعے سے گولی پھینکی جاتی ہے۔ جو تیر اس آلہ کے ذریعے سے پھینکے جاتے وہ بہت چھوٹے ہوا کرتے تھے۔ مگر اہل عرب نے "محراجہ" کو بہت کم استعمال کیا۔

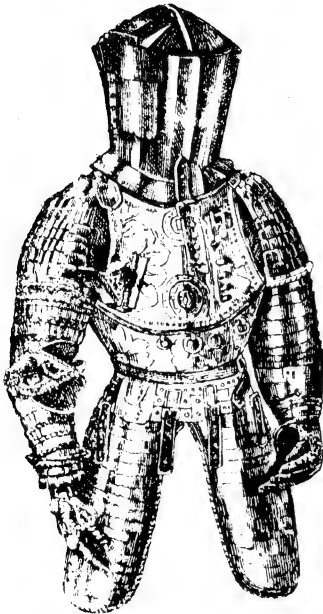
**تلوار** | عرب والے تلوار کو تمام اسلحہ سے افضل و اشرف خیال کرتے تھے اور باہر کے ملکوں سے سنگوار استعمال میں لاتے۔ غیر ممالک کی سبھی ہوئی جو تلواریں عرب والوں میں بکثرت استعمال ہوتی ہیں ان میں سے زیادہ مشہور حسب ذیل تلواریں تھیں:۔ یعنی۔ ہندی۔ سلیمانی۔ شامی اور خراسانی۔ یہ سب تلواریں "سیوف عتیقہ" کے نام سے مشہور تھیں۔ نیز ان میں سے ہر ایک قسم کے لئے ایک مخصوص شکل یا عیادت ایسی ہوتی تھی جسکی وجہ سے وہ بنسبت دیگر اقسام کے متمایز ہو۔ مثلاً خالص میانی تلوار جو زمانہ جاہلیت میں بنی ہو۔ دو سوراخوں سے پہچانی جاتی تھی جو "سیلان" کے "سنبُل" میں ہوا کرتے تھے (سیلان اس حصہ کا نام ہے جو قبضہ شمشیر کی اہل جگہ ہے) یہ سونام ایک طرف سے زیادہ چوڑا ہوتا اور دوسری طرف سے تنگ۔ باہر دوسری طرف برابر یکساں اور پچ میں بہت تنگ ہوتا یعنی تلواروں میں سے ایک قسم کی تلوار کا نام "مغفورہ" تھا۔ اس کے اندر کی نالیان نہروں کی صورت پر بنی ہوتی تھیں جو مدور سونام کے ذریعہ کھدوی جاتی تھیں بعض تلواروں میں مرلج کھدے ہوئے نشانات بنے ہوتے تھے۔ اور چند تلواریں ایسی بھی ہوتی تھیں جن میں متحدہ نالیان بنی ہوتی تھیں۔ مگر میں کی تلواروں سے بہر حال بہت کم خالی ہوتی تھی۔ کبھی کبھی ان تلواروں پر نقش و نگار بنائی جاتیں۔ یا کچھ عبارت کبھی جاتی یا پھول بوٹے بنے ہوتے تھے۔ مگر یہ تلواریں زیادہ تر نرم اور گداز چندوں کے کاٹ سکتی تھیں۔ خشک و سخت چیز یا لوہے پر پڑنے سے کڑ جاتی تھیں۔ اور رومی تلواریں ان سے زیادہ ہتھیار و سخت ہوتی تھیں کیونکہ اہل روم ادنیٰ آب بہت اچھی رکھتے تھے۔ وہ تلواریں کوہے کو بلاتا تامل کاٹ دیتی تھیں اسی وجہ سے جب کبھی اہل عرب کو کوئی عمدہ کاٹ کی تلوار دستیاب ہوتی تو وہ اُس کے قبضے یا نقل کرتے ہتھے



اہل عرب کے یہاں نیزوں کی انیان مختلف شکلوں کی ہوتی تھیں۔ مگر کھی۔ چڑی۔ لبنی۔ تڑھی۔ اور سیدھی وغیرہ۔



(غزوات کی ڈھال)



(الی عبدالعزیز سلطان بادشاہ اُندس کی زرہ)

**ڈھال**۔ عرب والوں کے ہاں ڈھال کسی قسم کی ہوتی تھی اور ہر ایک قسم ایک لے کیلئے مناسب تھی۔ کوئی ڈھال سطح۔ کوئی مستطیل۔ وسط میں گہری ہوئی اور کوئی قبة نما جس کے کنارے جھکے ہوئے ہوتے تھے۔ ہر ایک قسم کی ڈھال کا ایک عیب گنا فائدہ تھا۔ قبة دار خمیدہ مگر دلی ڈھال سے نیزہ کا دار نہیں رک جاسکتا تھا۔ کیونکہ جہاں نیزہ لگا اور اُس میں پیوست ہوا البتہ پتھروں اور تیروں کی پوچھاڑ میں وہ خوب کام دیتی تھی۔ اور صرف کی تلوار بھی اس سے روک جاتی تھی۔ مستطیل ڈھال تیروں سے بچانے کے کام آتی۔ اسکا سوار کے سر کو اور اوکلی لبائی اُسکے جسم کو محفوظ رکھنے میں کارآمد ہوتی۔ اور اوکلی آٹمین سوار سر کھولے بغیر ہی اپنی ایک آنکھ سے سامنے کی چیزوں کو بھی دیکھ سکتا تھا۔ اور سطح ڈھال نیزہ سے بچانے میں مفید ہوتی۔ کبھی دو شخص ساتھ ساتھ نیزہ باندی میں شریک ہوتے۔ ایک شخص سر کو ڈھال کا کام دے جاتا تھا۔ +



(ابلی عبداللہ اخیر بادشاہ اندلس کا خود)

مسلمانوں نے ڈھال بنانے کے کام  
میں ترقی طبع کے جوہر بھی دکھائے  
تھے۔ انپیر آئین اور پند و نصیحت کے  
جملے اور اشعار وغیرہ نقش کئے  
تھے۔ نیز ہر ایک ملک کی ڈھال  
دوسرے ملک کی ڈھال سے شکل  
میں جدا ہوتی جن میں مشرقی عراقی

اور مغربی کی بنی ہوئی ڈھالیں اور دیگر مقامات کی ساتھ بھی داخل ہیں۔

**زرہ** | اہل عرب کے ہاں زرہ میں بہت سی قسموں کی ہوتی تھیں۔ ان میں اسپات۔ فولاد۔ اور کتان کی  
زرہیں عمدہ ہوتی تھیں۔ کتان کی زرہ کو "دلاس" کہتے تھے۔ اہل عرب میں غالباً صرف سوار زرہ میں پہنتے تھے



(ایک بادشاہ مصر کا خود)

جو روم و فارس کی بنی ہوئی ہوتی  
تھیں نیز ان کے پاس چند  
زرہیں مقررہ ناموں سے مشہور  
تھیں جیسے خالد بن جعفر کی زرہ  
جس کا نام "الازمیر" کہتے تھے۔  
اور اسکی وجہ تسمیہ یہ تھی کہ انہیں  
چند کڑیاں یا ہلکے اس طرح کے  
ٹکے ہوئے تھے کہ جب اسکا پہننے  
والا اس میں بیٹھا جاتا تو انہیں  
پکوں میں دامن کے سر کو لٹکایا  
کرتا۔ زرہ اس پر زہ سے مرکب

ہوتی جو سینہ کو محفوظ رکھتا اس پر زہ کا نام "جو شہ" ہوتا۔ اور "سیدہ" "خود" اور "مغیر" سر کی حفاظت کے لیے پہنتے  
زرہ کے چند پرزے کھلیوں پنڈلیوں اور ہاتھوں کے پھون کی حفاظت کے واسطے پہنی جاتے تھے۔

اولیٰ اسلام میں اہل عرب کے اسلحہ صرف اسی قدر تھے جو دارالہل عرب کے کچھ اسلحہ ان کے استعمال میں اضافہ ہوئے مثلاً خنجر، تبر، از قناس وغیرہ اور ان کی بنیادیں بن قریظ اور زنت کے مطابق تھیں یہی کیا گیا دیکھنے میں دمشق کی بنی ہوئی تلوار ملک عراق کی ساختہ تلوار سے جدا گانہ اور بھر کی بنی ہوئی زرہ اندلس کی بنی ہوئی زرہ سے علیحدہ نظر آئی اس کا فرق انکال (۱۸) اور (۱۹) کے عائد سے سمجھ میں آسکتا ہے جن میں پہلی شکل اندلس کے بنے ہوئے خود کی ہے اور دوسری مصر کے بنے ہوئے خود کی۔ اسی پر تمام اسلحہ کی شکلوں کو قیاس کر لینا چاہئے جسکی تفصیل کے یہاں بخوف طوالت قطع نظر کرتے ہیں۔

## محاصرہ کے آلات

اہل عرب کے ان محاصرہ کے آلات بالکل نئے تھے کیونکہ وہ سکے عادی پہلے کفلوں کا محاصرہ کرنا ان کے سامنے کے گھر گلی میدان میں ہوتا تھے جو کی حفاظت بجائے خندق اور شہر پناہوں کی تعمیر کے وہ اپنی ہمت و شجاعت سے یہ کیا کرتے تھے اہل عرب نے سب سے اول جس خندق کی بنیاد ڈالی وہ خندق تھی جو جنگ اخزاب کے دن مسیحیوں میں مدینہ کے گرد سلمان فارسی کی رائے و شوریہ سے تیار کی گئی تھی۔ مگر جب اہل عرب کا میل جبل غمی لوگوں سے بڑا تو جن چیزوں کا اقتباس انہوں نے اہل عرب سے کیا جملہ ان کے آلات محاصرہ بھی تھے۔ ان میں ہی اہم آلات حسب ذیل تھے: متجنین، دیوار کیش اور یونانی آگ۔

**متجنین** ایک قنات آگ یا تباہی دہن مارتین فی نیقیہ والون نے اسے استعمال کیا اور ان سے یونانیوں اور رومیوں کو لوگوں نے اخذ کیا۔ اس کا ذکر کاسیوس نے تحریر میں کیا ہے۔ یہ صنعت یونانیوں کے ذریعے تمام دنیا کی سلطنتوں میں پھیلی اور اس کا اہل فارس نے بھی استعمال کیا جن سے اسلام کے بعد اہل عرب نے اخذ کیا۔



(رومانی متجنین تروان کے پہلے کیلئے)



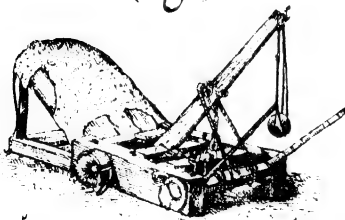
شہر یہ ہے کہ تو ان اول کے وسط میں روم فارس والوں سے لکڑیاں اسلام نے اس آلہ کا استعمال نہیں کیا مگر ہم نے تیسرے طبقہ میں دیکھا ہے کہ عرب الون نے اس آلہ کو محاصرہ طائف میں استعمال کیا اور اس سے کام لینے کی ترکیب یہی سلطان مارشلی نے اسی طرح بتائی تھی جس طرح انہوں نے اہل فارس کے دیگر فوجی حرب سکھائے۔ روکھا جاتا ہے کہ تحقیق تو نورسلطان نے اپنے ہاتھوں سے تیار کر دیا تھا۔ سیرت جلیہ کے صنف کے یہی لکھا ہے کہ جس زمانہ میں مسلمانوں نے خیبر کا ایک شہر گزرا قطع فتح کیا ہے تو انہیں ہان سے کسی ہتھیار اور ریلے دستیاب ہوئے تھے۔

تحقیق کی بہت سی قسمیں تھیں جن میں بڑی چوٹی اور بلندیوں اور سانیوں کے ذریعے سے کھینچنے والی یا گھومنے کی طرح پکڑے چلنے والی ہوتی تھیں۔ انکا استعمال تیرہ پتھر یا لفظ کی شیشیاں پہنکنے کی غرض سے ہوتا تھا۔ اور کبھی کبھی بچہ وغیرہ موذی جانور ہی ان کے ذریعے سے پھینکے جاتے تھے۔ اگر وہ حیرن جنگجو پہنکنا منظور ہوا اور زمین ہلکی تو زمین تو سیسے کے ٹلے رکھنا ان کو بھاری کر دیتے۔ اور اگر سیال ہوتی تھیں جیسے لفظ وغیرہ تو اس کے لئے ایک پیادہ نابرتن ترازو کے پلے کی طرح بچہ وان سے لٹکا ہوا استعمال میں لایا جاتا تھا۔

میں نے شکل میں ایک رومانی تحقیق کی تصویر دکھائی گئی ہے جس کے ذریعے سے تیرہ زاری کیجاتی تھی اس تصویر سے معلوم ہوگا کہ رات اور ج، دو فائوں کے اندر بہت سے تیر گئے ہیں جس کے سر سے دشمن کی جانب میں دو شخص (د) چرخ کو گھما رہے ہیں۔ اور (د) چرخ (د) اندر دوار چرخ کو پکڑتی ہے جس پر ایک قایم کے کنارے سے متد ہونے والی سی (د) لپٹی جاتی ہے جو اس پکڑے اور (د) اس کی قایم (د) کے کنارے کو پیچھے کی جانب مڑتی ہے۔ یہ قایمہ ایک لہجے کے ٹکڑے سے بنا ہے اور اس میں تسمے گہرے ہیں جس وقت وہ کمان کی طرح کھینچ چکا ہے اور اسکی

توت اتنی ہوجاتی ہے کہ اگر اسکی زہ کو چوڑا بنائے تو تیر وان کے سروں پر زور سے گرے گا اور انہیں در ایک پھینک دیگا۔ +

(شکل ۲۱)



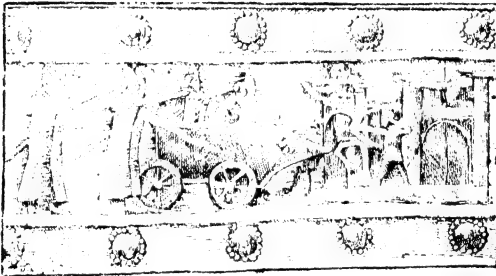
(تیرہ پھینکنے کی تحقیق)

(۲) دین شکل میں پتھروں کے پھینکنے کی تحقیق دکھائی گئی ہے۔ یہ ایک لکڑی کا سیدھا پتھر ہے جس کے سرے پر ایک گوبن نمایاں فلک رہی ہے۔ اس میں پتھر لکڑی پر کو تسموں کو ذریعہ

پنچھ کی جانب کھینچتے ہیں پھر کے نیچے ایک غبار کمانی گئی ہے جس میں ت کمانی پوری طرح دب جاتی ہے  
ایک ایک ایسے چوڑے تہن اور وہ پٹھانوں کے ساتھ آگے کو چلے گئے۔ ایک طرح تختہ پر جا کر آتے۔ اور  
پتھر نکل کر دور جا پڑتا ہے۔ اس کے علاوہ منجینق کی چند اور دو تہن ہی ہیں جو اس شکل کے تختہ میں آجاتی ہیں  
منجینق کا استعمال بڑے بڑے پتھروں کے ذریعہ سے قلعوں کے منہدم کرنے۔ و دشمنوں پر تیر برسانے۔  
و دشمنوں کے مکانات کو نقصان کے ذریعہ سے حملات وغیرہ ضرورتوں میں کیا جاتا تھا۔ آگ سے جھار شد زان لفظ کو قتل  
کے پلاٹوں میں کرکھ کر اور ماٹھی وغیرہ کے شکل خدو میں بہر کر پھینکا جاتا تھا۔

منجینقین قدر قدامت کی چوڑائی بڑائی میں مختلف ہوا کرتی تھیں۔ اکثر اوقات بعض سفینوں کے حفاظت  
منجینقوں کے ہی ویسے ہی نام رکھ دیئے جاتے تھے۔ جیسے آجکل ہوا زون اور توپوں کے نام ہوتے ہیں۔  
حجاج ابن یوسف کے پاس جو منجینق تھی اس کا نام عروس تھا اور اس کے استعمال کے سبب پانچویں آدمیوں کا عملہ  
مقرر تھا۔ اس منجینق کو صرف تین مہر بن قاسم نے ہندوستان کی جنگ پر پہنچا تھا اور اس کے ذریعہ سے اہل  
ہند کا ایک بہت بڑا تہ توڑ والا تھا۔

(ایک اشوری دیوارہ جس کے ذریعہ سے شہر یناہ منہدم کی جا رہی ہے۔)



(شکل نمبر ۲۲)

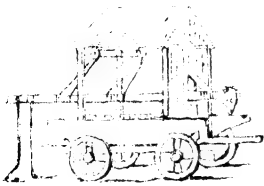
دیوارہ | ایک چلانے کا آلہ ہوتا تھا جو بہاری بہاری پھلدار لکڑی کے تختوں سے بنا کر سر زمین ترکے ہوئے  
نہروں اور کھالوں سے بندھا جاتا تھا تاکہ سپر آگ کوئی اثر نہ کر سکے۔ اس کے بعد پہیوں پر چڑھا کر اسے چلانے تکبھی تیر سے  
ایک لکڑی کا بچ تیار کیا جاتا۔ اس کو بہت سے لوگ پہیوں کے ذریعہ سے دھکیلتے لے چلتے تھے۔ کچھ لوگ اس کے اوپر چڑھتے  
اور اُس پر سے شہر یناہ کی فصیلوں پر چڑھ جاتے جبکہ بیان آگے چلے آگے گا۔ یہ آلہ نسبت منجینق کے زیادہ قدیم ہے۔

ابتداء اسکوتقدیر اہل مصر نے اور اشور دانوں نے استعمال کیا۔ ان سے یونانی پیررومانی اور پھر فارسیوں نے اخذ کیا ہے۔ آخر میں مسلمانوں نے بھی اسکا استعمال کیا۔ یہ انکی تہذیبوں پر چلنے والا ایک تعدد ہوتا تھا جس کے وسیلہ سے فیصلوں پر دیا گیا اور محاسن سے انہیں خبر کیا جاتا تھا۔



(کبش رومانی)

کبش قلعہ کی دیواریں منہدم کرنے کے لئے دباؤ کو کام میں لاتے۔ اسے چلا کر دیوار کے نیچے پہنچا دیتے اور اس کا سر ٹوکنا بنایا کرتے تھے۔ تاکہ اس سے دیواروں کو ٹکرا کر کہو دالیں۔ اس طرح بالآخر بڑی بڑی فیصلوں کو منہدم کر دیتے۔  
**کبش** یہ بھی دباؤ کی کل کا ہوتا تھا۔ لیکن اتنا فرق تھا کہ اسکا سر آگے کو مینڈ ہے۔ کے سر سے مشابہ اور نکلا ہوا کرتا تھا جس کے اندر لوگ پناہ دیکر بیٹھے۔ اور کبش کو بھی قلعہ یا شہر پناہ کی دیواریں منہدم کر نیکے کام میں لاتے تھے۔  
 مذکورہ بالا مینڈ ہے کا سر کڑی یاوہے کی ایک موٹی سی بلی میں لٹکا ہوتا۔ اور وہ بلی دوسروں میں جو دباؤ دباؤ کی چہرے سے لگی ہوئی چرخوں پر کھینچا کرتی تھیں لٹکا کرتی تھی تاکہ اس کے کھینچنے میں آسانی ہو اور اس طریقہ پر صرف ایک آدمی دباؤ کے اندر یا اس کے پیچھے سے اس سر کو دیوار میں مار تے رہنے کے لئے کافی ہوتا تھا تاکہ اسے کہو دکر سوراخ بنالیتا۔



(کبش سورس)

مقام میں شکل میں ایک۔ انکی کبش کی تصویر دیکھی ہو  
 جس کے ذریعہ سے برطانیہ والوں کی شہر پناہ پر قلعہ ہو رہا ہے اور  
 برطانوی لوگ اس سے آگے کو دیکھ کر خوف کھاتے ہیں  
 اور نشان صبح دکھاتے ہوئے اطاعت قبول کرنے کو  
 پہنچے ہیں۔

مسلمانوں نے اسی بہت سی جنگوں میں فصیلوں پر چڑھنے کے لئے دبابہ اور کبش سے کام لیا ہے۔ اور ان کے  
سہمد کم کرنے یا تو لڑکر راستہ بنانے کا یہی فائدہ اٹھایا ہے۔ مسلمانوں کا دستور تھا کہ ایک فوج میں متعدد دبابے  
لگائے جاتے تھے جن میں زیادہ تر چھوٹے اور مختصر قسم کے ہوتے کہ ان میں صرف چند شخص ہما کیوں جو موقع  
بموقع ڈھب لگا کر فصیلوں پر چڑھ جائیں خلیفہ معتمد بادشاہ نے معمور یہ ”کو فوج کر نیکے لئے بہت سے دبابے بنوائے  
تھے جن میں کئی ایک اتنے بڑے جڑتے کہ ان کے اندر دس دس آدمی بچھائی ساسکتے تھے۔

فصیلوں پر چڑھنے کیلئے دبابوں کے استعمال میں لانے کی یہ صورت تھی کہ کچھ لوگ ان میں سوار ہو کر انھیں  
لڑھکاتے ہوئے شہر یا قلعہ کی دیواروں تک لیجاتے۔ اگر کوئی خندق دیوار تک پہنچنے میں حائل ہوتی تو پھر

پلوں کی طرح تختے اور شہیر ڈال دیتے۔ اور اگر خندق چوڑی  
ہوتی تو اسے لکڑیوں اور ریت سے پھر سے ہونے بولوں  
اور مٹی وغیرہ سے جو ان کے ساتھ ہستی پاٹ لیتے جو لوگ  
خندق پاٹنے کے کام میں مصروف رہتے تھے۔ دبابہ کے  
اندر بیٹھنے والے لوگ انکی حفاظت دبابوں اور بڑی  
بڑی تھالیوں سے کرتے تھے تاکہ ان پر ان تیردن تھرو  
اور نطفہ کشے شیلوں کا اثر نہ ہونے پائے۔ جبکی بارش محاصرین  
کی طرف سے فصیلوں پر سے ہوا کرتی تھی خندق پاٹ کر  
دبابہ کو دیوار کے متصل لیجاتے اور اسے ستونوں کو ذریعہ  
تکیہ کر نیکے بعد چیر کر اس میں سے نکل پڑتے اور دیوار سے  
چمٹ جاتے۔ اگر اس طریقہ سے فصیل کی سطح ہاتھ آتی  
تو اوپر چڑھنے کیلئے میٹھیان لگا لیتے اور اوپر چڑھ کر  
اندر شہر میں آتے جاتے بشرطیکہ اس کارروائی کا موقع  
ملتا۔ ورنہ فصیلوں کے اوپر ہی لڑتے رہتے تھے۔

**یونانی الگ** اہل عرب نے روم والوں سے جن  
چیزوں کا اقتباس کیا تھو ان کے ایک چیز یونانی الگ



یہی تھی یہ آگ آسمان میں مشرق والوں کی اختراع ہے۔ کیونکہ ایشیائی لوگ اپنی لڑائیوں میں ایک قسم کا جہاز بنائے ہوئے والام کب ہتھمال کیا کرتے تھے جسکی خبر یورپ والوں کو ساتویں صدی عیسوی سے پہلے نہ ہوئی تھی۔ لیکن یہ جو کہ لڑائی کا یہی نامی ایک شامی شخص نے اس مشعل جو نیوالے مادہ کو اہل یورپ تک پہنچایا اور انہیں اس کے استعمال اور بنانے کا طریقہ سکھایا۔ روم والے اس زمانہ میں اس کے سخت محتاج تھے تاکہ اس کے ذریعہ سے فلسطین وغیرہ اپنے ان شہروں سے جو یورپ اور ایشیا میں باقی رہ گئے تھے اہل عرب کو سپار کھ سکیں اور اس امر کی پیش گوئی بنیوالے مصالحہ کے دستیاب ہوئے وہ اپنے اس مقصد میں کامیاب ہو گئے۔ اہل عرب نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کیا مگر نہ کیا لڑائی کی وجہ سے اسے فتح نہ کر سکے۔ رومیوں نے ان چریفوں کے نام چھپانے میں بہت کوشش کی جن سے یہ حربہ بنتا تھا۔ یہاں تک کہ اہل عرب خود ہی اس سے واقف ہو گئے اور انہیں معلوم ہو گیا کہ یہ دونوں گناہک اور نفس رافضی ایشیاء اور تینوں کے میل سے بنتا ہے جو سیال ہونے کی وجہ سے ایک تانبے کے ٹل کے ذریعہ سے جھوکا جاتی کشتی کے گلے حصہ پر باندھ رکھتے تھے مخالفوں پر پھینکا جاتا ہے۔ اس سیال مادہ کو جلا کر پھینکتے تھے یا پلٹے پلٹے بالوں کی شکل میں اُسے پھینکتے تھے۔ یا کتان کے چیتھڑے اُس میں ترک کے اور اگلے گار جو ہاتھوں اور کانوں پر پھینک مارے جس سے وہ جلا کر خاک ہو جاتے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جس آگ سے عبداللہ بن جبر کو مدعا دین لیتے ہوئے حصین بن نیر نے خانہ کعبہ کو جلا دیا تھا وہ اسی قسم کے مشعل مادہ سے لگی تھی۔

پہلے اس کے مکتبہ الامین میں ایک قلمی مسودہ رکھا ہوا ہے جس پر کچھ عربوں کی تصویروں بنی ہیں کوئی ان میں گھوڑے پر سوار ہے اور کوئی پیادہ۔ ان کے ہاتھوں میں چیتھڑے گدرے یونانی آگ سے جلتے ہوئے موجود ہیں جنکو وہ اپنے دشمنوں پر پھینک رہے ہیں (یہ جو شکل ۲۵) اور اہل عرب یونانی آگ کو پھینکا جانے والا لفظ کہا کرتے تھے۔ +

بارود کی ایجاد اس مقام پر ایک نہایت اعلیٰ وجہ کی اختراع پائی جاتی ہے جس کے موجب ہونیکا فخر فرمائی لوگوں کی جانب منسوب کیا جاتا ہے حالانکہ وہ چیز عرب کی ایجاد ہے۔ اس سے ہماری مراد بارود کا اختراع ہے۔ اہل فرنگ کے مان یہ بات شہرت ہے کہ بارود کا موجب ایک شخص "شوارتز" نام گزرا ہے جس نے ۱۳۲۰ء میں اس مصالحہ کو ایجاد کیا۔

لوہک انگریز پوری سبھی "نوروجیکین" نے جو تیرہویں صدی عیسوی میں گزرا ہے ایک ایسے مرکب مصالحہ کا ذکر کیا ہے جو بارود کی قسم سے اُس کے زمانہ میں رائج تھا۔ اور صحیح یہی بیان ہے کہ بارود کے ہتھمال کرنے میں اہل عرب تمام لوگوں سے

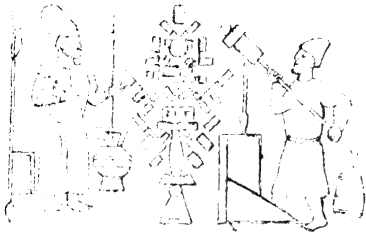
سبقت لے گئے۔ لیکن اور اگر انہوں نے وہ ایجاد انہیں کی تو کم از کم اس میں کوئی کلام ہی نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے اس مادہ کو کسی طرح بنایا۔ بلکہ وہ قرون وسطیٰ میں اچھی طرح رائج و مشہور ہو گیا۔ پسین کے نامور مشرقی مؤرخ "کانڈی"۔

(الموتی ۱۲۷) نے بیان کیا ہے کہ مراکش والوں نے سال ۷۰۰ھ میں "سرخ قوسہ" کے باشندوں سے جنگ کرتے وقت انتشار پیدا کر کے ہاتھ ملایا تھا۔

اسپرتی بات اور متضاد کرنی چاہئے کہ عربی تواریخ اس امر کی رہائش نشانہ کر رہی ہے کہ با مغربین جنگ کرتے وقت تیرہویں صدی عیسوی میں مسلمانوں نے اس قسم کے انتشار اسلام استعمال کئے اس کیفیت کا صریح ذکر ہمیں ابن خلدون کا ہے اس بیان میں ملتا ہے جو اس نے ابی یوسف سلطان مراکش کے "سجلماسہ" کو فتح کرنے اور "اسکو" بنی عبدالواد کے ہاتھوں سے نکلنے کیلئے ۷۲۰ھ میں چڑھائی کرنے سے متعلق لکھا ہے۔ وہ کہتا ہے جس وقت سلطان ابیوسف نے مغربی ممالک کو فتح کر کے دیان کے شہر اپنے طبع و منقاد بنائے۔ اور بنی عبداللہ کے دار الخلافہ پر تسلط کر کے انکو غنیمت و نابود کر ڈالا طنجہ کو فتح کر لیا مغربی سہارا اور شارت و فتنہ انگیزی کے بندرگاہ "سجلماسہ" کو طبع کر لیا تو اس وقت اسے قبل از رخ والے ملکوں کی طیف خیال کرنے کی نوبت آئی۔ اور اس نے قصد کیا کہ "سجلماسہ" کو فتح کر کے "بنی عبدالواد" کو جو اس ملک پر بعض وقت تہ و مان سے نکال دیتے۔ اور چاہے انکی حکومت کے اپنا اثر و اقتدار قائم کرے۔ سلطان ابیوسف تمام فوجوں اور بہر و جنگاہ کے ساتھ "سجلماسہ" میں اپنے فوج کشی کرنے کو اٹھا اور اسے جاگیر تمام اہل مغرب زناتہ۔ عرب۔ اور بربر کے لوگ اور اپنی ساری فوجیں کیا پیدل اور کیا سوار سب دیان جمع کر دیں۔ ہر قسم کے آلات حصار لگا دئے پیچھے تین گروہوں اور لفظ اندازی کے آلات۔ انکے علاوہ ایسے آلات جو بارود سے مشتمل ہوں والی آگ کے ذریعہ سے لوہے کے ٹکڑے برسائے اور تار تار کا تماشا دکھاتے تھے نصب کر کے کامل ایک سال تک صبح و شام اُس پر دباؤ سے کئے مگر کوئی صدمہ کامیابی کی نہ ملتی تھی۔ آخر کار پتھروں کی بوچھاڑ سے شہر پناہ کا ایک مختصر حصہ ٹوٹ گیا۔ اور ایسی بے خبری ہوئی تو لڑاکا شہر "سجلماسہ" کے لوگ اس کے درست کرنے کی تدبیر بھی نہ کر سکے اور ابی یوسف کے سپاہی ایک کر شہر میں گھس گئے جسے انہوں نے برباد و فتح کر لیا۔ +

ابن خلدون کے مندرجہ بالا قول سے اس بات کی صریح شہادت ملتی ہے کہ بارود اہل عرب کے زمانہ ایک شہویر چیر چھتی اور وہ لوگ اس زمانہ سے نصف صدی قبل ہی اسکا استعمال اپنی لڑائیوں میں کرتے رہے تھے جس زمانہ میں اہل فرنگ "شورٹس" کو اسکا موجد بتاتے ہیں۔ اور یہ بات بھی ہے کہ تیرہویں صدی عیسوی کے آخر میں اہل عرب نے بارود بنانے کی ایسی ہی ترکیب بیان کی ہے جیسی کہ آجکل اپنی جاتی ہے۔

سینٹ پیٹر برگ دارالخلافہ روس کے کتب خانہ میں ایک قدیم عربی مسودہ موجود ہے جس میں دو عربوں کی تصویر



(شکل ۲۶-۱ اسلواٹس ڈاؤن میں عرب کی ایک دوا)



(شکل ۲۶-۲ اودات القناج)

جی ہین کو آتش بار اسلحہ بنانے میں مصروف ہیں۔ ایک شخص زمین جانب ہے اور ہاتھ میں بندوق کی شکل کا ایک آلہ ہے اس زمین کوڑا لگا رہے اور توڑنے کے اندر بارود بھری ہے اس شخص نے اس توڑنے کو ایک شعلہ سے جواں کے سامنے ہے قریب کر دیا ہے تاکہ بارود مشتعل ہو کر گولی کو دور پہنچا سکے۔

اسی مقام کے مناسب ایک سوار کی تصویر بنی ہے جو زمین دار کے پیرے میں لپٹا ہوا ایک نیزہ لئے ہے تاکہ رت کے وقت زمین روٹوں کو پھار اور لفظ میں ٹرک کے ٹرن پر پہنچا جاسکے اس سوار کے دونوں جانب دو بیول آرمی ہین رات و نواں شخصوں اور سوار کے گھوڑے کے جسم پر بھی دیہا می روٹیں دار لباس ہے جو وقت حاجت لفظ کے لئے استعمال ہو سکتا ہے۔

## حالت جنگ میں فوجی نظام

تاریخ فوج کے بیان میں ہم اس بات کا ذکر کر چکے ہیں کہ تمدن قوموں کے یہاں فوجی نظام کی دو صورتیں تھیں یعنی سیدھی صفیں بنانا یا علیحدہ علیحدہ حصے کرنا۔ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں کسی قاعدہ اور نظام کے پابند نہ تھے انکی جنگ اس قسم کی ہوتی تھی جہاں وہ نہ کرنا اور نہ فرار سے تعبیر کیا کرتے ہیں۔ اور اس طریقہ کا نام خود ہی انچونوں کو عیان کر رہا ہے کیونکہ جس وقت وہ لڑنے کے لئے تیار ہوتے تو کیا ایک اپنے دشمنوں پر لوٹ پڑتے تھے۔ اور

جب دیکھتے کہ انہیں کسی قسم کی کمزوری لاحق ہو رہی ہے تو فوراً بھاگ نکلتے۔ اور پھر لپٹ کر حملہ کر دیتے۔ اسی طرح باہمی نظام اور قاعدہ کے لڑتے ہیں۔ اسلام کا نظم دہر ہوا تو منجملہ اسکے احکام کے ایک حکم جنگ میں مصفیٰ مرتب کرنے کا ہی ہوا جو اس آیت میں مذکور ہے ”ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص“ یعنی ایک ایسا لوگوں کو دوست کہتا ہے جو اس کی راہ میں ”بنيان مرصوص“ کی طرح صف باندھ کر لڑتے ہیں یعنی جس طرح دیوار میں ایک اینٹ دوسری اینٹ کی مدد پر باہمی استقامت کا باعث ہوتی ہے۔ اسی طرح وہ لوگ ایک دوسرے کے انتقال و پامردی کا وسیلہ ہو جاتے ہیں جو قریب ملکر سیدھی صف میں ہستادہ ہوں اور حدیث میں آیا ہے ”المومن للمومن كالبنیان المرصوص لا يبتدأ بعضه بعضاً“ اسی بنا پر نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عہد میں مسلمانوں کی لڑائیاں صف بندی کے ساتھ ہوا کرتی تھیں اور اسی طریقہ کو ”صف“ کے لفظ سے تفسیر کرتے ہیں۔ وہ لوگ اس طرح سیدھی صفیں مرتب کرتے تھے جس طرح نماز کے لئے صفیں یہی بناتے ہیں۔ اور اسی انداز سے صفیں باندھے اور قدم ٹاٹے ہوئے دشمن پر بڑھتے تھے۔

سلمانوں کا بددیوبالی کے ساتھ ایک ایسے نظام سے جنگ کرنا بھی جس سے وہ لگ محض نا آشنا تھے منجملہ ان امور کے تھا جنکی وجہ سے مسلمانوں نے کروفرائے عربی قبیلوں کو نیا دکھایا۔ اس بات کا بڑے بڑے نامور فاتحوں کے حالات پر نظر غائر واکمل اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں مثلاً اسکندر سلطان سلیم عثمانی اور پوپلین ہونا پارٹ وغیرہ کی فوجوں کا دیکھنے کے بعد صاف طور سے عیاں ہو جاتا ہے کہ ان لوگوں نے دنیا کو محض اُس نئے نظام کے ذریعہ سے فتح کیا جسے انہوں نے اپنی فوجوں میں جاری کیا تھا۔ یا ان جدید اسلحوں کے ذریعہ سے غلبہ حاصل کیا جو ان کے دشمنوں کو نصیب نہ تھے۔ اہل کروفر اپنے جنگجو لوگوں کو بذریعہ اپنے اونٹوں اور ان بار برداری کے جانوروں کے جنہر وہ سامان رسد اور خیمہ و خرگاہ با کیا کرتے تھے شکست کھانے اور پیٹھ دکھانے سے روکا کرتے تھے۔ ان چیزوں کو لڑنے والوں کے پیچھے صف بستہ کھڑا کر دیا کرتے تاکہ انکے واسطے دم لینے اور آرام پانے کا موقع بن جائے۔ اس صف کو چھوڑ دہ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ اور یہی ایک ایسی چیز تھی جو میدان جنگ میں انگوٹھا ثابت قدم کہتی تھی۔ مگر مسلمانوں نے باجھو کر ”صف بندی“ کے ساتھ انگوٹھا کا فائدہ حاصل ہوتا تھا۔ پہر بھی اپنے پیچھے عورتوں بچوں۔ اونٹوں۔ اور سامان رسد وغیرہ کا رکھنا اختیار کیا تھا۔ اسلئے وہ جنگ میں بڑے مستعد اور لڑنے میں بہت صابر رہتے تھے۔

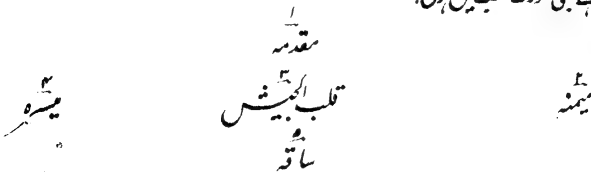
نائد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں فوج اگر قلیل ہوتی تو ایک ہی در نہ دو صفوں میں مرتب ہوا کرتی تھی۔ نفعاً و رشداً کے عہد میں مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تو پہر ان کی کمی مصفیٰ بنے لگین۔ اس صف بندی میں سپاہیوں کے اسلحوں اور ان کے



خاص حالات پر لحاظ کے مقدمہ اور موصوفین بنائی جاتی تھیں۔ یہاں ہم نمونہ کے طور پر اس صیت کا ذکر کرتے ہیں جو علی رضی اللہ عنہ مشہور جنگ "صفین" کے دن ۳۶۳ھ میں اپنے فوجی لوگوں کو فرمائی تھی۔ اس صیت کے مختصر ہی نفلوں سے یہ بات بخوبی معلوم ہو جاتی ہے کہ خلفائے راشدین کے زمانہ میں جنگ کے وقت فوجی نظام کی کیا حالت ہوتی تھی۔ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا:-

"اپنی صفین میں بیٹھ کر وہ انہیں مضبوط دیوار کی مانند بنالو۔ زرہ پوشوں کو آگے رکھو۔ اور بے زرہ والے لوگوں کو پیچھے۔ دانتوں کو پیچ لو کیونکہ یہ صورت "حسام" سے زیادہ تلواروں کی ضرب میں قوت پیدا کرنے والی ہے نیز ہر کی سنارین باہر ملاو۔ اس سے سناروں کی حفاظت خوب ہوتی ہے۔ انجمن نیچی کر لو۔ اس سے دل خوب مضبوط رہتا ہے اور قلوب کو تسکین ہوتی ہے۔ اور ازین پست رکھو اسلئے کہ یہ صورت ہر میت اٹھائیکو دور پہنچائی والی ہے اور رفتار کیلئے اولیٰ ہے۔ اپنے نشانوں کو قائم رکھو۔ انہیں جھکنے نہ دو۔ اور جو لوگ تم میں بہت بہادر ہیں ان کے سوانشوں کو کسی اور کے حوالہ نہ کرو۔ صدق و صبر سے مدد واسلئے کہ صبر ہی کے اندازہ سے فتح و نصرت نازل ہوتی ہے۔"

**کراویس** | اس کے بعد نبیؐ کے زمانہ میں عربی فوجوں کی اور بھی کثرت ہوئی اور وہ اہل عجم سے ملے جلے لوگوں کا خیال تھے۔ تعبیہ کی جانب رجوع ہوا یعنی فوجی جماعتوں کو کراویس کی شکل میں مرتب کرنا ایک طریقہ اختیار کیا جسکی حالت ہم فوجی تاریخ میں بیان کر آئے ہیں۔ کراویس کی ترتیب یوں ہوتی تھی کہ اہل روم جنگ کے وقت اپنی فوجوں کے کئی حصے کر دیا کرتے تھے جنہیں یونانی زبان میں "کوثریس" کہتے تھے۔ اس لفظ کے معنی ٹکڑہ یا فوجی جماعت کے ایک حصہ کے ہیں۔ ہر ایک کو دس کی کئی صفیں کر کے اسے فوجی مربع کی شکل میں بنالیتے تھے۔ بادشاہ یا کمانڈر اعلیٰ سپہ سالار اور اس کے عاشریہ کے لوگوں کو نمونہ نشانوں اور شعار وغیرہ کے ایک کتیبہ بتقر کر کے پیچ میں استادہ کرتے اور اسے قلاب کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ اس کتیبہ کے مقابل سامنے کی طرف ایک اور کتیبہ ہوتا جو کہ نفلین قلاب صرف سواروں سے مرتب تھا یہ کیا جانا اسکا نام مقدمہ ہوتا۔ بادشاہی کتیبہ کے سامنے طرف ایک کتیبہ "میمنہ" نامی اور اسی طرح بائیں طرف ایک کتیبہ "میسرہ" نام کا متعین ہوتا۔ اور ایک ٹکڑا فوج کا سب سے پیچھے رہتا۔ اسکو "فوج کا قلاب" کہتے تھے جسکی صورت حسب ذیل ہوتی:-



فوجوں کو اس طرح جاملے میں اُس کے پانچ ٹکڑے ہوتے ہیں اسی وجہ سے فوج کو جنہیں اُس کے نام سے بھی موسوم کیا جاتا ہے۔ سب سے پہلے اس صورت پر فوج مرتب ہو کے قدم ملائے صفیں درست کر دشمن کی طرف چلا کر آتی تھی۔ اور اکثر اوقات اپنے پیچھے کوئی اس قسم کا سامان کر لیا کرتے جو ان کی پیش قدمی میں ثبات و استحکام پیدا کر کے جس طرح کہ اہل فارس جنگ کے میدانوں میں بہت سے ہاتھوں پر ہوج اور عماریان بندھوا کر ان میں طرح طرح کو ہتھیار اور لڑنے والے لوگوں کو بہرہ دیتے اور نشانات بھی اسی جماعت کے ساتھ ہوتے۔ اس گروہ کو وہ لوگ میدان جنگ میں اپنے پیچھے اس طرح رکھا کرتے تھے جیسے بہت سے قطع ہوں۔ اور ان کے ذریعے سے اُن کے دلوں کو تقویت ہوتی تھی بعض اوقات اہل فارس شاہی تختوں کو اپنا جائے پناہ مقرر کر لیا کرتے۔ اسکی یہ صورت ہوتی کہ لڑنے والوں کے پس پشت میدان جنگ ہی میں بادشاہ کا تخت لگھب کیا جاتا۔ شاہی خدمت و چشم اور اسکے حاشیہ کے لوگ اور بعض وہ فوجی افسر جو علاوہ بادشاہ کے فوج کا دل بڑھانے کا کام دیتے تھے یہ سب لوگ شاہی تخت کو اپنے حلقہ میں لئے رہتے۔ اس شکل سے شاہی تخت کی شکل میں ایک عجیب قسم کی عظمت پیدا ہو جاتی۔ اور وہ مقام لڑنے مرنے والوں کے لئے پناہ لینے اور سستہ لانے کا ایک عمدہ موقع بن جاتا۔ اکثر حالتوں میں عجمی باشندے بھی گروہ کے ساتھ لڑا کرتے تھے۔ اور اپنی سپاہ کے پیچھے اسی طرح کی جائے پناہ بنالیا کرتے۔ جبکہ اس کام کا شمار کرنا دشوار ہے۔ رومیوں اور فارس والوں سے جنگ چھپر کر اہل عرب کو اکثر سید الفون میں اس بات پر مجبور ہونا پڑا کہ وہ بھی بیکر اویس کے طریقہ سے جنگ کریں۔ اسکی ایک مثال یہ ہے کہ خالد بن ولیدؓ نے سلمہ میں مشہور واقعہ پر رموک کے وقت یہ طرز اختیار کیا۔ اور انہوں نے اہل عرب کی فوجوں کو اس شکل سے میدان میں جمایا کہ وہ اس سے پہلے بھی اُس طرح مرتب نہ ہوئی تھیں۔ خالدؓ نے اپنی فوج کے (۳۷) سے (۴۸) تک گروہوں بنائے۔ قلب کو کئی حصوں میں بانٹ کر اسکا افسر اباعبیدہؓ کو بنایا۔ سیمہ کے کئی ٹکڑے کر کے اُس پر عمرو بن العاصؓ اور شریصل بن جشمہ کو سرور کیا۔ اور میسرہ کے کئی اجزاء کے اُس پر زید بن ابی سفیان کو افسر بنادیا۔ اہل المہ۔ اور سلمہ کی جنگ قادسیہ میں سعد بن ابی وقاصؓ نے بھی اسی ترتیب سے کام لیا تھا۔

مگر بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ عرب نے اس ترتیب کے برتاؤ رومیوں سے لڑنے کے لئے اُن کے بالمقابل مجبور کیا تھا۔ اور دراصل اپنی جنگوں کا اصول قبیلہ کے ساتھ فوجوں کا مرتب کرنا مروان بن محمد بنی امیہ کے آخر خلیفہ کے وقت سے ۲۵ھ میں قرار پایا کیونکہ اسی خلیفہ نے صفوں کو ٹوٹ کر اویس کو قتل کیا۔ اور یہ اصول اختیار کر نیکے بعد پہلے یہ ضحاکؓ کا جہی اور بعدہ بنی حنیہ سے لڑا۔ صفوں کے ہول کو باطل کر دینے کے بعد رفتہ رفتہ یہ ضعف کا

قاعدہ لوگوں کو قبول کیا۔ اور اسکے بعد لڑنے والوں کے پس پشت کسی زائد صف کا رکھنا بھی اسلامی حکومت میں عیش پسندی کا دخل ہونے کی وجہ سے مٹ گیا۔ شدہ شدہ اہل عرب میدان جنگ میں عورتوں اور بچوں کو اپنے ساتھ لے جانا بھی ترک کرنے لگے۔ یہاں تک کہ آخر کار بالکل چھوڑ بیٹھے۔

علاوہ ان میں بعض اُن دعویدارانِ خلافت نے جو اہلیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی صف بندی کو اہل کو ترک کر کے اُٹھ کر اڑیں، ان کا نظام اختیار کرنا اسلام میں بدعت پہلانا سمجھا۔ وہ صفوں کے ساتھ "ضعف" کو چھوڑ کر کسی پر فائز ہو کر اسکا نتیجہ نکلنے میں خطرناک ہی کیون نہ ثابت ہوا۔ اس امر کا شاہد وہ قصہ ہے جو ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب کی جانب منسوب ہے جو جس وقت خلیفہ منصوب عباسی نے عیسیٰ بن ہوشی کو اُن کے مقابلہ پر روانہ کیا۔ اہریہ دونوں جانتین کو دوسری ۱۶ فرسخ کے فاصلہ پر مقام: "خانہ امین" مقابل ہوئیں تو امام ابراہیم کو اُن کے کسی ستنے صلح دی کہ وہ اپنی فوج کو اڑیں من مرتب کریں کیونکہ اگر اڑیں بجات جنگ زیادہ فائدہ مند ہوتے ہیں۔ اگر ایک کروڑوں کو شکست ہو جائے تو اسکی جگہ پر دوسرے کروڑوں جم سکتے ہیں لیکن صفوں میں یہ بات قابل نہیں ہو سکتی۔ اگر اسکا ایک حصہ بھی منہزم ہو تو سب کی سب ہلاک ہو جائے اس نیک صلح کے جواب میں خود ابراہیم اور اسکے تمام رفقاء نے کہا: ہم اہل اسلام کی صف بندی کے علاوہ کسی اور صف بندی کو اختیار نہیں کریں گے اس سے اونکی مراد اس آیت کا حکم تھا: "ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله... الآية" مگر نتیجہ یہ ہوا کہ ابراہیم کو ترک ملی۔ اور وہ تباہ و برباد ہو گئے۔

مسلمانوں نے "دینیت" میں سوچ حاصل کر نیکی بعد قدام کے فنون جنگ میں تغیر بھی کیا۔ اور اونکی کتاب نکاح ترجمہ کرتے انہیں پڑھنے کے بعد اس تغیر میں بہتے بہتے یہ طرز اور اصول رائج کئے مسلمانوں کے یہاں فوجی تقبیہ کی قسمیں متعدد ہوئیں۔ یہاں تک کہ اسے تشکیل قائم ہوئیں۔ اگرچہ وہ ان تمام عورتوں کو ایک ساتھ نہیں بستے تھے۔ تاہم انہوں نے اُنکو اپنے فنون جنگ میں داخل ضرور کیا پہلا تقبیہ یہ تھا کہ فوج کی ترتیب ہلال کی شکل پر کی جاتی کہتے ہیں کہ قدیم اہل فارس نے ہلالی ترتیب کی دو قسمیں بیان کی ہیں ایک سیدھا ہلال یا فولدہ ہلال۔ یہ صورت بہت آسان اور سادہ ہے۔ جیسے آسمان کا چاند ہوتا ہے۔

دوسری ترتیب ہلال مرکب کی اسکی صورت تہی کہ ہلال کے دونوں طرف ہی دو ہلال نما صفیں بنائی جائیں گویا کہ اسکے دو بازو ہیں۔ تیسرے تقبیہ مربع مستطیل ہوتا۔ اور چوتھا لٹے ہلال کی وضع کا۔ پانچواں تہیہ تھا کہ فوج کو زمین یا تہ پہنے مربع کی شکل میں منظم کیا جاتا تھا۔ چھٹا تقبیہ مثلث  $\triangle$  اور ساتواں دائرہ مندرجہ اسکی شکل پر یعنی دو دائرے اس طرح ہوتے کہ ایک دوسرے کے اندر بنایا جاتا ہے۔ آخری قسم کا تقبیہ اس وقت اختیار کیا جاتا ہے کہ اونکی فوج قلیں اور غیر کم سپاہ بہت زیادہ ہوتی۔ اور یہ تقبیہ اس تقبیہ سے ملتا جلتا ہے جو تمدن لوگوں نے تغیر کرتے





کرتے سب؛ آخری اور مکمل تعبیر دریافت کیا ہے۔ اس سے ہم وہ تعبیر ادالت میں جو کہ نو پار ٹکے قائم کیا تھا اور جس کے ذریعہ سے اس نے تمام ملکوں کو پامال کر ڈالا اور جو آج تک کی تمام منظم فوجوں کا بہترین نظم ہے۔

مسلمان لوگ فوج کو جنگ کیلئے مرتب کرتے تو اُسے کرا دیں۔ یا مرتبوں یا مشکتوں کی صورت میں ترتیب دیتے اور یا فوج کا کچھ حصہ کرا دیں کی شکل میں رکھتے اور کچھ حصہ کو مرتبے یا ہلالی یا مہمین یا مشکت کی صورت پر مرتب کرتے جیسا موقع ہوتا۔ یا جیسی حالت پیش آتی۔

**فوجی کپ** اوایل اسلام میں نظم و ترتیب لشکر کا کوئی خاص علم نہ تھا۔ بلکہ اہل عرب اپنی فوجوں کے نصب کرنے میں اور انکو ترتیب دینے میں اُسی ڈھنگ پر چلتے تھے جس پر وہ زمانہ جاہلیت میں چلتے آئے تھے۔ امیر کا بڑا خیمہ وسط میں ہوتا تھا۔ اور اوسکے گرد ماتحت افراد اور خاص لوگوں کے خیمے نصب ہوتے تھے۔ اگر انکے ساتھ عورتیں اور بچے ہوتے تھے تو انکو پڑاؤ کے پیچھے ٹھہراتے۔ مگر جب انہوں نے بال بچوں کا ساتھ۔ کہنا ترک کیا۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تو انہوں نے کپ قائم کرنے میں روم اور فارس والوں کی پیروی اختیار کی۔ اور جب انفضلے حالات اس میں تغیر ہی کیا۔ اور جس زمانہ میں فوجی فرقوں کی تعداد بڑھ گئی حاشیہ کے لوگوں اور غلاموں کی کثرت ہوئی تو فوجی کپ نے ایک خاص بار ذوق و آباد شہر کی صورت حاصل کر لی مہمین فوجی سپاہیوں کی انعام کے علاوہ منشی۔ عالم۔ طبیب۔ محال۔ اور طبیل بجائے دالے (نقارہ نواز) اور اتباع وغیرہ ہی ہوا کرتے تھے جیسا شکل ۲۸ سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اور یہ نقشہ اسلامی عہد میں فوجی کپ کے سب سے بڑا مہیا ترقی یافتہ نظام کا ہے۔

## فوجی قواعد اور شعار

**فوجی قواعد** اوایل اسلام میں جس وقت فوج جنگ پر آمادہ ہوئی کہ ہونیکو ہوتی تو اوسکے سردار۔ النفر النفر کی آواز دیتے تھے۔ یہ صدا انکے محاورہ میں جملہ کرنے کی علامت تھی جطیح اکجک مصر کے فوجی افسر ایسے موقع پر پہلے ہجوم حاضر ال۔ اوپر صرف لفظ ہجوم کی صدا لگاتے ہیں۔ اور اگر سپاہ کو جنگ سے باز رکھنے کی خواہش ہوتی تو اہل عرب ”الرجعة الرجعة“ کہتے تھے۔ جسکی جگہ اندون ملک مصر میں ”جرہ“ کا لفظ بولا جاتا ہے۔ سواروں

لئے پرتیار ہونے کا اشارہ کرنا مقصود ہوتا تو "لعل الخیل" کی ندا دی جاتی تھی۔ اس غرض کیلئے مصری فوجوں میں پہلے "بین" یا یہ حاضر ال" اور اسکے بعد صرف لفظ "بین" کا استعمال ہوتا ہے جب یہ منظور ہوتا کہ سوار لوگ گھوڑوں سے اتر آئیں تو "الارض الارض" کہتے۔ اسکی مثال مصری افواج میں "بین" یا یہ حاضر ال" اور اسکے بعد تنہا لفظ "بین" کا استعمال کرنا ہے جب اہل اسلام تمدن قوم کی حیثیت میں آئے۔ اور انکی فوج کو مختلف حصے اور زمین بن گئیں۔ اور فوجی حرکتوں کی جدا جدا شکلیں قائم ہوئیں تو انہوں نے ہر ایک حرکت کے لئے ایک خاص نام مقرر کی جسکا لفظ اپنے معنی اور مراد پر دلالت کرتا تھا۔ ان صدائوں کے نام حسب مندرجہ ذیل ہیں:-

- (۱) الیل - (۲) الانقلاب - (۳) الانفصال - (۴) تسویۃ الانفصال - (۵) استدارۃ صغری - (۶) استدارۃ کبری - (۷) نقاط - (۸) اقتران - (۹) رجوع الی الاستقبال - (۱۰) استدارۃ مطلقہ - (۱۱) انعطاف - (۱۲) اتباع الیمینہ - (۱۳) اتباع الیسور - (۱۴) جمیش منخرف - (۱۵) جمیش مستقیم - (۱۶) جمیش مورب - (۱۷) رض - (۱۸) تقدم - (۱۹) حشو - (۲۰) راوۃ - (۲۱) ترتیب بعد ترتیب -

جس وقت فوجی افسر کارادہ ہوتا کہ اپنی فوج کو کسی طرف یا مل کرے یا اسے کوئی خاص صورت میں مقرر کرے میں سے اختیار کرے وہ انہیں کلمات میں سے ایک کلمہ پکار دیتا۔ اور فوجی سپاہی جو ان کلمات کے معنی اور مراد سے واقف ہو چکے ہوتے تھے فوراً وہی حرکت اور شکل اختیار کر لیتے جس طرح انکے کی فوجیں کرتی ہیں اسکے کچھ بہت بعد ان سب کلموں کو صرف دو کلموں میں مختصر کر دیا جو حسب ذیل ہیں:-

"ہو جوا" اور "ہو برا" اور اپنی مراد کے پورا کرنے میں اشاروں سے مدد لینا کرتے تھے اس لئے فوجی سپاہیوں پر لازم ہوتا تھا کہ وہ اپنے افسر کی حرکات و سکنات کو غور سے دیکھتے رہیں جس وقت کہ کسی طرف پھرے خود بھی اسی کے ساتھ پھر جائیں۔ ان دونوں لفظوں کی تشریح یوں کی گئی ہے "ہو جوا" سے یہ مراد ہے کہ ایک کسے کے مقابل کھڑے ہو جاؤ۔ اور "ہو برا" سے اسکے برعکس۔ +

**فوجی شعائر** | ایام جاہلیت میں عرب نے چند خاص لفظ مقرر کر رکھے تھے جن کے ذریعہ سہوہ حالت جنگ دیکھا میں اپنے موافق اور طرفدار شخص کو شناخت کیا کرتے ان الفاظ کا نام "شعار" تھا۔ وہ الفاظ معین نہیں تھے۔ بلکہ حالات اور ضرورت کے مطابق ایک لفظ کو اپنی اصطلاح ٹھہرایا کرتے جنگ "اُحد" کے دن کفار عرب کے قبائل کا شعار "یا لعربی یا لہبیل" کا کلمہ تھا۔ حیرہ میں تنوخ کے قبیلہ والوں کا شعار "یا آل عباد اہل" مقرر ہوا تھا۔ اور بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہاجرین اور انصار میں سے ہر ایک کے واسطے ایک علیحدہ شعار مقرر فرمایا تھا۔

مہاجرین کا شمار تھا۔ ”یا بنی عبدالرحمن“ قبیلہ اوس (انصار کا ایک قبیلہ) کا شمار تھا۔ ”یا بنی عبید اللہ“ اور ”خزرج“ انصار کا دوسرا خاندان کا شمار ”یا بنی عبداللہ“ تھا۔ بنی صلیہ اللہ علیہ وسلم نے اپنی خیل کو ”خیل اللہ“ کے اسم سے موسوم فرمایا تھا۔ اسکے بعد اہل اسلام اپنی فوجوں کے مختلف شعائر مقرر کرتے رہے جن کے ذریعہ سہارہ اپنے لوگوں کو باہم پہچانتے تھے۔ اور یہ شعائر اسی انداز پر مقرر کئے جلتے جس طرح اور بیان ہو چکے ہیں۔ +

## تغور اور عوام

اس سے اسلامی مملکت کی بڑی اور بحری حدود اور زمین بیانات مندرجہ بالا میں دی گئی ہیں کہ اہل عرب ملک شام کی فتح کے لئے بڑھے تو انہوں نے پہلے ملک شام کے اُس خشکی کے حصہ کی طرف پیش قدمی کی جو صحرا سے متصل ”حوران“ کی سمت میں واقع ہے چونکہ رومیوں کی بڑی بڑی قوتیں زیادہ تر ساحلی شہروں میں اہمی تھیں اسلئے اہل عرب نے اپنی فتوحات کو برسے بھر کی جانب بڑھا اور پہلا شروع کیا۔ اور مکہ کے صلی باشندوں پر غلبہ حاصل کرنے کے بعد رومیوں کو بھی زیر کر لیا دمشق کو فتح کر لینے کے بعد وہ لوگ سواہل کجیاں بڑھے۔ جو اسلامی فوجیں ساحلی مقامات کی طرف بڑھی تھیں اُنکے افسر ”یزید بن ابوسفیان“ اور اُنکے بھائی ”معاویہ“ تھے یہ نوکشتی اُس زمانہ میں ہوئی جبکہ دمشق پر ”ابو عبیدہ“ حکمران تھے۔ ”یزید بن ابی سفیان“ نے حملہ کر کے ”بیرت“ ”صدیہ“ اور ”جیل“ کو فتح کر لیا۔ مگر چند روز کے بعد اہل روم نے پلٹ کر پھر ان مقامات کو مسلمانوں سے واپس لیا۔ جسکی وجہ یہ تھی کہ روم والوں کی بحری قوت بہت بڑھی ہوئی تھی۔ یہ مقامات زمانہ دراز تک بار بار رومیوں ہی کے قابو میں رہے جبکہ حضرت عثمانؓ خلیفہ مقرر ہوئے۔ اور امیر ”معاویہ“ اُنکی طرف سے ملک شام کے عامل تھے تو انہوں نے ”طرابلس“ وغیرہ مقامات کو فتح کیا۔ معاویہ بحری جنگ کے بہت شائق تھے۔ اور عثمانؓ اس جنگ اُسی طرح تھے جس طرح خلیفہ ”عثمنؓ“ الخطاب ”معاویہ“ نے ”عثمانؓ“ سے بہت کچھ الحاح و اسرار کے بعد آخر کار بحری جنگ چھیڑنے کی اجازت حاصل کر لی۔ اور اُس وقت ملک شام کی سرحدیں (دریائے ساحلی شہر) مسلمانوں کے قابو میں آئے۔ عرب لوگ چاروں سمت سے اُن کران شہروں میں آباد ہونے لگے اور ہر سے مسلمان ٹھکانے قیام ہو گئے۔ +

خلفائے راشدین کے عہد میں تغور (سرحدیں) شام۔ اظناکیہ وغیرہ ساحلی مقامات تھے جبکہ خلیفہ راشد عباسی نے ”عموم“ کے نام سے موسوم کیا۔ اہل اسلام عوام سے پہلی طرف کے مقامات پر سکے کرتے رہتے تھے۔



”اسکندریہ“ اور ”طرطوس“ کے مابین چند قلعوں میں تھڑے بہت اہل دم باقی رہ گئے تھے۔ بنو امیہ نے اپنی حکمرانی کے زمانہ میں ان مقامات کو بھی فتح کر لیا۔ سرحدی مقامات کی آبادی اور رونق عباسی خاندان کے روزین بہت بڑھ گئی۔ اور وہاں بہت بڑی تعداد میں فسطاہ کی مع سامان جنگ کے اس غرض سے رکھی جانے لگی کہ رومیوں کی لوٹ مار کو روک سکے۔ کیونکہ وہ لوگ عربی لون سے چھوٹے چار رکھنے پر آمادہ رہتے۔ اور موقع پا کر نہایت سخت قتل و غارت کر جاتے تھے۔ اہل عرب نے ان مقامات پر بہت سے پائدار جدید قلعے بنائے اور ان قلعوں کی بھی مرمت کر لی جو رومیوں کے بنائے ہوئے تھے۔ اور وہاں کے باشندوں کے وظائف میں بڑی بڑی تعین مقرر کر کے انکو جہاد کا حکم دیا۔

اسلامی مملکت کی سرحدوں پر بھی جو خشکی میں واقع تھیں انہوں نے ایسا ہی کیا۔ کئی ایک مضبوط شہر جن کو انہیں سرحدی شہر بنا دیا۔ ان میں فوسین کہیں اور اسلوانے بھی متعین کئے تاکہ وہ سپاہ غنیمت کے حملوں کو روکنے میں کام آئیں اور وقتاً فوقتاً دشمنوں پر خود بھی جہاد کیا کریں۔

بنابرین اسلامی ممالک کی سرحدیں بعض اہل دم کے محاذی اور کچھ اہل فارس کے برابر میں واقع تھیں۔ اور جو سرحدیں رومیوں کے مقابل واقع تھیں۔ ان میں سے کوئی مقام سمندر کی طرف رومی ممالک سے متصل ہوتا تھا اور کوئی خشکی کی جانب۔ اور بعض مقامات ایسے تھے جہاں خشکی اور تری دونوں سمتوں سے اہل دم کے حملہ کا خطرہ تھا۔ جو صحیح و مطلق طور پر مصر اور شام کے سرحدی مقامات تھے۔ اس لئے اگر ہم شمال کی طرف سے شامی سرحدوں کو گنتا شروع کریں تو سب سے پہلے طرطوس اُس کے بعد اذنیہ پہر صیقلہ عین زریہ۔ کینسہ۔ مارونہ۔ بیاس۔ اور نقابلس وغیرہ مقامات واقع ہوتے ہیں۔ ان تمام مقامات کی آمدنی ... .. دینار ہوتی تھی جو انہیں کی ضرورت اور کاموں۔ مثلاً فوجی تنخواہوں قلعوں اور شہر بنائوں کی مرمت۔ اونٹوں اور گھوڑوں کے سامنے بنوانے اور جدید قلعوں کی تیاری وغیرہ ان میں سے سب تم خرچ کر دیتا تھا۔ اُس میں سے بچا کر بیت المال میں کچھ بھی نہیں داخل ہوتا تھا۔ بلکہ کسی کبھی فوج کی تنخواہیں بیت المال سے ادا کرنی پڑتی تھیں۔ مصری سرحدی مقامات میں بلاوجہ عیش و میساط۔ اور اسکندریہ شمار ہوتے تھے۔

شمالی سمت کی شامی سرحدوں سے وہ سرحدی مقامات بھی متصل تھے جنکو خیرہ عراقی کی جانب منسوب ہو چکی۔ جسے ”جزیری“ کہتے تھے۔ ان میں سے پہلا مقام ”مرعش“ تھا۔ اس کے بعد نالمدث“ اور الحمدث کے بعد شیشاٹ کی تھوڑی سی مسافت سے قلعہ بنا گئے تھے۔ اور شعیشاٹ کے بعد ”ملطہ“ (مالٹا) واقع تھا۔ ان

سرخدری ممالک کی سالانہ آمدنی "مالٹا" کی آمدنی سمیت ۷۰۰۰۰ دینار ہوتی تھی جس میں سے ۴۰۰۰۰ دینار اور سالانہ انہیں مقامات کی ضرورتوں میں صرف ہوجاتا اور ۳۰۰۰۰ دینار باقی بچتے جن میں ۱۷۰۰۰ دینار اور ملاکر یعنی پورے دولت لاکھ دینار کی رقم ان اولیاء اللہ اور گداگر دن کے مصارف میں اٹھتی تھی جو دہان ہستے تھے جہاد کے لئے جو فوجیں روانہ ہوتیں ان کے اخراجات ایسے علاوہ تھے۔ مذکورہ بالا سرحدیں ہی جہادوں کے واقع ہونیکا ذریعہ تھیں۔ ان نغزوں کے "عوام" (صدر مقامات) "دولوں" "برعبان" اور "مہنج" تھے۔ اور جو سرحدیں مشرقی سمت میں ممالک ہند سے ملتی تھیں ان کے بیان سے ہم بخوبی طوالت قطع نظر کرتے ہیں۔

## غزوات

سرخدرات مندرکہ بالا اسلامی ممالک کی حد و تہیں۔ انہیں کوسٹ احصاء میں ہارون الرشید عباسی نے جزیرہ اور قسطنطنیہ سے توڑ کر انکا نام "عوام" رکھ دیا تھا۔ اہل اسلام ہر سال ان مقامات سے لشکر اور تری میں جہاد کرنے کو نکلا کرتے۔ اور اشاعت اسلام کیلئے سعی کیا کرتے تھے۔ جہاد مسلمانوں پر فرض تھا اور غفار انکو اسکا خیال دلاتے رہتے تھے۔ جبکی مثال ابو بکر صدیق کا یہ قول ہے:

لَا يَدْعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ لِلْجِهَادِ فَإِنَّهُ لَا يَدْعُهُ قَوْمٌ إِلَّا ضَرَبَهُمُ اللَّهُ بِالذَّلِّ، یعنی اے اہل اسلام تم لوگوں میں سے کوئی شخص جہاد کو ترک نہ کرے کیونکہ کوئی قوم ایسی نہیں جو جہاد کو چھوڑ دیتی ہو اور اللہ پاک اسے ذلیل و خوار نہ کر دیتا ہو گا۔ فقرہ خلیفہ موم نے اپنے خلیفہ مقرر ہونیکے دن فرمایا تھا بحری غزوات کی یہ صورت تھی کہ مسلمانوں کے جہاز سواہل مصر و شام پر اکٹھے ہو کر جزیرہ "قرس" میں باہم ملجاتے۔ ان جہازوں کی تعداد ۸۰۰ اور ۱۰۰۰ کے باہم ہوتی تھی جس قدر جہاز "قرس" میں مجتمع ہوتے انکو "اسطول" (بیڑہ) کہتے تھے۔ اور "اسطول" کی کمان نغز و شام کے جہازی افسر کے حوالہ ہوتی۔ جس زمانہ میں یہ بیڑہ مصر اور شام کے سواہل پر جنگ میں مصروف رہتا تھا اس وقت اسکے مصارف میں ایک لاکھ دینار خرچ ہوتے تھے۔

اہل عرب کے غزوات فصلوں اور مہینوں کے اعتبار سے معین ہوتے تھے کوئی غزوہ "عیفی" ہوتا (موسم گرما کا) تو کوئی "شتوی" (ایام سرما کا) اور کسی کو "ربعی" (موسم بہار کا) کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا۔ ربیع غزوہ ماہ "ایار" (مئی) کی دسویں تاریخ کو واقع ہوتا تھا یعنی جبکہ مسلمان اپنے چار پائوں کو موسم بہار میں خوب چراگاہ چنے اور اون کے گھوڑوں کی حالت عمدہ ہو جاتی تھی۔ اسکے بعد وہ لوگ جہاد پر نکلے تھے۔ پورے تیس دن یعنی دس بیویوں (رجوان) تک وہ لوگ جہاد میں مصروف رہتے۔ گویا اُس زمانہ میں ان کو رومی ممالک کے اندر عمدہ پارہ مل سکتا تھا جبکی وجہ سے ان کے گھوڑے دوسری بار موسم بہار کا لطف اٹھاتے تھے اور خوب چرائی کر لیتے تھے۔ بعد ازین

اہل اسلام جنگ جہاد بند کر دیئے۔ اور ۲۵ دن یعنی ۵ "توز" (جولائی) تک مقیم رہتے۔ پھر اس عرصہ میں اون کے گھوڑے زور تازہ اور قوی ہو جاتے تو یہ صیغی "غزوہ" کے لئے مجتمع ہو کر دسویں توز (جولائی) کے بعد سے جہاد میں مصروف رہتے۔ اور اسکے بعد سے اپنے قتل (جہاد سے رکے رہنے) کے وقت تک پورے ساٹھ دن اس حالت پر قائم رہتے۔ بعض سالوں میں موسم گرما کے اندر دوبار غزوہ کرتے۔ اور دن علون کا نام بھصا لیتے۔ یعنی "اور نہ صا لیتے" ایسے "ہا" کہتے تھے۔

جہادوں کے موسم میں وہ لوگ بہت کم جہاد کیا کرتے۔ اور بیس راتوں (دن) سے زیادہ اُس میں مصروف نہیں رہتے اور زیادہ رو بھی نہ جاتے تھے۔ یہ حملہ شام (فروری) کے آخر میں ہوا کرتا اور غازی لوگ شروع اذار (مارچ) تک دشمنوں کے ملک میں پڑے رہ کر اپنے ملک میں واپس آ جاتے اور اپنے گھوڑوں کو موسم بہار میں آرام دیتے۔ اس بیان سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ مسلمان غلغار لئے صرف اپنی تلوار کی حفاظت ہی پر اکتفا نہیں کی بلکہ وہ ممالک مستعد پر حملہ آور ہوتے رہنا بھی اپنا فرض سمجھتے تھے۔ اور یہ صورت خدا کی راہ میں جہاد کرنے کی قسمت تھی۔ جیسے کہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ اس (جہاد) کے معاملہ میں بنو عباس کا شوق تمام غلغار سے بڑھ کر دیکھا جاتا ہے۔ اون کو اطمینان کے ساتھ حکومت کرنا نصیب ہوا۔ اور اسلامی مملکت پوری طرح اٹھنے تاج فزان ہو گئی تو انہوں نے معاخرہ (جہاد) کی جانب توجہ کی۔ اپنی حکومت کے اوائل میں ہر سال اپنے یہاں کے ایک یا چند سپاہیوں کو اہل روم سے جہاد کرنے کے لئے اسی طرح بھیجتے رہتے جس طرح کہ ماجیون کی جماعت حج کے لئے روانہ کیا کرتے تھے۔ اسکے بعد بنات خاصہ (رومیوں پر حملہ کرنے میں شریک ہونے لگے۔ ۶۳ھ میں خود خلیفہ مہدی عباسی نے رومیوں کے ملک پر حملہ کیا اور ۶۵ھ میں اپنے بیٹے شید کو ۹۵ سپاہیوں کے ساتھ دھم داون سے جہاد کرنے کے لئے روانہ کیا۔ رشید اپنی جرات و فوج کو لئے ہوئے رومی ممالک میں گستاہا اور راستہ میں رومی لوگوں کے مصالح پر گزرتا ہوا غلیغ غلطیہ تک جا پہنچا۔ راہ میں جس قدر قلعے رومیوں کے ملے وہ سب پامال ہو کر مسلمانوں کے قابو میں آ گئے۔ مگر ان مقامات کے سردار نے ۷۵ ۱۹۳ دینار اور ۸۰۰ ۲۱۴ درہم ذکر کر کے مسلمانوں کو صلح پر راضی کر لیا۔ اور اپنی بستون کو بچا لیا۔ رشید بڑھتا ہوا جب قسطنطنیہ کے قریب پہنچا تو رمان کے باشندے سخت خائف ہوئے۔ اُس زمانہ میں امپریس "ایرینی" قسطنطنیہ کے تخت پر عیون فرما تھی۔ اُس نے رشید سے تشریف رونا رسالہ ذیہ ادا کرتے رہنے کی شرط پر صلح کر لی۔ اور یہی شرط دراپنی کہ رشید کی واپسی میں رہا ہویے جائینگے اور راہ میں قیام کرینگے مقامات پر بازار کھلا دیئے جائینگے تاکہ اسلامی فوج اور مسلمان خلیفہ کو کسی چیز کی تکلیف نہ ہو۔ اس صلح کی میعاد تین

سال تھی۔ اس حملہ میں مسلمانوں کو علاوہ رقوم متذکرہ بالا کے ۵۶۴۳ نفر اسیران جنگ بیش ہزار اس چار پائے اور ایک لاکھ راس گائیں اور بجز ان بھی غنیمت میں ملین۔ اور صرف اسی ایک غزوہ میں ۲۵ ہزار رومی علاوہ قیدیوں کے اکٹھے ماتھے سے قتل ہوئے۔ اسی قدر بیان کر دینا اس امر کی توضیح کیلئے کافی ہے کہ مسلمانوں کو جہاد کی غیبت کیونکر زیادہ ہوتی تھی۔ ۴

## جنگی جہازوں کے بیڑے

**دریائی سفر** اہل عرب اسلام سے قبل دریائی سفر کے عادی نہ تھے۔ البتہ "تباہہ" بادشاہوں کے عہد میں جو حیر اور سب کے گہرانے سے تھے۔ کچھ کشتیاں ان کے یہاں تھیں۔ وہ بھی محض اس وجہ سے کہ یہ لوگ خشکی اور تری دونوں میں کاروبار تجارت کیا کرتے تھے۔ بحاری عرب ہمیشہ سے دریائی سفر کرنے میں خائف رہتے چلے آئے۔ اور ان کو اس قدر میں قدم رکھنے کی جرأت نہیں پڑتی تھی چنانچہ بدوی لوگوں کی آجنگ ہی حالت ہے۔ ظہور اسلام کے بعد مسلمانوں کے نشانات حکومت مصر اور شام کے سواں پر پھیلنے لگے۔ اور انہوں نے اہل روم کے جنگی جہازوں اور ان کی دریائی جنگ کا شاہدہ کیا تو ان کے دل ہی دریا میں جہاد کرنے لگے کہ گدڑے مسلمانوں میں سے اول جس شخص نے دریا کا سفر کیا وہ "علاء بن الحفصی" تھے جو عمر بن الخطاب کے عہد خلافت میں بحرین کے عامل تھے انہوں نے سواحل فارس کو فتح کرنے کی خواہش کی لیکن چونکہ خلیج فارس کے بیچ میں مایل یونکی وجہ سے ان کو سواحل مذکورہ تک پہنچنا بغیر دریائی سفر کے ناممکن تھا لہذا وہ جہازوں کے ذریعہ سے اس خلیج کو عبور کر گئے۔ انہوں نے عمرہ سے اس امر کی اجازت نہیں لی تھی۔ اور ان کو اپنے حملہ میں فتح بھی نصیب ہوئی۔ اسلئے عمرہ کو ان کا خود مختار نامہ پیش کیا یہ کام کرنا ناپسند تھا۔ اور خلیفہ مدفع نے ان کی سزا یہ تجویز فرمائی کہ وہ امیر کوثر "سعد بن ابی وقاص" کے ماتحت میں عمرہ نے مسلمانوں کو دریائی سفر سے روکنے میں ہنایت سختی سے کام لیا تھا۔ معاویہ بن ابی سفیان "دشقی" اور "ارون" کی فوج کے کمان افسر جنرل بہت عالی حوصلہ اور بلند خیال شخص تھے۔ ان کو "بحر روم" کے اُس پار والے ملکوں پر حملہ آور ہونے کے شوق نے عمرہ سے دریائی سفر کی اجازت لینے پر آمادہ کیا۔ خلیفہ مدفع نے ان کی درخواست کو منظور کیا۔ اس پر معاویہ نے اصرار کے ساتھ خلیفہ کی خدمت میں سو دس تیسارے کاطو مارا کہ یہاں۔ خلیفہ مدفع نے "عمر بن العاص" ملک مصر کے امیر سے یہ خواہش کی کہ وہ دریائی سفر کی سمجھ بھٹ کا خاکہ تحریر کریں۔

اور ایک خط بھیجوا ان سے اس سفر کی ٹھیک ٹھیک حالت کا اندازہ لینا چاہا۔ جبکہ جواب میں امیر نے کورسے حسب ذیل تحریر بھیجی :- امیر المؤمنین! میں نے دریائی یہ حالت دیکھی ہے کہ وہ گویا ایک بہت بڑی مخلوق ہے جس پر چوٹی مخلوق (انسان) سوار ہوتا ہے۔ وہ ان آسمان اور پانی کے سوا کچھ نظر نہیں آتا۔ اگر پانی گدا ہوتا ہے تو دونوں کو نگین بنا دیتا ہے اور تمام میں آتا ہے تو ہوش اڑا دیتا ہے اُس میں یقین کی کمی اور شک کی زیادتی بڑھ جاتی ہے۔ انسان کی دریائی سفر میں ایسی حالت ہوتی ہے جیسے ایک ککڑی پر کیڑا بیٹھا ہو۔ اگر وہ ککڑی الٹ پلٹ جائے تو کیڑا ڈوب جائیگا۔ اور وہ ککڑی سلامتی کے ساتھ کنارے جلے گی تو کیڑا خوشی سے چمک کر اڑ جائیگا۔ عمر کے پاس یہ تحریر پہنچی تو انہوں نے معاویہ کو لکھ بھیجا: اُس ذات پاک کی قسم ہے جس نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو حق کے ساتھ نبوت کیا ہے۔ میں ہرگز دریائی سفر میں ایک مسلمان کو بھی نہ بھیجوں گا۔ مگر عثمانؓ کی خلافت کا دور آیا تو انہوں نے معاویہ کا اصرار دیکھ کر ان کی درخواست منظور کر لی لیکن ساتھ ہی یہ شرط لگا دی کہ دریائی سفر میں جہاز کر نیکی لے جائے اختیار سی فعل ہے۔ جب کادل چلے جائے جب کاذیا چاہے نہ چلے۔ اس اجازت کے بعد معاویہ میں معاویہ دریائی راہ سے "قبرس" پر حملہ آور ہوئے بحیرہ مذکور کے باشندوں نے ۷۴۰۰ دینار سالانہ ادا کرتے رہنے کے اقرار پر امیر نے کورسے صلح کر لی۔ یہ سب پہلا حملہ تھا جو مسلمانوں نے دریائی سفر کے ذریعے کیا۔ اور چونکہ اس میں انکو فتح مندی نصیب ہوئی۔ اسلئے انکے شوق کی آگ زیادہ بھڑک اٹھی اور اسکے بعد وہ دریائی جنگوں میں بخوبی حصہ لینے لگے۔ اسکے واسطے بھی انہوں نے گرمی اور سردی کے موسم میں خاص خاص اوقات اسی طرح مقرر کر لئے جیسے کنشہ میں حملہ کرنے کے معین کر رکھے تھے جنگلیان اور آچکا ہے ۔ +

اسلام میں جہاز دن کے بیڑے

اہل عرب کوفن ملاحی میں کچھ فعل نہ تھا۔ اسلئے پہلے انہوں نے ادن رومی لوگوں کو جو انکے قبضہ میں آچکے تھے۔ اس کام پر لگایا۔ جن میں جہاز بنانے والے کارگر اور ناخدا لوگ بکثرت موجود تھے۔ ان لوگوں نے مسلمانوں کے لئے جہاز وغیرہ تیار کیے۔ ان کو فوجی جوانوں اور اسلحوں کے آراستہ کیا۔ اور ان پر فوجیں اور جنگی سپاہیوں کو سوار کر کے دریا کے اُس پار والے مقامات پر حملہ کی تیاریاں کیں جہاز دن کے مجموعے کا نام اہل عرب نے اسطول "مقر کیا جو دراصل ایک یونانی زبان کا لفظ (Mastor) ہے جسے اہل عرب نے معرب کر لیا تھا۔ اہل عرب نے اپنے اسطولوں کی خاص قیام گاہ بحر روم کو ٹھکانا دریائی (سفر ملاحت) میں شام۔ افریقہ۔ ارمینیا۔ اس کے مسلمان شریک ہوئے اور ان سے پہلوئے جہاز سازی کے کارخانے (ترسانہ) قائم کئے جو ان ممالک میں ہر ایک بگہ جہاز دن کی ساخت اور انکے ضروری

سامان کی تیاری و ہمسائی کا کام دیتے تھے۔ عہد اسلام میں سب سے پہلا دارالصنائع عبدالملک بن مروان کے دور میں بمقام ٹیونس "بنایا گیا خلیفہ مذکور نے اپنے عامل "حسان بن نعمان" کو جو افریقیہ پر حکمران تھا اسکی ہدایت کی تھی جس نے خلیفہ کے حکم کی تعمیل میں کارخانہ کھولا جہاز بنوائے اور انکو سامان رسد اسلحہ جنگ اور جنگی سپاہی بہرہ کر "مصلیہ" (مصلی) پر حملہ کرنے کے لئے روانہ کیا۔ مگر اس حملہ والے لوگوں کو جزیرہ مذکور کا فتح کرنا نصیب نہ ہوا۔ بلکہ یہ کام خاندان بنو غالب کے حکمرانوں کے عہد میں مکمل ہوا۔ اور زیادہ العبد بن ابیہیم بن غلبہ کے زمانہ میں اس جزیرہ کی فتح کا "سبد بن فرات" کے سر پہرہ بنایا بلکہ اسکے ساتھ ہی اُس نے "توصیرہ" کو بھی فتح کر لیا۔ اسکے بعد سے مسلمانوں کو دریائی جنگوں کا شوق بڑھ گیا اور انہوں نے افریقیہ اور اندلس میں اسطولوں کی تیاری کا کام بڑھا دیا۔ چنانچہ عبدالرحمن نامہ کے عہد میں صرف اندلس کے اندر جنگی جہازوں کی تعداد دو سو تک پہنچ گئی تھی۔ اور سطح افریقیہ میں بھی جہازوں کی کثیر تعداد پائی جاتی تھی۔ یہ واقعہ جو صحیحی ہجری کے وسط کا ہے۔ اندلس کے سب سے زیادہ مشہور بندر گاہوں میں "بجایہ" اور "مریہ" کا نام لیا جاتا ہے۔ اندلس میں متعدد دارالصنائع بنائے گئے تھے۔ اور ہر ایک کارخانہ ایک اسطول تیار رکھتا تھا جسپر ایک کمانڈر تیس مقرر ہوا کرتا تھا۔ کمانڈر ہر گاہ کے اسلحہ جنگ اور سپاہیوں کے معاملات کا انتظام کیا کرتا تھا۔ اور رئیس اسکو بادشاہوں یا چھوٹے سے چلائے کا اہتمام کرتا جب بہت سے جنگی جہازوں کے بیڑے کسی جگہ جمع کرنے یا اور کسی غرض سے ایک ہی مقام پر مجتمع ہو جاتے تو وہ اپنی خاص بندرگاہ میں صف باندھ کر کھڑے ہوتے۔ اور ان سپہوں پر تلخت کے اعلیٰ طبقوں میں سے کسی امیر کو قیام اور مہتمم بنادیا جاتا تھا۔

ملک مصر میں ان ترسانوں کی بنیاد پہلی صدی ہجری کے اواخر میں یونان کی جنگی جہازوں کے چلنے لگانے اور سب سے پہلے جس شخص نے مصر میں اسطول کو قائم کیا وہ "عبد بن سحن" مصر کا امیر تھا جو جناب خلیفہ متوکل علی عبدالعسی دکان کا حکمران مقرر تھا۔ اس جنگی بیڑے کے قائم ہونیکا باعث یہ مرتبہ کہ اہل دم سے مدینہ میں دیا گیا پر حملہ کر کے اُسے تالیاں ہو گئے اور دل کھول کر قتل و غارت کیا۔ امیر مصر کو اس بات کا سخت صدمہ ہوا اُس نے اسطول کے واسطے جہازوں کے تیار کرنے کا حکم دیا۔ اور دریائی مجاہدوں کی بھی اُسی طرز پر ایک جماعت مرتب کی جس طرح بری فوج کی جماعتیں مرتب تھیں اور انکے دوزینے خود انکی پیدا کی ہوئی آندنیوں میں سے مقرر کر دیئے۔ لوگوں نے یہ صورت دیکھ کر اپنی اپنی اولاد کو تیر اندازی اور ہول جنگ کے سکھانے میں بہت کوشش شروع کر دی۔ اس کام کو لئے امیر مصر نے "غیرہ" کا بار ہوشیار افسر منتخب کر کے ان جہازوں پر فوجیں سوا کیں۔ اور اسلحہ وغیرہ سامان جنگ رسد

اُن کو لیس کر کے۔ اُن جہازی بیڑوں کے زمرہ میں شامل کر دیا جو ذہنِ نقیبہ اندلس اور شام کی طرف سے رومیوں کے مقابلے پر جا رہے تھے۔ مسلمانوں اور اہل روم کی درمیانی لڑائی مذہبِ حالت میں ہستی تھی کہیں رومی غلبہ پاتے تو کسی دن مسلمان۔ چونکہ غالب فریقِ مغلوب لوگوں کو گرفتار کر لیا جاتا تھا اسلئے خلفائے اسلام کو ایک نئی ضرورت۔ ”فدیہ“ دیکر اپنے ہم قوم اسیروں کو آزادی دلانے کے متعلق پیش آئی۔ اور اس زرِ تادان کا نام اُنہوں نے ”فدا“ رکھا۔ (شکل ۲۹) عربی جنگی جہازوں کا ایک بیڑہ روم والوں کے ساتھ مصروفِ جنگ ہے اور اہل روم اُسیروں کو آزادی دلانے کے واسطے پیش آئے۔ آگ برسا رہے ہیں۔

### شکل نمبر ۲۹



مسلمان اسیروں کو زہدِ فدیہ دیکر سب سے اول ہارون الرشید عباسی نے ۱۸۹ھ میں آزادی دلائی تھی۔ اس واقعہ سے قبل فدیہ کی صورت یہ تھی کہ آدمی سے آدمی بدل لیا جاتا تھا۔ جتنے مشہور فدا کے مسلمانوں نے ادا کئے انکی تعداد بیڑہ ہے سارے وہ سب بنی عباس کے عہد میں ہیے گئے تھے جن میں سب آخری فدیہ ۳۳۵ھ میں مطیع اللہ عباسی کے عہد کے اندر ادا کیا گیا۔ اور جن لوگوں کو خلفاء نے اس تمام مدت کے اندر فدیہ دیکر آزادی دلائی انکی تعداد پچاس ہزار کے قریب پہنچی تھی۔ ”فدیہ“ ادا کرنے یا اس کے متعلق گفتگو کرنا کام

عربی بیڑہ رومیوں سے لڑ رہا ہے اور رومیوں نے آگ پھینک رہے ہیں

اکثر اوقات تلاش کے منام پر انجام پاتا تھا جو بحرِ روم کے سوا میں طرطوس کے قریب ایک جگہ ہے۔ ”فدا“ کے موقع پر مسلمانوں اور رومیوں دونوں کی بڑی بڑی جماعتیں موجود ہوا اسکے تصفیہ اور تبادلہ فدیہ میں زمین ہنستے ہوئے

اس سے زیادہ عرصہ تک مصروف رہتے تھے پہلی فدا کے موقع پر مسلمانوں کے قریب ۵۰۰۰۰ آدمیوں کا بہت بڑا مجمع تھا۔ اور وہ ہر طرح کے عمدہ سامان، اسلحہ اور گھوڑوں اور زرّ برق سامانوں سے آراستہ تھے۔ انہوں نے تمام کو ہستان اور ہوار زمینوں کو سہرا دیا تھا۔ اور اپنے زور قوت کو پوری طرّاق سے دکھایا تھا۔ اسی کے مقابل میں رومی لوگوں کے جنگی جہاز دوسری طرف بہت ہی آراستہ ہو کر اپنا جاہ و جلال رکھاتے ہوئے آئے تھے۔ اور مسلمان قیدی اُن کے پاس تھے۔ اس فدا میں جتنے آدمیوں کا فدیہ ادا کیا گیا اُنکی تعداد ۷۰۰۰۰ سم تھی۔ چنانچہ اسی کے بابت عمرّان بن ابی حفصہ (شاعر) خلیفہ ہارون الرشید کو مخاطب کر کے کہتا ہے:-

وَفَكَتْ بَلْكُ الْاَسَدِیِّ الْاَلْقَى شَدِیدَ لَهَا | اے خلیفہ تیری وجہ سے وہ قیدی اسیزی سے چھوٹے۔ جنگ کے واسطے اس  
محباس مافیہا حمیم یزورھا | قسم کے غضب و قید خانے بنو تھے جن میں کوئی شہدہ داری نہیں نظر آتا تھا جو انکو اپنے  
علی حین اعیى المسلمین فكا كھا | کو آتا ہو جس وقت مسلمانوں کو ان قید خانوں نے آزادی پائی کی طرف سے یاس ہو چکی تھی اور  
وَدَاوُوا سَجُونَ لِلشَّرْكِیْنَ قَبُورَهَا | قید خانے اُنکو تھکا دیا تھا اور وہ گھر رہتے تھے کہ مشرکوں کو بے نیامی اُنکی قبر میں ہیں۔

جبہ عمر کا ایک بیحد بین (فاطمی لوگوں) کے قبضہ اقتدار میں آیا جو افریقیہ کے فرمانروا تھے۔ ان لوگوں نے اسکندریہ و سیاط اور مصر کے اندر جنگی بیڑوں کے بنانے میں بڑی سرگرمی سے کام لیا اور ان کے زمانہ میں بحری فوجوں کی تعداد پہنچ بہر تک پہنچ گئی تھی جنگی تنخواہیں قدر بہنیں ان تنخواہ پانچواں فوجی ملازمین میں دس جاگی افسر تھے جنکو وٹس سے بڑا دینا تک ماہوار تنخواہ ملتی تھی۔ اور ایسے سپاہی بھی تھے جو اس سے کم تنخواہیں پاتے۔ یہاں تک کہ بہت سے لوگوں کی تنخواہ صرف دو درم ماہوار تھی اور یہ سب کم درجہ کی تنخواہ تھی بحری فوج کے ملازمین کو جاگیر عین ہی دی جاتی تھی اور ان کو جاگیر دن کا نام۔ غازیوں کے اجواب۔ اسقر تھا۔ یہ جاگیرین نقد تنخواہ کے علاوہ ہوتی تھیں۔ جنگ کے وقت۔ جاگی افسروں کے حلقہ میں سے کسی ایک افسر کو بیڑہ کا کمانڈر بنا دیا جاتا تھا۔ اور جہاد پر جانے کی حالت میں وہی کمان افہ او کو حکم احکام دیتا رہتا۔ اس رئیس کے ساتھ سلطنت کے امراؤں میں سے کوئی بڑا امیر بھی ہوتا تھا۔ جنگی جہازوں کے بیڑوں پر جو مجاہدین رہتے تھے اُنکی تنخواہ خود خلیفہ بذات خاص، زیر کے مواجہدین اپنے ہاتھ سے تقسیم کیا کرتا۔ اور اس کا ردائی سے بحری مجاہدین کی عزت و تکریم مقصود ہوتی تھی۔ فاطمی خلفاء کے سب سے اول خلیفہ معز الدین اس کے عہد میں جہازوں کی تعداد ۶۰۰ ہو گئی تھی۔ اور اسکے بعد گھٹتے گھٹتے صرف سو تک رہ گئی۔ +

جنگی بیڑوں کو اپنے کھلے روانہ کرتے وقت بہت دہرم و دام کا جلسہ اور خوب شان و شکوہ کا اظہار کیا کرتے خود خلیفہ بھی جہازات کی روانگی اپنی نظر سے دیکھنے میں شریک ہوتا۔ اور وہ ایک جہرہ کے میں جو مقام مقس "نیل کے



ساحل پر اسکی نشست اور سیر کے واسطے مخصوص تھا (قاہرہ کے سیرونی جانب) جلوس فرما ہوتا۔ اور جہازی بیڑے کے انفراس مکان کے نیچے جہازوں کو لاتے جہاز اسلو اور سامان جنگ سے خوب سجم ہوئے اور جہزیان اڑاتے سامنے سے گزرتے۔ جہاز و بیڑے بھینچیں بھنب کی ہوتی تھیں اور وہ انکو زریعہ سے سنگ باری کرتے جاتی تھے دوسرے جہاز پتھروں کی مار بجاتے اور جنگی کرتب کھاتے۔ باری باری سے سلامی اُتارتے ہوئے نکل جاتے غرض کہ جہازات اس وقت میں تمام وہ حرکتیں کرتے تھے جو انکو حالت جنگ میں کرنی پڑتی تھیں اور جسے تحمل مصنوعی جنگ کہتے ہیں۔ اسکے بعد رئیس اور مقدم خلیفہ کے روبرو حاضر ہوتے اور خلیفہ انکو خدمت کرنے کے مقدمہ کو ۱۰۰ دینار اور رئیس کو ۲۰ دینار عطا فرماتا۔ اور اسی طرح کا جلسہ سوقت بھی کیا جاتا جبکہ جنگی بیڑے اڑا کر خارج ہو کر واپس آتے تھے۔ سلطان صلاح الدین کے زمانہ میں جنگی بیڑوں کو ایک فاصہ ذفر بھی قائم ہو گیا تھا جسکا نام دیوان الاسطول تھا۔ اور اس کام میں جس قدر اخراجات پڑتے تھے وہ اسی ذفر سے ادا کئے جاتے تھے۔

اسلامی مملکت کو دست دینے میں اسطولوں کو بہت بڑا اثر حاصل تھا اس لئے کہ مسلمانوں نے اسکے ذریعہ بحرہ روم کے مشہور جزیرے فتح کر لئے تھے جن میں سمر و دنیا سسلی۔ مالٹا۔ کریٹ۔ اور قبرس وغیرہ شامل تھے۔ ان جزائر کے علاوہ اہل اسلام نے بحرہ روم کے اکثر ساحلی مقامات بھی جو یورپین ممالک سے متصل تھے فتح کر لئے تھے اور اس دریا کے اندر ایسے جہازات آمد و رفت کرتے ہوئے اسلامی فوجوں کو لیکر سسلی سے شمال کی سمت میں بحر اظم یورپ کے اُس حصہ کو جو اٹلی کے مقبرضات میں داخل تھا پامال کرتے تھے۔ اور اسلامی فوجیں ممالک فرنگ کے بادشاہوں پر حملہ کر کے ان کے ملکوں میں بڑھتی چلی جاتی تھیں۔ ایسے جلیولون تو عموماً ہوتے رہے لیکن شاہان ہوا محسن کے عہد میں جو سسلی کے حکمران اور فاطمی خلفاء کی دعوت کے مؤید تھے۔ بہت زور شور کے جلیہ مسلمانوں کی طرف سے ممالک فرنگ پر ہوئے اور ان سے تمام یورپ میں ایک ہلکے چمک گیا۔ فرنگی لوگ اپنے جنگی بیڑوں کو بحرہ روم کے شمالی مشرقی گوشہ کی جانب ہٹا لگئے۔ اور اہل اسلام انچو بیڑوں اور جہازوں کے ذریعہ سے تمام ہمندر کے ممالک ہو گئے۔ اور بحرِ یو دنیا میں بھی ویسے ہی بادشاہ بن گئے جیسے کہ خشکی کے سلطان تھے۔ اس وقت یورپ میں اتوام کی کمزوری صد کو پہنچ چکی تھی۔ اور یہ حالت ایک مدت تک قائم رہی تا آنکہ سوس تاریخ کے مختلف حصہ میں عسری حکومت اور اندلس کی اموی سلطنت میں کمزوری اور ادبار کے آثار نمایان ہوئے۔ اور اہل یورپ غفلت کی گہری نیند سے چونک کر سنبھلے اور اپنے قبضہ سے نکلے

ہوئے ملکوں کو اہل اسلام سے واپس لینے پر آمادہ ہو کر انہیں پہرہ فسخ کرنے لگے۔ یورپ کی قوموں نے اہل اسلامی ممالک پر حملے اور اسکے بعد سے صلیبی لڑائیوں کے جو واقعات گزرے وہ نہایت مشہور و معروف ہیں۔ مسلمانوں نے جنگی جہازوں کا معاملہ سہل کر دیا تھا اور بحری فوج کو گھنایا دیا۔ اس صیغہ کا خاص ذکر بھی ان کی حکومت نیست و نابود ہو گیا تھا۔ ایک دور زمانہ تھا کہ دریائی فوجوں کے سپاہی ”مجاہدین فی سبیل اللہ اور غزوات فی اعداء اللہ“ کے معزز لقب سے یاد کئے جلتے تھے۔ اور لوگ ان کی دعاؤں سے برکت حاصل کر نیکی کرتے رہتے تھے۔ یہ ایک بے وقت ایسا آیا کہ ”اسلامی“ کا لفظ ملک مصر میں ایک امانت کا لفظ خیال کیا جانے لگا۔ اور جنگی جہازوں کی خدمت ان کو یہاں شرم و ذلت کا کام سمجھی جانے لگی۔ مصر والوں کی یہ کیفیت اُس زمانہ تک براہِ قائم رہی جبکہ ملک ہر سرسبز بندہ قاری کا ظہور ہوا ہے۔ جو ممالک (علاموں) کے خاندان کا مشہور بادشاہ تھا۔ اس فرائض جنگی بیرون کی حالت دوبارہ کچھ درست کی۔ مگر اب وہ بات کہاں حاصل ہو سکتی تھی جو عروج اسلام کے عہد میں تھی۔

مصر اور شام میں اسطولوں کی شان بہت گر گئی تھی۔ مگر اُنڈس اور افریقیہ میں اسکی قوت قائم تھی یعنی مغربی حکومت دریائی طاقت کے لئے مخصوص تھی۔ اور ان کی یہ حالت اُن کے عہد حکومت کے آخر زمانہ تک قائم رہی۔ مغربی مسلمان حکمرانوں کے اسطولوں کی تعداد یورپ اور افریقیہ کے دونوں خطوں میں صرف ایک اسطول رہ گئی تھی۔ یہ روایت ابن خلدون کی ہے۔ اسی اثنا میں ملک مغرب کے اسطولوں کا مشہور امیر البحر احمد صفی پیدا ہوا جو چھٹی صدی ہجری میں گزرا ہے۔ اسکے عہد میں مسلمانوں کے اسطولوں نے اس قدر ترقی کی کہ کبھی اُس سے قبل اتنی زیادتی ہوئی تھی اور نہ بعد میں رہی۔ اور اسکے بعد سلطنت کی کمزوری کے ساتھ ساتھ اسطولوں کی قوت بھی کم ہوتی گئی۔ یہاں تک کہ اُنڈس کے ملک میں اسلامی حکومت کا خاتمہ ہونے ہی مسلمانوں کی بحری طاقت کا وجود بھی گم ہو گیا۔ +

اہل عرب کے نزدیک دارالصناعت سے وہ کاخانہ مراد ہے جسکو ہم آجکل ”ترسانہ“ یا ”ترسانہ“ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اور یہ دونوں لفظ اُسی دارالصناعت سے منقول ہیں جسے کہ اہل یورپ نے ممالک عرب کو فتح کرنے کے بعد جن باتوں کو اُن سے حاصل کیا بعد ازاں کے ایک جہاز سازی کا فن بھی تھا جس طرح اہل عرب نے اس فن کو اپنے اسلاف سے سیکھا تھا۔ اسی طرح یورپ میں اُنہوں نے اس فن میں اہل عرب کی شاگردی کی۔ سپین والوں نے دارالصناعت کا نام (arsenale) رکھا تھا۔ اور یوگوسلاوی زبانوں نے اس لفظ کو ہسپانی زبان سے لیا جسکی وجہ سے تلفظ کا فرق پڑتا ہے تو یہ لفظ (arsenal) ہے۔

نگیا اور عرب کے لوگوں نے اس لفظ کو سپین والوں کی زبان سے لیا جس میں اس کا تلفظ ترکی طرز پر *galea*، *galea*، *galea* تھا۔ اسلئے انہوں نے اسے ترکی لفظ سمجھا اس کا معرب ”ترسخا“ یا ”ترسانہ“ بنایا مگر بہتر یہ تھا کہ اس کا نام *الغلتا* رکھا جاتا۔ اسی طرح کی وجود یورپین زبان کے لفظ *galea* (ایبرال) کے عربی لفظ ”ایبرال“ سے بدل جانے کے بارہ میں بیان کی جاتی ہیں۔

معمولاً اسلامی ممالک کے اندلس، افریقہ، شام اور مصر میں بکثرت دارالصفائے واقع تھے۔ اسی لئے سب سے پہلے جو کارخانہ مصر میں بنا کیا گیا وہ فسطاط کے مقابل جزیرہ روضہ میں پہلی صدی ہجری کے اندر تعمیر ہوا تھا۔ اسکے بعد احمد بن طولون نے اسے بڑھانے اور اعلیٰ درجہ کا بنانے پر توجہ کی اور بنی ازان وہ کارخانہ اخیر کے عہد میں جو چوتھی صدی ہجری کے شروع میں گزر رہے خاص فسطاط میں منتقل کر دیا گیا تاکہ اس کا رخا نہ اور فسطاط کے مابین دریا نہ مائل ہے۔ اسکے بعد آئندہ زمانہ میں عالمی خلفائے ایک دارالصفائے بمقام ”مقصر“ اپنے آباد کئے ہوئے شہر قاہرہ کے قریب بنوایا۔ ان کارخانوں میں طرح طرح کے جہاز بنائے جاتے تھے جن میں جنگی سفینے کے بھی ہوتے اور معمولی کاروبار کے اغراض میں کام دینے والے بھی اور بعض باربرواری کے لئے بھی مشہور ہوئے۔ مگر جس قدر جہاز یہ کارخانہ تیار کرتا انکی الہیم، قسمیں، موتی تھیں۔ ایک جنگی دو ”نیل“ یا ”نیل“ جہاز وہ کہلاتے تھے جو نصف دریا سے تیل میں اسکے رستے پہلے پڑتا تو اسے دبا نہ تک آمد رفت کہتے۔ اور غار، وغیرہ سالانہ تجارت لاتے اور آری لے جاتے۔ اور جنگی جہاز وہ ہوتے تھے جو جنگ میں استعمال ہو کر لٹے اور لٹنے والوں کو جہاد میں کچا نہیں

جہازوں کے مجموعہ کا نام اسطول ہوتا تھا۔ +

جنگی جہاز کئی قسم کے ہوتے تھے جو شکل میں متفاوت، قد و قامت اور زور و قوت میں کم و بیش ہوتے تھے۔ ایک قسم کے جہاز کو ”شونہ“ کہتے تھے یہ بڑے بڑے جہاز ہوا کرتے تھے جن میں دشمنوں کے حملے سے اپنی مدافعت کرنے کے لئے

**لشنتین کی صورتیں اور ان کے اسباب**

علیٰ اربع بنائے جاتے تھے۔ دوسری قسم کا نام ”حراقہ“ تھا۔ اس میں بنیعتین مٹی تھیں جن کے ذریعہ دشمنوں پر حملات ہوا لفظ ہیبت کا جاتا تھا۔ اور بنیعت کو ”عراوہ“ کہا کرتے تھے۔ تیسری قسم ”طوڑ“ یا ”ایک چھوٹی سی تیز رفتاری ہوتی تھی جو چوتھی قسم کے جہاز جنکے ذریعے سے نیل میں گشت لگایا جاتے تھے۔ ”غلیات“ کہا جاتا ہے۔ نیز چند اور خاص قسموں کی کشتیاں بھی اور کاموں کے لئے پالی جاتی تھیں ”شلا سندات“ اور ”طجات“ وغیرہ اہل عرب اپنے یہاں کے جہازوں کو یونانی اور رومانی اقوام کے جہازوں کی مانند بنایا کرتے تھے جسکی وجہ یہ تھی

اور انہوں نے اس فن میں مذکورہ بالا قوسوں کی نشان دہی کی تھی۔

اہل عرب کے ہاں جنگی جہازوں کے مصری مسلمان میں حسب ذیل اشیاء داخل تھیں: زرد، قود، ورق، ناہلین، تیزرہ، کمانیں، کلائیپ، اور باسلسلات جو لوہے کی زنجیریں ہوتی تھیں، اور ان کے سروں پر کھڑا کئے جاتے تھے۔ اور غزوات (خفیہ فوجیں) اور عرب والوں نے ایک اور طریقہ بھی نکالا تھا۔ وہ یہ تھا کہ سنولوں کے بالائی حصہ پر اوپر کی جانب سے کھینچے ہوئے ٹہرے کے بہت سے صندوق لگا دیتے تھے، اور دشمن کے آنے سے قبل اولیٰ صفوں والوں میں کچھ لوگ جابیٹھے جس وقت غنیمت قریب آجاتا اور جنگ چڑھ جاتی تو ان ہیلیوں میں سوجھ و خروش کے برابر لگتی تھیں یہی تہیہ ہون کی بہار کہتے تھے اور خود کو تمام صفوں کے اندر محفوظ رکھتے۔ اور کبھی کبھار لوگوں کے پاس دھیلوں اور تہیہ ہون کی جگہ پر جلتے ہوئے لفظ کے قابو سے ہوا کرتے تھے۔ نوید سے وہ دشمنوں پر اکثر بارش کرتے تھے، یا ہن بجھتے جو نہ کا سفوف ہوتا تھا جو خام چوڑا اور ہر تل کو باہم لٹا کر اور ایک سر کے رکھ دیا جاتا تھا، اس کو دشمنوں پر پھینکتے تھے اس کے عباسے غنیمت سے ہو جایا کرتے تھے، اور بعض اوقات جب یہ غبار کثرت سے جسم پر پڑتا تو بدن میں سوزش پیدا کر دیتا تھا۔ یاد ہوئے سپاہیوں اور سپہوؤں سے ہرے ہوئے ظروف پہننا کرتے تھے، یا گھوڑے صابون ڈالتے تھے تاکہ دشمنوں کے قدم پہل جائیں اور وہ جھک کر نہ سکیں، اہل اسلام ہزاروں کسے ہار و لطف باہر کی طرف کہالیں اور منہ سے سرکہ، پانی، پھنگری وغیرہ بین نرک کے نکالیا کرتے تھے تاکہ وہ لفظ کی بلا سے محفوظ رہیں اور اپنے رگ اپنا اثر نہ کرے پائے۔ اور بعض اوقات احتیاطاً بوق اور نعرہ ہون میں ملی ہوئی مٹی یا سرکہ میں گندہی ہوئی خلی استعمال کرتے تھے کیونکہ یہ چیزیں بھی لفظ کے اثر کو باطل کرنے والی ہیں۔

انسانے جنگ میں اہل عرب جس قسم کی ہتھیاریں کرتے تھے مسجد ادن کے ایک یہ امر بھی تھا کہ وہ رات کی تاریکی غالب ہونے پر اپنے جہازوں میں آگ نہ جلاتے تھے اور نہ اُس میں کسی مرغ کو رکھتے تھے۔ اور جب احتیاط میں زیادہ مبالغہ منظور ہوتا تو جہاز پر پالین ہی نیلے رنگ کی چڑیا لیتے تھے تاکہ وہ دوسرے نمایاں نہ ہونے پائے۔ مسلمان اپنے جہازوں کے کھڑپڑ ایک آگے تیر کی شکل کا لگاتے اور اسکو "لجام" کہا کرتے تھے۔ یہ ایک لوہے کا لٹبا اور نہایت تیز نوکدار ہوتا تھا۔ اسکا پھلہا حصہ نیزہ کی انی کی طرح پولا (تھوٹھا) بنایا جاتا تھا اور اسے پچھلے حصہ کی طرف سے ایک کڑی میں لگایا جاتا تھا جو جہاز کے اگلے سرے پر برچی کی طرح نکل رہی تھی، اور اس سے اسطام کے نام سے نامزد کرتے تھے۔ اس طرح ٹلکام کی صورت جہاز کے اگلے سرے پر ایک نچلے بھٹے

نیزہ کی طرح ہو جایا کرتی تھی اور اس سے دوسرے جہازوں کو صدی پہنچانے میں کام لیتے تھے جو وقت یہ آ کہ کسی جہاز کے پہلو میں زور سے لگتا تھا اُسے پھاڑ دیتا تھا۔ اور اُس میں پانی بھر جانے سے ڈبے کا خطرہ پیش نظر ہو جاتا تھا جس سے اُس جہاز کے لوگ امان کے طالب ہوتے اور اطاعت قبول کرنے پر مجبور ہو جاتے تھے۔ کالیب (یعنی انگریزوں کے دار بجزیرہ) کا فائدہ یہ تھا کہ جس وقت دشمن کے جہازوں میں سے کسی جہاز کے قریب جا پہنچتے تو ان بجزیرہ کو اُس پر ڈالکر اُسے پہنچا لیتے اور روک کر ان بجزیرہ کو تان دیتے۔ پہرہ جلد اُس پر سختے سمجھا کر پُل باندھ لیتے اور غنیم کے جہاز میں گھس جاتے تھے۔ مگر جب دشمن وراؤ نہ تو وہ ان کے انگریزوں کو فلاحی بہاری تبرہ کے ذریعہ سے کاٹ کر سیکر کر دیتا تھا۔ +

## بیت المال

بیت المال سے بحث کرتے وقت اس بات کی ضرورت ہے کہ حکومت کے مالی صیغہ سے متعلق ... خارج - صدقہ - عشر - خمس - اور جزیرہ وغیرہ شاخاے آمدنی پر بھی نظر ڈالی جائے اور ان سب کے حالات بیان کئے جائیں۔ بیت المال کی تعریف یہ ہے کہ جس چیز کے مسلمان لوگ سخی ہوں اور اُس کا کوئی خاص مالک متین نہ ہو سکے وہ بیت المال کا حق ہے۔ اور ہر ایک ایسا خرچ جو مسلمانوں کی ضروریات اور اسباب بہبود سے متعلق و حجب ہو اس کا برداشت کرنا بیت المال کے ذمہ ہے جن مالوں کے مسلمان لوگ متعارف قرار پاسکتے ہیں وہ تین قسم کے ہیں - صدقہ - غنیمت - اور فتنی - ان اموال میں سے ہر ایک کے واسطے خاص احکام بھی ہیں جن کا بیان آگے چلکر آئیگا۔ اور جو مصارف بیت المال کے ذمہ ہوتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں :- فوجی اخراجات اور درزیسے دینا ہتھیاروں یا دیگر سامان حرب کی قیمتیں ادا کرنا اور اسکے علاوہ امور رفاه عام پر صرف کرنا۔ +

صدقہ کیا ہے ؟ زکوٰۃ ہے۔ اُس میں اور زکوٰۃ میں نام کا فرق ہے اور سنی ایک ہی سے ہے۔ وہ مالدار مسلمانوں سے لیکر ان کے محتاج لوگوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ اور اس کی حقیقت

صدقہ

ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ صدقہ کا ایک صدر دفتر مرکز خلافت میں رہتا۔ اور تحت کلماتوں یا شاہدوں میں اس کی شاخیں ہوتی تھیں۔ ہر ایک مقام پر صدقہ کا دلی حکم و فصل مستقل طور پر دھان کے مالدار سے

صدقہ کو وصول کر کے وہیں کے غریب پر تقسیم کر دینا جائز ہوتا تھا۔ زکوٰۃ کے مصداق چار تھے۔ چوپایوں کی زکوٰۃ۔ سونے چاندی کی زکوٰۃ۔ پہلوں میں دون کی زکوٰۃ۔ اور کھیتی کی زکوٰۃ۔

چوپایوں کی زکوٰۃ اونٹ۔ گائے اور بھینس بکریوں پر ہوتی تھی۔ اسکے چند احکام بھی ہیں جنکو خود نبی صلی علیہ وسلم نے وضع فرمایا تھا۔ ایسا تو پر ایک خط سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انس بن مالکؓ کے نام اسوقت لکھا تھا جبکہ انکو بحرین کا عامل بنا کر بھیجا تھا جبکہ غلام یہ ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ صدقہ۔ فرقہ ہر جنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں پر لازمی مقرر فرمایا اور جسکا خداوند پاک نے اپنے رسول کو حکم دیا ہے۔ اسلئے جس مسلمان سے اس صدقہ کا وچنی تن مانگا جائے فوراً ادا کرنا چاہیئے۔ اور اگر کسی سے زیادہ طلب کیا جائے تو وہ نہ ادا کرے چوبیس اونٹوں یا اس سے کم کی زکوٰۃ بکریوں کے ساتھ ادا کیا جائے گی اس طرح کہ ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری زکوٰۃ کے طور پر دیا جائے جب اونٹوں کی تعداد چوبیس تک پہنچ جائے تو پچیس اونٹوں تک زکوٰۃ میں ایک مادہ بنت محض (ایک سالہ کامل اونٹ کا بچہ) دیا جائیگی۔ ۳۵ سے ۴۵ اونٹوں تک ایک مادہ "بنت لبون" (دو سالہ کامل اونٹ) ۴۶ سے ۶۰ اونٹوں تک ایک "حقہ" (پورے تین سال کی اونٹنی جو بلوغ کو پہنچ گئی ہو) ۶۱ سے ۷۵ تک ایک مادہ "جذعہ" (پانچ برس کی پوری اونٹنی) ۷۶ سے ۹۰ اونٹوں تک دو بنت لبون۔ ۹۱ سے ۱۲۰ تک دو حقہ۔ جسکے پاس صرف چار اونٹ ہوں اُسپر کچھ زکوٰۃ نہیں ہے تاوقتیکہ خداوند پاک اُسے اس قابل بناوے کہ وہ زکوٰۃ ادا کر سکے۔ مگر جس وقت پانچ اونٹ ہو جائیں تو اوپر ایک بکری دیکھ لے چرائی پر چھوٹی رہنے والی بکریوں پر جبکہ وہ چالیس ماہ سے اوپر ہوں۔ ایک سو بیس تک ایک بکری زکوٰۃ دینی چاہیئے۔ ۲۰ بکریوں سے زائد دوسو تک دو بکریاں۔ اور دوسو کے اوپر تین سو تک تین بکریاں زکوٰۃ میں نکالی جائیں گی لیکن اگر بکریوں کا ریوڑ جو محض چرائی پر رہ کر رہتا ہے چالیس سے ایک بھی کم ہو تو اُسپر زکوٰۃ نہیں ہے لیکن اُس وقت جبکہ خدا کو منظور ہو اور وہ شخص قابل ادا کے زکوٰۃ لینے صاحب نصاب ہو جائے۔

لے فاضل کلف کا یہ بیان اُنچے پندار کے مطابق خواہ کیا ہی کیوں نہ ہو لیکن ہمارے زعم و اعتقاد میں باطل ہے کیونکہ ہمارے بیچ عقیدہ یہ ہے کہ حضور اقدس رضی اللہ عنہ کا قول کلام اللہ کی تفسیر ہوتا ہے۔ اور احکام میں جہود علماء اسلام اسی کے قابل ہیں۔ لہذا اصل تو انہیں زکوٰۃ حضرت خداوندی کے وضع کردہ ہیں۔ اور ان کا اعلان انہی سے صلی اللہ علیہ وسلم کی نبائی ہوا ہے۔ قرآن مجمل ہے اور حدیث اُسکی تفصیل۔ بہ مرتبہ عنی عنہ۔

مسکوک چاندی (روپیہ درہم وغیرہ) پر بلکہ حصہ زکوٰۃ دینی واجب ہے لیکن اگر ۹۹ درہم سے زیادہ ہوں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ البتہ اگر خداوند کریم اسے مالک انصاب کامل یعنی (۲۰۰) درہم کا مالک بنائے۔ اور فقہاء کو کوئی اس بارہ میں بہت سی تفصیل بیان کی ہے جسکو ذکر کا یہ موقع نہیں ہے۔ گھوڑوں، گدھوں اور خیر و زکوٰۃ میں ہوتی اور چاندی کی زکوٰۃ ۲۰ درہم سے کم پر واجب نہیں ہوتی (۲۰۰) درہم پر سالانہ دو درہم زکوٰۃ ہے یعنی ۲۶ فی صدی یا بلکہ حصہ۔ اسی حساب سے سونے کی زکوٰۃ بھی بخانی ہے یعنی ۲۰ مثقال سونے پر نصف مثقال سونے کے ہیں مثقال سے کم پر زکوٰۃ نہیں ہے اور جب میں مثقال سے زیادہ ہوں تو اسی نسبت سے زکوٰۃ کی مقدار بڑھتی جائیگی۔ بتجارت مال یا ایک کے مثل چیز میں سونے چاندی کی قسم سے بھی جاتی ہیں۔

پھلوں کی زکوٰۃ انکی آب سانی کی مختلف اقسام کے لحاظ سے جدا جدا ہوتی ہیں۔ اگر اس قسم کے پھل ہوں تو انہیں پانی دیتے ہیں صاحب مال کو زیادہ وقت یا صرف برداشت کرنا پڑتا ہے یعنی بارانی یا نہری پانی سے انکو سیراب کرتے ہیں تو انکی زکوٰۃ پیداوار کا دو سو اٹھ حصہ نکلتی ہے۔ اور اگر اس قسم کے پھل ہوں تو جبکی آب سانی میں مختل اور صرف کثیر اٹھا پڑتا تو انکی زکوٰۃ بیسویں حصہ نکلتی جاتی۔ اور یہ حالت میں پھلوں پر اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہ ہوتی تھی جب تک کہ وہ پانچ دانق یا اس سے زیادہ نہ ہوں۔ ایک دانق ساٹھ صاع کا اور ایک صاع عراق کی تول سے ۱۶ درہم مل (۱۶ پونڈ) کا ہوتا تھا۔ انکو رکھ کر پل اور کھجور یا اسی قسم کے دیگر پھل اور دھت سیوہ جات کی قسم میں داخل ہے۔

کاشت کی جناس پر بھی جن سے تمام قسموں کے غلے مراد ہیں بشکال گندم، چاول، تولیا اور جینا وغیرہ اس وقت تک زکوٰۃ پہنچاتی تھی جب تک کہ پانچ دانق تک نہ پہنچ جائیں اور انکا کم بھی مثل پھلوں کی زکوٰۃ کے ہے۔ جہاں جہاں زکوٰۃ کے مال کا صرف کرنا سنا ہے اسکا قرآن پاک میں میں صریح ذکر کیا ہے۔ اور وہ یہ ہے:-

أَمْثَلُ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهِمَا وَالْمَذَلَّةِ قُلُوبُهُمْ فِي الرِّقَابِ الْغَارِ  
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ۔ اسی بنیاد پر زکوٰۃ کی آئی انھوں نے چار حصوں پر تقسیم کر دیتے تھے۔ ایک حصہ فقیروں کو دیتے تھے۔ فقیر وہ لوگ جسکے پاس کچھ بھی نہ ہو۔ دوسرا حصہ مسکینوں کو دیا جاتا ہے۔ ایسے لوگ ہوتے جسکے پاس تھوڑا بہت مال ہو تا ہو لیکن ان کے یہ اوقات۔ کے لئے کافی نہیں۔ یہ لوگ فقیر و غنی نسبت ذرا متشمال

سہ خیرات کا مال تو اس فقیر کا حق ہے اور متساویانہ اور ان کا کیون کا حوالہ خیر کے حصول کرنے پر عینا ہے۔ اور ان لوگوں کو انکا دل کا پرجانا منظور ہے۔ نیز یہ مال قری غلاموں کی گزین چھڑانے میں اور قرضداروں کو قرضین کے پھانچانے میں اور مساکین کے لئے اور غنیوں کے لئے ہوتا ہے۔

ہوتے تھے۔ ان میں سے ہر ایک کا حصہ اسکی حالت کے لحاظ سے اتنا مقرر کرتے جو اسکی گزران کو کافی ہوتا۔  
 یا جیسا دلی الصدقہ (یعنی زکوٰۃ کا افسر) کو مناسب لوم ہوتا اسی کے موافق وہ تقسیم کر دیتا۔ مگر شرط یہ تھی کہ نہیں  
 کسی ایک شخص کو اتنا مال دیا جائے جو ۲۰۰ درہم سے زیادہ ہو کیونکہ جب اسے اس قدر مال مل جائیگا تو پھر خود بھی  
 زکوٰۃ دینی وجہ ہو جائیگی۔ قاضی ابوالوفی نے کتاب الخراج میں جو روایت لکھی ہے اسکے مطالبہ سے واضح ہوتا  
 ہے کہ اگر کوئی غلطی نے اس بارہ میں بہت کم صادر فرمایا تھا کہ اسکا کینہ لفظ اہل ذمہ (یہود و نصاریٰ) کے  
 لئے لکھا گیا ہے لیکن مقدار اسکا لفظ صرف مسلمان ماحتمہ وان پر بولا جاتا ہے۔ تیسرا حصہ ان لوگوں کو ملتا  
 تھا جو زکوٰۃ کے وصول کرنے پر اور بانٹنے پر عامل مقرر ہوتے جن میں امین اور سبائہ وصول کرنے والے، افسر  
 ماعت ہر قسم کے عہدے ہوتے اور وہ اپنی اپنی اجرتیں لیتے تھے۔ جب ان کے حصہ کا مال فاضل بیچ دیتا یا انکے حقوق  
 سے بڑھ جاتا تو وہ زائد رقم باقی ماندہ خنداروں پر حصہ صدقہ تقسیم کر دی جاتی تھی۔ چوتھا حصہ مؤلفہ القلوب پر خرچ  
 کیا جاتا تھا یہ وہ لوگ ہوتے تھے جنکو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور انکے خلفاء یا مسلمانوں کو انکے شر سے بچانے  
 کے لئے اور یا انہیں انکی قوم اور قبیلہ کو اسلام کی طرف رغبت دلانے کی غرض سے مالی امداد دیکر انکو اپنی جانب  
 مائل کرنے کے تھے۔ جبکہ بیان اور ایسا ہے مگر جبکہ مؤلفہ القلوب لوگوں میں سے کوئی شخص مسلمان نہ ہوتا تھا تو اسے  
 مال کو ذمہ میں سے کوئی رقم نہیں دیا جاتی تھی بلکہ مال غنیمت یا فنی میں سے اسکو مل جاتا۔ پانچواں حصہ غلاموں کو  
 خرید کر آزاد کر دینے میں خرچ کر دیا جاتا تھا۔ چھٹا حصہ قرضداروں کو دیا جاتا تھا تاکہ وہ ادائے قرض سے سبکدوش ہوں  
 سناؤ ان صدقہ راہ خدا میں جہاد کرنے والوں کیلئے سامان جنگ بہم پہنچانے پر خرچ ہوتا۔ اور آہوائ ان سفارتوں  
 کو ملتا جنکے پاس سفر خرچ نہیں ہوتا تھا۔

صدقات کا عامل دیگر صیغہ مال کے عاملوں سے یوں ممتاز ہوا کہ انھوں نے اسے اپنی تحصیل کردہ آمدنی میں سے  
 ملا جازت غیر سے خرچ کر نیکاح حاصل ہوتا تھا بجز اس صورت کے جبکہ اسے اسکی کسی وجہ سے مالیت کر دی گئی ہو۔  
 بخلاف اموال فنی و غنیمت کے جنکے عاملوں کو بجز خلیفہ یا اسکے نائب مقام والی یا وزیر کا حکم حاصل کرنے کے کسی طرح ان  
 مالوں کو خرچ کر نیکاح اختیار نہیں ہوتا تھا۔ +

## غنیمت

غنیمت اس آمدنی کا نام ہے جبکہ مسلمان جنگ کر کے حاصل کریں۔ اور اسکی چار قسمیں ہیں۔  
 جنگی قیدی۔ لٹدی غلام جو جنگ میں پکڑے گئے ہوں۔ اراضیاں۔ اور نقد مال و دولت۔  
 اس پر وہمہ دہوتے تھے جو حالت جنگ میں پکڑے جاتے۔ اس بارہ میں اسلامی شریعت کے بہت سے احکام و شرائط ہیں



اداموں نے اسکی مقرر کر لئے میں اختلاف کیا ہے جسکے بیان کا یہ موقع نہیں تھما ان شرطوں اور حکموں کے فدیہ کا قبول کرنا یہی ہے یعنی وہ مال جو گرفتار شدہ دشمن اپنی آزادی کے معاوضہ میں دے اُسے لے لینا۔ جو مال اس طرح لیا جاتا وہ باقی مال غنیمت پر اضافہ کر دیا جاتا تھا۔ ”سبی“ وہ عورتیں اور بچے جو حالت جنگ میں منقوع ملکوں سے گرفتار ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ آئے انکا قتل کرنا ناجائز تھا مگر وہ مال غنیمت میں شامل کر کے فلاح کو گون پر تقسیم کر دیے جاتے تھے۔ ان فدیہ کا لینا ان لوگوں کی بابت بھی درست تھا۔

زین جو حالت جنگ میں ایجاد کی تھی اسکی یا تو یہ صورت ہوتی کہ بڑو دشمن اُس پر قبضہ کیا جاتا تھا اور وہ ان کو باشندہ زبردستی نکال دیتے جلتے تھے۔ یا یہ کہ وہ ان کے لوگ بلا کسی جنگ کے غصہ خون کی وجہ سے خود ہی اُسے پہنچ کر بھاگ گئے ہوتے تھے۔ اور یا یہ صورت ہوتی تھی کہ وہ زمین چند شرطوں کے ساتھ مسلمانوں کی صلح میں داخل ہو جاتی تھی یہ آخری شق فی حق اُسے تھی۔ انہیں یہ حالات و اختلافات کی وجہ سے ان انہیوں پر مختلف قسم کے لگان مقرر ہوتے تھے مثلاً عشر وغیرہ۔

منقوعہ جائیداد کو جو غنائم قتل کرنا آسان ہوتا تھا مثلاً جو پاسے اور مال وغیرہ لٹنے والے لوگوں پر تقسیم کر دیے جاتے تھے ابتدا سے اسلام میں یہ تقسیم تھا عدہ طور پر ہوتی تھی جو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے خیال کے مطابق اُسے تقسیم فرما دیا کرتے تھے مسلمانوں کو سب سے پہلے جو مال غنیمت ہاتھ لگا وہ سب کے اندر واقعہ ”بدھ“ کے موقع پر ملا تھا مہاجرین اور انصار ایک باہر بانٹ لینے میں جو کھڑے لگے تو نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) بھی شل ایک مسلمان کو سب سے پہلے اپنا حصہ بھی سب کے برابر ہی لگایا۔ اسکے بعد آیہ ”واعلموا انما غنمنا من شئ فانك لله خمسہ“ اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ”واللباس والانساکل والجن السبیل“ کے حکم سے خمس کا قاعدہ مقرر ہوا۔ اور سب سے پہلی غنیمت جس میں سے خمس (۱/۵ حصہ) لگا لایا غزوہ بنی قریظہ کی غنیمت تھی جو اسی سال حاصل ہوئی اُسکے مال کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا گیا جس میں سے چار حصے لڑنے والوں کو مگر برابر بانٹ دیے گئے۔ اور ایک پانچواں حصہ جو کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خمس تھا پانچ حصوں میں بانٹا گیا۔ پہلا حصہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی ذات خاص اور اپنی ازواج مطہرات پر صرف فرماتے تھے اور اُس میں سے مسلمانوں کی ضرورتوں کو بھی پورا کرتے تھے۔ دوسرا حصہ قرابتوں پر صرف کر سکتے تھے جو خاص کر بنو ہاشم نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ہم قوم اور گہرانے کے لوگ اور بنو عبدالمطلب اور بنو عبد مناف ہوتے۔ ان کے سوا قریشی لوگوں میں سے اور کسی گہرانے والے کو یہ حق حاصل نہ تھا۔ تیسرا حصہ جتنے یتیموں پر خرچ کیا جاتا اور اس حصہ میں لڑنے والے اور لڑنے والوں کے لئے کیساں حکم تھا۔ چوتھا حصہ ان مسکینوں

پر تقسیم کر دیا جاتا۔ جسکے پاس بقدر ضرورت خرچ نہ ہوتا۔ اور پانچواں حصہ اُن مسافروں کے لئے مخصوص تھا جسکے پاس سفر خرچ وغیرہ نہ ہوتا تھا۔

اسلاب یعنی مقتول لوگوں کے کپڑے اور اُن کے ہتھیار بھی مال کی قسم سے شمار ہوتے تھے اور انکو قاتل لوگوں پر تقسیم کر دیتے تھے۔ اور ہر ایک شخص اپنے مقتول دشمن کا سلب پاتا تھا۔

جوانشیران مسلمانوں کے قبضہ میں آئی نہیں خواہ وہ بزور شمشیر لگے ہو یا صلح کے ذریعہ سے انکی بابت صدر اسلام میں چند شخصوں نے یہ چاہا تھا کہ انہیں بھی مال غنیمت میں داخل کر کے فاتح لوگوں پر اُسی طرح تقسیم کر دیا جائے جس طرح اور مالوں کو بانٹ دیا جاتا ہے۔ مگر عمر بن الخطابؓ نے انکو اس امر کی اہانت نہیں دی جیسا کہ اوّلکی ایک تحریر سے عیاں ہوتا ہے جو انہوں نے فتح عراق کے بعد دمان کے عامل سعد بن ابی وقاصؓ کو ارسال فرمائی تھی۔ غلیظہ صحیح اس میں رقم فرماتے ہیں:- حمد و صلوة کے بعد واضح ہو کہ میرے پاس قہاری وہ تحریر پہنچی جس میں تم نے یہ ذکر کیا ہے کہ لوگوں (مسلمانوں) نے تم سے ذروت کی ہے کہ مقتوحہ ارضیاں بھی انکو اُسی طرح تقسیم کر دی جائیں جس طرح اور اموال غنیمت بانٹ دی جاتے ہیں اسلئے جو وقت تک میری یہ تحریر ملے۔ تم دیکھو کہ فوجی لوگ مال اور اسباب کی قسم سے تمہاری پس کیا کیا لائے ہیں۔ اُس سب کو موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو۔ اور ارضیوں اور نہروں کو اُنکے کاروبار کرنے والوں کے ہاتھ میں رہنے دو۔ تاکہ مسلمانوں کے عیالت میں کام آئیں کیونکہ اگر تم ارضیوں کو بھی موجودہ لوگوں میں تقسیم کر دو گے تو جو لوگ اُنکے بعد ہونگے اُنکے واسطے کچھ بھی باقی نہ رہیگا۔

عمر بن الخطابؓ کی تحریر پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ ارضیاں بھی ہمارا حق ہے کیونکہ ہم نے انکو اپنی تلواروں کے ذریعہ سے فتح کیا ہے۔ مگر سعد بن ابی وقاصؓ نے اُن سے بحث کر کے اُنکو بند کر دیا۔ اور کہا کہ اس پر خراج مقرر کیا جائیگا اور دمان کے باشندہ و غیر جزیرہ متعین ہوگا۔ اور یہ دونوں آمدنیان بہت عرصہ تک مسلمانوں کے لئے مال غنیمت رہیں گی۔ اسی بنیاد پر عمرؓ نے جزیرہ اور خراج مقرر کیا اور عراق اور اسکے علاوہ دیگر ملکوں کی سب زمینوں پر جو فتح ہوئی تھیں یہ لگان مقرر کر دیا گیا۔ اسکی تفصیل کتابوں میں لکھی گئی جس طرح اہل فارس اور رومیوں کے ہاں اندراج کا قاعدہ تھا۔ اور اسی صورت کو ترتیب فائز کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے۔

فنی بیت المال کے سوال میں سے تمام باقی حصہ کا نام ہے۔ اور شرع میں "فنی" ہر ایسے مال کو کہتے

ہیں جو مشرک لوگوں سے بغیر جنگ اور فوجبشی کے ہاتھ آیا ہو۔ اس میں جزیرہ خراج اور عشر وغیرہ سب اقل ہیں۔ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کو فنی کے مال میں سے بھی ویسا ہی خمس ملتا تھا جس طرح مال غنیمت میں سے۔ گروانکے دنیا سے رحلت فرما جانیکے بعد انکا وہ حصہ بھی جو فنی میں سو مقرر تھا بیت المال کا حق ہو گیا۔ صدر اسلام میں فنی کے چار باقی حصے فوج والوں پر تقسیم ہو جاتے تھے۔ جو مہاجرین اور انصار کا گردہ تھا اور سب کو برابر برابر حصہ ملتا تھا۔ یہاں تک کہ عمر نے نہ زنت مر تب کیا اور جنگی لوگوں کی تنخواہیں مقرر کیں جسکا ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں اس وقت سے فنی کی آمد ہی بیت المال میں جمع ہونے لگی۔ اور اس میں سے فوجی سپاہیوں اور دوسرے لوگوں کو ان کے مقررہ حقوق دینے میں خرچ کیا جانے لگا۔

اس سے قبل جو اموال بیان ہو چکے ہیں ان میں دکھا دیا گیا ہے کہ اہل صدقات فنی اور غنیمت پانچواں حصہ کے علاوہ ہوتے تھے۔ اس لئے صدقے فنی کے مستحقوں میں اور فنی کا مال صدقوں کے حقداروں میں تقسیم نہیں ہوتا تھا۔ مال غنیمت ہجرت کرنے والوں اور ان جنگی لوگوں کا حق تھا جو شاعت اسلام میں سہی کرتے تھے۔ اور صدقہ کے مستحق لوگ نہ تو جنگی لوگوں میں سے تھے اور نہ مہاجرین کیونکہ صدر اہل میں مہاجر کا اطلاق ان لوگوں پر ہوتا تھا جنہوں نے اسلام کی طلب کے لئے اپنے وطن سے مدینہ کی جانب ہجرت کی تھی جس گھرانے کے تمام لوگوں نے اسلام قبول کر کے ترک وطن کر دیا تھا وہ "بزرۃ" کہلاتے تھے۔ اور جس خاندان کے چند لوگوں نے ترک وطن کیا تھا انکو "جزیرۃ" کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا۔ گویا اس لحاظ سے تمام مہاجر لوگ دو قسم تھے ایک "بزرۃ" یا دوسرے "جزیرۃ"۔ اسکے بعد ایک وہ زمانہ آیا کہ ہجرت کا حکم منسوخ ہو گیا اور جزیرۃ عرب کے اسلامی مفتوحات میں داخل ہونیکے بعد مسلمانوں کی صرف دو قسمیں رہ گئیں ایک تسکے لوگ۔ مہاجر کہلاتے تھے۔ اور دوسرے "اعراب" کہلے کیونکہ صدقہ پانے والے لوگ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے عہد میں "اعراب" کے نام سے موسوم ہوتے تھے۔ اور فنی کا حصہ پانے والے مہاجرین کہلاتے تھے۔ اسی بار میں ایک شاعر لکھتا ہے :-

قد لفظا اللیل بخصابی

مہاجر لیس باعرابی

صدر اسلام میں خلیفہ لوگ مہاجرین اور "اعراب" کے باہم فرق کرنے میں نہایت چبان بین کیا۔ جسے رات نے سونے کے لئے ایسا بستر دیا ہو جو قیمتی مسند سے زیادہ خوش وضع اور گرہا ہو تو وہ مہاجر ہے

کرتے تھے۔ اسلئے جس وقت ذیفہ یا ارادہ کرتا کسی طالب کو کچھ مال عطا کرے تو اسکو فی کے مال میں سے اسوقت تک نہ دیتا تھا جب تک کہ اس عطیہ کا نفع عام مسلمان کے رفاہ تک پہنچتا ہو۔ ورنہ وہ اس شخص کو صدقہ کے مال میں سے دیتا۔ اور عمر بن الخطاب کی نسبت اس قسم کے بہت سے قصے روایت کئے جاتے ہیں جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ اس قاعدہ پر نہایت سختی کے ساتھ قائم رہے۔ سچل ان قصوں کے ایک حکایت یہ بھی ہے:-

عمر رضی اللہ عنہ نے ایک اعرابی نے حاضر ہو کر عرض کی:-

”یا عمر الخیر جزیت الجنة۔۔۔۔۔ آکس بنیاتی وامہنہ  
وکن اننا من الزمان الجنة۔۔۔۔۔ اقسام بالله لتفعلنہ“

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اگر میں اس بات کو نہ کروں تو کیا ہوگا؟“

اعرابی نے کہا: ”اذا اباحفص لا ذہبندہ“

عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اگر تم نے بسر کر لیا تو پھر کیا ہوگا؟“

اعرابی: ”یکون علی حالئذ لیسألنہ۔۔۔۔۔ یوم یکون لا عطا یا ہنہ“

و موقف المسئول ینہینہ۔۔۔۔۔ اما الی نار و اما جہنہ

اعرابی کے جڑیہ جوابات سن کر عمر رضی اللہ عنہ اس قدر روئے کہ انکی ریش مبارک آنسوؤں سے تر ہو گئی۔ اور انہوں نے اپنے غلام سے کہا: ”اے غلام! میرا یہ کہہ کر اس شخص کو اس دن کے واسطے دیدے۔ میں کچھ اسکی شاعری کے صلہ میں نہیں دیتا بلکہ اس دن کے دوسرے دیتا ہوں اور خدا تعالیٰ کی قسم ہے کہ اس کرتے کے سوا میں کسی اور چیز کو مالک بھی نہیں ہوں۔“ اس کے بعد اعرابی کو جو کچھ انعام وغیرہ یا صرف اپنا خود مالی مال میں سے عطا فرمایا۔ مسلمانوں کے مال میں سے نہیں۔ اسلئے کہ اسکی نگرانی کا صلہ انکی ذات کے علاوہ کسی دوسرے پر نہیں پڑتا تھا۔ لہذا وہ عام مصالح کی حد سے خارج ہو گیا تھا۔

جن باتوں نے لوگوں کو عثمان کا دشمن بنا دیا سچلہ انکے ایک بات یہ بھی تھی کہ انہوں نے فہمی کے مال میں سے

۱۔ اے نیک عمر رضی اللہ عنہ کو جنت طے تم میری لڑکیوں اور اذکی مان کو کچھ بڑے پھنادو۔ تم میرے واسطے زمانہ کے صدقات کو روکنے والی دھال بنادو۔ میں خدا کی قسم تمھارے ہون کو تم ایسا ضرور کرو گے۔ ۲۔ اسے تو ایسی حالت میں بھی اسے اباحفص ہم سب اسکو (زمانہ کو) جو تو نہ بسر کر رہی لیکن۔ ۳۔ وہ ایسی جگہ ہوگی جہاں تم سے انکا حال دریافت کیا جائیگا۔ اور ایسا دن ہوگا کہ وہاں عطیات نہیں دیئے جائیں گے۔ وہ ایسی باز پُرس کی جگہ ہوگی جسکو یا معنی شک نہیں کریں گے اور اجانت تک۔ +

لوگوں کو انعامات بانٹنے شروع کر دیئے تھے اور تذکرہ بالا دونوں باتوں کے مابین کسی فرق کا لحاظ نہیں رکھا تھا ہجرت کا زمانہ گزر کر اسلامی دولت (حکومت) کا دور شروع ہوا تو مسلمان حکمرانوں نے دونوں قسم کی آمدنیوں (زکوٰۃ و صدقات) اور فی (کو) دونوں تذکرہ بالا فریقوں کے مابین حسب ضرورت تقسیم اور مناسب مال صرف کرنا جائز رکھا۔ چون کہ اسلامی مملکت کا دائرہ وسیع ہوتا گیا اسی قدر فی کی آمدنی بڑھتی گئی اور اس کے ابواب متعدد ہوتے گئے۔ اور آخر کار یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ ملکی حکمرانوں کے وصول کردہ زمین جو اموال کی مختلف قسم مثلاً زکوٰۃ، جزیہ، خراج، عشر، جہاز و فن کی آمدنی کا دسواں حصہ و خمس کی آمدن یا ان جوکان کی پیداوار اور چرواہوں کے محاسن سے بدلتی تھیں۔ یا کسب کی آمدنی، رخصت خانوں، جنگی زمین اور محفوظ و فخر علیہ کے محاصل وغیرہ وغیرہ ان سب کا نام صرف فی رو گیا۔ صدقات کے متعلق اوپر بہت تفصیل کر چکی ہے۔ مگر اب آگے چل کر ہم ان آمدنیوں کا ذکر کریں گے جو فی کی آمدنیوں میں سے زیادہ ضروری اور اہم تھیں۔

## جزیہ

جزیہ اور خراج اس طرح تو باہم بہت ملتے ہوئے ہیں کہ وہ دونوں مال غیر مسلم لوگوں کو مل کے جاتے ہیں اور فی کی آمدنیوں میں داخل ہیں جو ہر سال مقررہ اوقات میں و جب ان ہوتی ہیں مگر اس حیثیت سے ان دونوں میں فرق ہے کہ جزیہ ہر آدمی پر مقرر ہوتا ہے اور اسلام قبول کر لینے سے وہ ساقط ہو جاتا ہے لیکن خراج اسلام لانے سے بھی ساقط نہیں ہوتا بلکہ اس کا دائرہ اسلام اور غیر مسلم دونوں کیلئے ضروری ہے۔

## جزیہ کی تاریخ

جزیہ کچھ اسلام کے محمد ثبات (نبی پیر) کی ہوئی باتوں میں سے نہیں ہے بلکہ یہ تمدن قدیم کے زمانہ سے رائج چلا آیا ہے۔ ایتھنز کے رہنے والے یونانیوں نے پنجویں صدی قبل مسیح میں سواصل ایشیائے کوچک کے رہنے والوں پر جزیہ مقرر کیا تھا اور انہوں نے اس جزیہ کا نقد راس و درباری کو مقابلہ میں کیا تھا جو انہوں نے ان مقامات کے باشندوں کو اہل نیقیہ کے حملوں سے محفوظ رکھنے کی بابت اٹھائی تھی۔ اور نیقیہ اُس زمانہ میں اہل فارس کا مقبوضہ ملک تھا۔ اُن سواصل کے باشندوں کو اپنی جانوں کی حفاظت کے مقابلہ میں مال کا دیدینا آسان معلوم ہوا۔ اور انہوں نے اسے خوشی کے ساتھ منظور کر لیا تھا۔ رومانی لوگوں نے جن قوموں کو زیر کر کے اپنا تابع فرمان بنایا ان پر انہوں نے مسلمانوں کی اُس مقدار جزیہ سے جبکہ فاتحین اسلام نے اُس زمانہ کے بہت حصہ لینے مقرر کیا تھا کہ مابین اور کئی حصہ ہر جزیہ مقرر کیا دیا تھا کیونکہ رومانی لوگوں نے جس زمانہ میں گال و فرانس کا ملک فتح کیا ہے تو انہوں نے وہاں کے ہر ایک باشندہ پر جزیہ مقرر کیا تھا جس کا مقدار نو (۹) سے پندرہ (۱۵) گنی سالانہ تک کے مابین ہوتی تھی۔ یا یوں کہنا چاہئے کہ مسلمانوں نے مقرر کردہ جزیہ سے

سات گنی تھی۔ رومانی لوگوں نے جن تکاک کو فتح کیا تھا کچھ اُن سپہوں میں خزیر کی مقدار اتنی ہی بھاری نہیں تھی تھی مگر وہ کال یا ایسے ہی بعض اور مقامات میں اتنا بھاری بھاری لکھائے گئے یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ ان کچھوں میں خزیر کی رقم اشراشہ سے انکی اپنی اور اون کے نوکرین چاکرون اور غلاموں کی بابت وصول کیا گیا کرتی تھی۔ فارس والے بھی اپنی اور غلامانہ سے خزیر وصول کرتے تھے۔ بخارے شہور ہندی علامہ دستکش پنج شہلی نمائی کا خیال ہو کہ خزیر کا لفظ اصل میں دوسری زبان کا ایک لفظ ہے جس کا اصل تلفظ "گزیت" ہے چنانچہ علامہ موصوفے اپنے اس قول کو ایک رسالہ میں جو انہوں نے ۱۹۵۷ء کے اندر شائع کیا ہے بہت تفصیل کے ساتھ بنا دیا ہے۔ اور علامہ ابن اثیر نے کسے انوشیروان کے اس برتاؤ کا بیان کرتے ہوئے جو اُس نے عراق اور فوجی بارہ میں برتا تھا لکھا ہے "اور فارس کے حکمرانوں نے محکوم لوگوں پر خزیر کا ادا کرنا لازم کر دیا تھا۔ سوائے بڑے بڑے لوگوں اور شریف خاندان والوں اور فوجی خدمت انجام دینے والوں اور مرزا بنوں اور فشیون اور اوان لوگوں کے جو بادشاہ کی خدمت میں رہتے تھے ہر ایک انسان پر اُس کے مرتبہ اور آمدنی کے انداز سے ۱۲-۸-۶ اور ۴ درم سالانہ مقرر کئے گئے تھے" یہ قول بھی ہمارے قائل و مستحقین شہلی نمائی کے کلام کا موید ہے۔ اس لیے بات صاف ظاہر ہے کہ اہل عربیہ خزیر کے لفظ کو لفظ اور مٹاؤ دونوں اعتباراً سے فارس والوں سے لیا۔ اور اُس سے مُعَرَّب کر لیا جسکی وجہ سے وہ لفظ (جزیرہ) ہو گیا۔ اور مسلمانوں نے اس آمدنی کے جمع کرنے کی کیفیت میں عدل اختیار کیا جیسا کہ دیکھا جا چکا ہے۔ اور مسلمانوں نے ہی اس رقم کو اہل اسلام کے درمے سے اُسی طرح اٹھایا جس طرح کسریٰ نے مغز لوگوں اور بڑے گہرائے والوں وغیرہ کو اس سے بری کر دیا تھا کیونکہ مسلمان حکام کے مان عام اہل اسلام کا وہی درجہ تھا جو کسریٰ کے مان فوجی سپاہیوں اور مغز لوگوں وغیرہ کو حاصل تھا اور جو کسریٰ نے خزیر سے بری کر دیا تھا۔

مسلمانوں نے خزیر کی جو مقدار مقرر کی تھی اُسی صورت مختلف ہوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) حالت اور موقع کے مطابق اور اُس باہمی رضامندی کا لحاظ کر کے جو مسلمانوں اور اون کے دشمنوں کے مابین قرار پاجاتی تھی خزیر مقرر فرماتے تھے چنانچہ جس وقت انہوں نے مجنران کے ہٹنے والوں سے مصالحت کی ہے تو اون کے مابین رضامندی اس بات پر ہوئی تھی کہ مجنران والے سال میں دو مرتبہ اس انداز سے خزیر ادا کیا کریں کہ ۲۰۰۰ حُطے صفر کے مہینہ میں اور ۱۰۰۰ حُطے جب کے مہینہ میں دین اور ہر ملک کی قیمت ایک اوقیہ (پابری) ہو اور اوقیہ چالیس درہم کے برابر ہونا چاہیے۔ "افرح" والوں سے ہر جب کے مہینے میں سو دینار ادا کرنے پر مصالحت کی۔ اور "مقناہ" کے باشندوں سے اُن کے مان کی لکڑیوں۔ بٹے ہوئے کپڑوں۔ زرہوں اور پہلوں کا چھابھ

## جزیرہ کی مقدار

سالانہ لیتے ہئے پر صلح کی اور ان کے علاوہ اسی طرح جزیرہ عرب کے یہودیوں سے بھی صلح کر لی تھی۔

ابن ابی بکرؓ کے آخر عہد تک جزیرہ کی کوئی مقدار معین نہیں رہی مگر جس وقت عمرؓ کا وہ خلافت شروع ہوا اور اسلامی فتوح میں وسعت و کثرت ہوئی تو جزیرہ کی بھی ایک مقدار مقرر کی گئی۔ عمرؓ نے فوجی افسروں کے نام پر حکم صادر فرمایا کہ ہر ایسے شخص پر جس پر استر اعلیٰ کیا ہو (یعنی اس کے دائرے میں جو زمین آگئی ہوں) جزیرہ مقرر کرو اور جب تک پاس صرف چاندی کے سکے ہیں ان سے چالیس درم اور سونے کے سکے کہنے والوں سے چار دینار سالانہ لو۔ اس کے علاوہ ان جزیرہ دار کرتے والوں پر لازم ہے کہ وہ مسلمانوں کی خوراک کیلئے ہر مہینہ دینے والے (ایک پیالہ تھا) گیہوں اور تین اقساط زیت (روغن زیتون) بھی ادا کیا کریں اور ہر انسان کیلئے جو شام اور جزیرہ میں ہے تنہا ہی ہوگا۔ اس کے بعد جزیرہ کی شرح معتدل ہو کر لوگوں کے درجوں اور قدر کے اعتبار سے مقرر کی گئی۔ اب اس کا تعین یوں ہوا کہ بظاہر سچے مالدار شخص پر سالانہ ۴ درم واجب الادا رکھے گئے جو ۴ درم ماہوار کے قسط سے ادا کرنے پڑتے تھے متوسط احوال آدمی پر ۲ درم سالانہ یعنی دو درم ماہوار کی قسط سے۔ اور فقیر پر ۱۲ درم سالانہ اور بچوں عورتوں اہل خانہ اور ان رہبانوں سے جو گوشہ نشینی اختیار کر کے لوگوں سے ملنا جلنا ترک کر دیتے تھے۔ کچھ بھی لیا جاتا تھا۔ یہ مقدار جزیرہ کی عام طور پر ایک تہی لیکن وہ مالک اس قاعدہ سے خارج تھے جنکی فتح کے وقت کسی خاص اتفاق سے جزیرہ کی شرطیں قرار پائی تھیں۔ جیسے کہ امیر عمر بن العاصؓ کے ساتھ مصر کی صلح قرار پانے وقت یہ ٹیہر اہل قبطی لوگ شریف ہوں یا رضعہ جوائن میں سمجھا دیا اور بالغ ہو چکے ہیں وہ سب فی نفر دو دود دینار ادا کر گئے۔ شیخ فانی اور ابوالخول اور عورتوں پر کچھ بھی نہیں ہوگا۔ اور قبطیوں پر لازم ہوگا کہ جو مسلمان لوگ ان کے ملک میں آئیں وہ انکی تین دن دعوت کریں اور اس کے سوا کئی اور باتیں بھی طے پائی تھیں۔ اکثر حالتوں میں جزیرہ کی مقدار اس لحاظ سے مقرر کی جاتی تھی کہ جو کچھ لوگوں کے پاس انکی آمدنی اور خرچ کا موازنہ کر نیکی بعد پر ہے وہ مقدار جزیرہ میں لیجائے۔ جیسا کہ مالک عراق میں جزیرہ داروں کے ساتھ کیا گیا کیونکہ جس افسر نے اس ملک کو فتح کیا اس نے وہاں کے ہر نفر پر ایک نیا جزیرہ مقرر کر دیا تھا۔ مگر جس زمانہ میں عبدالملک بن مروان خلیفہ ہوا تو اس نے رقم مذکورہ کو بہت کم خیال کیا اور پورے عامل کو جو جزیرہ پر مقرر تھا اسکی بابت تحقیقات کر نیکی حکم بھیجا۔ اس نے وہاں کی مردم شماری کر لی اور تمام لوگوں کو کاروباری اور پیشہ ور بنایا اور یہ حساب کیا کہ ایک پیشہ ور یا کاریگر تمام سال میں کس قدر کماتا ہے۔ اس آمدنی میں سے اس کے کہانے پہننے کے اخراجات حسب حیثیت کم کئے اور قبطیوں کے دن ہزار کے حساب لگانے سے ان سبکی محاصل یہ ہوا کہ فی کس چار دینار سالانہ پختے ہیں۔ اسلئے اس نے اون لوگوں پر چار دینار جزیرہ لگایا اور سبکی ایک ہی طبقہ

اور درجہ میں رکھا۔

جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں جزیرہ صرف غیر مسلم لوگوں سے لیا جاتا ہے۔ اور جس وقت کوئی جزیرہ دینے والا مسلمان ہو جاتا ہے تو اس کے ذریعے سے وہ ساقط ہو جاتا ہے۔ مگر عبدالملک بن مروان کے عہد میں اس قاعدہ کی پابندی ترک کر دی گئی تھی۔ کیونکہ حجاج نے اُن ذمیوں پر بھی جزیرہ مقرر کر رکھا تھا جو داخل اسلام ہو چکے تھے۔ عبدالملک نے اپنی بہائی عبدالعزیز کو جو اس کی طرف سے ملک مصر کا عامل تھا فزون بھیجا کہ وہ یہی مصر میں نو مسلم ذمیوں کو جزیرہ سے بری کر کے عبدالعزیز بن مروان نے عبدالعزیز بن حمیرہ سے جو اُس کے خواص میں سے تھے اس بارہ میں رائے طلب کی۔ ابن حمیرہ نے اس امر کو بہت برا خیال کیا اور کہا۔ ”خدا کی پناہ! کیا تمہیں کو ملک مصر میں اس بُرے قاعدہ کے رواج دینے میں سب سے اول نمبر لینا ہے؟۔ واللہ اہل جزیرہ اپنے ماہیوں تک کا جزیرہ تو برداشت کرتے ہی نہیں۔ اب تم اُسے اُن لوگوں پر کیونکر مقرر کر دو گے جو اُن میں سے مسلمان ہو گئے ہیں؟“ یہ بات سن کر عبدالعزیز بن مروان اس خیال سے باز آیا۔ مگر جب مشہور زائد اور نیک طینت خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کا عہد آیا تو انہوں نے اس بُرے خزانہ کو ملک عراق سے بھی اُٹھا دیا۔ اور اُس کے بستے پر کبھی کسی مسلمان پر جزیرہ نہیں مقرر ہوا۔ غیر مسلم لوگوں سے خواہ وہ کسی مذہب کے تھے کیونکہ انہوں نے جزیرہ قبول کیا جاتا۔ مگر بت پرست عرب لوگوں یا مرتد (دین اسلام سے پہر جانچنے والے) لوگوں سے نہیں۔ بلکہ اُن کے لئے سوا اسلام یا تلوار کے اور کسی بات کی منظوری نہیں ہوتی۔ باقی یہ ہے نصاریٰ۔ یہود۔ مجوس (آتش پرست) اور عجمی بت پرست۔ اُن سے تین چیزوں میں سے ایک قبول کجاتی۔ اسلام۔ جزیرہ۔ یا تلوار۔

اس خاص قید و بند کا غیہ مقصود یہ تھا کہ عربی قوم قوم واحد کی حیثیت سے تیار ہو۔ اسی لئے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اپنی حیات ہی میں جزیرہ عرب کے بت پرستی کا نشان کہہ دیا تھا۔ اور عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اُن بات کا مذہب یہود اور نصاریٰ کو بھی کھل دیا جو عہد نبوت میں کہیں کہیں پڑے ہوئے تھے۔

ہم اس بات کو بیان کر رہے ہیں کہ جزیرہ ان لوگوں کے سوا اور کسی پر مقرر نہیں ہوتا جو بالغ ہوں اور تندرست اور اس کے معنی ہیں کہ جزیرہ قتل یا قاتل (جنگ) کا بدلہ ہے۔ یعنی یہ کہ جزیرہ کلاہ دار کرنے والا شخص نہ قتل کیا جائیگا اور نہ جنگ میں ہلایا جائیگا۔ چنانچہ سلطنت عثمانیہ کی بھی نسل فرانی رعایا ”عسکریہ“ کے نام سے مشہور ٹکس ادا کرتی ہے جو اس لحاظ سے جزیرہ کے ساتھ بہت مشابہ ہے۔ کیونکہ یہ ٹکس ان سے فوجی خدمت سے معاف ہونے کے معاوضہ میں لیا جاتا ہے۔



## خراج

**خراج کی تاریخ** | خراج اسکو کہتے ہیں جو لگان کی قسم سے زمین پر مقرر کیا جاتا ہے یا اراضیات کا محصول (جسم)

لگان میں سب سے قدیم ہے۔ اسے وضع ہونے کی اصل یہ ہے کہ لوگ زمین کو بادشاہ یا شاہنشاہ کی ملک خیال کرتے تھے۔ یہ اعتقاد بھی بہت قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے۔ قولاۃ میں زمین کے فراعنہ مصر کی ملکیت میں داخل ہونے کی بابت صاف تصریح احوال پائے جاتے ہیں۔ سفر تکوین (پیدائش) کے سینتالیس باب میں شہر و قلعہ و گرائی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ جس وقت قحط کے زمانہ میں مصر کے پہنے والوں کو بہوک لے تنگ کیا تو انہوں نے یوسف علیہ السلام کے پاس سے غلامی میں اپنی تمام کمائی از قسم سونے چاندی اور چار پائون کے بجائی۔ اور جب انکے پاس زمین کے سوا اور کوئی چیز نہ بچی تو اسے بھی روٹیوں کے معاوضہ میں بیچ دیا۔

دیگر قدیم ملکوں میں بھی زمین کی یہی عادت تھی۔ چین میں بادشاہ کی ملکات اور اسکے سرخود اسرافت کی پیداوار سے ٹھکانے اس پیداوار میں حکومت کسی ایک حصہ مقرر تھا۔ اسی کو خراج کہتے ہیں۔ تادمی گوئی ملازمین داخل تھان لگان چوایو کی ملکات ملالہ و تادمی رہی زمین۔ اسکی ملکیت کا حق افراد کو حاصل ہونا وہ ناپسند کرتے تھے۔ قدیم جرمنی والے زمین کو صرف اپنے حکام اور زمینداروں کی ملکیت خیال کرتے تھے۔ اسی لئے انکے ہاں جو شخص قیدی کا سردار ہوتا تھا وہ اراضی بن کو اذارت علیہ زمینگیر کر دیتا تھا اور آئندہ سالوں میں پہر او کو باری باری سے اول بدل کر وہی اراضیان تقسیم کرتا تھا۔ غرضیکہ ایک قطعہ زمین ایک شخص پر بارہویں تک بھی زیر کاشت نہ کر سکتا تھا۔ چنانچہ ”مقالہ“ کے بعض گہر والوں میں آج تک ایسی ہی عادت شائع ہے۔

اسی سے رومانی لوگ اپنی سلطنت کی ارضیوں پر لگان باندھتے تھے اور مصر و شام وغیرہ بھی بوجہ انہیں ہمارے کہتے تھے۔ جبکہ مسلمانوں نے اہل روم کے ہاتھوں سے چین اور فتح کیا تھا۔ رومانی لوگوں کے زمانہ میں ہر ایک سوبہ کے اندر خراج کا ایک خاص نفر ہوتا تھا جس میں اس صیغہ کے اعمال اور اسکی آمدنی و خرچ مرتب رکھا جاتا تھا۔ اس صیغہ رکھکار میں محرم محض اور کارکن ملکی لوگوں میں سے یا فرقہ حکام سے مقرر کئے جاتے تھے۔ اہل فارس کی بھی عراق و فارس میں یہی حالت تھی کیونکہ فارس والوں نے رومان اور یونان کے قوانین میں سے اکثر کا اقتباس کیا تھا۔ +

مسلمانوں نے ظاہر ہو کر تمام مصر، عراق وغیرہ ممالک فتح کر نیے بعد ان میں کسی قسم کا تغیر نہیں کیا بلکہ

وہاں خود ہی اسی طرح دفاتر اور محکمے قائم کئے۔ دفاتروں کے محرر خاص ملکی لوگوں میں سے مقرر ہوتے تھے جو مذہباً نصاریٰ اور مجوس تھے۔ اور جس طرح اگلی حکومتوں کے عہد میں ان خدمتوں پر مامور رہتے چلے آئے تھے اُسی طرح اس دور میں بھی نگاہ پائے رہے۔ چنانچہ ملک مصر میں محکمہ خراج کے کارکن قبلی لوگ تھے اور ان کے دفاتر قبلی ہی زبان میں کچھ جاتے تھے۔ شام میں جو دفاتر تھا اسکے کارپرداز رومی تھے جو رومی ہی زبان میں کجا پڑھا کرتے تھے۔ اور عراق کا دفتر فارسی زبان میں تحریر کیا جاتا تھا۔ اہل عرب صرف دفاتروں کے کام کو دیکھنے پہلے اور اگلی آمدنی کو اپنے قبضہ میں کر لینے سے مطلب رکھتے تھے۔ گو ایک اور ملک کے فتح کر نیسے کچھ وہاں کا مالک بننا مقصود ہی نہیں تھا اور اسکی پہلی وجہ اُن دنوں میں اُنکا دیناری کی جانب مائل اور دنیا کی جانب سے متفرق ہونا تھی۔ مگر جس وقت حکومت سرسبز ہوامیہ کے ہاتھوں میں آیا اور مسلمان لوگ بدویانہ زندگی کی تیارکی سے نکھر شہری زندگی کی روشنی میں آئے اور اُنکی تعلیمی سادہ لوحی کھینے پڑھنے اور باخبر ہوجانے پر فہم دفاتر سے بد لگئی۔ اور اہل عرب اور ان کے آزاد غلاموں میں بہت سے لائق لایق منشی اور حساب دان پیدا ہو گئے تو انہوں نے دفاتر کو اپنی زبان میں بدل لیا۔ اور وہاں کے کام و بار پر مسلمانوں میں سے کام کرنے والوں کا تقرر کرنے لگے۔ اہل عرب میں سے جس شخص نے سب سے اول انقلاب رائج کیا وہ عبد الملک بن مروان تھا۔ اُس نے سلسلہ سبجری کے قریب یہ تغیر کیا۔ اُسی وقت سے تمام دفاتر عربی زبان میں ہو گئے۔ اور دراصل عربی دفاتر کہلانیکے مستحق ہوئے۔ اور ایک خیال یہ بھی ہے کہ عبد الملک اس تغیر کا صرف شروع کرنیوالا تھا۔ مگر پہلا سلی کھیل اسکے جانشینوں نے کی۔ کیونکہ ملک مصر کے دفاتر سے عرب کے قریب جا کر ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں پوری طرح عربی میں منتقل ہو چکے تھے۔

باقی راجا زکا صوبہ اسکا دفتر مدینہ میں اُسی طرز اور انداز پر تھا جس طرح کہ عمر بن الخطاب نے اُسے مقرر کر دیا تھا اور جسے ہم اسکی جگہ پر بیان کر آئے ہیں۔ اور وہ دفتر اس صورت سے بہت مشابہ تھا کہ اُسے فوجی یا اعمال اور مولگان کا دفتر کہیں۔ اسلئے کہ اُس میں محابہ کے نام مدون کئے گئے تھے۔ اُن کے وظایف اور طبقے متعین ہوئے تھے اور ہر شام اور عزاق کے ممالک سے فوجی تنخواہیں اور روزینے کے بعد جس قدر بقایا بعد خراج اور جزیہ کا مدینہ کو آتا تھا وہی اسی دفتر میں منضبط کیا جاتا تھا۔

ابتداء سے اسلام میں راشدین اور بنو امیہ کے عہد کی حالت یہ تھی کہ خود ملقا و بنفس نفیس خراج کے کاواہکی نگرانی اور اُنکی وصولیابی کا بند و بست کیا کرتے تھے۔ مگر جب عنان حکومت بنو عباس کے قبضہ میں آئی تو انہوں نے خراج کا یہی ایک ضد دفتر دار اختلاف میں قائم کیا اور موصوبہ کے دفتر کو اسکا ماتحت بنادیا۔ اس دفتر کا قیام خلیفہ خلیع

لے لیا تھا اور اسکا کاروبار برامکہ کے مدد خالہ بن برامکہ کے سپرد فرمایا تھا۔ برامکہ کے معاملات حکومت میں خود یہ پہلا زمینہ تھا جسکی وجہ سے انکو سلطنت کے خزانوں میں تصرف حاصل ہو گیا جس قسم کے تصرفات برامکہ نے مالی صیغہ میں کئے منجملہ ان کے ایک یہ بات یہی تھی کہ وہ لوگ اپنے کتبہ داروں اور بیٹوں کو مالک کے خراج کا ٹھکانہ دیتے تھے جس طرح پر کہ خلیفہ مہدی کے عہد میں برامکہ کے بیٹے بھی نے مالک فارس کے خراج کی ضمانت کی اماہ اسٹین اور کو خسارہ اٹھانا پڑا۔ اسکے بعد سے خراج کا دفتر بھی دیگر دفاتر کی طرح دیر رون کے قابو میں گیا۔ یہ بات عباسی حکومت میں ضعف پیدا ہونے پر جبکہ امراء دولت حکومت کے سیغون پر مالک بن سیفہ تو راضی ہو کر کے ایام میں تمام دفتر توڑ دیے گئے۔ +

ہم اوپر بیان کر لے ہیں کہ اہل عرب نے خراج اور اسکے دفاتر اسی طرز پر قائم کئے لیج جیسے کہ وہ انکی حکومتوں (روم اور فارس) کے عہد میں رہتے پہلے کئے تھے مقررین

### خراج کا مقرر کرنا

بیان سے نتیجہ نکلتا ہے کہ اہل عرب خراج کی وصولیاں تبدیل یعنی سبائی سے کیا کرتے تھے۔ جب یہ بات اور میں آباد تھیں اور وہ ان کے باشندے بکثرت ہو جاتے تو خراج بھی بڑھا جاتا۔ اور اگر وہ ان کے باشندوں کی تعداد میں کمی وہ بستان اجار ہو جاتیں تو خراج کو بھی گھٹا دیا کرتے تھے۔

مالک شام کی آمدنی ہی اسی انداز پر وصول کی جاتی تھی مگر اہل فارس اپنی ارضیات کا خراج مقاسمہ یا ہمارے کتبہ لیا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ اسلام سے قبل فیروز کے بیٹے قباد نے اسکی پیالیش کرائی۔ اور رتبہ کے لحاظ سے خراج مقرر کیا کہ ایک جریب (۶۰۰ گز مربع) زمین پر ایک درم نقد اور ایک قینر جنس پیداوار کی لگان میں بی بی لکھی اس لگان کے وصول کرنے میں ارضیات کی حالت کا کوئی لحاظ نہیں رکھا گیا تھا۔ خواہ اٹ میں پیداوار ہو یا نہ ہو اگر نامزدی ہو تا تھا مسلمانوں نے ان مالک کو فتح کر نیے بعد حسب ضرورت و حالت خراج میں تعدیل کی، اور تمام کے طرح طرح کی رعایتیں جاری کر دیں۔ اہل اسلام نے ارضیات کی بابت چند عام قانون اور قاعدے بھی بنائے جو حسب مندرجہ ذیل ہیں :-

اسلامی ممالک میں زمین کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) وہ زمین جسکو مسلمانوں نے نئے سرے سے قابل کاشتیت یہ زمین عشر (دسویں حصہ) کی ہے۔ امام اس ارضی کی پیداوار کا دسواں حصہ لیگا اور دھارنی ایثار اموال کا قسم سے شمار کیا جائیگی۔ (۲) وہ زمین جسکے باشندوں نے اسی پر قابض ہو چکی حالت میں اسلام قبول کیا ہو اس وہی لوگ اسکے اپنے زیادہ شوق ہیں۔ اور وہ بھی عشر ہی کی زمین ہے۔ (۳) وہ زمین جسے مسلمانوں نے بڑبڑ

کیا ہے اور وہ اس کے لئے مال غنیمت ہے اور وہ بھی عشر کی زمین شمار کیا جاتی ہے۔ (تم) وہ زمین جس کے باشندوں نے وہاں قابض ہو چکی حالت ہی میں مسلمانوں سے صلح کر لی ہو۔ یہ زمین خراج کیلئے مخصوص ہوتی تھی اور اس کا خراج کسی حالت میں باطل نہیں ہوتا تھا خواہ وہ ان کے رہنے والے اسلام ہی کیوں نہ قبول کر لیں۔ اسی زمین پر اس کے عمل ہو سکے گا۔ خراج مقرر ہوتا تھا یعنی اس پر اتنا ہی خراج مقرر کیا جاتا تھا جتنا وہ برداشت کر سکے۔ پہر جب ملک عراق فتح ہوا تو عمر نے سواد عراق پر وہی خراج مقرر کیا جو اہل فارس نے اس پر لگا رکھا تھا یعنی فی جریب ایک تیفز اور ایک م نقد تیفز جریب کا دسواں حصہ یعنی ۶۰ ساگر مرغ ہوتا تھا۔ عمر نے عراق کے دوسرے حصہ میں اور طریقے سے خراج مقرر کیا یعنی انہوں نے خراج کی مقدار کو پیداوار کی قسم کے تابع کر دیا۔ اور عثمان بن حنیف کو وہاں کی پیمائش کا حکم دیا جنہوں نے ان اراضیات کی پیمائش کر کے انکو کی ٹیٹوں اور گھنے درختوں کی ایک جریب پر دس درم اور کھجور کے درختوں کے ایک جریب قہ پر اٹھ درم اور جوگی زمینوں کے ایک جریب قہ پر دو درم لگان مقرر کیا۔ اور عمر نے اس تنظیم جمع کو قبول فرمایا۔

عراق کی زمین سے غلیفہ منصور کے عہد تک سحت۔ توفیف یا دھیفہ کی صورتوں میں خراج لیا جاتا رہا مگر چونکہ منصور عباسی کے زمانہ میں نزع گھٹ گیا تھا اور پیداوار میں زمین کا لگان ادا کرنے کے لئے کافی نہ ہوتی تھیں۔ سواد کا حصہ بالکل بیران ہو گیا تھا۔ اسلئے غلیفہ مذکور سے معاہدہ (بٹائی) کا طریقہ جاری کر دیا جسکی وجہ سے غلہ زیادہ ہوتا تو خراج بھی زیادہ ہو جاتا اور وہ کم تو نہیں رہی۔ کم بٹائی کے خراج کی مقدار متعین کرنا غلیفہ کے نئے تھا۔ مگر وہ نصف غلہ سے زیادہ اور پانچویں حصہ سے کم نہ ہوتا تھا۔

**زمین کی ملکیت** زمین کی ملکیت اسی حالت پر رہی جب کہ فار از اسلام میں قائم ہوئی تھی۔ یعنی وہ امام کی ملکیت تھی۔ اور ملک اسے مرکز سے تعال میں لاتے تھے۔ حکومت کا ایک حق اس زمین کی پیداوار میں ہوا کرتا تھا۔ اور اسکے علاوہ بعض اراضیاں متنازعیت کی تھیں جنکو اسی یا اور زرہ یا وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے تھے اور انکی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔ انیسویں صدی عیسوی کا آغاز جو حکومت عثمانی میں سیاسی مصلحتوں کے جاری ہونیکا زمانہ تھا بہت سے مفید تیزات کا باعث ہوا جنکا حکومت عثمانیہ کے صوبہ جات کے مصر بھی ایک صوبہ تھا جب کہ گزشتہ صدی کے اوائل میں محمد علی پاشا اعظم کے تصرف میں آیا تو انہوں نے دولہ اندیشی سے یہ خیال کیا کہ جب تک کاشتکار اپنی زمین کا مالک نہ ہو جائیگا اس وقت تک وہ اس کے ترکہ کو پورا اہتمام اور اسکی حالت کو درست رکھنے کی فکر نہیں کرے گا۔ جس وقت محمد علی پاشا مصر کے گورنر مقرر ہوئے ہیں ملک مصر کی یہ حالت تھی کہ دہائی

از ہریان چند ذی مرتبہ اور با اثر امراء کے قصص میں تہیں یہ لوگ کاشتکاروں کو زمینیں اٹھایا کرتے تھے۔ اور ان کی کاشت کر لیا کرتے۔ پیداوار کی آمدنی سے حکومت کا مالک (جمع) ادا کرنے کے بعد باقی منافع سے خود فائدہ اٹھاتے اور عیش و عشرت کی داد دیتے رہتے تھے۔ محمد علی پاشا نے مصر کا ملک کئی مدیریات (کمشنریوں) میں مدیریات کے مرکزوں میں اور ان کو نواری میں منقسم کیا اور ان میں انتظام قائم رکھنے کے لئے تنخواہ دار افسروں کا تعین کیا اور تحصیل دار لوگ مقرر کئے تاکہ وہ لگان اور گورنٹ کی جمع کو وصول کریں۔ ان شرائط (تعلقہ داریوں) کو توڑ دیا اور ہر عسرت کی ارضیاں خود بین کے باشندوں پر اس طرح سے تقسیم کر دیں کہ کاشتکار اس زمین کے حصہ پر جو اسے ملتا تھا اور دوسرے شخص کے حصہ کے برابر ہوتا کہیسی بڑی کر سکتا تھا۔

مگر سید پاشا خلیہ ہوئے تو انہوں نے اپنی وہ شہر یادداشت جو ہر گت ۵۵۰۰۰ کو صادر کی تھی جاری کر کے بعد بھی باشندوں کے لئے زمین کو پورے طور پر شرعی ملکیت بنا دیا تاکہ وہ نسلاً بعد نسل ان کے خاندانوں میں منتقل ہوتی رہی اسی وقت ہر ملک مصر کی سرزمین مصری باشندوں کی ملک ہو گئی۔ اسی قانون کے مطابق سلطنت عثمانیہ کی بھی تمام مملکت محمد وسین علی کیا کیونکہ ابوالی نے سید پاشا کی یادداشت پر جو اس بارہ میں کہی گئی تھی دستخط مایونی کے ساتھ تصدیق فرمادی تھی۔ +

### ارتفع خراج

اس سے دو قسم مراد ہے جو ہر سال ممالک کے خراج سے جمع ہوا کرتی ہے۔ یہ ایک ایسی بات ہے جس کے متعین کرنا دشوار ہے۔ کیونکہ بااختلاف اوقات و مقامات یہ بھی مختلف ہوتی ہے۔ اور اس وجہ سے بھی وقت کے عرب مؤرخین اکثر خراج میں خراج کی مقدار بیان کرتے ہوئے جزیرہ اور خراج دونوں آمیزوں کو اکٹھا کر لیا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خراج کی آمدنی بگراس سے مراد خراج اور جزیرہ دونوں کی آمدنی ہوتی ہے جزیرہ خراج سے بہت کم ہوتا تھا اور کشتیاں میں ہی بہت خراج کوگی ہوتی تھی کیونکہ ذی لوگ روزانہ کشتیوں کے ساتھ اسلام بھی قبول کرتے تھے۔ جزیرہ کی مقدار گنتی ہوتی تھی ساوا عرب مؤرخوں نے خراج کی آمدنی میں عشر (دہ یک) وغیرہ کی آمدنیان بھی داخل کر دی ہیں۔ اور ہم کے چکر جو مثالیں دیکھتے وہ نوامید کے عہد میں وصول جمع کی مثالیں ہیں جو ان دنوں اسلامی ممالک میں رائج تھیں۔

عمر بنی کے عہد میں سنہ ۱ کے اندر "سواد" کے خراج کی مجموعی آمدنی ۱۲۰۰۰۰۰ درہم تھی۔ اور سنہ ۱۲ کے قریب عبید اللہ بن زیاد کے زمانہ میں ۱۳۵۰۰۰ درہم ہو گئی۔ اسکے بعد سنہ ۱۵ میں حجاج بن یوسف کے عہد میں ۱۸۰۰۰۰ درہم تک پہنچ گئی مگر سنہ ۱۶ ہجری کے اندر خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے دمان کی توفیر ۱۲۰۰۰۰ درہم کر دی۔ ان کے بعد ابن ہبیر نے فوجی خوراک اور جنگی لوگوں کے وظائف کے علاوہ ۱۰۰۰۰۰ درہم تک

تحصیل کئے۔ پہر یوسف ابن عمر کا زمانہ آیا۔ والی ..... ۶ درہم سے ..... ۷ درہم تک دار الخلافہ کو بھیجا کرتا تھا۔ اور اپنے ساتھ دسے ملک شام کی فوج کے اخراجات میں ..... ۱۶ درہم اور داک پر ..... ۴۰ درہم طارق پر ..... ۲۰ درہم صرف کیا کرتا تھا۔ اسکے بعد بھی ..... ۱ درہم اعدا ث اور عوانق کے گہراؤن پر دینے کے لئے اسکے پاس باقی رہ جاتے تھے۔ اس حساب سے اسکے عہد میں سوا دیکڑی تمام حبشندی تقریباً ..... ۱۰۰ درہم آٹا ملک مصر سے عمرو بن العاص نے ..... ۱۲۰ دینار وصول کئے تھے۔ مگر تقریر کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ رقم صرف جزیرہ کی آمدنی تھی جو فی کس دو دینار کے حساب سے جب اللہ ابھی گئی تھی چنانچہ تقریر کا قول ہے اور عمرو بن العاص کے بعد عبد العزیز بن ابی سرح نے ملک مصر کا مالیکہ ۴۲ ملین دینار تحصیل کیا۔ بنو امیہ کے عہد میں مصر کا خراج کم ہو گیا تھا۔ یہاں تک کہ شام بن عبد الملک کا عہد (۷۵۰ء لغایت ۷۷۵ء) آیا تو اسے اسکی طرف توجہ ہوئی اور اس نے اپنے وہاں کے عامل کو فرمان کھما کہ ملک کی پیمائش کرے۔ والی مصر نے خود تمام آباد اور ویران زمینوں کی پیمائش کی تو اس سرزمین کو جسے دریائے نیل کا پانی سیراب کرتا ہے ..... ۳۰۰۰۰۰ فدان پایا یہ ارہنی بخر اور شہر زمینوں کے علاوہ تھی۔ پہر اس نے ان اراضیات میں تبدیل کی جسکی وجہ سے اسپر ..... ۴۰۰۰۰ دینار قائم ہوئے اور اسی کے ساتھ نزع ارزان تھا۔ اور سلیمان بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں اساتہ بن زید نے ملک مصر کا لگان ..... ۱۲۰۰۰۰ درہم وصول کیا تھا۔ اسکے بعد سے مصر کی توفیر کم اور فدان کی حالت روز بروز خراب ہوتی گئی خصوصاً جس وقت خلافت بنی عباس کے ہاتھوں میں آئی۔ اور مرکز خلافت دایں نیل سے بہت دور جا پڑا۔ یہاں تک کہ مصر کا خراج گرتے گرتے ..... ۸۰۰۰۰ دینار پر آ رہا۔ مگر جس زمانہ (۸۷۵ء) میں ابن طولون والی مصر مقرر ہوا تو اس نے وفا کی زیر کاشت زمینوں کی چھان بین کرائی جسکی وجہ سے وہاں کی مالگزاری نزع غلہ کی ارزانی کے ساتھ ..... ۳۰۰۰۰۰ دینار تک پہنچ گئی۔ اس زمانہ میں ایک نیا کو دوش - اردب - گیکھون آتے تھے۔ اسکے بعد سے برابر بنی عباس کے تمام عہد حکومت میں مصر کا خراج اسی کے قریب رہا۔

ملک شام کا خراج عبد الملک بن مروان کے ایام میں ..... ۱۷۲۰۰۰ دینار تک پہنچ گیا تھا۔ اور اسی کے ساتھ نزع بازا رہی بہت ہی ارزان تھا۔ مذکورہ بالا رقم میں ..... ۱۸۰۰۰۰ درون یا کی آمدنی سے ..... ۵۰۰۰۰۰ فلسطین کی توفیر سے اور ..... ۴۰۰۰۰۰ درہم دمشق کے محفل سے اور ..... ۸۰۰۰۰۰ حصہ قنسیرین اور عوام کی مالگزاری سوا آتے تھے۔ خراج کی ضمانت لینے کی دو قسمیں ہیں :-

## خراج کی ضمانت داری

(۱) عاملوں (گورنروں) کو اسکی کمی بیشی کا ضمانت ٹیپہرنا اسلامی شریعت میں اس طرح

اسلئے کہ عامل محض ایک مقرر علیہ اور اماندار ہوتا ہے جو وجہ شہہ لگانا جمع کرتا اور حاصل کیا ہوا خراج دربار خلافت میں مذکور کرتا ہے۔ اس حدیث سے وہ مثل ایک دلیل کے ہے جس وقت اُس نے اپنی امانت ادا کر دی پہلے کہ نہ کسی امر کی ضمانت نہیں بعد اسلام میں مجاہد اس ضمانت داری کو بہت دور کے ساتھ منع کرتے تھے ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص اُنکے پاس آیا جس نے یہ اہلہ کو ایک لاکھ درم خراج ادا کر نیکی ضمانت پرائے لے لیا چاہا ابن عباسؓ نے اس شخص کو سو کوٹے مارے۔ اور دوسروں کو عبرت دلانے کی غرض سے اُسے زندہ دار پر لکھنچا۔ مگر جس وقت اسلامی خلافت کی بنیادی ملک داری کے لباس میں آگئی تو خلفاء نے اس امر کی جانب سے چشم پوشی اختیار کی۔ وہ لوگ اکثر عاملوں میں اپنے عاملوں کو تو فیہ خراج کا ضامن بناتے تھے۔ اور انکا دستور یہ تھا کہ وہ اپنی دلاتوں اور عامل کو ایک شخص کی مقدار مقررہ پر حکام اور والیوں کے حوالہ کیا کرتے تھے۔ اور وہ حکام ملک کی مالگاری کو تفصیل کر کے زائد رقم خواہ وہ کتنی ہی کیوں نہ ہو خود لے لیا کرتے تھے جیسا کہ برک کے بیٹے یحییٰ اور اسکے سوا چند شخصوں نے کیا۔ اور خلفاء اسلام نے اس قسم کے رواج پامالنے کے بعد قاضیوں مقیموں اور پولیس والوں کی بھی ضمانتیں اپنی شروع کر دیں جبکہ بیان آگے چل کر آئے گا۔ +

(۲) دوسری شکل خراج کی ضمانت لینے کی یہ تھی کہ التزام والوں کو اسکا ضامن بنایا جاتا۔ اہل التزام وہ لوگ ہوتے تھے جو مالدار یا صاحب حکومت مرتبہ ہوتے۔ وہ ارضیوں کو قبول کرتے تھے یعنی انکی ضمانت لیتے تھے۔ اور متولی خراج معاہدہ کہہ دیتے کہ اس قدر مال پر جو باجم بر باکر بولیان بولنے سے طر پاجاتا ہم یا ارضیان لیتے ہیں۔ اس طرح پر ایک شخص ایک گاؤں یا ایک شہر (ضلع) یا پرگنہ ضمانت پر لیتا اور اُس میں زراعت کرتا یا کئی کاشتکاروں کو اٹھاتا یا اسکی پیداوار میں سے اُس زمین کا خراج ادا کر نیچے بعد جو باقی بچتا اُسے اپنے تصرف میں لاتا۔ اس طرح ارضیات کی ضمانت لینے یا انکا التزام کرنا کچھ اسلام کی اختراعات میں سے نہیں ہے بلکہ یہ قاعدہ اہل یونان کے قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے۔ اور رومی قلمرو میں پوری طرح اسکا رواج تھا۔ انہیں سے اہل عرب نے بھی اس قاعدہ کو اخذ کیا۔

اسلامی قلمرو میں ارضی کی تقسیم کا دستور اُس وقت سے کچھ ہی قبل تک برابر قائم رہا اور اس طریقہ کے رواج پر کئی دور گزر گئے جنہیں اُس نے مختلف انقلابات بھی دیکھے اور اسکے اندر ترقی و تبدیلی بھی ہوا۔ اسی قسم کی باتوں میں عشر کی آمدنیوں کی ضمانت کرانی ہے جو آج تک سلطنت عثمانیہ میں رائج ہے۔ +

اسلامی عہد حکومت میں مالی آمدنیوں کے اندر ارضی کے خراج اُس کے عشر میں اور صدقات اور جزیہ کے علاوہ جہازوں کے مال کا دستوان حصہ کانون کی پیداوار کا خمس

خراج کے توابع

(پانچواں حصہ) دار الفرب (نگل) رصد خانوں اور علاقوں کا سانحہ۔ آبپاشی کی آمدنی اور چراگاہوں اور جنگلوں اور دیاروں کے ٹکس وغیرہ بہت سی قسموں کی دوسری آمدنیوں ہی تھیں جو خراج ہی کی قسم سے شمار ہوتی ہیں۔ جہازوں کے عشران جہازوں پر لئے جاتے تھے جو بعض سرحدی مقاموں پر ہو کر گزرتے تھے ایسی جہازوں مجموعی بار کردہ مال میں سے دسواں حصہ نقد یا اصل جنس کی صورت میں لیتے تھے۔ یہی کے عامل اس ٹکس کو ان جہازوں سے وصول کیا کرتے تھے جو ہندوستان سے آتے ہوئے ان کے سوا لے گزرتے تھے۔ ان جہازوں پر طبع طرعی خوشبودار لکڑیاں مثلاً عود اور صندل اور مشک کا غور وغیرہ اور دایمینی وغیرہ شیاں بار ہوتی تھیں اسی لئے حکام میں ایسے جہازوں کی ٹکس اصل جنس کی صورت میں لیا کرتے تھے چنانچہ دابق باندہ عباسی کے عہد میں جہازوں کے عشر کی آمدنی سے بڑی بیش قرار رقم حاصل ہوئی تھی۔

اندلس کے مسلمان حکمران ان جہازوں سے ٹکس وصول کیا کرتے تھے جو آبائے جبل طارق کی طرف سے ہو کر آمد رفت کھتے تھے۔ اہل فرنگ وغیرہ جس وقت اس آبائے میں ہو کر اپنے جہاز لیجاتے تو ایک شہر میں پہنچ کر جو جنوبی سمت میں مملکت اندلس کا آخری سرحدی مقام ہے اور اس وقت میں اس کا نام بطریف تھا اس ٹکس کو ادا کیا کرتے تھے۔ آجکل اس شہر کا نام طریف (ساحل صحرایہ) ہے۔ اور اہل فرنگ لفظ (ساحل صحرایہ) کے (دین) جو ان کے یہاں درآمد و برآمد مال کے مصصولوں پر دلات کرتا ہے یا اس تحریر پر دال ہے جو میں وصول کردہ ٹکس کی تفصیل ہوتی ہے اور جو کو روئے کہتے ہیں یا مال کی بجائے دولت کرتا ہے) یہ لیتے ہیں کہ وہ اسی مقام مذکورہ بالا (طریف) کی بگڑی ہوئی شکل ہے کیونکہ فرنگستان والے جہازوں کی جن رسوم کو ادا کیا کرتے تھے انہیں ”رسوم الطریف“ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔ اسکے بعد پہلا لفظ (رسوم) ترک ہو کر صرف دوسرا لفظ باقی رہ گیا۔ اسکے ساتھ ہی یہ بات بھی ہے کہ عربی زبان میں ”تریف“ کا لفظ قریب قریب یہی معنی رکھتا ہے جو یورپین زبان میں بطریف کے معنی لئے جاتے ہیں۔ اسلئے ہو سکتا ہے کہ افریقی لفظ عربی زبان کے لفظ ”تریف“ سے منقول ہو۔ یا جیسا کہ لوگوں کا بیان ہے لفظ ”طریف“ کی تحریف ہو۔

معاذن کے ٹکس میں وہ آمدنیوں آتی تھیں جنکو اہل اسلام زمین کے اندر سے نکلنے والی معدنی ہشیا یا نکلے مثل اریخیزون پر پتھر ٹکس کے وصول کیا کرتے تھے۔ معدنی چیزوں کی دو قسمیں ہیں ظاہری معدن اور باطنی معدن۔ ظاہری معدنی پیداوار میں مثلاً سرمہ۔ نمک۔ قیر۔ اور لفظ میں یہ معدن وہی حکم رکھتی ہیں جو دیاروں کے بہتے ہوئے پانی کا ہے یعنی انکا استعمال اسلامی شریعت میں مباح ہے۔ ان چیزوں کا چنگا



جائز نہیں۔ ان میں تمام آدمیوں کا حق میکان ہے جو ان کے قریب پہنچ جائے وہ ان میں سے بے تامل حسب مرضی یہ چیزیں لے لے۔ باقی رہے وہ معدن جو اندرونی ہیں یعنی جنکا جوہر زمین کے اندر قرار پذیر ہے۔ اور وہ بلاکیسیائی عمل کے نکل نہیں سکتے مثلاً چاندی۔ سوئے۔ پیتل۔ لوہے۔ اور سیسے کی کانیں۔ ان معدن کا اجارہ ایسے لوگوں کو دیا جاتا تھا جو انکے نکلنے کا کام کیا کرتے تھے۔ اور ان پر یہ شرط لگادی جاتی تھی کہ حاصل شدہ مال کا پانچواں حصہ بیت المال کو ادا کرتے رہیں۔

مکسال کی آمدنی اس قسم کی ہوتی تھی کہ دھان بننے والے سکون پرنصدی کے حساب سے کچھ محصول لیا جاتا تھا جسے ہم اسی کتاب میں مکسال کا ذکر کرتے ہوئے بیان کر آئے ہیں۔ اسی دارالضرب کی آمدنی اندلس کے حکمران بنی مروان کے عہد میں ایک سال کے اندر ۲۰۰۰۰ تک پہنچ گئی تھی۔

جس قسم کے مکسال اسلامی عہد حکومت میں لے جاتے تھے منجملہ ان کے ایک قسم کا نام ”مکوس“ تھا جنکا وجہ ”مکس“ ہے۔ یہ مکس اجناس تجارت پر لیا جاتا تھا جس طرح موجودہ زمانہ میں چنگی یا ”فروہ“ وغیرہ طرح طرح کے محصول لے جاتے ہیں۔ ”مکس“ یا ”مکش“ زیادہ جاہلیت میں ہی رائج تھا۔ اور ”مدینہ“ میں قبلی اور فارسی سواگردوں سے انکے مال تجارت کا دسواں حصہ لیا جاتا تھا۔ اسلام کا ظہور ہوا تو عمر بن الخطابؓ نے اسکو برقرار رکھا یہ محصول تاجرون سے صرف اسی وقت لیا جاتا تھا جبکہ وہ اپنے ملک سے باہر کسی در سے ملک کو جانا چاہتے اس وجہ سے اگر ایک شامی تاجر تمام ملک شام میں اپنا مال لے پہنچتا تو اس سے کوئی عشرہ ایکس کا طالب نہیں ہوتا تھا لیکن جب وہ مصر یا عراق کو جانا چاہتا تو اس سے فوراً مکس وصول کر لیا جاتا۔ عمرؓ کے مقرر کر نیکی اعتبار پر مکس کے تین حصے تھے۔ دو مکس لوگوں (فصاری اور یہود) سے عشرہ کا دواہمی بیواں حصہ لیا جاتا تھا۔ اور سواں حصہ عشرہ کا چارم یعنی چالیسواں حصہ (ہر چالیس درم میں سے ایک درم) لیا جاتا۔ مگر دوسو درہم سے کم پر کچھ نہیں لیا جاتا تھا۔ اور ان عرب لوگوں سے جو رعایا میں داخل نہیں تھے پورا دسواں حصہ وصول کیا جاتا۔ مکس کا رواج عہد اسلام میں نہیں ہو سکا کیونکہ پرہیزگار اور خدا ترس لوگ اسے برا سمجھتے تھے اسی انداز پر باقی ملکوں کو بھی سمجھ لینا چاہئے۔

باکیرین جو اموال خراج کے ساتھ ملحق تھے بغداد ان کے ایک رقم جاگیروں کی آمدنی سے

اقتطع

بھی حاصل ہوتی تھی۔ جاگیروں کا دستور سلطنتوں میں قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے۔ اسکی اصل یہ تھی کہ جس وقت بادشاہ کسی ملک کو فتح کرتا اور اسے یہ منظور ہوتا کہ اس مفتوحہ ملک کو اپنے قبضہ میں رہے

یا دسکی آمدنی سے نفع اٹھائے تو وہ سب اپنے سالاروں کے مابین اونکی سرفروشی و جانبازی کے صلہ میں تقسیم کر دیا کرتا۔ گویا کہ یہ اونکی اُجرت ملتی تھی۔ اس امر کی تائید یوں اور بھی ہوتی ہے کہ افرنجی زبان میں اصل لفظ و قفل کے معنی اُجرت ہی کے ہیں۔ سپہ سالار لوگ اپنے حصہ کی ارنہیوں کو اپنے ماتحت افسروں میں تقسیم کر دیتے اور وہ لوگ عام فوجی سپاہیوں پر باٹ دیا کرتے یا اونکے قایم مقاموں کو دیدیتے جو تباہ و برباد سپہ سالاروں کو جاگیر میں عطا فرماتا تو ان پر مشروط و طرہ و تباہ و دلوگ امن اور جنگ دونوں حالتوں میں اُنکے مددگار رہیں گے اسی لئے جب وقت اُن سرداروں میں سے کوئی شخص بددیانتی اور عہد شکنی کرتا تو زمین اپنی مہرہ کر نیوالے کو واپس مل جاتی (یعنی شاہی ملک ہو جاتی) اور اگر کوئی اونی درجہ کا فوجی سپاہی بددیانتی کا مرتکب ہوتا تو اسکی جائی ضابطہ رکبتان، کو بلجانی، اور ماتحت افسر لغاؤت یا عہد شکنی کا مرتکب ہوتا تو اسکی جاگیر سپہ سالار ضبط کر لیتا۔ اسی طرح سپہ سالاروں کی جاگیر کو خلاف درجی معاہدہ کی صورت میں شاہی ملکیت بنالیا جاتا تھا۔ بہر حال اس آغاز کا انجام یہ تھا کہ مختلف شرطوں اور ڈھنگوں سے زمینیں اسی غرض کے لئے وضع کیا تھیں ملک کی زمین بادشاہ کے قبضہ میں ہے۔ مگر چونکہ ان قواعد و قانون کا بیان کرنا اس موقع پر ضروری نہیں اسیلئے ہم انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔ لیکن اس بات کا بیان کر دینا ضروری ہے کہ انہیں قوانین کا مقتضا تھا کہ بادشاہ اسکی رعایا اور اسکی فوج پر سب لوگ متفق، یکدل اور ملک کو بیرونی دشمنوں کے حملوں سے بچانے پر تیار رہتے تھے کیونکہ اس ملک میں اُن سپہوں کی ضرورتیں مشترک تھیں اور تبادلہ حالات کا سلسلہ اُن کے مابین قائم رہتا تھا یہی جاگیروں کا طریقہ یورپ کے ملکوں میں بھی پہلا اور اسی لئے وہاں کے رہنے والوں کو دمانی لوگوں کے لئے ملک سے نکال باہر کرنے پر قوی بنا دیا۔

مگر اسلام میں جاگیروں کی کچھ اور ہی کیفیت تھی۔ امام ابو یوسفؒ نے اسکے متعلق جو کچھ لکھا ہے اُس سے یہی مطلب نکلتا ہے کہ جو ارضیاں اس قسم کی تھیں کہ اُنکا کوئی مالک یا طلبگار اور دعویدار نہ تھا۔ مثلاً وہ زمینیں جن قبل مفتوح ہونے کے حاکم ملک یا ایسے شخص کی ملکیت تھیں جو جنگ میں قتل کر دیا گیا یا ترائی وغیرہ کی ارضیاں تھیں۔ اور یہ سب اقسام انہی مسلمانوں کے ہاتھ لگتیں تو انکے مالک خلفائے راشدین ہوتے تھے اور وہ جسکو چاہتے بطور انعام کے ایسی ارضیوں میں سے جاگیریں دیتے ہوئے ان پر یہ شرط لگاتے تھے کہ اُنکی آمدنی کا عشر یا کچھ کہ بیش جیسا خلیفہ کو مناسب معلوم ہوتا بیت المال کو ادا کرتے رہیں عمرہ کے ایام میں سوا کے ملک کی ایسی ارضیوں کا خرچہ .... درہم تک پہنچ گیا تھا۔ اور ان سے بعد کے خلفاء اور امراء بھی اسی اصول پر قائم رہے

عثمانؓ کے عہد میں ان ارضیوں کی آمدنی ..... ۵۰۰۰۰ درہم ہو گئی تھی۔ اور اٹھ صدی میں جسے ”جہاچم“ کا سال کہتے ہیں۔ عبدالرحمن بن اشعث کے فتنہ کے دوران میں خراج کا دفتر باغیوں کے ہاتھوں چل گیا۔ اس وجہ سے ہر ایک گروہ اپنی اپنی مقبوضہ دار ارضیوں پر مالکانہ قبضہ کر بیٹھا۔

بنو امیہ اور بنو عباس کا یہ بھی دستور تھا کہ وہ اپنے بعض کتبہ والوں اور خاص لوگوں کو بہت سی ارضیاں جاگیر میں دیکر ان کا خراج نہ لیتے تھے۔ فوج کی تنخواہیں اور تمام اخراجات خراج کی آمدنی میں سے وضع ہو سکتے بعد جس قدر رقم باقی بچتی وہ بیت المال میں داخل کر دیتا تھا۔ اور جاگیر میں ان کے مالکوں کے ہی قبضے میں رہتین۔

مگر جب حکومت کی باگ خلفاء کے قابو سے نکلے سلجوقی سلاطین کے قبضہ میں چلی گئی تو انہوں نے جیسا کہ پہلے یہی فوج کی تنخواہوں کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے نظام الملک طوسی اپنے وزیر کے ہاتھوں میں جاگیر میں دینے کے تمام اختیارات دیدیے۔ اور ان کے بعد میں آئینہ سلاطین نے اسی نظام الملک کے قاعدہ کی پیروی کی جنہیں کردی خاندان کے حکمران یعنی ملک مصر کے حکام بنی ایوب بھی دہل میں۔ کیونکہ سلطان صلاح الدین ایوبی نے تمام مالک اپنے لئے اور اہل فوج کو جاگیر دن میں دیدالے تھے۔ خاص کر مصر کا ملک تو بالکل جاگیر دن میں تقسیم ہو گیا تھا۔ اس کے بعد جاگیر دن میں تبدیل کی گئی اور اس قاعدہ کو تبدیل کر دیا گیا یعنی ملکی ارضیاں تین قسموں پر تقسیم ہو گئیں کچھ ارضیاں جاگیر دن میں دیکھائی تھیں اور کچھ فروخت ہو جاتی تھیں اور بعض موقوف ہوتی تھیں۔ مقررہ زبانی اپنے زمانہ رون میں صدی بھری امین سرزمین مصر کا حال یوں بیان کیا ہے :-

”مصر کی ارضی سات قسموں پر تقسیم تھی۔ (۱) جو شاہی دیوان میں اجراء پاتی تھی یعنی نزول کی ارضی۔

(۲) جو امراء اور فوجی لوگوں کو جاگیر دن میں دیدی گئی تھی۔ (۳) جو جامع مسجدوں۔ مدرسوں۔ خانقاہوں اور قوت کرنے والوں کی ذریات کیلئے وقف تھی۔ (۴) اس قسم کی ارضی تھی کہ کچھ لوگ جو کسی مسجد وغیرہ کے کاؤ بار کو انجام دیتے تھے وہ ان کا آمدنی سے شریعت ہو سکتے تھے۔ اس قسم کی ارضیوں کا نام ”اجناس“ تھا۔ (۵) ایسی ارضی جو ملک خاص ہو کر خرید۔ فروخت میراث اور ہبہ کی قابل ہو گئی ہو۔ کیونکہ وہ بیت المال سے بغیر خریدی جاتی تھی۔ (۶) ارضی ناقابل زرعیت۔ (۷) وہ ارضی جو دیارے نیل سے سیراب نہ ہوتی تھی۔ یہ زمین غیر آباد (اور سرابھلائی تھی) جاگیروں کی ہی دو تیس تھیں۔ (۱) انقطاع مستغلاں۔ (۲) انقطاع ملک۔

(۳) ایسی جاگیر میں جہاں آمدنی ہو جاگیر دار اپنے اٹھانے اور شاہی یا گزری ادا کرتے تھے گو ایک دو زمینیں بادشاہ کی ملک ہوتی تھیں۔ جاگیر دار کو ان ارضیوں کے انتقال کا حق نہیں ہوتا تھا۔ +  
(۴) وہ جاگیر دن جو جاگیر دار کی کامل ملکیت ہوتی تھیں اور اُسے ان کے انتقال پر جو خیر کے بھی حقوق حاصل ہوتے۔ +

ان ہر دو اقسام جاگیر کی نوعیت۔ آبادی، سرسبز زمین۔ اور حالت جنگ و صلح کے تغیر و تبدل کے ساتھ بدلتی رہتی تھی اور ان تمام امور کا خلیفہ کی رائے پر رد و مدار تھا۔  
اسلامی دولت کی تحصیل ملکی خراج و محل کی مقدار جو عباسیوں کے زمانہ میں تھی، نیز اس آمدنی کا وہ علاقہ جو اسی سلطنت کی ضرورت کے ساتھ تھا، ہم انشاء اللہ کتاب ہذا کے حصہ دوم میں سلطنت اسلامی کی درآمدی کا بیان کرتے ہوئے مفصل لکھینگے۔

## ڈاک برید

اسلامی حکومت میں ”بریدہ“ کے جو معنی لئے جاتے تھے وہ آجکل کے سہماں و محاورہ سے بالکل جدا کرتے ہیں۔ اس زمانہ میں ”صاحب البرید“ یا ”صاحب البحر“ خفیہ پولیس یا حکام ملک کے خفیہ نگران اور پریوینٹوں کے افسر سے ملتا جلتا ہوا کرتا تھا۔ اس سے وہ شخص مراد ہوتا جو خلیفہ یا امیر کا جاسوس یا اس کی وہ دور بین آنکھ اور تیز سننے والا کان ہوتا جو اس کے عاملوں کی خبریں اور اس کے دشمنوں کی چالیں اس سے بیان کرتا رہتا۔ بطرح ”کا۔ برید“ آجکل کے صیغہ جنگ کے محکمہ خبر سانی سے بہت کچھ مشابہ کہا جاسکتا ہے۔  
خلیفہ لوگ برید کی خدمت ان لوگوں کے سوائے اور کسی کو نہیں دیتے تھے جو بہت سمجھدار اور عالم فہم ہونے کے علاوہ ان کے معتدالیہ بھی ہوتے۔ کیونکہ جیسی خبریں وہ لوگ پہنچاتے انہیں پر خلفاء کے اپنے عاملوں اور ہم عصر حکمرانوں سے تعلقات قائم رکھنے کا دار و مدار ہوتا تھا۔ اور کسریٰ شاہ فارس تو برید کی خدمت پر اپنے بیٹوں کے سوا کسی اور کو مغرب بھی نہ کرتا تھا۔

برید کی مصلحت (ضرورت)  
خبر سانی کی ضرورت قدیم الایام سے تمام حکومتوں میں پائی جاتی ہے۔ رومی اور فارسی سلطنتوں میں اس کا پورا محکمہ قائم تھا۔ مسلمانوں میں سے پہلے جس حکمران نے اس صیغہ کو اخذ کیا۔ وہ معاویہ بن سفیان تھے۔ اس بارہ میں انہوں نے اپنے سے قبل گزرنے والے فرمانروایان شام کی پیروی کی تھی یا ان کے ان عاملوں نے جو ملک عراق میں مقیم تھے۔ اور ان کے صیغہ قائم کرنے کا مشورہ دیا تھا۔ پہلے پہل اس محکمہ کے وضع کرنے کا مقصد یہ تھا کہ خلیفہ اور اس کے ان عاملوں کے مابین ملک

مصر عراق اور فارس پر تعین تھے۔ تیزی کے ساتھ خبر رسانی کا سلسلہ قائم رہ سکے۔ اسکے بعد اس صیغہ میں توسیع کرتے کرتے اسے اس حد تک پہنچا دیا گیا کہ وہ خلیفہ کے عاملوں اور اسکے رازداروں کو کن پختہ نگرانی کا صیغہ بن گیا۔ کیونکہ ظاہری المینین کا گورنر خراسان نے جس وقت اپنی صوبہ میں خلیفہ مامون الرشید کا خطبہ مبرور پڑھا جانا بند کر دیا تو صیغہ خبر رسانی کے افسر نے اسے اس بات سے متنبہ کیا اور طاعت کی پہلے تو ظاہر نے یہ غلط فہمی اٹھائی کہ میں نے یہ ہو کر خلیفہ کا خطبہ نہیں پڑھا مگر اسکی اطلاع دربار خلافت میں نہ گزریا مگر جب تین دفعہ ایسا ہی ہوا اور ہر بار ظاہر صیغہ خبر رسانی (پرچہ نویس) کے افسر سے یہی درخواست کرتا رہا کہ خلیفہ کو اس بات کی اطلاع نہ دے تو آخر کار پرچہ نویس نے اس سے کہا: ”مجرور کے خطوط بغداد آتے جاتے رہتے ہیں اسلئے اگر کسی غیر نے یہ خبر المینین کو پہنچا دی تو ہمیں اپنی ملازمت سے برطرف ہو جائے اور جان سے ہاتھ دھوئے کا خوف ہو گا“ ظاہر نے اس بات کو سن کر جواب دیا کہ: ”اچھا لکھو“ اس وقت پرچہ نویس نے دربار خلافت کو تمام واقعہ لکھ دیا۔

برید (پرچہ نویس) کا حکم خلیفہ اور اسکے ملکی حکام کے مابین تعلق قائم رکھنے کا ذریعہ تھا۔ خلفائے احکام گورنروں اور گورنروں کی خبریں خلیفہ کے دربار میں پہنچانا اسی حکم کا فرض تھا۔ پرچہ نویس لوگ گورنٹ کی جانب سے خبروں کی نقیشت اور حکام کے چال چلن کی نگرانی کا کام بھی انجام دیتے تھے۔ وہ لوگ فوج اور مال وغیرہ امور مملکت کے حالات مفصل لکھ کر دربار خلافت میں ارسال کرتے رہتے تھے۔ اسلئے جس وقت خلیفہ اور اسکے کسی عامل (گورنر) کے مابین تعلقات میں کہ ورت پیدا ہوتی اور عامل اس بات کا ارادہ کرتا کہ سرکشی کر کے خود مختار ہو جائے تو وہ خلیفہ کے پاس خبر رسانی کا انتظام بند کر دیتا تھا۔ جسکی نظیر مامون عباسی کا فعل ہے۔ کیونکہ جس وقت مامون خراسان کا گورنر تھا اور اسے یہ خبر ملی کہ اسکے بھائی امین نے اسکی بیٹ توڑ دی ہے اور بجائے اسکے اپنی بیٹی بیٹھائی تو ولعیہ بن ابیہ نے تو مامون نے طواغیت سے امین کا نام نکال دالا اور خبر رسانی کا سلسلہ بند کر دیا۔

صیغہ خبر رسانی (برید) کے معاملہ میں بنی عباس کی توجہ سب سے زیادہ تھی۔ انہوں نے اس محکمہ سے بہت بڑا کام لیا۔ یہاں تک ان میں سے بعض حکمرانوں کی نسبت یہ بھی سنا جاتا ہے کہ انہوں نے خاص اپنی ذات کے یہ کام کیا تاکہ اپنے عاملوں، نوابوں اور رعایا کے حالات سے پوری واقفیت بہم پہنچائیں۔ اور بسا اوقات اس طریقہ سے انکو علوم اور خاص شخصوں کے خفیہ حالات سوا کا بھی مل بھی گئی۔ بعض خلفائے علانیہ اس قسم کے لوگ ہر ایک حاکم کے ساتھ مقرر کر دیے تھے۔ ایک مستبر مخبر وزیر کے ساتھ مقرر کیا جو دربار و نارت کے تمام حالات پوست کن خلیفہ کے حضور میں پہنچا کر لاتا تھا۔ اور وزیر بغیر اس شخص کی موجودگی کے کسی کے ساتھ کوئی سلوک نہیں کر سکتا تھا۔ اور

نہ دربار کر سکتا۔ اسی طرح سے قاضی نائب اور دوسرے حاکمون کے ساتھ بھی ایک ایک نگران تینتات کو ہتھے خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کہا کرتا تھا کہ ”جھکوا اس بات سے زیادہ کسی چیز کی احتیاج نہیں ہے کہ میری دولت پر چار شخص اس طرح کے ہوں جنکے بالمقابل میرے درباریوں میں کوئی شخص زیادہ پرہیزگار و پاکباز نہ ہو اور وہی چار شخص ارکان دولت ہیں کہ اُنکے بغیر ملک کی اصلاح نہیں ہو سکتی۔ ان چار شخصوں میں ایک شخص ایسا قاضی ہو جسے خدا کے حکم جاری کرنے میں کسی کی ملامت یا بدگویی کا اثر نہ ہو۔ دوسرا پولیس کا افسر جو حکم درگزر کو درگزر کے مقابل میں اپنے لہفان سے قوی بنائے۔ اور تیسرا وہ خراج وصول کرنے والا افسر جو شخصیں جمع میں ملک کی صلی آمدنی کا سرنگ لٹکائے اور رعایا پر ظلم نہ کرے۔ اسکے بعد منصور نے اپنی فکر کی انچلی کو تین مرتبہ دانوٹوں سے کاٹا اور ہر بار دہ: آہ! آہ! آہ! کا لفظ کہتا تھا۔ لوگوں نے دریافت کیا۔ اے امیر المؤمنین وہ کون ہے جسکے وجود سے آپ مایوس ہو رہے ہیں؟“ منصور نے کہا۔ ”ایسا پرچہ نویس جوان (مذکورہ بالا) حکام کی خبریں بچائی کے ساتھ جھکے ہوئے لہذا اس موقع پر خبر دینے والے لوگوں سے آجکل کے جاسوس مراد ہیں۔ اور صاحب برید (پرچہ نویس افسر) اور خلیفہ یا سلطان کے مابین کوئی واسطہ نہ ہوتا تھا۔ بلکہ یہ بلا واسطہ مل سکتے تھے۔ چنانچہ جس وقت پرچہ نویسوں کا افسر کوئی خبر لاتا تو خلیفہ سے پہلے کسی شخص کو اس پر مطلع نہیں کرتا تھا۔ تاکہ خود خلیفہ ہی اس خبر کو یا تو عام طور پر نشر کر دے یا مخفی رکھے جیسا چاہے کرے۔ اکثر حالاتوں میں بادشاہوں اور امیروں کا قاعدہ تھا کہ وہ اپنے اور اپنے پرچہ نویس کے مابین کوئی خاص علامت رازداری کے لئے قرار دیدیتے تھے۔ اسلئے جب تک وہ علامت موجود نہ ہوتی اور کو پرچہ نویس کی اس تحریر پر اعتماد نہیں ہوتا تھا۔ اگرچہ وہ خاص اس پرچہ نویس ہی کے ہاتھ کی لکھی اور اس کی مہر محفوظ کیوں نہ ہو اسلئے کہ ممکن تھا کہ وہ کسی مجبوری یا دباؤ میں آکر ایسا کرنے پر آمادہ ہو گیا ہو۔ اسلئے ایک مثال ابو سلم خراسانی کا یہ قصہ ہو کہ جس وقت خلیفہ منصور نے اس کو اپنے حضور میں طلب کیا تو وہ انجام بہنی کے لحاظ سے اپنی جان کا خوف کر کے ابانصر مالک بن الہشیم کو اپنی فوج کا افسر بنا کر اسے جب نیل ہدایت کر گیا تھا۔ تم اس وقت تک ٹھہرے رہنا جب تک کہ تمہارے پاس میرا خط آئے۔ اگر وہ خط ادھی مہر سے مختم ہو تو مجھ کا میری خاص تحریر ہے اور میں نے اس پر مہر لگائی ہے۔ لیکن اگر پوری مہر چپان دیکھو تو جاننا کہ میں نے اسے مختم نہیں کیا اور تم اس کی تعمیل ہرگز نہ کرنا۔ یہ حکم دیکر ابو سلم بغداد کی جانب روانہ ہو گیا اور جس وقت وہ ”عرائن“ میں پہنچا تو اُسکے قتل کا جو واقعہ پیش آیا اُس سے تمام لوگ واقف ہیں۔ ابو سلم کو قتل کر دینے کے بعد منصور نے اس کی طرف سے ”ابی نصر“ کو ایک تحریر لکھوائی جس میں یہ حکم تھا کہ جس قدر مال داسا ب اُس نے تمہارے پاس چھوڑا ہے اُسے ہمراہ لیکر دربار

خلافت میں حاضر ہو۔ پہر اُس تحریر کو ابی مسلم کی مہر سے مختوم کر لیا اور روانہ کر دیا۔ ابولفضل نے لوہی مہر چسپان دیکھ کر معلوم کر لیا کہ اس تحریر کا لکھنے والا خود ابولسلم نہیں ہے۔

خبر رسائی کا صیغہ ایک بہاری عہدہ ہے۔ اسکا انجمنیت سے ماتحتوں اور بیش قرار اخراجات کا حاتمہ ہوتا ہے تاکہ اپنے ماتحتوں کو بہاری بہاری تنخواہیں اور انعام دے کر انہیں راضی اور امانت داری پر قائم رکھے کہ یہ صاحب البرید کے فرائض میں یہ بات ہی داخل تھی کہ وہ راستوں کی حفاظت کہو۔ اور انکو چور دن۔ لیڈون اور دشمنوں کے حملوں سے بچائے۔ اور جنگی فوری میں مخالفین کے جاسوسوں کا آنا بند کرے۔ سرحدی مقامات کے افسروں اور اطراف ممالک کے حاکموں کے تمام خطوط صاحب البرید ہی کے پاس آیا کرتے اور وہ اُن خطوں کو جس قدر جلد ممکن ہوتا قریب ترین راستوں اور تیز رو سواروں کے ذریعہ خلیفہ کے حضور میں پہنچاتا تھا۔

ڈاک کے چند خاص راستے تھے جو مرکز خلافت سے اطراف سلطنت تک ہر جانب پھیلے ہوئے تھے جہاں تک کہ وہ غیر ملکوں کے راستوں سے جلتے تھے

ان میں سے ہر ایک راستہ چند منزلوں پر اور ہر منزل چند دہائیوں پر تقسیم ہوتی تھی اور ہر ایک چوکی پر تازہ دم گھوڑے یا اونٹ تیار رہا کرتے تھے۔ ڈاک کے ہلکارے ان چوکیوں پر اپنے تھکے ہوئے گھوڑوں کو تازہ دم گھوڑوں سے بدل لیا کرتے تھے۔ لہذا راستہ تیزی کے ساتھ طے ہو سکے۔ اہل عرب کے یہاں تو گمان غالب یہ ہے کہ ڈاک کی سواریوں میں اونٹیں مستعمل ہوتے ہیں۔ مگر نارسوں نے اپنے یہاں گھوڑوں کا استعمال کرتے تھے۔ عباسی حکومت کی ترقی کے زمانہ میں ڈاک کے راستوں کی تعداد تیرانوے تک پہنچ گئی تھی اور جلدوں کی قیمتیں انکا خرچہ خوراک اور ملازمین کی تنخواہ وغیرہ کے تمام مصارف سال میں (۱۵۹۱۰۰) دینار تک پہنچتے تھے۔

ہم نے جس مقام پر ہلکے بوسواؤں کے اُس خرچہ کی حالت بیان کی ہے جو بنو امیہ کے زمانہ میں دھان بومال ہوتا تھا اسی جگہ یہ بھی دکھایا ہے کہ بنی امیہ ڈاک کے انتظام پر چار طبعین درم یعنی قریب قریب بنو عباس کے اخراجات سے دو گنی رقم صرف کرتے تھے۔ اور یہ بات ہماری اُس قول کی تائید کرتی ہے جو ہم بنو امیہ کے اپنی سخت گورنر اور بنائے کی غرض سے میریغ مال و دولت صرف کر نیکے بارہ میں کئی بار کہہ آئے ہیں۔

ڈاک کا ہر ایک راستہ ایک گھوڑے سے بڑھتے بڑھتے چالیس پچاس جالور دن تک ترتیب پانا اور اکثر علاقوں میں ڈاک کے گھوڑوں کو بعض لوگوں کے جلد لایکے واسطے اور انہیں خلیفہ یا امیر کے دربار و محل کے ساتھ حاضر کر نیکے لیے ہی استعمال کرتے تھے۔ ڈاک کی تیز روی راستوں اور سواری کی قسموں کے اختلاف کے ساتھ مختلف

ہوا کرتی تھی۔ یہ سواریاں اونٹ اور گھوڑوں ہی کی ہوتی تھیں۔ اور ان جانوروں کے گلوں میں زنجیریں یا گھنٹیاں لٹکا دی جاتی تھیں۔ جب چلنے سے اذکوہنیش ہوتی تو وہ رنگ آواز سنائی دیتی اور اس آواز کو سنے محاورہ میں ”قبیعتہ البرید“ کہتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا کہ ڈاک کی روانگی دریائی راہ سے کشتیوں پر عمل میں آتی۔ ڈاک کے ذریعہ بھیجنے میں علاوہ اسکے کہ جانوروں یا کشتیوں پر خطوط کے پیسلے روانہ ہوں ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ پیدل مرکازوں کی معرفت جنکو ”سعادۃ“ کہتے تھے۔ ڈاک واک جاتی تھی۔ یہ ہر کارے ایسے لوگ ہوتے تھے جو چہرے سے بدن والے اور تین تین منزلوں کی ایک ہی منزل کر نیچے عادی ہو جاتے تھے۔ عموماً جنگلوں کے سہنے والے اس کام کیلئے زیادہ مستعد پائے جاتے تھے۔ سب سے پہلے جس شخص نے ”سعادۃ“ کا کردہ فائز کیا وہ معزز الدولہ تھا اس نے عباسی عہد حکومت میں بغداد کے اندر اس جماعت کو تیار کیا اور اسکی غرض یہ تھی کہ اپنی بھائی رکن الدولہ کو بہت جلد جلد حالات کی اطلاع دیتا ہے معزز الدولہ کے عہد میں دو ساعی بہت نامور نکلے جن میں سے ایک کا نام ”فضل“ تھا۔ اور دوسرے کا ”مرعوش“ یہ دونوں تمام دوسرے ”سعادۃ“ پرست تھ گئے تھے۔ ان دونوں میں سے ہر شخص ایک دن میں چالیس سے بھی کچھ زیادہ ”فرسخ“ یعنی تقریباً ۱۲ میل ادا کر لیتا تھا۔ ایک صورت خبر رسانی کی نامہ بر کو ترنگا استعمال بھی تھا۔ اہل عرب اس صیغہ کو بہت کار آمد خیال کرتے۔ اور اسکا اہتمام بڑی توجہ سے کیا کرتے تھے۔ کبوتروں کے ذریعے سے پیغام رسانی کا کام نکالنا قدیم اقوام میں بہت دنوں سے رائج چلا آتا تھا۔ مگر مسلمان لوگ اس بارہ میں اور تمام لوگوں سے زیادہ سرگرم پائے گئے۔ اور ہم نے سال ۱۱۴۱ھ کے الھلال نمبر ساٹھ میں اسکا مفصل ذکر کیا ہے۔

سلمانوں کے یہاں مراسلت کے جو طریقے متعمل تھے سب سے اونکے ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ کاغذ کا ورق لکھا ایک بانس کے پھر سے میں لٹکا دیا جاتا اور وہ ایک گھاس کے گٹھے میں کاڑ گٹھے کو پانی میں ڈال دیا جاتا۔ گھاس جہتی ہوئی نہر کے بہاؤ پر چلی جاتی۔ یہاں تک کہ وہ شخص جسکے پاس پیغام بھیجا جاتا وہ اُسے دیکھتا اور نکال لیتا ایک قاعدہ یہ بھی تھا کہ تیروں کی پیکان پر خمرن لکھا انہیں مقام مقصود کی جانب پہنچا جاتا تھا۔ مگر اس صورت کی بہت گمان غالب یہ ہو کہ حصار اور راستوں کے بند ہو جانے کی حالت میں متعمل ہوتی تھی۔

ڈاک کے ملازموں میں ”سعادۃ“ کے علاوہ ایک قسم کے ملازم ”شعوزی“ ہوا کرتے تھے۔ یہ میروں کے قاصد ہوئے جو ڈاک پر روانہ کئے جاتے تھے۔ اور ایک دوسری قسم کے ملازم ”کوسبانی“ ہوتے تھے۔ یہ ایسے مخبر ہوئے جو محسوس حالات کی غرض سے روانہ کئے جاتے تھے۔ بعض وہ ملازم تھے جو علقا کے روبرو ڈاک کی پہلی



کھولتے تھے۔ یہ پہلے عمدہ کپڑوں یا چمڑی کے بنے ہوئے ہوتے تھے جن میں خطوط رکھ کر اوپر بیچنے والے کی مہر لگا دی جاتی تھی اور مرسل ایہ کے پاس پہنچنے پر وہ خواہ اپنے ہاتھوں سے اس کی مہر کھولتا تھا یا جو اس خدمت پر مامور ہوتا اس کے حکم سے وہ کھولا کرتا۔ ۴۰

## قضاء قضاء کی تاریخ

اسلام سے قبل قضا کی کیا حالت تھی؟  
قضاء جس سے لوگوں کے مابین دن ہو یا رات جھگڑا نکالنا فیصلہ کرنا مراد ہے (نہایت قدیم صیغہ ہے کیونکہ انسان اپنے وجود میں آنیکے اقل زمانہ سے ہی اس بات کا محتاج پایا گیا ہے کہ اس کے قضا کو کوئی شخص فیصلہ کرے۔ تمام قبیلوں اور گھرانوں کے قاضی ان میں کے معزز اور عقلمند لوگ ہوا کرتے تھے۔ اور وہی لوگ ان قبائل کے حکمران اور امیر بھی ہوتے تھے جب کوئی شخص جسمانی اور دماغی قوتوں میں مامور ہوتا تو وہی اپنے قبیلہ کی امان اور اس کے قضا فیصلہ کرنے کا ذمہ دار ٹھہرتا۔ فطرت انسانی کے مطابق زمانہ بدو (وحشت) کی یہی حالت تھی۔ اہل عرب بھی ایام جاہلیت میں اسی طریقہ پر قائم تھے۔ انکا دستور تھا کہ اپنی قوم کے جلیل القدر عقلمند لوگوں کے اپنے معاملات کا فیصلہ کرایا کرتے۔ اسلام سے قبل کے قاضیوں کی ایک بڑی جماعت مشہور ہے جن میں سے ہر شخص اپنے قبیلہ میں فیصلہ معاملات کا کام انجام دیا کرتا تھا چنانچہ قبیلہ تمیم میں سے حاجب بن ذراؤہ اور افرع بن عابس اور ربیعہ بن مخاشن اور قبیلہ نقیف میں سے غیلان بن مسلمہ اور خاندان قریش میں سے ہاشم بن عبد مناف عبد المطلب بن ہاشم اور ابوطالب بن عبد المطلب نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچا اور عاص بن وائل بن اسد میں سے ربیعہ بن حزارہ اور کاندہ میں سے سلمیٰ بن نضل وغیرہ اشخاص تمام قبائل میں مشہور ہو گئے ہیں قضا کا کام کرتے تھے جیسے اکتھم بن یغنی اور عامر بن الظرب غیرہ۔ اہل عرب کا ہنوں اور غریبوں سے بھی اپنے معاملات فیصلہ کرتے تھے۔ ۴۱

قضا کا عہدہ اسلام میں  
اسلام میں سب سے پہلے قضا کے اختیارات خود نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) صاحب

شریعت اسلامیہ کو بغیر کسی مجلس سے اور ان کے بعد خلفائے راشدین اس منصب پر قائم ہے کیونکہ تضام کا عہدہ بھی کاروبار خلافت کے تحت میں داخل ہے۔ صدر اسلام میں خود خلفائے راشدین بذات خاص اس فرض کو انجام دیا کرتے تھے۔ اور اپنی سوا کسی کو یہ کام سپرد نہ فرماتے تھے۔ مگر جب نہ وقت آیا کہ اسلامی قلمرو کا دائرہ وسیع ہوا تو نئے نئے ممالک فتح ہوئے اور خلفائے فریقین منصبی روز بروز بڑھنے لگے تو وہ اس بات پر مجبور ہوئے کہ خاص دار الخلافہ اور بیرونی ممالک میں اپنی قائم مقام قاضی مقرر کریں۔ خلفائے راشدین میں سے سب سے اول جنہوں نے اس کام کو کیا وہ عمر بن الخطابؓ علیہ السلام تھے۔ انہوں نے مدینہ میں اپنے ساتھ "ابن الدرداء" کو قاضی بنایا اور "شعیب بن کعبہ" کو بصرہ میں۔ اور ابو موسیٰ اشعریؓ کو کوفہ کا قاضی مقرر فرمایا اور انہیں ابی موسیٰ کے نام ایک فرمان لکھا جو اسلامی فقہ کا دستور العمل ہے اور اسی کے محور پر آج تک قاضیوں کے احکام دورہ کرتے ہیں اس فرمان کی عبارت مشہور ہے۔

عمر بن الخطابؓ کا قصد یہ تھا کہ جس طرح انہوں نے مدینہ اور بصرہ میں قاضی مقرر کئے دیئے ہی ملک مصر میں بھی قاضی کا تقرر کریں کیونکہ ملک مصر میں منصب پر کسی شخص کا تقرر وہیں کے والی (گورنر) کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اور یہ وجہ ہوئی کہ عمر بن الخطابؓ نے مصر کے امیر عمرو بن العاصؓ کو کہا کہ وہ کعب بن یسار بن صفیہؓ کو مصر کا قاضی مقرر کریں۔ شخص مذکور ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے جاہلیت کے عہد میں تضام کا کام انجام دیا تھا کعبؓ نے اس عہدہ کے قبول سے انکار کرتے ہوئے کہا "میں نے جاہلیت کے زمانہ میں تضام کا فرض انجام دیا ہے۔ اور اسلام میں اب یہ سپرد بارہ اس کام کو نہ کروں گا" امیر عمرو بن العاصؓ اسے منکر پا کر عثمان بن قیس بن ابی العاصیؓ کو قاضی مصر مقرر کر دیا۔ اسکے بعد سے اس وقت تک مصر کے امیروں ہی کو قاضیوں کے تقرر کا اختیار حاصل رہا۔ اور جب بنی عباس کی حکومت کا دور شروع ہوا تو انہوں نے ملک مصر پر اپنا پورا قبضہ جمائے کی نیت سے دہلی قضا کا منصب کسی کو حوالہ نہ کیا اپنے اختیار میں لے لیا۔ سب سے پہلا ملک مصر کا قاضی جو خلفاء کی جانب سے مقرر ہوا وہ "عبد اللہ بن لہیعہ خضرمی" تھا اسکو ابو جعفر منصور عباسی نے ۱۵۰ھ ہجری میں مصر کا قاضی بنایا۔ اور اسکے بعد سے قاضی مصر کا تقرر خلفاء کے اختیار میں چلا گیا اور آج تک برابر یہی دستور جاری ہے۔

ابتداءً ہر ایک تعلیم میں ایک ہی قاضی ہو کر رہا تھا۔ مگر جبکہ اسلامی مملکت کی آبادی اور وسعت کا دائرہ بڑھ گیا۔ تو قاضیوں کی تعداد بھی بڑھنے لگی۔ یہاں تک کہ یہ نوبت آپہنچی کہ بڑے بڑے شہروں میں کسی کسی قاضی مقرر کئے جاتے تھے۔ یعنی شہر کی ہر ایک جانب (حصہ میں) ایک قاضی ہوتا تھا اور خود خلیفہ بذات خاص ان کا تقرر کیا

کر تا۔ خلیفہ رشید عباسی کے عہد سے قبل تک یہی طریقہ رائج رہا۔ مگر رشید کے عہد میں بغداد کی وسعت ترقی پذیر ہوئی اور مشہور قاضی ابویوسفؒ اُن دنوں میں بہت نامور اور متبحر قاضی ہوئے۔ رشید انکی بہت عزت اور تکریم کیا کرتا تھا۔ اسلئے اُس نے انکو "قاضی القضاۃ" کا لقب عطا کیا اور یہ پہلے قاضی القضاۃ میں۔ قاضی ابویوسفؒ بڑے عالمی محبت شخص تھے۔ انہوں نے اس منصب کے فرائض نمایاں کامیابی کے ساتھ ادا کئے اور علماء کے گردہ کو ایک خاص لباس سے امتیاز بخشا۔ ورنہ اس سے پہلے وہ بھی عام آدمیوں کا لباس پہنتے تھے۔ قاضی ابویوسفؒ کے بعد قاضی القضاۃ کو شہر بغداد کے ماتحت قاضیوں کے تقرر کا اختیار عطا کیا گیا۔ اور اسکے بعد اقلیموں کے قاضیوں کا عزل و نصب بھی اُنکی کے قبضہ تصرف میں آگیا۔ مصر اور اندلس کے اُن خلفاء نے جو عباسی خلفاء کے معاصر تھے انہیں کی پیروی کی۔ اور وہ بھی قاضی القضاۃ کو مقرر کر کے اُسے ماتحت قاضیوں کے تقرر کا اختیار دینے لگے۔

صد اسلام میں قاضی کا فرض منصبی صرف لوگوں کی خصوصیتوں کا فیصلہ کرنا تھا۔ مگر بعد میں مقتضیات احوال کے مطابق خلفاء کے دیگر اشتغال سیاسی میں مصروف ہونے کی وجہ سے بعض اُردا اور بھی اُن لوگوں کے ماتحت میں آنے لگے۔ چنانچہ قاضی کے اصلی فرائض منصبی کے علاوہ مسلمانوں کے بعض عام حقوق کا ادا کرنا بھی اُنکے ذمہ آ پڑا۔ مثلاً دیوانوں یتیموں بمثلوں اور اہل سفارت کے مال جو حکومت کی زیر نگرانی (بطور کورٹ آف وارڈس) رہتے تھے اُنکی نگرانی مسلمانوں کی وصیتوں اور اوقاف کا جاری کرنا۔ اور جب کوئی دلی ہمد تو یتیموں کا نکاح بیاہ کر دینا۔ اسکے بعد اُنکے اختیارات کا دائرہ راستوں کے مصالح۔ تعمیرات کی ضرورتوں۔ گواہوں امینوں کے اور ناموں کے تصفیع (یعنی جستجو سے حالات اور اُنکے چال چلن کی دیکھ بھال) تک وسیع ہو گیا اور اُنکو حق لگایا کہ عدالت اور جرح کے ساتھ انکا علم و تجربہ حاصل کریں۔ بعض خلفاء نے ان اختیارات کو اور بھی وسعت دی یہاں تک کہ "صوایف" کی فوجوں میں جہاد کی افسری بھی اُنہی کے حوالہ کر دی۔ بخدا ایسے قاضیوں کے ایک قاضی "یحییٰ بن اکثم" بھی تھے جو "مامون" کے عہد میں "صیغی" مجاہدوں کے ہمراہ مالک دیم پر حملہ آور ہوا کرتے تھے۔ اسی طرح عبد الرحمن الناصر اموی حکمران اندلس کے قاضی منذر بن سعید کو بھی اختیارات وسیع حاصل تھے۔ بخیر خلیفہ قاطی (خلیفہ) نے "علی بن نعمان" کو مصر کا قاضی مقرر کر کے شام مغرب۔ حرمین۔ اور تمام مملکت کا عہدہ قضا ابہر اضا کر دیا۔ نیز خطابت۔ امامت۔ اور سونے چاندی کے کہوٹے کی پرکھ۔ تراز و وزن اور سپانوں کی کمی و بیشی کا اندازہ اور باجنہ سب امور بھی اُنکی کے حوالہ کر دیے۔ حاکم بامر اللہ کا عہد آیا تو ۳۳۱ھ میں ابو محمد

بازوری یا قاضی کے منصب پر مامور ہوا۔ اور اُس پر عہدہ وزارت کا بھی اضافہ کیا گیا۔ وہ پہلا قاضی تھا جس کو حکومت کے دو عدلیہ مناصب کا باہم جمع کرنا نصیب ہوا۔ اگرچہ اُس کے بعد اور دن کو بھی ایسے موقع ملے۔

پس بیانات بالا سے صاف عیاں ہو کہ قضا کا منصب سید و سبع ہے۔ مگر وہ ہر ایک زمانہ میں اتنا ہی وسیع نہیں رہا بلکہ ملکوتوں کے اختلاف اور تغیر و تبدل کے ساتھ اولتاً بدلتا رہا۔ اور اُس کے اختیارات میں رفتہ رفتہ وسعت پیدا ہوتی گئی جیسا کہ اوپر معلوم ہو چکا ہے۔ یہ امر بھی قابلِ ملاحظہ ہے کہ اوائل اسلام میں خلفائے راشدین محض انہیں لوگوں کو قاضی کے منصب پر مامور کیا کرتے تھے جو اُن کے حسب (ہم خانان) اہل عرب میں سہولت یا حلف یا رتی (غلامی سے آزاد ہونیکے بعد) یا دیگر وجوہ سے ان کے گہرے دوست ہوں اور وہ اُن پر کنایت اور رشوت لینے سے بے پرواہ ہو چکی بات کامل اعتبار کہتے ہوں۔ لیکن جب اسلامی خلافت دینی رنگ سے بدل کر سیاسی رنگ میں رنگی گئی اور حکومت کا مساوات شاہی حالت میں آگیا تو یہ شرط کمزور ہو گئی۔ اس کے بعد حکمرانی کی بالکین عجمی النسل لوگوں کے ہاتھوں میں پہنچ گئیں۔ اور زرقہ رقعہ قاضی کے فرائض کم ہوتے ہوتے محض مقدمات کے فیصلہ کرنے اور شخصی حالات کا فیصلہ کرنے تک ہی محدود رہ گئے۔ اور بعد ازاں محض شرعی امور میں شخصی حالات کی بنا پر حکم دینا ہی اُن کا کام باقی بچا جس طرح آج کل کے زمانہ میں دیکھا جاتا ہے۔

قاضی لوگ مسجدوں میں بیٹھ کر لوگوں کے معاملات فیصلہ کیا کرتے تھے۔ اگر تخاصمین اُن کے پاس آتے تو وہ میں بیٹھ جاتے فیصلہ کر دیا کرتے تھے۔ علماء اسلام اور دیگر پرہیزگار سلمان علم و فہم والے لوگ قضا کے منصب کے دینی پہلو کے لحاظ سے ایک امر دشوار و خطیر سمجھا کرتے تھے۔ کیونکہ اس میں قاضی کے خطا کرنا کی صورت میں جبکہ وہ غلطی سے کسی حقدار پر ظلم کر بیٹھے یا خلاف حق فیصلہ کر دے تو مستوجبِ مؤاخذہ ہو کر دہر کا لگا رہتا تھا۔ اسی لئے بہت سے علماء اور ترقی لوگوں نے اس منصب کے قبول کر نیسے انکار کیا تھا جیسا کہ کعب بن یسار کے معاملہ میں دیکھا جاتا ہے کہ انہوں نے عمر بن الخطاب کے حکم سے مصر کا قاضی ہونا منظور نہ کیا۔ اور امام عظیم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ نے خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی کے فرمان سے جبکہ اُس نے انکو قاضی مقرر کرنا چاہا انکار کر دیا اور کہا: خدا سے ڈر اور اپنی امانت میں اُسی شخص کو حصہ دے جو خدا سے خوف کہاں والا ہو۔ واللہ میں خداوند پاک کی ضمانت دیتی ہوں۔ یہی خطیر نہیں ہوں۔ پہرہ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اُس کے غضب سے خوف بخاؤں؟ اگر کوئی موقع ایسا آئے کہ خود پتھر حکم دینے کی نوبت آئی پہرہ تنسے مجھ کو یہ دیکھی دی کیا تو اپنا حکم بدل دو۔ ورنہ میں تیر کو دیر سے فرات میں غرق کر دوں گا۔ تو یقیناً ان لوگوں میں دریا میں ڈوب مرنے کو پسند نہ کر دینا۔ اور تمہارے حاشیہ کے لوگ اس امر کے متعلق میں

قاضی انکی عزت و حرمت کے مین بجاوہ اس کام کے قابل نہیں ہوں (لہذا مجھے مصافحہ ہی رکھو) یا مسلمانوں کا قاعدہ تھا کہ جس وقت کوئی قاضی مقرر کرتے تو اسکو جامع مسجد میں ایجا کروا دیں بہت بڑے مجمع کے سامنے وہ دن پڑھ کر سنائے جو اس شخص کے تقرر کی نسبت دربار خلافت یا بارگاہ سلطانی سے صادر ہوتا۔

مصر کے قاضی امام شافعی کا مذہب ظاہر ہو نیکی وقت سے اسی مذہب کے پابند ہوا کرتے تھے۔ مگر وہاں کے قاضی کو یہ اختیار حاصل ہوتا تھا کہ اپنی رائے کے موافق دوسرے مذہبوں کے قاضی بطور نائب کے مقرر کر لے۔ چنانچہ شافعیہ میں قاضی ابو احمد بن فضل نے چار قاضی اپنی نیابت میں متعین کئے تھے۔ اور یہ سب قاضی چاروں مذہبوں (حنفی، مالکی، حنبلی، شافعی) کے مطابق علیحدہ علیحدہ فیصلہ کیا کرتے تھے۔ اسکے بعد سے یہ قاعدہ قائم رہا۔ (غلام خاندان حکمران مصر کے ایام میں بھی بڑا جاتا رہا۔)

قاضی کا وظیفہ (تنخواہ) حکومتوں اور مالوں کے اختلاف کے ساتھ مختلف ہوتا رہا۔ اس مقام کے علاوہ کسی موقع پر ہم دیکھا چکے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ نے شریعہ کو بصرہ کا قاضی مقرر کر کے الکا وظیفہ سو درہم ماہوار نقد خرچ خزانہ کے لئے کچھ مقدار گیسوں کے بوروں کی قرار دیا تھا خلفائے راشدین کے عہد میں قاضیوں کے وظائف تھے ہی رہے مگر بنی امیہ کے زمانہ میں انکی تنخواہوں میں ترقی ہوئی اور صرف انہیں کے وظائف نہیں بڑھے بلکہ دوجی اور ملکی عہدہ داروں کی تنخواہوں میں بھی اضافہ کیا گیا عباسیوں کا زمانہ آیا تو قاضی مہر کا شاہرہ تمیش دینار قرار پایا۔ سب سے پہلے جس شخص کو اس قدر تنخواہ ملی وہ قاضی۔ ابن بسیمؒ تھے جنکو خلیفہ منصور نے مقرر کیا تھا اور جن کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ پھر خلیفہ مامون الرشید کے عہد میں قاضیوں کی تنخواہیں بہت بڑھ گئیں۔ ان دنوں مصر کے قاضی عطاء بن منکدر کی تنخواہ ۴۰ ہزار درہم یا تقریباً ۲۰۰ دینا تھی جو ایک تمیش قرار شاہرہ ہے۔ شاید خلیفہ مذکور نے اتنی زیادہ تنخواہ کسی خاص غرض سے مقرر کی ہو۔ کیونکہ اسکے علاوہ خلیفہ نے قاضی مذکور کو ہزار دینار اور بھی بطور انعام دیئے تھے۔ اسکے میں سال سے کچھ عرصہ بعد قاضی مصر کا وظیفہ پھر دوبارہ ایک ہزار دینار سالانہ تک گھٹ گیا۔ اور جس شخص نے سب سے پہلے اس وظیفہ کو منظور کیا وہ ایک ابن قتیبہؒ تھا جو اٹھارہ ہزار درہم طولوں کے عہد (۳۲۵ھ) میں قاضی مصر مقرر ہوا۔ فاطمی حکومت کے دور میں پھر تانسیوں کی تنخواہیں بڑھنے لگیں۔ ان دنوں میں جو شخص قاضی القضاۃ ہوتا تھا اسکو علاوہ مصارف ناگی سامان خورد و نوش اور تحفہ تحائف کے بارہ سو دینار سالانہ ملا کرتے تھے۔ اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایوبی خاندان کے حکمرانوں اور ان کے بعد آنوالے حکام کے عہد میں یہ وظیفہ اسی حالت پر قائم رہا۔ +

بنیاد کے قاضیوں کے وظائف معلوم نہیں۔ دوسرے کعباسیوں کے زمانہ میں کس قدر ملتے تھے۔ مگر ہم نے یہ ضرور دیکھا کہ قضا کا عہدہ الزام میں داخل ہو گیا تھا جسکی وجہ سے قاضی لوگ قضا کی آمدنی کو خلیفہ سلطان وقت کے ایک مقدار مال کے مساوی میں جو وہ ادا کرتے رہتے تھو نہ مانتے لیتے تھے۔ پہلا شخص جس نے منصب قضا کی ضمانت کی وہ عبدالعزیز بن ابی الشوارب تھا۔ اس نے معز الدین بن بویہ کے عہد ۳۳۳ھ میں اس بات کی ضمانت کی تھی کہ بنیاد کا قاضی القضاۃ بنوینکی حیثیت سے وہ ہر سال ۲۰۰۰۰ درہم سلطان کو مذکور نامہ لگا۔ اسکے بعد سے منصب قضا کی ضمانت کرنا ایک عام بات ہو گئی اور محنت اور شہری پولیس افسر کی جگہیں بھی نہایت میں دی جانے لگیں۔ +

یہ عدالت بھی منصب قضا کے ماتحت تھی اور جسکو ہم آجکل "مجلس استئناف" (عدالت اپل) کہتے ہیں اسکے ساتھ بہت مشابہ تھی۔ اس جگہ سے اہل غرض یہ بھی کہ لوگوں کی جو فریادیں قاضیوں وغیرہ کے فیصلہ سے نا انصافی میں کی جاتی تھیں انکو سنکر اور یہی کہہ پاسکے۔ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں اس بات کی جانب بہت التفات رکھتے تھے اور لوگوں کی فریادیں سننے کیلئے باہم مخالفت کر لیتے تھے جیسا کہ اسلام سے پہلے قریش کے گہرانے لے کیا تھا۔ یہ واقعہ اس طرح ہوا تھا کہ جن وقت قریش کے گہرانے میں سرداروں کی کثرت اور باہم کشمکش اور ایک دوسرے پر غالب کی باہمی کوشش میں زیادتی ہوئی تو انکے بطون (گہراؤں) نے باہم جمع ہو کر اس بات پر ایک حلف اٹھایا کہ ظلموں کو رد کریں اور ظالم سے مظلوم کا انصاف دلائیں۔ اسی حلف کا نام "حلف الفضول" مشہور ہے جو کہ میں کیا گیا تھا اور اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۲۵ سال کی تھی اس فقرہ کا موضوع یہ تھا کہ شہر مکہ میں جس شخص پر ظلم ہوا اسکا انصاف کریں اور حق دلائیں۔ خلفائے ربیعہ میں سے کسی نے مظلوم (فریادین) سننے کیلئے کبھی اجلاس نہیں کیا۔ اسلئے کہ اسلام کے صدر اول میں لوگوں کی یہ حالت تھی کہ خود انکو انصاف پسندی حق بات کی جانب پہنچتی تھی یا وعظ نصیحت انکو ظلم سے منع آتا تھا۔ مگر علی رض کو اس قسم کا اجلاس کرنے کی ضرورت پیش آئی تھی کہ وہ بدروست لوگوں کے ظلموں پر خیال کریں، لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بات بھی تھی کہ اس کام کی نوعیت اس زمانہ میں ایسی تھی جیسی انکے بعد ہو گئی۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تھی کہ انہوں نے فریادیں سننے کیلئے کوئی دن یا گھنٹہ مقرر نہیں کیا تھا بلکہ جس وقت کوئی شخص فریاد دیکر آجاتا فوراً اسکا انصاف کر دیتے تھے۔ مگر زمانہ ابوالعین فریادیوں کی باتیں سننے اور انکے قصوں کا تصفیہ کرنے کے لئے ایک خاص دن مقرر کر دیا گیا جس شخص نے سب سے پہلے اس قسم کا تعین کیا وہ عبدالملک بن مروان اموی تھا لیکن اسکی حالت

یہ تھی کہ جس وقت اس کام میں اسے کوئی مشکل پیش آجاتی اور یہ ضرورت پڑتی کہ کسی کو اس معاملہ میں حکم دیا جائے تو وہ مقتدر اپنے قاضی بنو ادریس از دی کے سپرد کر دیا کرتا تھا گو یا کہ ابن ادریس کا مرتبہ اتنا تھا اور عبد الملک صرف حکم سنا دیا کرتا۔ اور جس شخص نے پہلے پہل بذات خاص لوگوں کی فریادیں سننے کا کام انجام دیا وہ مشہور عادل خلیفہ عمر بن عبد العزیز اموی تھے۔ ان کے بعد سے عباسی حکومت کے آغاز تک پہرہ دستور متروک رہا البتہ فرماؤ ایاب بنو عباس نے اسکو دوبارہ جاری کیا چنانچہ عباسیوں میں سے ابتداً خلیفہ مہدی پہرہ خلیفہ ہادی پہرہ رشید اور اسکے بعد مامون نے اسے سماعت نظام کیلئے اجلاس کئے اور عباسی خاندان میں سب سے آخر میں جس حکمران نے یہ فرض انجام دیا وہ مہدی مابہ محمد بن الواثق تھا۔ خلفاء اس اجلاس میں بڑے بڑے معزز لوگوں مثلاً گورنروں اور عاملوں اور خراج وصول کرنے والوں کے ہاتھ سے عام رعایا پر جو زیارتیاں ہو جاتی تھیں ان کی شکایتیں سن کر انصاف کیا کرتے تھے۔ ایسے لوگوں میں کئی شکایت خلفاء کے پاس کج جاتی تھی۔ ذقرون کے علمہ والے اور خود خلفاء کی اولاد بھی داخل تھی۔ یہ لوگ عام رعایا کے وظایف جاری کرنے میں انکودق کرتے یا زبردستی کسی کو مال لٹا لیتے۔ زمین غصب کر لیتے۔ تو وہ ظالم شخص خلیفہ کے پاس جا کر فرادی ہوتا تھا۔ قاضی لوگ معاملات کا فیصلہ کرنے میں کسی قسم کی زیادتی یا کمی سے کام لیتے تو اسکا مرافعہ ہی خلفاء کے حضور میں کیا جاتا۔ یا جو شخص خواہ وہ بڑا چوبیہ ہو یا کسی پر ظلم کرنا تو ان سپہوں کی فریادیں دربار خلافت میں پیش ہوتی تھیں اور ان پر مناسب منصفانہ احکام صادر ہونے تھے۔ اس بات پر نظر کر نیسے خیال کیا جاسکتا ہے کہ دیوان المظالم کا دائرہ عدالت پسپا کی حد سے بہت زیادہ وسیع تھا اور اس عدالت کی طاقت و قوت سب سے بالاتر تھی۔ نیز اس کے احکام بہت جلد نافذ ہو جاتے تھے۔ اس طرح سے جن ہتھکڑیوں کو سنا گیا ہے اور لوگوں کی دادرسی لگتی ہے اسکی ایک مثال خلیفہ عمر بن عبد العزیز اموی کا یہ قصہ ہے کہ وہ ایک دن نماز پڑھنے کو جا رہے تھے کیا کہ میں ایک عین کا رہنے والا شخص انکے دربار کو فرادی ہوا۔ خلیفہ نے دریافت کیا کہ ”جھگڑا کیا شکایت ہے؟“ اس نے عرض کی ”وہید بن عبد الملک نے میری راہی غصب کر لی ہے۔“ عمر بن عبد العزیز نے یہ سننے ہی حکم دیا۔ ”مراجم سے کہو کہ وہ صوفانی کا جڑ میرے پاس لے آئے۔“ مرتب میں دیکھنے سے معلوم ہوا کہ اس میں کہا ہے ”عبد العبد بن ولید بن عبد الملک نے فلان شخص کی زمین ضبط کر لی ہے۔“ یہ بات معلوم کر کے خلیفہ نے حکم دیا کہ ”اس ضلع کی دوفرسے کا لہو اور ولید بن عبد الملک کو فرمان لکھ دو کہ اسکی راہی اسے واپس دینے کے علاوہ جو اسکا وظیفہ مقرر تھا اسے واپس دینا کر دے۔“

امان کا ذکر ہے کہ وہ شنبہ کے دن دربار عدالت منعقد کیا کرتا تھا۔ ایک دن وہ اسی دربار سے اٹھ کر چلا ہی تھا کہ ایک عورت میلے کچیلے کپڑے پہنے اُسکو ملی اور فریاد کرتے لگی کہ آپ کے فرزند عباس نے مجھ پر ظلم کیا ہے خلیفہ نے اپنے بیٹے کو اُسکے برابر کھڑا کر کے اُسکا انصاف کر دیا اور اُسکی شکایت دور کر دی۔ خلیفہ مہندی کے بعد عباسی خلفاء میں سے پہلی خلیفہ نے بذات خاص منظم کا فیصلہ کر کے لے لیا اس میں کیا بکا اکثر یہ خدمت اہل پوزدار کے حوالے کر دیا کرتے تھے جس طرح ماموں نے اپنے وزیر یحییٰ بن اکثم کو اور متصم نے احمد بن ابی داؤد کو یہ خدمت سپرد کر دی تھی۔ اور اس کے بعد جب کہ عباسی خلفاء پر سلاطین کا غلبہ ہو گیا تو وہ لوگ اس کام کو انجام دینے لگے۔

ملک مصر میں جس شخص نے سب سے پہلے منظم کے بارے میں غلطی کی وہ احمد بن طولون تھا۔ جبکہ وہ شہر میں مصر کا مستقل حکمران بن گیا تو ہفتہ میں دو دن اس غرض کیلئے دربار کیا کرتا تھا۔ احمد بن طولون کے بعد اُس کے جانشین حکمرانوں نے اس فرض کے ادا کرنے والے عہدہ دار مامور کے یہاں تک کہ غلطی خاندان کے حکمرانوں نے ملک مصر کو فتح کر لیا اور شہر قاہرہ تعمیر کرایا۔ قاہرہ کی تعمیر کے بعد غلطی خاندان کے حکام بہت سرگرمی سے اس صیغہ کی جانب متوجہ ہوئے۔ ان میں سے پہلا حاکم جس نے یہ کام انجام دیا وہ فاطمہ کا مشہور جنرل جوہر فتح مصر تھا۔ وہ فرادیوں کی درخواستوں پر خاص اپنی ماتہ کو حکم کہتا اور دستخط کیا کرتا تھا۔ مگر جوہر کے بعد وہ خلیفہ نے یہ خدمت قاضی القضاۃ یا بعض اکر بڑے بڑے ملکی عہدہ داروں کے سپرد کرنی شروع کر دی فاطمہ کی حکومت کمزور ہو گئی جب تک ان کے وزیر لوگ حکومت کے کاروبار میں خود مری رہتے تھے تو منظم کا صیغہ بھی انہیں کے قابو میں آ گیا چنانچہ اس بارہ میں غلطی خاندان کے وزیروں میں سے امیر الجیش بہت مشہور گزرا ہے وہ بذات خاص بہت خاتون کی سماعت کے لئے اجلاس کرتا تھا اور اُس کے دربار میں بے جانشینوں نے بھی اُس کی پیروی کی۔ اُن درباروں کا دستور تھا کہ دربار کے دروازہ پر ایک سنادی مندر کر دیتے جو آواز دیا کرتا تھا کہ فریاد بول چلو اور اپنی درخواستیں گزراؤ۔ یہ صدارت وہ لوگ حاضر ہو جاتے اور وزیر اُن کے ساتھ انصاف کو جانے کا حکم دیتا حکومت مصر حبیبیوں یا سلاطین کے گہرائے میں آئی تو انہوں نے سماعت بذات الہم کے لئے ایک خاص مکان بنوا دیا۔ اور اُس کا نام دارالعدل رکھا۔ ابوی سلاطین سے پہلے دمشق کے حکمران ناصر بن عبدالعزیز نے بھی ایک سی قسم کا دارالعدل بنوا تھا اور یہ سلطان بھی وزیرین کی طرح کر دی نہ تھا۔ ابوی سلاطین دارالعدل میں صرف غلاموں کی دوا دہی کی بغرض سلاطین اس کا کیا کرتے تھے۔

دارالعدل



غلام سلاطین بھی ایویوں کے بعد اسی طریقہ پر چلتے ہے۔ ایوبی خاندان کے حکمرانوں اور غلام خاندان کے سلاطین کو لوگوں کا انصاف کرنے میں بہت بڑی توجہ تھی وہ لوگ اپنی اس اجلاس کا بھی بہت احترام کرتے تھے جہاں دوسری کے لئے جلیوس فرماتے تخت سلطنت کو خالی چھوڑ کر اسی کے برابر ایک کسی پر جلیوس فرما جوتے تاکہ ان کے پیرزمین سے ملے رہیں۔ چار دن انہوں نے قاضی القضاۃ ان کے دامن ہاتھ میں جانب بیٹھے اور بیت المال کا وکیل یا اور لوگ جو وہ سے عہد دینے پر مامور ہوتے اور خزن (خزانہ کا دستہ) اور خاں و براری لوگ سلطان کے دربار و استاد ہوتے۔ انہیں لوگوں میں دلچسپی بھی ہوتا جو اور وہ ان کی عرضیاں پر ہر حکم سلطان کو سناتا جاتا۔ اور سلطان قاضیوں اور فوجی سرداروں سے جس چیز میں کچھ کہنا سننا ہوتا۔ کہتا سنتا۔ اور آخر میں اپنی رائے سے فیصلہ کر دیتا۔

مسلمان سلاطین اور امرا اپنی رعایا کے مظالم سننے میں نہایت توجہ کیا کرتے تھے اور ان کی شکایتوں کے رفع و امین پوری کوشش سے کام لیتے۔ خواہ ان کے اپنے ہی بیٹوں نے لوگوں پر ظلم کیا ہو۔ اسلامی تاریخ میں ایسے واقعات کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ رعایا کو کبھی اس بات کی عادت پڑ گئی تھی کہ مقررہ دنوں میں اپنی شکایتیں اپنے خلفاء اور سلاطین کے حضور میں گزرا میں۔ وہ لوگ اسے ایک ضروری فرض خیال کرتے تھے۔ اسی لئے اگر ایک یا کئی دن تک نلیفہ اجلاس عدالت نہ کرتا تو وہ رنجیدہ اور بدول ہو جاتے تھے۔ بعض خلفاء کا یہ طریقہ تھا کہ وہ شکایتوں کی سماعت کو کئی حصوں میں تقسیم کر دیتے تھے۔ کوئی فوجی لوگوں کی شکایتیں سننے کے لئے مخصوص ہوتا۔ اور کوئی عاملوں کی بد اطوریان معلوم کرنے کے لئے۔ علی ہذا مہینہ کے افسروں کی شکایتیں با بری سنی جاتی تھیں۔

یہ سب ایک نئی خدمت اور قضا کی اقسام میں سے ہو۔ مہینہ حسب کا عہدہ دار یعنی محتسب نام شروع باتوں اور حرام چیزوں کا سراغ لگا یا کرتا تھا اور ان کے مرتکبوں اور ستمیال کرنے والوں کو واجب سزا اور تنبیہ کیا کرتا تھا۔ محتسب کا ایک فرض یہ بھی تھا کہ اہل شہر کو عام مصلحتوں کا پابند بنائے مثلاً راستوں کے تنگ کر نیسے لوگوں کو روکے اور جہازوں اور ضرور دن پر زیادہ بوجہ لانے سے منع کرے۔ جن لوگوں کے مکانات گرنے کے قریب ہو گئے ہوں ان کو ہدایت کرے کہ وہ بظرفظ ما تقدم ان مکانات کو منہدم کر دیں تاکہ راستہ چلنے والوں کو ان کے اچانک گرنے سے کوئی ضرر نہ پہنچے۔ اگر مکتبوں کے معلم شاگرد کو بہت مایوس تو ان کے ہاتھوں پر لکھ بیان لگائے۔ محتسب کو کہوں چیزوں کے پر کہنے اور ضروریات زندگی کے

اندر خلافت کرنے والوں یا خاصہ شہسپا یا عینے والوں کو سزا دینے کا بھی اختیار تھا۔ وہ بائون اور بائون کو بھی جانتا رہتا تھا۔ عوف مذکور جو امیر اکبر (یعنی شہسپا) کے خرافض میں داخل ہیں، وہ سب محنت کو حاصل تھے۔ جن بائون کا ہم نے ذکر کیا ہے وہ اصل کو دوقاضی کے خرافض میں داخل ملنی چاہیں تبیں، لیکن بائون قاضی بذات خاصہ سی بائون کی تلاش دیجو سے پچانیکے لئے یہ ایک تھل عہدہ نکال دیا تھا۔ اسکے علاوہ اکثر خاندانوں میں جبکہ ملک مصر میں بنو خفاطہ کی حکومت تھی تو یہ عہدہ بھی تقدیر کے اعمال میں داخل سمجھا تھا۔ اور اندلس کے اموی حکمرانوں نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا تھا۔ مگر جبکہ سلطان کا منصب خلافت سے علیحدہ ہو گیا اور انتظامی معاملات کی عام نگرانی اسکے قابو میں آگئی تو یہ منصب کا وظیفہ ولایت (گورنری) کی خدمات میں داخل ہو گیا۔

مفتی کا عہدہ کسی ملان و جید شخص کے سوا اور کو نہ ملتا تھا۔ کیونکہ یہ ایک یعنی خدمت تھی صیغہ محاسب کا فسر تمام اطراف ملک میں اور صوبوں میں اپنی جانب سے ناموں کا تقرر کیا کرتا تھا اور اسکا اجلاس جامع مسجد میں ہر روز ہوا کرتا تھا۔ اسکے نائب پیشہ ورون اور تاجرون کے مان گشت لگایا کرتے تھے جو محنت کے مکہ مصر میں تھا وہ ایک ایک دن باری باری قاہرہ اور فسطاط کی جامع مسجد ورون میں اجلاس کرتا اور اپنے ناموں کو سرنگی کیجے میں اس غرض سے بھیجا کرتا تھا کہ وہ گوشت اور پکی ہوئی چیزوں کی جانچ کریں۔ باربرواری کے جانور کہنے والوں کی نگرانی کریں کہ وہ اپنے بے زبان خادموں پر انکی طاقت سے زیادہ بوجہ نہ لائے پائین سقون کو کھڑا کر دہ اپنی مشکون کو تھیلوں سے ڈھانک کر کہیں نیز سقون کے واسطے ایک پیمانہ بھی مقرر تھا جسکی مقدار (۲۴) ڈول تھی اور ہر ڈول پائیس رطل کا ہوتا تھا۔ انکو یہ بھی حکم تھا کہ نیلے رنگ کے چھوٹے چھوٹے پاجامے پہنا کرین جو انکے ستر عورت کو بخوبی پہچانے رہیں یہی محنت کے نائب مکاتب کے استادوں کو ہدایت کیا کرتے تھے۔ کو چون کو سخت سزائے جسمانی تھیں اور انہیں اس طرح نہ ماریں کہ کہیں سچا چوٹ لگنے سے دھرجانیکے قریب ہو جائیں۔ اسی طرح عام محلوں کو بھی حکم دیا جاتا تھا کہ وہ چون کو ذرا احتیاط سے سزا دیں کہیں جو شخص بدعالمہ بتو اسکو بدی سے روکتے اور بائون اور پماون کو جانچنے محنت کو کوسلی گہر میں بھی جانچ کر نیکار اختیار نہوٹا تھا۔ اندلس میں اس عہدہ کا نام موقوفۃ الحساب تھا۔ اور اسکا ستولی ایک قاضی ہوتا تھا۔ اس ملک میں دستور تھا کہ جو قاضی محنت ہوتا وہ خود سوار ہو کر بازاروں میں گزرتا اسکے ماتحت سپاہی ہمارا ہوتے اور ایک سپاہی کے ماتھ میں وہ ترانہ پڑھتی جس سے بازاری روٹیوں کا کم و بیش وزن جانچا جاتا تھا۔ اسی طرح گوشت کا بھار بھی ایک کا غدر لکھا رہتا تھا۔ قصاب کی مجال کیا تھی کہ مفرہ نرخ سے کم و بیش دے سکے۔

اگر وہ بددیانتی کرتا تو چھپ نہ سکتی تھی۔ کیونکہ محتسب کسی چھوٹے بچہ کو قصاص کے پاس گوشت خریدنے بھیجتا اور جب وہ گوشت لے آتا تو اُسے نوکر دیکھتا کہ کم تو نہیں دیا۔ اگر کم نکلتا تو اسی پرانہ زہر لیتا کہ گاہکوں سے یہ ایسا ہی معاملہ کرتا ہو گا۔ محتسب لوگوں کے احتساب کے اوضاع میں کچھ خاص قوانین بھی تھے جنکو وہ اُسی طرح پڑھتے اور شق کرتے تھے جس طرح فقہاء احکام فقہ کا درس دیتے ہیں۔

**شرطہ یعنی (پولیس)** شرطہ کا محکمہ بھی اہل میں فقہاء کے تابع تھا کیونکہ اس شہر تو سے مراد یہ تھی کہ قاضیوں کے احکام نافذ کئے جائیں۔ ثبوت جرائم سے پہلے عبرت کے لئے سزاؤں کا تقرر۔ اور جو شخص جرائم کے ارتکاب سے باز نہ رہے اُسے سزا دینا یا تادیب کرنا وغیرہ بھی اسی محکمہ کے ذریعہ سے عمل میں آئے۔ اس لحاظ سے شرطہ کا محکمہ قصاص کا خادم تھا اور ملزموں پر جرم ثابت کرنے میں بھی اکی امہ ادا کیا کرتا اور حکومت کو اُس کے احکام نافذ کرنے میں مدد دیتا تھا۔ شرطہ کا افسر زنہ۔ اور سہل سکرات پر مدثر بھی ہی قائم کیا کرتا تھا اور اُس کے علاوہ بہت سے ایسے امور شرعی کو بھی انجام دیا کرتا تھا جنکے لئے قاضی کا اجلاس کھلا رہتا تھا۔ اسکے بعد عباسی۔ اندلس کی اموی۔ اور مصر کی فاطمی حکومتوں میں جرائم کی سماعت اور انکاف فیصلہ اور حدود شرعی کا اجرا محکمہ شرطہ کے افسر کا فرض قرار پا کر قاضی کے حدود اختیار سے نکال لیا گیا۔ اور اس منصب پر بڑے بڑے سرداروں اور خاندانہ کے لوگوں میں سرفروزی عزت اشخاص کیلئے مخصوص کر دیا گیا۔ اندلس میں شرطہ کی دو شاخیں کر دی گئیں تھیں۔ شرطہ صغریٰ۔ اور شرطہ کبریٰ۔ شرطہ کبریٰ کا محکمہ خاص لوگوں۔ سردارانِ فہم اور اہل مراتب سلطانی کے حلقہ میں اپنے اختیارات برتتا تھا۔ اور استغاثوں میں شاہی خاندان کے لوگوں اور ذمی مرتبہ نوابوں اور امیروں کو گرفتار کرنا سزا دینا اسی محکمہ کے سپرد تھا۔ شرطہ صغریٰ عام رعایا اور معمولی لوگوں کے معاملات کا نگران رہتا تھا۔ شرطہ کبریٰ کے اعلیٰ افسر کے لئے سلطانی دربار کے دروازہ پر کرسی بچھتی تھی۔ اور اُس کے ماتحت لوگ بھی وہیں اُس کے روبرو اپنے اپنی قرینہ سے بیٹھتے تھے۔ اور بلا اس کے حکم کے کوئی کام نہ کرتے تھے۔ اس افسر کی ولایت (عہدہ) وزارت یا حجابات کا ایک زیور خیال کیا جاتی تھی۔ مملکت اندلس میں صاحبِ شرطہ کا نام حاکم شہر یا صاحبِ السبیل بھی تھا۔ سلاطین کے عہد حکومت میں صاحبِ شرطہ کو بڑی دالی اور افریقیہ کی گونینٹوں میں "حاکم" کہتے تھے۔ ہل یہ کہ شرطہ کا وجود عہدہ قصاص کے ساتھ ساتھ تھا مگر بنی امیہ کے عہد حکومت میں وہ ایک علیحدہ صیغہ یا ممتاز عہدہ بن گیا۔ اس سے قبل یہ قصاص کے ماتحت تھا۔

## دیوان الانشا

**کتابت** ایام جمالیات میں بہت تھوڑے اہل عرب لکھنے سے واقفیت رکھتے تھے، انکی کتابت عربی حروف میں نہ ہوتی تھی جو اندون مرصع ہیں۔ بلکہ وہ عبرانی خط میں لکھتے تھے جسے انہوں نے آداب معاشرت وغیرہ کے سلسلہ میں اہل یہود سے اقتباس کر لیا تھا جس شخص نے عبرانی خط میں عربی عبارت تحریر کی۔ وہ بنی دسل علیہ السلام کی زوجہ بی بی خدیجہ کا مامون زاد بہائی ورتہ بن نوفل تھا۔ یا بعض اہل عرب بطی خط میں لکھتے تھے۔ جسے انہوں نے ان بطیوں سے سیکھا تھا جو پہلی دوسری عیسوی صدیوں میں رومن قوم کے ظلم سے دق ہو کر ملک عرب میں بہاگ آئے اور آباد ہو گئے تھے۔ ہمارے خیال میں یہ بات زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہو کہ موجودہ عربی خط اس خطی خط سے نکلا ہے جسکی نقل ہم نے اس کتاب کے شروع میں دی ہے اس خط اور عربی خط نسخ کی طرز و انداز میں ایک قسم کا تشابہ بھی پایا جاتا ہے کوئی خط کی نسبت معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس خط بنجیل طرز تحریر سے نکلا ہے جو سربانی اور کلدانی۔ اقوام عراق اپنی تحریر میں استعمال کیا کرتی تھیں اہل عرب نے جس وقت شروع میں اس خط کو اپنی لکھت کی تحریر میں استعمال کیا تو اسکی کشش اور روش میں کچھ تبدیلی پیدا ہو گئی اور رفتہ رفتہ اسکی یہ صورت ہو گئی جو آج موجود ہے۔ ہمارے اس قول کی تائید دیوان ارد بھی جو جانگی کہ وہ ملک عراق کا خط ہے اور اسکا یہ نام اسلام کے بعد پیدا ہوا ہے کیونکہ کوڈ ان شہر دن میں۔ سے ایک مشہور شہر ہے جنکو مسلمانوں نے ملک عراق میں بسایا ہے۔ جب مذہب اسلام کا ظہور ہوا ہے ان دنوں عربی خط میں لکھنے والے بہت تھوڑے آدمی تھے اور وہ سب بنی دسل علیہ السلام کے صحابی تھے۔ ان میں عمر بن الخطاب علی بن ابی طالبؓ طلحہ عثمانؓ ابوسفیانؓ اور انکے دونوں بیٹے معاویہؓ اور یزید وغیرہ سب شامل ہیں۔ علی عثمانؓ یزید بن ثمالیہؓ اور عبد اللہ بن ارقم ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے بنی دسل علیہ السلام کی خدمت میں محرمی کا کام انجام دیا ہے کیونکہ نبی دسل علیہ السلام نے لکھا پڑھا کچھ نہ تھا۔ ان ہی لوگوں نے ان کے حکم سے قرآن شریف کی سورتیں اور وہ خطوط تحریر کئے جو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے شان رو زمین کے نام دعوت اسلام کی غرض سے ارسال فرمائے تھے بعض وہ صحاب جو لکھنے سے واقف نہ تھے بنی دسل علیہ وسلم کی ذاتی ضرورتوں میں محرمی کا کام کرتے تھے۔ اور بعض لوگ اہل مدینہ کے خطوط و حسابات تحریر کیا کرتے تھے

کچھ لوگ اس قسم کے تھے جو قوم کے بانیوں اور قیدیوں اور انصار کے گہراؤن کے مردوں اور عورتوں میں کتابت کرتے تھے۔ ابو بکر رحمہ کی خلافت ہوئی تو عثمان بن عفان اُنکے منشی تھے۔ اور عاملوں اور فوج کے سرداروں کو خطوط لکھا کرتے تھے۔ اُسی وقت سے محرمی بھی مناصب حکومت میں ہر ایک ایسا منصب ہو گیا جو کسی حالت میں بنسیر ہوئے۔ ذرا تباہا عمرہ کے دور خلافت کا آغاز ہوا تو سب سے پہلے اُنکے کاتب میرمنشی (زید بن ثابت) ہی اور اُنکے بل اور اُنکے لوگ۔ پہر جب کہ شہر فتح اور دفاتر مرتب ہو گئے تو عمرہ نے ہر ایک ولایت میں ایک ایک محرم مقرر فرمایا جو اس ولایت کے دفتر میں تحریر کا کام کیا کرتا تھا۔ ابتدا میں یہ محرم فوجی دفتر بیت المال کا حساب لکھا کرتے تھے۔ عثمان اور علی کے عہد تک جبکہ بل سے خلفاء راشدین کی خلافت کا خاتمہ ہو گیا ایک ہی محرم ہوا کرتا تھا جو فوجی عطیات کا حساب قرون میں فوج کرتا اور اُنکے نام شرتون میں مرتب کہتا اور اسکے ساتھ ہی خطوط و خرائین بھی لکھا کرتا تھا۔ اور بعض اوقات دو بھی ہو گئے۔ جن میں سے ایک شخص بیت المال کا حساب لکھنے پر مامور ہوتا تھا۔ خلافت کا عہد و خوامہ کے قادیوں آیا اور کاروبار حکومت برصغیر کو تاجون کی قادیوں بھی اضافہ ہوا اور کتابت کی پانچ قسمیں نکلیں۔ ۱۔ عاملوں۔ امیروں اور بادشاہوں وغیرہ کے نام خطوط اور فرمان لکھنے والا منشی۔ ۲۔ محرم خراج جو خراج کے دخل خارج کا حساب مرتب کہتا تھا۔ ۳۔ فوجی فتر کا محرم۔ اس کا فرض یہ تھا کہ فوجی سپاہیوں کے نام اُنکے چہرے مہرے (علئے)۔ اُنکے درجے اور اُنکی تہوہیں یا وظیفہ اور اسوغیرہ کے اخراجات سب لکھا کرتا تھا۔ ۴۔ محکمہ شرطہ کا محرم۔ یہ عقود (افرازامون) اور خون بہاؤن وغیرہ کے معاہدہ و دبیانات لکھتا تھا۔ ۵۔ قاضی کا محرم جو شرتون اور احکام کو قلمبند کیا کرتا تھا۔

دیوان الانشا

جبکہ ہم آج کل کے سکریٹریٹ و فز سے مشابہ کہہ سکتے ہیں۔ اس دفتر میں متعدد واقعات کے (نشانہ واز منشی) قادیوں ہوتے تھے۔ شاہی خطوں اور فرمانوں کا لکھنے والا سب مقدم ہوتا تھا اور اُنکو کاتب سرکار و انیس یہی کہتے تھے۔ یہ شخص خلیفہ کا دست بازو اسکا پارائیٹ سکریٹری اور اسکے اہم رازوں کا انشاء کرتا تھا جس طرح ابی بکر صدیق کے میرمنشی عمرہ اور عمرہ کے کاتب ابی بکر عثمان تھے۔ اسلام کے ابتدائی دور میں خلفاء نے اس منصب کے نازک فرائض کو ملحوظ رکھ کر اسے سوا اپنے مخصوص لوگوں یا نہایت قریبی عزیزوں کے کسی اور شخص کے حوالہ نہیں کیا۔ اور بنی عباس کے عہد تک اس امر کا خیال برابر قائم رہا۔ ابتدائی حکومت میں بنو عباس کے کاتب خلیفہ سے اجازت لینے یا اسکے احکام کو مناسب طرز سے لکھنے میں نیابت برتنے لگے تھے۔ اسلئے آگے چل کر خلفاء عباسیہ نے یہ خدمت بھی وزیروں کے سپرد کر دی مگر

وزیر اپنے ماتہ سے رقعے اور خطوط نہیں لکھتا تھا۔ بلکہ وہ اپنے سرف دستخط دیا کرتا تھا جس طرح آجکل پارلیمنٹ سکریٹری کیا کرتا ہے۔ اور وزیر دستخط کر دیتا ہے۔ عباسی فرمانرواں کے وزیروں میں سے پہلے جس شخص نے فرمانوں اور خطوں پر دستخط کئے وہ کبھی بنی عباسیوں کی تھا جب غیاث الرشید نے کام کیا۔ وہ حکومت اس کے قبضہ اختیار میں دے دیئے تو جس وقت کوئی شخص کوئی فتوہ یا تاریخ یا غرض کی وزارت پیش کرتا کبھی اسے اپنے ماتہ سے قلم کو ہتھیا اور کبھی کے بعد جس قدر وزیر جوئے وہ سب تھکن اور سر و ضاعت پر کام لگتے تھے۔ اور یہ بہت کم ہوا ہے کہ کوئی وزیر علیحدہ طور پر رقعے "دیوان السیر" یا "دیوان الراسخ" یا "الانشاء" کو لکھتے تھے یا ہوا ہو۔

بنی عباس کے آخری عہد حکومت میں کتب پر ایک متقل عہدہ ہو گیا۔ اور وزیروں کے علاوہ اس عہدہ کا ایک جداگانہ دفتر تھیں جوئے لکھا۔ یہ عہدہ دار الفدا بھی میں رہتے اور دارالانشاء کے عہدہ کھاتے تھے۔ انکا دفتر سر دیوان الانشا یا صاحب دیوان الانشا یا کاتب السیر کہلاتا تھا۔ اور اسے "دیوان الغریب" بھی کہتے تھے۔ بنی عباسی عہدہ کے کاتبان کے بعد مصر شام و ایران ممالک غیر کے نام خطوط لکھا کرتا تھا جسکی نظیر اندرون میں "رظا غریب" یا "بابا علی" یا

وہاں حکومت اسلامیہ میں آجکل توقع سے دستخط املاجاتی ہو۔ مگر خلفاء کے عہد میں اس سہو عبارت منہوم ہوتی تھی جو خلفاء و درخوستان یا استغاثوں پر اپنے قلم سے لکھا کرتے تھے جو کسی امر کی طلب یا شکایت

توقع

سے متعلق ان کے مخصوص پیش ہو کر کرتے تھے خلیفہ کا غذن پر کوئی ایسی عبارت لکھ دیا تاکہ اسکا اجراء لازم ہوتا یا جو مضمون درخواست کا جواب ہوتی جسکی مثال میں ہم مصری حکومت کی "امام شیعہ" یا "تسلیم" کو پیش کر سکتے ہیں۔

توقع دیوان الانشا کے افسر کا خاص فرض تھا۔ یا وہ شخص اس کام کو انجام دیتا تھا جو مخصوص طور پر اسکے لکھو مامور ہوتا۔ فصل مقدار کے وقت اور مجالس فرمانروائی میں کاتب (منشی) ہیوشہ خلیفہ یا سلطان کے دربار و حاضر رہتا

تھا۔ اور خلیفہ عرضداشتوں اور رقعوں کو دیکھ دیکھ کر اسے اس غرض سے دیتا جاتا تھا کہ وہ اپنے غرض کے حکم پر تحریر کرتا جائے۔ اور انہی اپنے امکان بہر نہایت بلیغ عبارتوں میں ان پر احکام لکھتا جاتا تھا تو قریب کے واسطے اہل بلاغت اور

استادان سخن کی کوئی عمدہ کتاب بطور نمونہ مقرر ہوتی تھی جس سے عبارت کا امتداد اور اسکی درستی یا اندستی کا اندازہ لیا جاتا تھا جعفر بن یحییٰ کا قاعدہ تھا کہ وہ خلیفہ رشید عباسی کے مخصوص میں بیٹھتا اور تمام درخواستوں پر توقع کرتا۔

اور ان کو ان کے پیش کر دینا لوگوں کی طرف پہنچتا جاتا تھا۔ اور باوجود اس قدر عیبت سے جواب دینے کے اسکی توقع کی عبارتیں اسالیب بلاغت اور تفصیل فنون میں بڑے بڑے بلیغ لوگوں کو نچوہ کہانی تھیں۔ یہاں تک کہ ان عبارتوں

کی وجہ سے لوگوں کا بیان ہے کہ جعفر کی توقع کی ہوئی درخواستیں ایک ایک تیار کر کے لکھائی تھیں۔

صدر اسلام من خلفاء بذات خاص در خواستوں اور استغاثوں پر توجیہ کرتے تھے۔ یا پتہ مشیون کو ان کے مکمل اور مرتب کر نیک حکم دیتے تھے۔ انکی توفیقات میں اکثر تو کسی آیت، حدیث یا مشہور حکمت کا اقتباس ہوتا تھا۔ ورنہ کوئی ایسا شعر جسکے معانی حکمت آمیز ہوں۔ اسکی ایک مثال یہ ہے کہ ”سید بن ابی وقاص“ عراق کے عامل عمر بن الخطاب کو ایک تحریر اس غرض سے بھیجی کہ ان سے ایک مکان جو انکی اجازت سے عمر بن ابی وقاص نے خرید کر دیا ہے۔ یوں جواب لکھ دیا۔ ”ابن مایک نك من الھوا جروا ذی المطر“ یعنی ایسا مکان بنا لو جو ٹھکانہ دیندو اور نہ جی وغیرہ کی تکلیفوں سے پناہ دیکے۔ نیز عمر بن ابی وقاص نے اپنے عامل عمرو بن العاص کو جو مالک مصر تھے ان کے ایک خط کو جواب میں یوں لکھا تھا۔ ”کن لرعیتک کما تحب ان یكون لك امیرك“ یعنی اپنی رعیت کے ساتھ ویسا ہی براؤ کرو جیسا کہ اپنے امیر سے اپنی واسطے چاہتے ہو۔ کچھ لوگوں نے عثمان بن عفان سے مروان بن حکم کے کسی حکم پر شکایت کی۔ عثمان نے اس درخواست پر تحریر فرمایا۔ ”فان عسوک فقل انی بریء مما یعدون“ یعنی پہر بھی اگر وہ لوگ تیری بات نہ مانیں تو ان سے کہہ دے کہ میں تمہارا معاملہ سوا لگ ہوں۔ اور اسکے بعد وہ درخواست مروان کے پاس پہنچا دی۔ حضرت علی بن ابی طالب کی توفیق میں شہور میں جن میں سے ایک عبارت یہ ہے جو ہونے اپنے پسر فرزند ”حسن“ کے خط کے جواب میں لکھی تھی۔ ”سرای شیخ خایر من جلال غلام“ یعنی ایک بدمعوس کی رائے جو ان رائے کی جو اندری سے بہتر ہے۔ ایک مسلمان فارسی نے علی رضہ کو کہہ کر دریافت کیا کہ کیا ت میں لوگوں سے حساب کیونکر لیا جائیگا؟ علی نے اسی رد پر لکھ دیا۔ ”یحا سبون کما یوزنون“ (جیسے رزق دیا جاتا ہے ایسے ہی حساب لیا جائیگا) معاویہ بن ابی سفیان کی توفیق میں جب ذیل میں عبداللہ بن عامر نے معاویہ سے بذریعہ تحریر درخواست کی کہ وہ انکے لئے ”طائف“ کی آمدنی میں سے کچھ مال مدینہ کو مقرر کر دیں۔ معاویہ نے اسی کاغذ پر یہ حکم لکھ دیا۔ ”عش رجبا ترعجبا“ (یعنی جب تک نہ ہو تو پہر متجو دیکھ لو گے)۔ زیاد بن ابیہ معاویہ رضہ کو اس امر کی اطلاع دی کہ عبداللہ بن عباسؓ، تمہاری خلافت میں طعنہ زنی کرتے ہیں اور اسکو برا سمجھتے ہیں۔ اسکے جواب میں معاویہ نے یوں کہا۔ ”ان اباسفیان و ابالفضل کافانی الجاہلیۃ فی سلاخ واحد و ذلک حلف لا یجعل سوء رایک“ (یعنی ابوسفیان اور ابوالفضل زمانہ جاہلیت میں ہم شرب تھے اور یہ ایک ایسی قسم ہے جسے تمہاری بدنیا لی نہیں تو ٹھکتی)۔ عبدالملک بن مروان نے اس تحریر پر جو حجاج بن یوسف عامل عراق نے اُسے بھیجی تھی اور اُس میں یہ لکھا تھا کہ اہل عراق بہت سرکشی کرتے ہیں اگر اطاعت نہ ہو تو ان کے چند اشراف کو قتل کر دیا جائے۔ یہ جواب لکھا تھا۔ ”ان من یمن السائس ان یتألف بہ المختلفون ومن یشہد“

ان مختلف المواقفون“ (یاست) لے کی برکت یہ ہو کہ وہ پراگندہ (جماعت) کو اکٹھا کر دے۔ اور اس کی برکتی یہ ہے کہ انہوں کو علیحدہ علیحدہ کر دے) اور ایک خطمین جو ”اشعث“ کے نام آیا تھا۔ (اشعث وہ شخص تھا جو عبدالملک کے بغاوت پر آمادہ تھا) یہ لکھا۔

”فما بال من اسعی لاجبر عظمہ + حفاظاً وینوی من سفاهتہ کسری“  
(یعنی اُس شخص کا کیا حال جو جو بڑا اپنی عظمت و عزت کا خواہن ہو۔ حالانکہ کسری شاہ فارس اپنی سفاہت کے باعث اس سے دم دباتا ہو) +

قتیبہ بن سلم نے سلیمان بن عبدالملک کو خلافت سے معزول کر دینی کی دھمکی لکھی تو سلیمان نے اُسی تحریر پر یون لکھ دیا۔ ”نعم الفرزدق ان سیقتل مرئعاً + فابشر بطول سلامۃ دایم علیہ“  
(یعنی کیا فرزدق نے یہ گمان کیا ہے کہ مرئع قتل کیا جائیگا لیکن تو مرئع کی سلامتی کی خوشخبری دے گا کہ اسکی نیک ذات کے باعث کوئی اس سے قتل نہیں کر سکتا) اور جبکہ قتیبہ نے دوبارہ اُسے دھمکی آمیز تحریر بھیجی تو اس کے اوپر یہ عبارت لکھ دی۔  
”وان تقصروا وستقوا لایضر کوکید ہم شیعاً“ (یعنی اگر تم صبر و تقویٰ سے کام لو تو انکے فریب تمہیں کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے) عمر بن عبدالعزیز کے کسی عامل نے انکو ایک عرضداشت بھیجی جس میں ایک شہر کی مرستے لے لے اجازت طلب کی تھی۔ اُس درخواست کے آفرین عمر بن عبدالعزیز نے حسب ذیل توفیق لکھی۔ ”ابنہا بالعدل ونق طرحہا من الظلم“ (یعنی شہر کی مرستے عدل سے کرو اور اسکے رستوں کو ظلم سے پاک صاف کر دو) عمر بن عبدالعزیز کے عامل نے جو ملک عراق پر مامور تھا انکو اس بات کی شکایت لکھی کہ میرے ملک کے باشندے سرکشی آتے ہیں۔ اسکا جواب یہ دیا۔ ”ارض طہہ ما ترضی لنفسک وخذ یحرامہم بعد ذلک“ (یعنی تو انکے لئے انہیں باتوں میں راضی ہو جن باتوں میں تو اپنے لئے راضی ہو نہ ہے اور اسکے بعد بد براہیم اٹکی گرفت کر۔) عمر بن عبدالعزیز کی توسیعین بکثرت تھیں۔ یزید بن عبدالملک نے ایک شخص کے رقعہ پر جس نے اس کے کسی عامل کی شکایت کی تھی لکھا تھا۔ ۱۔  
”وسیعالم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون“ (یعنی جن لوگوں نے ظلم کئے ہیں انہیں منقریب معلوم ہو جائیگا کہ کیسی جگہ انکو لوٹ کر جائے گا) +

بنو عباس کی توفیق سے منو نے ہم ذیل میں دکھاتے ہیں:-

شہر ”ابنہ“ کے کچھ لوگوں نے خلیفہ سفاح عباسی کی خدمت میں اس بات کی شکایت لکھی کہ انکے مکانات چھین کر اُس عمارت میں داخل کر دیو گئے ہیں جسکی تعمیر کا حکم طغفہ نے دیا ہے۔ اور انکو اون مکانوں کی قیمتیں بھی نہ نہیں دی گئی



اس درخواست پر "سندھ" نے حسب ذیل توفیق لکھی تھی :- "ہذا بنا کا جس علی غایہ توفیق ہو"۔  
یعنی یہ ایسی عمارت ہے جسکی بنیاد پر ہرگز کسی پر نہیں کہی گئی ہے۔ اور حکم دیا کہ ان لوگوں کے مکانات کی تعمیر  
دید ہی جائیں۔ کوڑے کے لوگوں نے ابوجعفر منصور خلیفہ عباسی سے اپنے عامل کی بدعاطلی کا شکوہ کیا منصور نے  
انکی عرضداشت پر لکھ دیا :- "کما تلوذایو ثم علیکم" (جیسے تم ہو گے ویسی ہی تم پر حکومت ہوگی) اور ایک  
شخص کی درخواست پر جس نے ناداری و افلاس کی شکایت کی تھی یہ لکھا "سئل اللہ من رزقہ"  
(منا سے رزق مانگ) منصور کے پاس اس کے ایک عامل کا خط آیا جو تجسّس پر متعین تھا اس خط میں کہیں  
کچھ کہنے میں غلطی ہو گئی تھی منصور نے اس کے نیچے یہ عبارت لکھ دی :- "استبدل بکاتبک اکلا استبدل  
بدلت" (اپنے محرر کو بدل دیں ورنہ تم بدل ونگا) آرمینیا کے حاکم نے خلیفہ ہندی کو اپنی رعایا کی سرکشی کی شکایت  
کہی ہندی نے اسی عرضداشت پر لکھ دیا :- "خذ العفو وامر بالمعروف واعرض عن الجاهلین" (عفو کر  
خو اختیار کر امر بالمعروف کرتا رہ اور جاہلون سے روگردانی کر) کچھ لوگوں نے ہندی سے اس بات کی شکایت کی کہ  
اس کا وہ عامل خراسان میں ہے کام میں کسی کیلک نہ ہے۔ ہندی نے ان لوگوں کے شکایت نامہ پر لکھ دیا :-  
"اذا صاھر وانت فاذھر" (یعنی میں جاگتا ہوں اور تو سوتا ہے) اور اسے اس عامل کے پاس بھیج دیا۔  
ان لوگوں الرشید عباسی نے اپنے عامل خراسان کو لکھا تھا :- "ادو جرحک لا یتع" (اپنے زخم کی دوا کر کہ بڑھنے  
نپائے) اور عامل نے کہہ دیا :- "احذر ان تخرب خوانق وخراند اخ یوسف فیاتیک مذہمہ کالاً  
قبل لا تک بلہ ومن اللہ اکثرون" (خبردار کہ میرا پاپا اور میرے بہائی یوسف کا خزانہ برباد نہ کر ڈالو واپس  
اس طرح سبچو اس سے وہ کچھ بلیگا جواب تک نہیں ملا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ سے اور بھی زیادہ ملیگا) ابونہشام نے  
ابون الرشید خلیفہ کو کسی مقام کی شکایت کہی جس پر ان دنوں نے تحریر کیا :- "من علامۃ الشریف ان یظلم  
من فوقہ ویظلم من فوقہ" (فای المرجلین انت؟) (شریف کی ایک علامت یہ ہے کہ ظالم بنے  
اس طرح کہ زبردست پر ظلم کرے۔ یا معلوم بنے اس طرح کہ زبردست کا ظلم ہے) پس تو ان دونوں قصوں میں سے  
کو لے لے (۹) اسی مودہ پر غلغلہ کی تمام توفیقات کی کیا س کر لیا جانیے۔

اس کے علاوہ توفیق کا دستور صرف خلفاء کے واسطے مخصوص نہ تھا بلکہ امیر دان اور بڑے بڑے لوگوں میں بھی اسکا  
مروج تھا جیسے زیاد بن ابیہ۔ ابی سلمہ خراسانی۔ ابوجعفر بن یحییٰ برکی۔ آخر الذکر کی توفیقات بلاغت کی اعتبار سے بہت مشہور  
اور مقبول ہوتی تھیں جسکا اور بیان ہو چکا ہے۔ اس نے ایک قیدی کی درخواست پر لکھا تھا :- "ولکل اجل کما کاب"

اور ایک عرضداشت پر جو کسی عامل کی شکایت میں گزری کچھ انتہائی لفظ کا شواہد و قیل شواہد کو  
 فاما اعتدلت واما اعتزلت " دینی میرے، شکی بہت ہیں اور شکر گند کم ہیں یا تو تو اعتدال اختیار کر دینا  
 معزول کر دیا جائیگا۔ اور ایک شخص کے رقبہ پر جس نے سفر حج کی اجازت مانگی تھی یہ کہا "من سافر فی اللہ  
 النجی" (جو اللہ کی طرف سفر کرے وہ نجات پائیگا) اور ایک شخص کی درخواست پر جو کسی ولایت (گورنری)  
 کا خواہشمند تھا کہا "لا اولى بعض الظالمین بعضاً" زمین ظالموں کو ظالموں پر ولی نہیں بنانا چاہتا  
 اور ایک شخص کو یہ جواب کہا تھا جبکہ وہ بارہا اُس سے بہت کچھ انعام و عطیات لے چکا تھا اور پھر اُس نے طلب  
 کیا "دع الصریح ید و لعلہ" (کہا دے) (جب تو نے فائدہ اٹھایا ہے دوسروں کو بھی اٹھانے سے)  
 اور کبھی بہت سی قابل تدرعات میں جن کا بیان علاوہ طوالت کے مناسب مقام بھی نہیں ہے۔ اور افضل  
 بن سہل اور طاہر بن حسین وغیرہ کی بھی اسی طرح کی توقعات موجود ہیں۔

اہل عرب (مسلمانوں) کو مرسلات کہتے وقت اختصار کر کے ایک بارہ میں عجیب قسم کا شوق تھا جو براغت  
 کے لئے ایک قابل تعدیل امر ہے۔ اسکی مثال عمر بن الخطابؓ کی وہ تحریر ہے جو انہوں نے اہل مدینہ کے خط سے  
 منیگ آجائے پر لکھی ہے اور غلہ کی آمد اور طلب کرنے کے واسطے عمرو بن العاصؓ عامل مصر کو لکھی تھی۔ انہوں نے کہا۔  
 "من عبد اللہ امیر المؤمنین الی العاصی بن العاصی سلامہ اما بعد فلعمری یا عمر و ما تبالی اذا  
 شبت أنت ومن معك ان اهلك انا ومن معی فیا غوثا فثریا غوثا" (و عبد اللہ امیر المؤمنین کی پناہ  
 سے عاصی بن عاصی کو بعد سلام و دفع ہو کہ مجھے قسم ہے اپنی زندگی کی اسے عمر کو کہ تو میرے ساتھی تو شکم میری  
 اور میں اور میرے ساتھی جو تیرے اہل میں بہو کے زمین! فرماؤ! فرماؤ!۔ عمرو بن العاصؓ نے اسکا جواب یوں دیا۔  
 "لعبد اللہ امیر المؤمنین من عبد اللہ عمر بن العاصی اما بعد فید الییک ثم یالیک قد بعثت  
 الیک بعیرا ولها عندک و آخرها عندی والسلام" (زندہ کے بندے امیر المؤمنین عمرو بن عاصؓ کی جانب سے  
 ہم نے تیری فریاد سنی اور تیری طرف ایک فائدہ افزون کا بھیجا ہے جسکا ایک سرائیر سے پاس ہے اور دوسرا  
 ہمارے پاس) اسکی بہت سی مثالیں اُن کے مراسلات میں پائی جاتی ہیں جو اب کی کتابوں میں تلاش کرنے  
 سے ملین گی۔

اختصار کا یہ طریقہ صرف اُنکے اور اُنکے عاملوں کو مابین ہونے والی خط و کتابت ہی پر منحصر نہ تھا بلکہ تمام لوگوں  
 سے مراسلت رکھنے میں وہ اسی انداز کے پابند رہتے تھے۔ اسکی مثال میں ہارون الرشید غلیفہ کا وہ جواب پیش کرنا

کافی ہے جو اُس نے نقفور زانیسوفورس، رومی شاہنشاہ کو دیا تھا۔ فیض مذکور نے فیض کو صورت کے نام ایک نامہ بھیج کر اُسے دیکھی دی تھی اور مطالبہ کیا تھا کہ مجھ سے پہلے جو حکمہ دامیرس اردوم کی حکمران تھی اُس سے جس نذر خراج تھے وصول کیا ہے وہ مجھ کو واپس بھیج دو۔ ورنہ تمہاری خیر نہیں۔ فیض رشید اس خط کو پڑھتے ہی غصہ ہو کر اپنے لگا۔ اور جوش غضب میں آپس سے باہر ہو کر قلم و دات اٹھا اسی خط کی پشت پر لکھا: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ من ہرودن امیر المومنین الی نقفور کلب الروم قد قرأت کتابک یا ابن الکاذبۃ واللجواب ما تراه لا ما تسمعه۔ (بسم اللہ الرحمن الرحیم) امیر المومنین ہارون کجانیسے روم کے کتے نقفور کے نام۔ اے کافر کے بچے مینے تیرے خط کو پڑا۔ اور تیری باتوں کا جواب یہی ہے جو تو بھیجتا ہے۔ نہ کہ وہ جو تُو نے سُنا ہو گا۔ ایسا ہی بلکہ اس سے بھی مختصر جواب مراکش کے حکمران یوسف بن تاشقین نے انرج بجا بارڈ اؤفوش کو دیا تھا کیونکہ اُس نے ایک طویل تحریر میں اُسے بہت کچھ ڈر دیا دہمکایا تھا۔ ملک یوسف نے خط پڑھنے کے بعد اُسکی پشت پر لکھ دیا۔ الذی یکون مستراح یعنی جو کچھ ہو نیوالا ہے وہ خود تم بہت جلد دیکھ لو گے۔

### خلفاء کی مکاتبت

خلفاء کی خط و کتابت میں جن قواعد کا لحاظ رکھا جاتا تھا ان میں سے ایک اہم امر یہ تھا کہ وہ لوگ اپنے مخاطب کا ذکر کرنے سے قبل ابتدا پر اپنے ذکر کے ساتھ کرتے تھے۔ اور جو لوگ ان کے کاتب ہوتے اُن پر فرض ہوتا تھا کہ اس بات کا خوب خیال رکھیں۔ اس کا نمونہ اُن تحریروں میں رکھا یا جا چکا ہے جو خلیفہ عمر بن الخطاب اور عمرو بن العاص عامل مصر کے مابین ہوئیں۔ گویا کلاس قاعدہ سرخاں و زرعی قابل معافی گناہ تھا جن اسباب نے منصور عباسی کو ابی مسلم خراسانی کے قتل پر آمادہ کیا۔ بحالیہ کہ عباسی حکومت جس قدر اُسکو زیر بار احسان تھی وہ لوگوں سے منفی نہیں۔ پہر بھی نیکو اور امور کے ایک یہ بات بھی تھی کہ ایک مرتبہ اُس نے فیض منصور کو عرضداشت لکھتے ہوئے پہلے اپنا ذکر کر دیا تھا۔ ایسے اگر بعض مسلمانوں میں اس قاعدے کے خلاف صورت نظر آتی ہو تو اُسے کتاب لکھنے والوں کا سہو سمجھنا چاہیے۔

تو بولویہ کے اختیارات بڑھنے کے زمانہ تک یہی حالت قائم رہی۔ مگر جب ان لوگوں کی قوت زیادہ ہو جانے سے یہ لوگ خلافت کے کاروبار میں ذیل ہو چکے اور خلفاء کو دبانے اور سلب الاختیارات بنانے لگو تو اُس وقت سے خلفاء نے حجاب میں رہنا شروع کر دیا۔ اور اب ان کی طرف سے سوا فرمان حکومت اور سند سلطنت کے جو دیگر ممالک کے فاتح لوگوں اور حکمرانوں کے نام دربار خلافت سے عطا ہوتی تھی اور کوئی چیز نہ بچی باقی تھی خط و کتابت کے اکثر شعبہ ذریعوں کے حوالہ ہو گئے۔ اور اب یہ صورت قائم ہو گئی کہ جس وقت خلیفہ کے ذکر کی

ضرورت پڑتی تو وہ مواقف المقدسہ مقامات الشریفہ سدة النبویہ دار العزیزۃ اور الملحہ المجد وغیرہ الفاظ سے کنایہ الکا ذکر کو دیا جاتا تھا۔ مواقف کے لفظ سے وہ جگہیں مراد ہوتی تھیں جن میں خلیفہ ٹہرتا تھا یا کھڑا ہوتا۔ اسکے بعد امیر ون اور وزیر ون کے لئے مجلس عالی المحضرۃ السامیہ ایسے ہی اور تفصیلی الفاظ کا رواج ہو گیا۔

### اشارہ یار مہر

مسلمانوں نے نکاحات میں جو تعفن کئے ہیں سجدہ اُن کے ایک بات یہ تھی کہ صرف ایک حرف کے ذریعہ سے کسی بڑی عبارت کی جانب اشارہ کیا کرتے تھے۔ جیسا واقعہ کہ سلطان

محمود ابن سبکتگین غزنوی کو پیش آیا۔ اس سلطان نے مستقل سلطنت قائم کرنے کے بعد خلیفہ بغداد کو ایک نام لکھا جس میں اس بات کی آئندہ ظاہر کی کہ خلیفہ اُسکے نام کو خطبہ میں داخل کر کے پڑھے۔ اور سکون پر بھی اُسکا نام مغرب کر اسے خلیفہ اس بات سے منکر ہوا تو محمود نے طیش میں آکر اُسکو ایک خط لکھا کہ میں بہت دہمکیاں دی تھیں سجدہ اُن کے ایک یہ بات بھی لکھی تھی کہ اگر میں ارادہ کروں کہ بغداد کے

پتھروں کو مارتوں پر لا کر غزنی میں لے آؤں تو یہ کام کر سکتا ہوں۔ خلیفہ نے اس طویل الذیل تحریر کے جواب میں جو خط پہنچا وہ محمود کے سامنے آکر کھولا گیا۔ محمود اس بات کو دیکھ کر سخت حیرت زدہ ہو گیا کہ خط میں کئی

نہیں لکھی صرف شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے اُسکے بعد ایک الف مدودہ (آ) اور خط کے چوں بچ

میں لام (ل) اور آخر میں سیم (م) تحریر ہے۔ اور اسکے بعد صلوٰۃ حمد خدا ہے۔ سلطان اور اُسکی مجلس کے

لوگ بہت حیران ہوئے۔ اور اس تحریر کا کچھ مطلب نہ سمجھ سکے۔ یہاں تک کہ علامہ ابو بکر قسطلانی جو اُس زمانہ

کا بڑا ذلیل شخص تھا اور محمود کے دربار کی تربیت و بار میں داخل ہوا اور اُس نے دیر تک خط کو غور سے دیکھ کر

آخر کار اُسکا مطلب پانیا۔ ابو بکر نے سلطان سے کہا۔ میں اسکا مطلب جانتا ہوں۔ سلطان نے حکم دیا

بیان کرو اور اسکے صلے میں تم جو مانگو گے ملیگا۔ ابو بکر نے کہا۔ ”مئے خلیفہ کو جو تحریر لکھی تھی اُس میں اُس کو

دہمکی دی تھی کہ میں تیرا تھی لے کر نو جکشی کر دنگا۔ اسکے جواب میں خلیفہ نے یہ خط لکھا ہے۔ اور اُس میں اِف

لام سیم تحریر ہے ان حروف مقطعات سے اُس نے خداوند پاک کے ارشاد ”اللہ ترکیف فعل ربک

یا اضحی اب الفیصل لایہ“ کی جانب اشارہ کیا ہے۔ سلطان اس بات کو سن کر کانپ گیا اور اسے بد فالی خیال

کر کے اپنی حرکت پر نام ہو گیا۔ اور اسکے بعد جن سلوک کے سوا کبھی کوئی بد خیال خلیفہ کی بات دل میں نہ لایا۔

اسی قبیل کی ایک اور حکایت بھی ہے جو ”سدیہ الملک علی بن قلعہ“ حاکم ثلثہ شیر کو پیش آئی تھی۔ یہ شخص

نہایت ذلیلہ جگہ پر اور فطانت میں مشہور۔ پانچویں صدی ہجری کے وسط میں گزرا ہے۔ شخص مذکور ثلثہ شیر کا

ملک ہونے سے قبل حلب کو بہت آیا جایا کرتا تھا۔ اُن دنوں حلب کا والی تاج الملک محمد بن صالح تھا۔ اتفاقاً  
 سید الملک اور تاج الملک کے باہم کوئی ایسی بات آپڑی جسکی وجہ سے اول الذکر آخر الذکر کی جانب سے  
 خائف ہو گیا اور اسی خوف میں طرابلس شام کی جانب نکل گیا۔ اُس زمانہ میں طرابلس کا حکمران جلال الملک  
 بن عمار تھا۔ سید الملک اُسکے یہاں مقیم ہو گیا۔ تاج الملک کو یہ خبر ملی تو اُس نے کسی حیلہ سے سید الملک کو  
 اپنے ہاں بلانے اور اُسکے ساتھ قریب کرنے کا قصد دل میں کر کے اپنے کاتب ابی النعمان محمد بن کجسین کو اشارہ  
 کیا کہ سید الملک کو ایک شوقیہ خط میں اُس سے ملنے اور اُسکے اپنی جانب مائل کرنے پر زور دیا گیا ہو کہہ کر  
 اُسے یہاں بلائے۔ ابوالنعمان مل غرض کو سمجھ گیا اور اُسے معلوم ہو گیا کہ یہ خط کیوں لکھا جاتا ہے۔ چونکہ وہ سید الملک  
 کا دلی دوست تھا اسلئے وہ دل سے تو خواہاں تھا کہ سید الملک یہاں آئے مگر حکم سے انکار ہی نہ کر سکتا تھا  
 خط لکھنا ضروری تھا۔ بہر حال اُس نے تاج الملک کے حکم کی تعمیل کی۔ اور جیسا مضمون اُس نے بتایا تھا ویسا  
 ہی خط لکھ کر تیار کر دیا۔ یہاں تک کہ جب وہ کہتے کہتے ایک مقام پر "انشاء اللہ تعالیٰ" کے فقرہ تک پہنچا تو  
 اُس نے فون کو تشدید اور فتح دیکر "اِنَّ" بنادیا۔ اور خط روانہ کر دیا۔ سید الملک کو خط پہنچا تو اُس نے پڑھ کر  
 اُسے ابن عمار حکم طرابلس کی خدمت میں پیش کیا۔ اُس وقت دربار لگا ہوا تھا۔ ابن عمار اور اُسکے خاص نے خط کی  
 عبارت بہت پسند کی اور تاج الملک کا وہ شوق جو اُس نے سید الملک سے ملنے اور اُسے تقریب سے سرفراز کرنے  
 کی بات ظاہر کرنا غفلت کی نگاہ سے دیکھا۔ سید الملک نے اُن لوگوں کی بات نہ کر کہا۔ میں تو اس خط میں  
 ایک ایسی بات دیکھتا ہوں جو تم کو ہرگز نظر نہیں آتی۔ اُسکے بعد سید الملک نے موقع اور مناسبت کا لحاظ کر کے  
 خزانہ جواب لکھ دیا۔ اور یہاں کو رہا تین بجی تب تک ایک فقرہ یہ بھی تحریر کیا "انا خادم المذہب بالانعام" اور "اِنَّا"  
 کے بعد "وہ کسرو اور لون کوٹ" یہ فتح دیدیا جسکی وجہ سے یہ لفظ "اِنَّا" ہو گیا۔ جب یہ خط تاج الملک کے پاس  
 پہنچا۔ درابونم کرکتاب اُسے واقف ہو گیا تو اُسے بہت مسرت ہوئی اُس نے اپنے دوستوں سے تذکرہ کیا۔  
 کہ "میکو" بات معلوم ہو گئی کہ میری تحریر سید الملک کی سمجھ میں آگئی۔ ابوالنعمان نے "اِنَّ" کے فون کو تشدید  
 بنا کر اُس سے آیت "اِنَّ الْمَلَائِکَہُ وَانْسَانَ مَلَکَ لَیْقَتُلُوکَ" کی جانب اشارہ کرنے کا قصد کیا تھا جسکو  
 جواب میں سید الملک نے اُسے فون "اِنَّا" کو تشدید اور ہمزہ کو مسو کر کے "اِنَّا" لکھا اور اس سے اس آیت  
 "اِنَّکُمْ لَمِنْ عِندِی اَصَادِی" کا معنی لینا کی طرف اشارہ کر دی۔

اس آیت کے تفسیر کی ایک اور مثال وہ تحریر ہے جو غنمداد ولین بویہ نے "الی منصور انشکین" میں دی



چنانچہ اسوی خاندان والوں کی اکثر تحریریں بائیسروس اور قباطی پر لکھی گئی ہیں۔ قاہرہ میں خدیوی کتب خانہ کے مذکورہ آثار عربی خط میں لکھے ہوئے موجود ہیں جو قطر مصری کے بعض اطراف میں دستیاب ہوئے ہیں ان میں ہم نے ایک صفحہ بائیسروس کا اور ایک قطعہ قباطی کا دیکھا ہے۔ اگرچہ یہ پرچے پرانے ہونیکے باعث جا بجا سے گل گئے ہیں تاہم لکھا ئی اپنے صاف ظاہر ہے۔ اسکے علاوہ ہم نے ”فخار“ کا بھی ایک قطعہ دیکھا ہے عربی کتابہ موجود ہے۔ ان سب کتابوں میں قدیم سے قدیم تحریر بھی پہلی صدی ہجری کے آخری زمانہ سے قبل کی نہیں ہے۔ اور یہ سب خدیوی تختخانہ کے بڑے مال میں لوگوں کے دیکھنے کے لئے لگے ہوئے ہیں۔



(عربی تحریر کپڑے پر دوسری صدی ہجری کے اوائل میں لکھی ہوئی)

چنانچہ اکتیسویں شکل میں ایک عربی خط دکھایا گیا ہے جسکی بابت گمان ہے کہ دوسری صدی ہجری کے آغاز میں لکھا گیا تھا۔ یہ عبارت کپڑے پر لکھی گئی ہے اور لندن کے برطانی عجائب خانہ میں محفوظ رکھی ہے۔ عباسی حکومت کا دور شروع ہونے کے بعد اہل عرب نے کاغذ کا استعمال شروع کیا۔ فضل بن یحییٰ برکی نے اسکی جانب رہنمائی کی اور مسلمانوں نے کاغذ سازی کو رواج دیا۔ گمان غالب یہ ہے کہ اہل عرب نے کاغذ بنانے میں چینوں کی شاگردی کی ہے کیونکہ چینی لوگ ولادت مسیح سے قبل کاغذ کی ساخت میں استاد کے پایہ پر پہنچ گئے اور شہرہ ہو چکے تھے۔ مگر یہ صنعت ان کے ملک میں پہلی ہوئی تھی مسلمانوں نے سمرقند کا شہر فتح کیا تو وہاں کے لوگوں سے یہ ہنر سیکھا۔ لیکن اسکے فروغ دینے اور کام میں لانے کی طرف عباسی عہد حکومت

میں متوجہ ہوئے۔ اور وہ بھی اُس وقت جبکہ خطوط مراسلات اور اقرار ناموں وغیرہ کے لکھنے کی کثرت ہو گیا اور دستیاب ہونا مشکل ہو گیا۔ ایسے وقت میں فصل بریکی نے کاغذ بنانے کا حکم نافذ کیا اور مسلمانوں نے بغداد اور شام وغیرہ مقامات پر اسکے کارخانے کو بلایا جو کہ اُن دنوں اسلامی حکومت کے پایتخت تھے۔ کاغذ بنانے کی صنعت کو دنیا میں پہلے لانے کے متعلق مسلمان لوگ اگر کیتی کی کا دعویٰ کریں تو زیبا ہے اسلئے کہ ان کے سوا اور کوئی ذریعہ ایسا نہیں معلوم ہوتا جس نے اس دستکاری کو رواج دیا ہو۔ اور نیز اس بات سے بھی اسکا پتہ چلتا ہے کہ جس وقت وسطی صدیوں میں اہل یورپ غفلت کی گہری نیند سے بیدار ہوئے۔ تو انہوں نے ملک شام کا بنا ہوا کاغذ استعمال کیا جبکہ نام انکی زبان میں (Charter Demand) کاغذ بنانے کی صنعت یورپ میں اندلس (سپین) کے راستہ سے داخل ہوئی کیونکہ شاہیہ بلنسیہ وطلطلہ وغیرہ مقامات میں کاغذ سازی کے بڑے بڑے اسلامی کارخانے موجود تھے۔ چنانچہ جب اندلس کا ملک افرنجی لوگوں کے قبضہ تصرف میں آیا تو انہوں نے اُن کارخانوں کو قائم رکھا اور اسکے بعد صنعت سپین تمام یورپ میں ملکہ میں پھیلی گئی۔ عربی خط میں کاغذ پر لکھی ہوئی چیزوں کا سب سے قدیم نوڈ کتاب ”غریب الحیث“ کا ایک نسخہ ہے جو ایڈن کے ”مکتبہ جامعہ“ میں محفوظ ہے۔ اور لکھا گیا جاتا ہے کہ وہ تیسری صدی ہجری کے آغاز میں لکھا گیا تھا۔ اور ایک کتاب ”دیوان الادب“ برٹش میوزیم لندن کے کتب خانہ میں پائی جاتی ہے جو چوتھی صدی ہجری کے شروع میں لکھی گئی ہے۔ \*

## حجابت

اسلامی حکومتوں کے حاجب وہ عہدہ دار مراد ہے جسکو ”تشریفاتی“ سے تعبیر کرتے ہیں اور تشریفاتی اُسے کہتے ہیں جو امراء بادشاہ، یا شاہنشاہ و سلاطین کے حضور میں لوگوں کی حاضری کی اجازت حاصل کرتا۔ اور بعد اجازت انہیں دربار میں لاکر پیش کرتا ہے۔ شاہی ہیبت کو محفوظ رکھنے کے لئے اس عہدہ دار کا ہونا لازمی ہے۔ جس جس طرح سے حکومت مذیت اور عیش و عشرت میں ڈوبتی جاتی ہے۔ اُسی طرح رفتہ رفتہ اُسکے بادشاہ اور رعایا کے مابین گہرے پردے قائم ہوتے جاتے ہیں۔ خلفائے راشدین کا دستور تھا کہ اُن کے دروازے ہر شخص کے لئے کھلے ہوتے تھے۔ وہ فقیر اور مالدار سے کمزور اور زبردست سے یکساں بلا کسی



حجاب یا دقت کے لفظ کو کیا کرتے تھے۔

مگر جبکہ خلافت کا عیسو مکراری سے بدل گیا تو جو جو نبی باتیں آئین حکومت میں داخل ہوئیں منجملہ ان کے ایک بات حجاب عین دقتیں پیدا کرنا اور لوگوں کو خلفاء کے حضور میں درجوں مرتبوں اور خاندانوں اور نسبن کے اعتبار سے بار ملنا بھی تھا۔ سب سے پہلے جس خلیفہ نے اس بات کا خیال قائم کیا وہ امیر معاویہ بن ابی سفیان تھے۔ انکو زیاد بن ابیہ کے شیر خاص نے اس طرف توجہ دلائی تھی ان کے وقت میں صرف اس قدر اختیار قائم ہوا تھا کہ خلیفہ کے دربار میں سب سے پہلے اہل بیوتات یعنی بڑے عالی نسب لوگوں کو بار ملتا تھا۔ اور جب باریاب ہونے والے کے نسب برابر ہوتے تو عمر کو فضیلت دیا کرتے تھے۔ اور سن و سال کی برابری میں علم و ادب کو باب الاقتیاز ٹھہراتے تھے مگر ان کے ساتھ ہی چار شخصوں کو عام حکم تھا کہ وہ جس وقت چاہیں خلیفہ کے پاس چلے آئیں۔ وہ چار شخص سب ذیل تھے :-

(۱) مؤذن - (۲) رات کو گشت کرنے والا انس جو کہ عام محافظت کا ذمہ دار تھا۔ - (۳) سرحدی فسر کا قاصد اور (۴) خون سالار کہ ماہانہ انوالا شخص جو خلیفہ کو کہانا دیتا تھا۔ چنانچہ اسی امر کی تشریح زیادہ کے اس قول سے بھی جوتی ہے جو اس نے اپنی حاجت کہا تھا۔ اور وہ یہ ہے ”میں نے مجھ کو اپنے حاجت کی خدمت حوالہ کی ہے۔ مگر چار شخصوں پر تجھے کوئی اختیار نہیں۔ ایک تو نماز اور فلاح میں خدا کی طرف پکارنے والا اسکو میرے پاس آنے سے روکنا۔ تجھ کو اس پر کوئی حق نہیں۔ اور دوسرے رات کے گشت کریں والے کو بھی نہ روکنا۔ کیونکہ ضرور وہ کوئی بری خبر لیکر آیا ہو گا۔ اگر اچھی خبر ہوتی تو ایسے وقت میں نہ آتا۔ اور تیسرے سرحدی قاصد کو نہ روکنا کیونکہ اسکو مجھ تک آنے میں ایک ساعت کی دیر لگنے سے ایک سال کا کام بگڑ جائے گا۔ لہذا اگر میں اپنے مخالفین بھی ہوں تو اُسے میرے پاس بھیج دینا۔ اور چوتھے داروغہ مطہر کو نہ روکنا۔ کیونکہ جس وقت کہانے کو دوبارہ گرم کیا جاتا ہے تو وہ بگڑ جاتا ہے“

جسے عباس کی حکومت آئی اور اسکو ترقی ہوتے ہوئے مشہور عظمت و کامرانی کا دور نصیب ہوا تو ان لوگوں نے عام رعایا کے خلیفہ سے ملنے جلنے میں اگر بھی زیادہ روک ٹوک کی۔ البتہ جب کوئی سخت حاجت یا ضروری کام ہوتا تو اسکی دوسری بات تھی۔ ابن خلدون نے اس حجاب کا نام ”حجاب ثانی“ رکھا ہے جو عباس کے عہد میں رعایا اور خلیفہ کے مابین دو دربار قائم ہو گئے۔ ایک تو دربار خاص اور دوسرا دربار عام ہر ایک گروہ حاجت کی ریت اور بوجہ کے مطابق ایک دربار میں خلیفہ کی حضوری کا شرف پاتا تھا۔ جو عباس اپنی حکومت

مذہب کی حالت میں ایک تیسرا حجاب بھی اختیار کیا تھا جو پہلے دونوں حجابوں کی نسبت کہیں زیادہ پامدار اور گہرا تھا۔ یہ حجاب صرف اسی صورت میں ہوتا تھا جبکہ خلیفہ پر وزیروں (سلطانوں) کی جانب سے دباؤ زیادہ پڑنے لگتا تھا اور وہ گویا ایک طرح سے قیدی یا نظر بند کر دیئے جاتے تھے۔ اسکی صورت یہ تھی کہ جس وقت ارکان دولت خاندان خلافت کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو خلیفہ ناکر اپنے دواؤں سے رکھنا چاہتے تھے تو سب پہلے اس بات کا انتظام کرتے تھے کہ ان کے خاندان والے اور ان کے اولیاء ان سے ملنے نہ پائیں اور یہی اس غرض کو مخفی رکھنے کے لئے ان کو فہم خلفاء کو یہ پٹی پڑا دیتے تھے کہ ان لوگوں سے ملنے جلنے میں بیت خلافت زایل ہو جائیگی اور ان کے موبد رہنے کی عادت جاتی ہے گی۔ یہ حالت عباسی دور حکومت کے اخیر میں پیدا ہو گئی تھی اور قاعدہ کی بات ہو کہ ہر سلطنت کے آخری زمانہ میں جب اس کے قوی کمزور ہو جاتے ہیں تو ایسا ہی ہوا کرتا ہے۔ ۹۔

## نقاب

نقابہ جو اشرف کی نقابت ہوتی تھی اسکا نام نقابت اشرف اسلئے رکھا تھا کہ اسکو اشرف مسلمانوں کے ساتھ تعلق تھا جو کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اہلیت سوتے۔ یہ بات یوں تھی کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کنبہ اوائل اسلام میں سوج سے کراٹھا زمانہ نبوت سے بہت قریب تھا قابلِ تعلیم و تکریم مانا جاتا تھا مسلمانوں کا دستہ تھا کہ وہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے گہرا اپنے پرائیمن کے افراد میں سے ایک شخص کو رئیس یا سردار بنا دیتے جو اپنے کنبہ کے معاملات کو درست اور ان کے نسب ناموں کو مضبوط رکھتا اور اولادوں اور فوجیوں کو مرتب رکھتا۔ اور اپنے پیشوں میں مصروف ہونے سے انکو الگ رکھتا تھا۔ بعد ازاں ان کے اختیار کرنے اور گناہوں کے ارتکاب سے روکتا رہتا اور ان کے حقوق کا مطالبہ کیا کرتا۔ خداون لوگوں کو دوسروں کے حقوق ادا کرنے کی ہدایت کرتا رہتا اور مال غنیمت اور فی کی آمدنی میں سے ذوی القربی کا جو حصہ نکالتا تھا اسکو سے اسکا مطالبہ کر کے حاصل کرنے کے بعد ان کے مابین تقسیم کر دیتا۔ ان کی اور لوگوں کو اس بات سے باز رکھتا کہ وہ ہم کو فو کے سوا غیر کفو سے نکل کر یں۔ اسی طرح کی اور باتیں جو سیاست عامہ سے مشابہ ہوتی تھیں ان کے ذمہ واجب تھیں گویا کہ اشرف کا نقیب انکا دومی ہو کر رہتا تھا۔ ۱۰۔

اشرف کی نقابت نہایت مغز منصب تھا۔ اور بلحاظ شرف کے اسکی شان بعد از خلیفہ سب سے اول تھی۔ اسی وجہ سے اشرف کے نقیب شریف ”رضی“ نے ایک قصیدہ میں خلیفہ قادر باللہ عباسی کو مخاطب کیے یوں کہا ہے :-

امیر المؤمنین ہر مہربانی کی نظر رکھو۔ اسلئے کہ ہم اور آپ علیؑ علیہ السلام  
میں جدا جدا نہیں ہیں۔

فخر گریئے دن ہم میں اور آپ میں ہرگز کوئی تفاوت نہیں ہو ہم دونو  
معالیٰ بلکہ مرتبوں میں اعلیٰ درجہ رکھتے ہیں۔

مگر خلافت سے تلو متنازع نہ دیا ہے اسلئے کہ بیشک میں اُس سے عاری  
ہوں اور نہ خلافت کا طوق نصیب ہے۔

عظماً امیر المؤمنین فاننا  
فی دوحۃ العلیاء کاستفراق  
ما بیننا یوم الفخار تفاوٹ  
ابدلاً کلا فانی المعالی معرق  
الا الخلافۃ صیڈتک فانی  
انا عاقل منها و انت مطوق

خلفاء اشراف کے نقیبوں کے لئے ایسے عہد نامے اور فرمان سرداری لکھا کرتے تھے جن کے حرف و حرف  
سے انکی جلالت و عظمت مرتبہ کا اظہار ہوا کرتا تھا۔ اور اکثر چر کے زمانہ میں اب زمر م پلائے کی خدمت اور یوں  
المظالم (عدالت مرافعہ) کے مثل اعلیٰ شاہ صاحب ان کے حوالہ کرتے تھے۔ اسلامی حکومتیں اپنی قوانین کے تمام  
دور و درون میں نقابہ اشراف کی تنظیم و تکریم کرتی رہیں۔ یہاں تک کہ موجودہ عثمانی (ترکی) حکومت بھی اس بات  
کا پورا لحاظ رکھتی ہے۔ اس حکومت میں نقیب اشراف ہی وہ شخص ہے جو تمام رسمی اعزاز و زین میں دولت علیہ  
کے سارے عہدہ داروں پر فوقیت رکھتا ہے یہاں تک کہ اسکا رتبہ وزیر عظم اور شیخ الاسلام سے بھی بزرگ ہے۔

## صوفیہ طریقوں کے مشایخ

یہ ایک دینی منصب ہے جو وجود و فنیہ کے بعد رائج ہوا ہے۔ اس منصب کا پائے والا صوفیہ کے تمام طریقوں  
پر کلام کر سکتا ہے۔ صوفیہ کرام کے طریقوں میں یہ دستور ہے کہ ہر طریقہ کا ایک شیخ ہوتا ہے۔ اور دیگر کا فوڈن اور  
استیون میں اُسکے خلفاء ہوتے ہیں جن میں سے ہر ایک خلیفہ کے بہت عزمید ہوا کرتے ہیں۔ شیخ خلیفہ لوگوں  
کے معاملات کا انتظام کرتا ہے اور خلفاء عام میدون کی دیکھ بھال رکھتے ہیں یعنی انکو ہدایت و انشاء و امر بالمعروف  
اور نہی عن المنکر۔ مراقبہ اور تربیت کرتے ہیں۔ شیخ الشیخ جو شخص ہوتا ہے وہ سب کے اوپر دالی عام ہونیکا حق  
رکھتا ہے۔ جس وقت تک صوفیوں میں عام شیخیت کا دستور نہ تھا اُس وقت تک انکا ہر ایک گروہ متعلق بالذات  
اور اپنی افراد کا مالک تھا۔ مگر اسکی وجہ سے یہ قباحت آپڑی تھی کہ ان کے مختلف گروہوں میں باہم آتش فتنہ و فساد  
برپا رہتی تھی کیونکہ کوئی عام شیخ تو تھا نہیں جسکے زیر حکم سب فرقوں کے لوگ ہوں ان کو مختلف طریقوں سے

ایک کام کو کرتے ہوں لیکن محل سب کی ایک ہو جسکے سبب کوئی معاملہ متنازعہ فیہ پیش آجانے کے وقت ایک حکم کی جانب رجوع کر کے باہمی جنگ و جدل سے باز رہیں۔ لہذا اسکی ضرورت تھی کہ کوئی اعلیٰ پایہ اس طریق میں قائم ہو جسکے سامنے سب کی گزینیں ختم رہیں۔ چنانچہ جب سلطان صلاح الدین ایوبی نے سعید السامرا کی خانقاہ قائم کی اور اوسکا ”دیورۃ الصوفیہ“ نام رکھا تو وہاں کے شیخ کو اس سے شایع پر قدم اور افسر کی امتیازی حیثیت دیدی۔

سلطان صلاح الدین کا دستور تھا کہ سوائے سلطنت کے بڑی بڑے رکمنوں کے اور کسی کو اس عہدہ پر مامور نہ کیا کرتا تھا۔ مثلاً شیخ اشون ابن حمویہ کی اولاد کو جنگ و نہارت۔ امارت۔ انتظام سلطنت اور فوجی افسری کے اہم کاموں کی ذمہ داری بھی سپرد تھی۔ چنانچہ ”ذوالریاتین“ وزیر صاحب تقی الدین عبدالرحمن بن بنت الاعز وغیرہ کے مثل لوگ اس عہدہ شیخ الشیوخ پر مقرر کئے گئے۔ اور یہ حالت برابر اُس وقت تک قائم رہی جبکہ نوین صدی ہجری کے اندر ملک مصر میں صوفیہ گرام کی واحد ریاست قائم ہو گئی اور اسکی ولایت سید محمد شمس الدین بکری کے حوالہ ہوئی چوپائے زمانہ میں علم اور دین دونوں کے اعتبار سے بڑے کامل فرد تھے۔ شعرانی اُن کے بارہ مین یوں لکھتے ہیں کہ ”اگر مین انکو اپنے زمانہ کا سب سے بڑا عالم کہوں تو کچھ غلاف نہ کہوں گا“ شیخ موصوف کے بعد اُن کے بیٹے ”امام“ شیخ الاسلام مشہور مفسر الوداعہ سور البکری ”جانشین ہوئے۔ اور اُن کے بعد یہ منصب انہیں کے گہرائے اور اولاد میں منتقل ہوتا رہا۔ اور آج تک برابر یہ منصب ”بکری صدیقی“ کے ہی گہرائے میں قائم ہے جو ملک مصر کا مشہور خاندان ہے۔ +

## تمام شد

روز بازار  
در مطبعہ ممی  
جلد لاکھ پنجمین  
امر قسط ششم

# ایضاح و تفسیر شایستگی اور آزادی کی بات اخبار وکیل

ایضاح و تفسیر میں ماہر شنبہ و شنبہ اوچا شنبہ کے دن روز بازار پرپرس امرت سے شائع ہوتا ہے اسکے پُر زور آرٹیکل  
نے ہر کے نامی گرامی قدر و افواج اور مشہور معامہ فہم ناظرین کو اپنا گرویدہ بنا لیا ہے۔ دنیا بھر کی ضروری اور کچھ خبروں  
کے بنیاد جلد اور سب سے پہلے ہم پہنچانے میں اپنا نظیر نہیں رکھتا اسلامی دنیا کے حالات معلوم کرنے کے لئے اس سے  
بہتر کو کوئی ذریعہ نہیں۔ اسکی طرز تحریر آزادی۔ سچی ہمدردی۔ علم و تجربہ کے شہرچہ لئے ثابت کر دیا ہے کہ یہی اخبار  
ہے جسکو اخباری ذیامین لائٹانی ہونیکا دعویٰ ہے۔ اسکی اشاعت کے مقاصد یہ ہیں:- جو انور ملک اور قوم کی پورے  
سوشل اور ماسل حالت کی اصلاح کے واسطے مفید ہوں۔ انکوائلی ملک کی خدمت میں پیش کرے اور حاکم و محکوم  
کے ان تعلقات کو بیان کرے جو رعایا کی جان شاری اور حکام کی رعایا پروری کے اصل الاصول ہیں۔ اس کے ضمن  
میں رعایا کے واجب مطالبات اور جائز حقوق کو رنٹ کے حضور میں عرض کرے۔ اور گورنٹ کی حکمت عملی جو نظام ملک کے  
متعلق ہے اس پر رعایا کو آگاہ کرے اور جو غلط فہمیاں کسی ذریعہ کی طرف سے عمل میں آئیں انکے اظہار میں تائید شایستگی  
آزادی کے ساتھ اساطیق عمل اختیار کرے۔ جو بدظنیوں کے دفع اور استحکام سلطنت کا باعث ہو۔ علاوہ بریں  
جیسا کہ حق ہو مسلمانوں کی درمائدہ قوم کی عملی حالت کی ترقی کی واسطے وقتاً فوقتاً اپنے کاموں کو بذکرے۔ اور  
باجنسوں اس کا فرض اہم ہوگا کہ ہندو مسلمانوں میں برادرانہ اتفاق قائم کرنے اور اُسے دن کے باہمی نزاع سے جو  
نقصان ملک و سر کو پہنچتے ہیں ان کے دور کرنے میں کوشش کرے۔

|                                      |                                      |
|--------------------------------------|--------------------------------------|
| پیشگی ..... سالانہ ..... ششماہی      | پیشگی ..... سالانہ ..... ششماہی      |
| مہالاک ..... ۱۲ ..... سالانہ         | مہالاک ..... ۱۲ ..... سالانہ         |
| روما اور موزون ..... ۱۲ ..... سالانہ | روما اور موزون ..... ۱۲ ..... سالانہ |

تھما

منیجنگ ایڈیٹر امرت

المشا

## لاٹانی وستانی

جس میں مسلمان ستورات اور لکھنؤ کے لئے تاریخ جغرافیہ اخلاق حفظان صحت تربیت اولاد وغیرہ کے متعلق تمام ضروری معلومات قصہ کے کیرانہ میں بیان کئے گئے ہیں۔ اس کتاب کو ملک و قوم کے بڑے بڑے مسلم الشہوت مصنفوں اور غیر مسلم برکزیدہ افراد نے ستورات کے لئے نہایت مفید اور دلچسپ اور قابل قدر تسلیم کیا ہے۔ طرزیان کہانی چیمپائی اور کاغذ غرض ہر ایک سنا طے قابل داد اور لائق دید ہے حجم ۲۹۰ صفحے قیمت صرف ۲۰/-

## الکیمیہ

وفات تک دوح کئے گئے ہیں۔ زمانہ جاہلیت کا فضل و کمال۔ زمانہ اسلام کی مالی اور جانی خدمات ہجرت مدینہ شمول غزوات۔ بیعت خلافت مہات فوجی و ملکی انتظام ہر ایک مضمون کو ترتیب دار علیحدہ علیحدہ بابوں میں لکھا ہے۔ اور واقعات پر حسب موقعہ آزادانہ رائے بھی دی ہے مضامین ممتاز خدایں تنسہ اور اہل تشیع خصوصاً مسلک خلافت کو نہایت سناہ اور وسیع خیالی سے لکھا ہے۔ جمع قرآن پر طرز جدید سے استدلال کیا ہے۔ لٹریچر پیشتر افسران فوج اور باغیوں کے نام جو فرامین جنگ کے متعلق خلیفہ وقت سے جاری کئے تھے انکا پورا ترجمہ نیز کئی مثنوی کے دوح کیا ہے۔ تاریخی مقامات کا پتہ لگانیک واسطے عرب کا ایک صحیح اور عمدہ نقشہ شامل کر دیا ہے۔ قیمت ۲۰/-

## المزین

اس کتاب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی زندگی کے حالات تاریخی طور پر ابتدا سے پیدائش و زمانہ وفات تک دوح ہیں۔ قبول اسلام۔ ہجرت مدینہ غزوات۔ خلافت کی تاریخ تذکرہ امامت۔ مجاہدات فوجی اور ملکی انتظام لٹریچر۔ فیصلہ جات غرض ہر مضمون علیحدہ علیحدہ بابوں میں لکھا گیا ہے۔ حدیث تفسیر اور تاریخ کی نسبت اور متعدد کتابیں اسکا اخذ ہیں۔ اور اہلیت اخبار کے مناقب آیات قرآنی و احادیث صحیحہ سے دوح ہیں۔ مضامین ممتاز خصوصاً مسلمان خلافت کے بیان کرنے میں بہت کچھ وسیع خیالی و کہلائی ہے۔ اور طرزیان ایسا رکھا ہے کہ جبکو شیعہ لوگ دلی غیبت سے پڑھ سکتے ہیں۔ چند مواقع پر نظر احتیاط حدیث اور تاریخ کی اصل عبات میں ترجمہ کے لکھ دی ہیں اور واقعات پر حسب موقعہ آزادانہ رائے بھی دی ہے۔ تاریخی مقامات کا پتہ لگانیک واسطے عرب کا ایک صحیح اور عمدہ نقشہ شامل کر دیا ہے۔ قیمت ۲۰/-

سفرنامہ ابن بطوطہ جلد اول دوم۔ ابن بطوطہ اسلامی ساحون میں بہت بڑا مستند اور متبرک سیاح گذر ہے۔ ایسوزانہ میں جبکہ وسائل غفراس تدرکسان نہ تھی جیسے آجکل ہیں۔ اس قابل سیاح کا نام بلا مشرتہ میں سفر کرنا اسکو عظیم کی تین لیلیں یہ کتاب عبرت و بصیرت کا خزینہ ہے۔ جسکے ملاحظہ سوزانہ کے انقلاب کا فوٹو تو سون کے عروج و زوال کا نقشہ اور آخر میں تش و تنزل میں تش و کلا جودہ آجکل کے سامنے بہ جاتا ہے ترجمہ بالکل اصل عربی کتاب کے ملفوف ہے۔ قیمت ہر دوحہ علاوہ محصولہ ۱۰/-

المشہد  
مینچر روز بازار پریس جنرل لاکھنؤ محسنی المشر

# وکیل

یہ اخبار ہفتہ میں تین بار شنبہ۔ دو شنبہ اور چار شنبہ کو روز بازار پریس امرت سے شائع ہوتا ہے اسکے پُر زور آرٹیکلوں نے ملک کے نامی گرامی قردالون اور مشہور معاملہ فہم ناظرین کو اپنا گرویدہ بنالیا ہے دینا سہر کی ضروری اور پچسپ خبر دن کے نہایت جلد اور بے پہلے ہم ہونچا نہیں پنا نظیر نہیں کیاتومی انجمنون تعلیم کا ہون اور کارخانوں پر آزادی سوریو کو کرتا اور انکی ہمت بندھتا ہے۔ اسلامی دنیا کو حالات معلوم کرنے کے لئے اس سے بہتر اور کوئی ذریعہ نہیں۔ اسکی مرکز تحریک آزادی سچی سہمدومی علیٰ درجہ کے لٹ پیچ نے ثابت کر دیا ہے کہ یہی ایک اخبار ہے جسکو اردو اخباری دنیا میں لاثانی ہونیکا فخر حاصل ہو چنگی قیمت وصول ہے بغیر جاری نہیں کیا جاتا۔ نمونہ کارچہ آدہ نہ کاٹ گئے پڑا کر کیا گیا۔

## شرح قیمت حسب ذیل ہے:-

| پیشگی                               | سلاٹہ          | ششماہی        |
|-------------------------------------|----------------|---------------|
| ممالک بیرون سے .. .. .              | ۱۲۔ شنگ ..     | ۲۔ شنگ ..     |
| روس۔ امر۔ مغربین سے .. .. .         | تیرہ روپے (۱۵) | آٹھ روپے (۸)  |
| عام خریداروں سے .. .. .             | آٹھ روپے (۸)   | پانچ روپے (۵) |
| طلباء و کم استطاعت اصحاب سے .. .. . | چھ روپے (۶)    | چار روپے (۴)  |

المشاہد  
مینجر اخبار وکیل امرتہر

# تمدن اسلام

حصہ دوم

مصنف کے نام و عیانی عالم "جرجی زیدیان" اڈیٹر رسالہ "الہلال" کی  
کتاب تاریخ تمدن الاسلامی کے حصہ دوم کا ترجمہ

جس میں

اسلامی حکومت کی ثروت عمدہ داران حکومت و عقائد کی لہجہ میں اس  
ثروت کے فراہمی کے اسباب پھر اس کے انحطاط کے وجوہ عام ملک کی ارتقا  
اور خاص شہروں اور دیہاتوں کی مالداروں کی مالداروں سے بالترتیب تفصیلی بحث  
کی گئی ہے اور مملکت اسلام کی مالی آمدنی کے تدبیر گوشوارہ سے صریح کر کے  
ان پر تنقیدی بحث کی ہے

مولوی محمد حلیم انصاری صاحب ردولوی نے سلیس اردو میں

ترجمہ کیا

روز بازار الکٹرک برائیں ہولی بازار امرتسر میں

شیخ عبدالمجید پرنٹر کے انتظام میں چھاپا



# کارخانہ پویل کی بے نظیر کتابیں

ذیل کی پرتائیر کتابیں جو مشرق و مغرب کے بہترین دلوں و ماغوں کا نتیجہ ہیں طاہری و منوی  
خودیوں کے لحاظ سے بے نظیر تسلیم کرنی گئی ہیں اور ان کی قومی و مذہبی اثر خیزی کی ایک  
دنیا قائل ہے مسلمانوں کا کوئی گھر اور کوئی لائبریری ان سے محروم نہیں رہنی چاہیے۔  
مصلوٰۃ اک ہمدرد خیر ہر گاہ

| ذیل | نام کتاب             | ذیل | نام کتاب          | ذیل | نام کتاب               |
|-----|----------------------|-----|-------------------|-----|------------------------|
| ۱۲  | حیات خسرو            | ۴   | ارمغان مہمہ       | ۸   | الاسلام                |
| ۴   | جہات صالح            | ۸   | تفسیر السموات     | ۲   | اسلام                  |
| ۴   | سوانح حیدر علی سلطان | ۲   | تقسیم شراں        | ۸   | اسلام کی دیوی برکتیں   |
| ۱۲  | پیو                  | ۱   | تنزل علوم دینیہ   | ۲   | اسلامی حکومت           |
| ۵   | دشمن                 | ۲   | تدبیر             | ۱   | انسان عام              |
| ۴   | روح کی بیداری        | ۸   | تقلید علی بالحدیث | ۳   | اکثرین لب              |
| ۴   | رستہ گل شبلی         | ۱   | تقصیب و انصاف     | ۱۰  | آزمائے بیباک و بیباک   |
| ۱   | زیب المنار           | ۳   | تاریخ التاریخ     | ۴   | آس الاخلاق             |
| ۴   | سوانح مولانا روم     | ۲   | ہماگیر            | ۵   | البراکہ مجلہ سے ملاحظہ |
| ۴   | سیماں اسلام          | ۴   | جسمانی تعلیم      | ۸   | امشاد علم              |
| ۴   | ساعت ہند             | ۱   | حضرت میا و صلیب   | ۴   | انکسبات الاحمدیہ       |
| ۱   | شکوہ ہند             | ۲   | حضرت زجرہ         | ۴   | القانون                |
| ۲   | عہدہ جسم             | ۴   | حضرت زید          | ۲   | زیدہ کی مہاجرت         |
| ۳   | صفا صفت العرب        | ۲   | حقیقتہ السحر      | ۱   | چھٹا اور ایک کا مناظرہ |
| ۴   | عربوں کا فن تمہیر    | ۱   | حب وطن            | ۸   | تاریخ عرب قدیم         |

# فہرست مضامین کتاب اسلام و تمدن دوم

| صفحہ | مضمون   | صفحہ | مضمون      |
|------|---|------|------------|
| ۱    | تمدن کے ظاہری نتائج اور اس کی گہرائت            | ۴۲   | دیار مغرب  |
| ۲    | اسلامی حکومت کی دو تہیں                         | ۴۳   | مصر        |
| ۳    | پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ہدیہ سے الگ ہونا   | ۴۴   | مکاشم      |
| ۴    | خلفائے راشدین کا زمانہ احمد سے ۴۳ تک            | ۴۴   | محرروم     |
| ۵    | سیت المال                                       | ۴۵   | الجزیرہ    |
| ۶    | خلفاء اور ان کے عاملوں کی دستوری                | ۴۵   | عراق       |
| ۷    | مسلمانوں کا مال دولت جمع کرنے کی طرف متوجہ ہونا | ۴۶   | خوزستان    |
| ۸    | عہد نبوی امیہ ۴۳ سے ۴۳۲ تک                      | ۴۶   | بلاد فارس  |
| ۹    | بنی امیہ کے عاملوں کے مظالم                     | ۴۷   | کرمان      |
| ۱۰   | دولت عباسی                                      | ۴۷   | کرمان      |
| ۱۱   | خلافت بنو عباس کا پہلا دور                      | ۴۸   | طهران      |
| ۱۲   | ۴۳۲ سے ۴۳۸ تک                                   | ۴۸   | سندھ       |
| ۱۳   | اس حکومت کے قائم ہونے کے سبب                    | ۴۸   | آرمینیا    |
| ۱۴   | بیعت خلافت کا تعلق اہل عرب کے ساتھ              | ۴۸   | آذربائیجان |
| ۱۵   | دولت عباسیہ کی شروعاتی دور                      | ۴۸   | بلاد ایران |
| ۱۶   | ادائل حکومت میں مالی حالت کیسی تھی؟             | ۴۸   | کوکاچال    |
| ۱۷   | اسلامی قلمرو کا جغرافیہ ناموں                   | ۴۸   | نیلم       |
| ۱۸   | کے ایام میں                                     | ۴۸   | بلخستان    |
| ۱۹   | اس کے حدود۔ (دیار عرب)                          | ۴۸   | جرمان      |
| ۲۰   | بحر فارس  | ۴۹   | ترمس       |

| صفحہ | مضمون                                  | صفحہ | مضمون                           |
|------|--|------|---------------------------------|
| ۴۹   | صحرہ خراسان                            | ۶۸   | عباسی حکومت کی ملکی آمدنی کا    |
| "    | سجستان                                 |      | اجمالی گوشوارہ                  |
| "    | خراسان                                 | ۷۰   | عباسی حکومت کے مصارف            |
| "    | آدرالنہر                               | ۷۱   | عباسی سلطنت کے اخراجات - جو     |
| ۵۰   | خوارزم                                 |      | بوقتضرب اللہ عباسی کے عہد ۲۹۹ھ  |
| "    | عباسی اہل کال کا تعلق پائے             |      | میں روانہ کیے جاتے              |
| "    | تخت کے ساتھ                            | ۷۵   | موجودہ زمانہ کے سکول سے اس      |
| ۵۳   | دولت عباسیہ کی ملکی محاصل              |      | دولتندی کا اندازہ               |
| "    | پہلے دور میں                           | ۷۷   | عباسی ثروت کے اسباب             |
| "    | تائمہ ابن خلدون                        | "    | جہانیت کے مصادر                 |
| "    | کنکر                                   | ۷۸   | کثرت خراج کے اسباب              |
| "    | طبرستان - رومان - نہاوند               |      | عباسی قلمرو کی وسعت             |
| ۵۴   | ہامین الکوفہ والبصرہ                   | ۷۹   | مملکت عباسیہ کی پیمائش تیسری    |
| "    | ماسبدان اور دینار                      |      | صدی ہجری میں                    |
| ۵۷   | تدائمتہ بن جعفر کا قائمہ (گوشوارہ)     | ۸۰   | لوگوں کا ذراعت میں مشغول ہونا - |
| "    | تائمہ ابن نرزاقہ                       | ۸۳   | سواد                            |
| ۵۸   | اولا حکومت عباسیہ کی جہانیت            | ۸۴   | بطائع                           |
| "    | امروں کے عہد میں جہان خلدون کے         | ۸۵   | خراسان                          |
| "    | بیان سے کی گئی ہے -                    | ۸۶   | مصر                             |
| ۶۱   | وثنیہ عباسی حکومت کی خراج عینہ         | ۹۰   | لگان کا ثقل (دہاری ہونا)        |
| "    | مستقیم کے عہد میں برکت تدائمتہ بن جعفر | "    | سواد                            |
| ۶۶   | ثالث عباسی حکومت کی جہانیت             | ۹۲   | مصر                             |
| "    | تیسری صدی ہجری کے وسط میں -            | ۹۶   | دیگر ممالک                      |
| "    | بروایت ابن خردادبہ                     |      |                                 |

| صفحہ | مضمون  | صفحہ | مضمون                                       |
|------|--|------|---|
| ۹۷   | جہانیت کے دو کرمصادر                         | ۱۲۶  | آموال خاصہ کی جہانیت                        |
|      | (ذریعہ)                                      | ۱۳۰  | اسباب اسخطا و ثروت عباسیہ                   |
| ۱۰۱  | جمع شدہ رقم کے شاہی خزانہ میں                |      | عباسیوں کے دستدر و دریں                     |
|      | پہنچنے کی بابت عالموں کی صداقت اور دینا تدری |      | ثقلت جہانیت کے اسباب                        |
| ۱۰۲  | ثقلت مصارف کے اسباب                          |      | عباسی قلمرو کی تنگی                         |
| ۱۰۳  | ملازمہ مول اور عمدہ دارو کی ثقلت             |      | نگاہ کی تخفیف                               |
| ۱۰۵  | مصری گزشتہ کے طبقہ عال کے نظیرین کی          | ۱۳۳  | تجزیہ اور زکوٰۃ                             |
|      | تعداد باسبت ۹۱۲ء                             |      | عالموں کا فراخ کی رقوم اس اپنا گہر پہرنا    |
| ۱۰۷  | حکومت مقروض نہیں تھی                         | ۱۳۴  | لوگوں کا ظلم و ستم اور فسادات کی رو میں     |
| ۱۰۸  | دنیا کی مشہور حکومتوں کے قرضے                |      | کا ر بار سے رک جانا۔                        |
| ۱۰۹  | آگے خلفاء کی کفالت شہاری اور تدبیر           | ۱۳۵  | ملک کے اکثر حصوں کا تعلق کی صورت میں آ جانا |
|      | ملکہ داری +                                  | ۱۳۷  | الجب  |
| ۱۱۲  | دولت عباسیہ کی ثروت اسخطا                    | ۱۳۹  | سلطانی اراغیاں (خلاصہ ہی)                   |
|      | کے زمانہ میں                                 | ۱۴۰  | ایثار                                       |
|      | اسخطا ط کے اسباب کی تہیہ                     | ۱۴۱  | کثرت مصارف کے اسباب                         |
| ۱۱۳  | اہل عرب اور اہل فارس                         |      | خلفاء اور انکی بیویوں کی ضرورت چیاں۔        |
| ۱۱۴  | اہل ترک                                      | ۱۴۲  | خلفاء کی عورتوں کی ثروت                     |
| ۱۱۷  | مال  | ۱۴۴  | لوٹیاں اور غلام                             |
| ۱۲۰  | عہد اسخطا و جہانیت کی مقدار                  | ۱۴۵  | سختاوت                                      |
| ۱۲۱  | دولت عباسیہ کی جہانیت                        | ۱۵۰  | سلطنت برابر مصارف کی زیادتی                 |
|      | بابت سنہ                                     | ۱۵۲  | تنخواہوں کی زیادتی                          |
|      | سودا کی جہانیت                               |      | عالموں کی تنخواہیں                          |
| ۱۲۳  | مشرق کی جہانیت                               | ۱۵۴  | کاتبوں کی تنخواہیں                          |
| ۱۲۴  | مغرب کی جہانیت                               | ۱۵۵  | وزیروں کی تنخواہیں                          |

| صفحہ | مضمون                                 | صفحہ | مضمون                     |
|------|---------------------------------------|------|---------------------------|
| ۱۵۶  | قاضیوں کی تنخواہیں۔                   | ۱۸۴  | عمال                      |
| ۱۵۷  | خلفاء امدان کے بکروالوں کے وظائف      | ۱۸۶  | وزیروں کی مصداقہ          |
| ۱۵۸  | محکماتان شاہی خاندان کے وظائف         | ۱۸۸  | اہل قسم                   |
| ۱۵۹  | نیلے رنگے ماشیروالوں کے راتب          | ۱۸۹  | حاجب لوگ                  |
| ۱۶۱  | فوج کی تنخواہیں                       | ۱۹۰  | خلاصہ                     |
| ۱۶۲  | افشین اور بابک                        | ۱۹۲  | مملکت عباسیہ کی ثروت دینے |
| ۱۶۴  | موجودہ زمانہ میں فوجی تنخواہوں کی شرح |      | ملک اور اہل ملک           |
|      | کس قدر ہے۔                            | ۱۹۶  | دیہات                     |
| ۱۶۸  | دیگر رواتب                            | ۱۹۸  | اسلامی شہر                |
| ۱۷۰  | جہینوں کے دنوں کی تعداد               | ۲۰۰  | بصرہ                      |
| ۱۷۱  | ہیئت کے مصارف                         | ۲۰۳  | کوٹہ                      |
| ۱۷۵  | ارکان دولت کا اپنی ذات کے لئے         | ۲۰۶  | نظام                      |
| ۱۷۷  | بافراط مال جمع کرنا                   |      | ہنداد                     |
|      | دور راہ                               |      |                           |

# تمدن اسلامِ حرم

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### تمدن کے ظاہری نتائج اور اسکی اصل ماہیت

ہمیں اس کتاب کے پہلے حصہ میں مختصر طور پر اسلامی حکومت کے قیام اور اسکی ملکی مالی اور نظامی کاروبار کی تاریخ بیان کی ہے مگر وہ باتیں اسلامی تمدن کی حالتوں پر غور کرنے کے لئے صرف تہید کے طور پر نہیں کیونکہ ہر ایک تمدن کی چند نمائشی حالتیں ایسی ہوتی ہیں جن سے ناظرین کو دلچسپی اور توجہ پیدا ہوتی ہے مگر اس کی اصل حقیقت پر غور کرنے سے ایسی باتیں ظاہر ہوتی ہیں جن پر موصنین کو بحث کرنے اور زور قلم دیکھانے کا موقع ملتا ہے۔

تمدن کے نمائشی حالات اس کے پہلے ہوئے نتیجے ہیں مثلاً دولتمندی، شہادت و شوکت، علم، ادب، صنعت و تجارت اور سوسائٹی کی ترتیب اور ادب و معاشرت مگر تمدن کی حقیقت اور ماہیت اس کے سائے میں رہنے والوں کی اچھی یا بری حالت ہے جبکہ خوشحالی یا نارغ البالی یا ادبار اور پریشانی و زنگاری کے نام سے بھی موسوم کر سکتے ہیں۔

اسلامی تمدن کا نمائشی رخ یوں تو دولتمندی، علم، ادب، صنعت و تجارت اور اہل ملک کی طرز معاشرت کو شامل ہے لیکن ہم ان میں سے اس حصہ میں صرف مملکت اسلامی کی دولتمندی سے بحث کریں گے اور باقی چیزوں کو ان کے موقع پر ذکر کرنے کے لئے چھوڑیں گے۔

کسی ملک کی دولتمندی کا بیان کر نیکی کے لئے اس بات کا علم درکار ہے کہ اس وقت کی سلسلوں اور مقتضیات زمانہ کے لحاظ سے اسکے حصول کے ذریعے اور اسباب کیا تھے اور ان حکومتوں اور زمانوں کے تغیر و تبدل کا اثر ملک کی عام حالت پر کیا پڑتا تھا ہر زمانہ کی دولتمندی عام ملکی باشندوں میں ہوتی تھی یا کسی خاص طبقہ میں محصور رہتی تھی اور یا دولت کے خزانے صرف ارباب حکومت اور اصحاب حل و عقد کے ہاتھوں میں رہا کرتے تھے اسی کے ساتھ ملک کے مشہور شہروں کی دولتمندی اور قابل ذکر

عماروں کا حال بھی بیان کرنے کے لائق ہوتا ہے۔

یہ بات سب کو معلوم ہے کہ اسلامی مملکت کی انتہائی دولت مندی کا عہد بنو عباس کا دور حکومت تھا اور اگر ہمیں صرف اسی دولت مندی کا بیان کرنا مد نظر ہوتا تو ہمارے واسطے اس قدر لکھ دینا کافی تھا کہ بیت المال کی آمدنی خراج کیا تھا۔ غلنہ کے شہانہ مصارف کس قدر تھے اون کے درباری امیروں اور اہل منصب کی ثروت و آسودہ حالی کے کیا ذرائع تھے لیکن اس کتاب کی تالیف شروع کرنیکے وقت سے اب تک جس خیال کو ہم نے سرخی رکھا ہے وہ یہ ہے کہ ہر ایک واقعہ کو اس کے حساب کی طرف منسوب کر کے اصلی وجوہات کا پتہ لگایا جائے اور اسکے بعد ان تمام امور کے تعلقات بیان کئے جائیں جو مجموعی طور پر حالت عام سے متعلق ہو سکتے ہیں اور نیز وہ حالات درج کئے جائیں جو ہر زمانہ کے تغیر و تبدل کے لحاظ سے ملتے رہتے ہیں۔ غور کر نیسے معلوم ہوتا ہے کہ مملکت اسلامی اور دولت اسلامی دو جدا گانہ چیزیں نہیں کیونکہ دولت (حکومت) کا مصداق حکمرانوں کی ذات اور ارکان سلطنت ہیں اور مملکت سے مراد ممالک اور اس کے باشندے ہیں اس صورت میں یہ مناسب ہو گا کہ ہم مضمون زیر بحث کو دو حصوں میں تقسیم کریں پہلے حصہ میں حکومت اسلامی کی ثروت ہو اور دوسرے حصہ میں مملکت اسلامی کے متول کی شترج اور ان دونوں کو ایسے طریق سے بیان کریں کہ ازمنہ متقدم الٰہی کے لحاظ سے اون کا امتیازی فرق معلوم ہو سکے۔

اس تنہید کے بعد حکومت اسلامی کی دولت مندی کا تفصیلی بیان اس کے ازمنہ کے اعتبار سے کیا جاتا ہے یہ عہد چار زمانوں پر منقسم ہے :-

(۱) دور نبوت (۲) دور خلافت راشدہ (۳) دور بنو امیہ (۴) دور بنو عباس۔

ہر زمانہ کی حالت چند بابوں پر منقسم ہوگی کسی میں خاص حکومت کے متول یا بیت المال کی ثروت کا تذکرہ ہو گا اور کسی میں ملکی عہدہ داروں اور ابواب محل و تمدن کی ثروت کا بیان کیا جائے گا اسی کے ساتھ اس دولت مندی کے سببوں پر نظر غار ڈالی جائیگی اور اس کی کمی اور زیادتی کے اسباب بحث ہوگی خراج اور جزیہ وغیرہ کی تاریخ۔ مصارف کے ابواب اور اس کے علاوہ دوسری قابل ذکر باتوں کا بھی بیان ہو گا ایک مہر کی رائے میں اسلامی حکومت کی دولت مندی کا انقسام پانچ زمانوں پر حسب ذیل ہو سکتا ہے (۱) دور نبوت (۲) دور خلفائے راشدین (۳) دور بنو امیہ (۴) بنو عباس کا پہلا دور یا ان کی حکومت کا روز افزوں ترقی کر نیوالا زمانہ (۵) عباسیوں کا آخری دور یا ان کے تنزل اور انحطاط کا عہد۔ انکے علاوہ مصر اور اندلس وغیرہ میں جو دوسری اسلامی سلطنتیں موجود تھیں ان کی ثروت کا بیان بھی آئندہ کتاب کے طور پر اثنائے کلام میں آنا چاہیگا کیونکہ اسلامی تمدن جو مراد صرف عباسی تمدن ہی اور دوسری مقصود اصلی ہے

## اسلامی حکومت کی دہمندی

انبیاء علیہ السلام کا عہد  
آدمی اخراج کا زمانہ ہو یا اس کے ضروری مصارف پر سے

کرنے کے بعد محاصل کی جو رقم بچ رہے وہ خزانہ میں داخل کی جاتی ہو تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اسلامی حکومت کوئی الحقیقت کوئی متول یا ثروت حاصل نہ تھی اس لئے کہ ادوں دنوں کوئی رقم خزانہ میں جمع نہیں ہوتی تھی اور نہ اس وقت تک مسلمانوں کے ہاں بیت المال کا وجود تھا بلکہ ادوں کی حالت یہ تھی کہ جب کبھی غنیمت کا مال ہاتھ آتا تو اسے فوراً آپس میں بانٹ لیا کرتے تھے اسی طرح صدقات زکوٰۃ کی آمدنی سستی لوگوں پر تقسیم کر دی جاتی تھی اور اگر اس قسم مال میں کچھ باقی رہ جاتا تو اُسے وقتی ضرورتوں کے لئے محفوظ رکھا جاتا تھا اسکی حفاظت اور نگرانی خود انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے اور چونکہ اس میں زیادہ تر بھڑے بکریاں، اونٹ اور گھوڑے ہوا کرتے تھے اس لئے ان کو ایک خاص نشان سے داغ دے کر دوسرے اسی قسم جانوروں سے ممتاز بنایا جاتا تھا۔

غرضیکہ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں حکومت کا متول زکوٰۃ کے باقماندہ اونٹ گھوڑوں، بھینٹ اور بکریوں کے گھوں سے مراد تھا جو مخصوص چراگا ہوں میں رکھے جانے کی وجہ سے عام لوگوں کے ملو کہ جانوروں سے متغائر ہوتے تھے ایسی چراگا ہیں۔ ”مدینہ“ کے قریب ”بقیع“ میں واقع تھیں اور انکو ”سجی“ کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا (۱) اور اُس خاص داغ کے سبب جو ان جانوروں پر لگایا جاتا تھا یہ اپنی جنس کے دوسرے جانوروں میں ممتاز ہوتے تھے (۲) حضور ان کے زمانہ میں اونٹوں اور گھوڑوں وغیرہ کی تعداد ملا کر چالیس ہزار اس تک پہنچ گئی تھی (۳)۔ یہ مال اور جو نقد آمدنی صدقات سے ہوتی تھی غزوات کے وقت سامان جنگ کی درستی پر صرف کی جاتی تحصیل زکوٰۃ کے حکم کا خرچ اور فقیروں اور یتیموں کی مدد خرچ بھی اس مال سے کی جاتی تھی۔

۳۔ خلفائے راشدین کا زمانہ  
خلفائے راشدین کا عہد اسلامی تاریخ میں آب زر سے کہنے کے قابل ہے یہ مبارک زمانہ حقیقی انصاف اور عزت رسی کا دور تھا اس دور



میں حکومت حق پسندی۔ راستبازی اور سچی غیرتمندی کے قابل قدر اصول پر قائم تھی اس وقت کے مسلمان دین پروردہ میں نہایت راسخ تھے اور دنیا کو خیر سمجھنا ان کا شیوہ تھا یہ وہ زمانہ ہے جس کو اسکے مابعد کے مسلمانوں نے اپنی طرز عمل کا رہنما بنایا اور اسکی پیروی کو اپنا فخر سمجھا اور جس وقت کسی اسلامی حکومت نے ان اصول کی خلاف ورزی کی تمام مسلمان پبلک براخروختہ ہو جاتی تھی اور حکومت شاہ راہ حق کی طرف رجوع کرنے اور خلفائے راشدین کے نقش قدم پر چلنے کی خواہش کرتے تھے اور ان پر گزیدہ حکمرانوں کے بعد اسلامی حکومت کا طرز عمل بدل گیا اور دینی خلافت کی جگہ دنیوی مملکداری کے قانون قائم ہو گئے خلفا اور ان کے عاملوں (گورنروں) کے دلوں میں حرص و طمع نے گہر کیا اور وہ ہر ایک جائز و ناجائز وسیلہ سے صرف مال و دولت کا جمع کرنا اپنا اصلی مقصد خیال کرنے لگے۔

**بیت المال** | حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دار فانی سے رحلت فرمانے کے بعد مسلمانوں کی یہ حالت تھی کہ خود ہی ارکان سلطنت تھے اور خود ہی عام فوجی سپاہی ان کے پاس قلت و فراغ کے باعث کوئی بیت المال (خزانہ عامہ) نہیں تھا اور نہ ضروری مصارف کے علاوہ ان کو مال و زر کی خواہش ہوتی تھی ان کے پاس جس قدر مال و زر کوۃ امداد مال غنیمت آتا تھا وہ زیادہ تر ہتھیار بکریوں اور گھوڑوں یا غلات کی قسم ہوتا تھا نقد روپیہ ان کے پاس بہت کم ہوتا تھا البتہ جس وقت شام فارس اور مصر کے مالک انہوں نے فتح کر لئے تو زر، سونے و مسودے کے ڈبیران کو نظر آئے اور انکی آنکھیں کھل گئیں کہتے ہیں کہ صوبہ "بھیرن" کے گورنر "ابو ہریرہؓ" ایک بار وہاں کے محاصل کا بہت سا روپیہ لیکر خلیفہ عمر بن الخطابؓ کے حضور پیش کئے تھے جس وقت خلیفہ مدوح نے ان سے دریافت کیا کہ کیا لائے ہو تو ابو ہریرہؓ نے کہا پانچ لاکھ دینار ہم عمرہ نے یہ رقم کثیر الثمن اور سچہ کر پھر کہا تم مجھے ہو کیا کہہ رہے ہو ابو ہریرہؓ نے لاکھ لاکھ دینار پانچ دفعہ کہا۔ اس جواب کو سکر عمرہؓ فوراً منبر پر تشریف لے گئے اور لوگوں کو مخاطب کر کے ارشاد کیا۔ "صاحبو آج ہمارے پاس بے شمار مال ہے جس کے تقسیم کرنے کے لئے تمہاری رائے دریافت کی جاتی ہے کہ آیا ایمانوں سے ناپ کر تقسیم کیا جائے یا شمار کر کے بانٹا جائے" ۱۰۰ زر و مال کی یہی فراوانی اس امر کی تصدیق ہوئی کہ عمرہؓ کو مالی دفتر قائم کرنے اور تمام مسلمانوں کی خواہشیں بقدر فی الاسلام اور قربت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لحاظ سے مقرر کرنی ضروری معلوم ہوئیں (۲) مگر انہوں نے مسلمانوں کو دہیہ جمع کرنے سے روکا اسی اثنا میں ایک شخص نے یہ مشورہ دیا کہ اگر آپ سوا ائینہ کے واسطے کچھ روپیہ بیت المال میں جمع رہنے دیں تو مناسب ہوگا

۲ اپنے سختی کے ساتھ جھڑک کر اسکو جواب دیا یہ ایک سوسہ ہے جو شیطان نے تمہارے دلیں ڈالا ہے۔  
 خداوند پاک جھکواس کے شر سے محفوظ رکھے میرے بعد آنے والے لوگوں کے حق میں یہی امر فتنہ ہو گا  
 میں ہر ایک مصیبت اور حادثہ کیلئے بجز اطاعت خدا اور رسول کے کوئی دوسرے قسم کا ذخیرہ نہیں کہتا  
 چاہتا اور یہی ہمارا وہ سود مند ذخیرہ ہے جس نے ہمیں ایسے اعلیٰ مرتبہ پر فائز کیا ہے (۱)۔ عرصہ رضی اللہ عنہ  
 عہد میں جب مال کی آمد بکثرت شروع ہوئی تو آپ نے دفتر مال قائم کر کے عاملوں (گورزوں) اور قاضیوں  
 (رجول) کی تختہ اپیں مقرر کیں مسلمانوں کو وہ پیہ جمع کرنے سے روکا۔ اراضی خریدنے خود کہیتی کرنے۔ یا  
 نقد لگان پر دوسروں کا شتکاری کرانے سے منع کیا۔ (۲) اور ان کی ضرورتوں کے لئے خود ان کے  
 اور ان کی بیویوں اور بچوں کے علی قدر مراتب روزیئے اور وظیفے مقرر کر دیئے جو ان کو بیت المال سے  
 برابر ملا کرتے تھے یہاں تک کہ مسلمانوں کے غلاموں اور ان کے مولیٰ (اناد شدہ غلاموں) کی بھی خواہیں مقرر  
 کر دیں اس طرز عمل سے آپ کا مدعا یہ تھا کہ مسلمان ہر حالت اور موقع پر فوجی خدمت کے لئے مستعد رہیں منیادی  
 اور کاشتکاری کے مشاغل ان کے مانع نہوں نہ ایک جگہ کی بود و باش نقل و حرکت کی مزاحم نہ ہوں  
 ملکی باشندوں میں سے جو اہل ذمہ کہلاتے تھے جب کوئی شخص شرف باسلام ہو جاتا تو اس کی تعزیر  
 اراضی اور مکان اس کے ہموطن اور قریب داروں میں تقسیم کر دی جاتی تھی اور وہ اپنے حقوق کا سرفہرہ لگان  
 ادا کرتے رہتے تھے البتہ لونڈی غلام اور مویشی اس کے قبضہ میں باقی رہتے تھے اور دفتر مال سے دیگر  
 مسلمانوں کی طرح اس کی خواہ مقرر ہو جاتی تھی (۳)

اس قاعدہ کے اجراء سے حضرت عمرؓ کا مدعا یہ تھا کہ ذمی لوگوں کی ذات اور ان کی اراضیاں آمدنی  
 کا چشمہ بنی رہیں اور ان کے محال مسلمانوں کو غیر قوموں سے پولیٹیکل جنگ کا سامان فراہم کرنے  
 اور ان کی ضرورتوں کے پورا کرنے میں ہمیشہ کام دیں کیونکہ موجودہ مسلمانوں کو زمینیں خریدنے کی  
 اجازت ہوتی تو یہی لوگ اس کے فوائد سے متمتع ہوتے اور دیگر لوگ محروم رہ جاتے اور کچھ مدت کے  
 بعد یہ اراضیات ان کی ذاتی جائیداد بن جاتی (۴) حالانکہ عمرؓ کا خیال یہ تھا کہ مفتوحہ ملکوں کی اراضیاں  
 مسلمان چمادین کے لئے نسلاً بعد نسل ہمیشہ سود مند رہیں اور غیر مفتوحہ مشرک قوموں پر جہاد کرنے میں  
 تقویت کا باعث ہوں اسی غرض سے انہوں نے ان زمینوں کو وراثت اور بیع سے روک کر ناقابل  
 انتقال اور محفوظ بنادیا تھا اور اہل اسلام کو جنگی خدمت ادا کرنے پر مجبور کر دیا تھا + (۵)۔

(۱) ابن اثیر صفحہ ۲۴۸۔ اور نعیمی صفحہ ۷۵۔ (۲) تقریبی جلد ۲ صفحہ ۲۵۹۔ (۳) ابن عساکر ذکر کیر کا نسخہ۔ (۴) ان کے اہل

قاضی ابو یوسف صفحہ ۱۴۱۔ (۵) ابن عساکر +

خلیفہ عمر بن عبدالعزیز اموی جو عمر بن الخطاب کے نقش قدم پر چلنا ضروری خیال کرتے تھے انہوں نے بھی اپنے عہد حکومت میں اس قاعدہ کو جو مردہ ہو چکا تھا از سر نو زندہ کیا اور ایک فرمان اس مضمون کا صادر کیا۔ جو ذمی اسلام قبول کرے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائیگی مگر اس کے قبضہ کی زمین مسلمانوں کے لئے خدا داد عظیم شمار ہوگی اور جو لوگ ادائے جزیہ کے اقرار پر مسلمانوں سے صلح کر لیں گے ان میں سے جب کوئی شخص مشرف باسلام ہو اس کی قبضہ اراضی اور مکان اس کی برادری کے لوگوں کا حق ہوگا، ان احکام کا نتیجہ یہ ہوا کہ اہل اسلام صنعت و حرفت اور تجارت وغیرہ سے محض بے تعلق اور جنگی خدمت کے لئے مخصوص رہے۔

خلفاء اور ان کے عاملوں کی دولت مندی | اس سے پیشتر جو کچھ لکھا جا چکا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خلفائے راشدین کو مال و زر کی ذرا بھی خواہش نہ تھی جس وقت حضرت ابو بکرؓ کا انتقال ہوا تو ان کے پاس سلطنت کے مال کا صرف ایک دینار نکلا تھا جو نادانستگی میں کسی تہیابی کے اندر رہ گیا تھا اور اس کو چھانٹنے کے وقت غل آیا (۲) کیونکہ ان کا دستور تھا کہ جس قدر مال ان کے پاس جمع ہوتا اس کو مسلمانوں میں بھجوا دیا جیسے اس کی تقسیم کر دیتے تھے اور اپنی ذاتی ضرورتوں کا مطلق خیال نہیں کرتے تھے بلکہ اسلام سے پیشتر چالیس ہزار درہم جو ان کے پاس تھے انہوں نے صرف کر ڈالے اور اپنی گذشتہ اوقات کی سادگی کا شغل کیا کرتے تھے مگر جب خلافت کا بار ان پر ڈالا گیا تو انکی ذات اور ان کے متعلقین کی برائیاں کیواسطے ایک مقدار وظیفہ کی مقرر کر دی گئی تاکہ کسب معاش سے بے فکر ہو کر مسلمانوں کے انتظام میں مصروف رہیں اور اپنی پوری توجہ کا وہاں حکومت پر رکھیں اس وظیفہ کی بابت بھی انتقال کے قریب انہوں نے یہ وصیت کی تھی کہ ان کے قبضہ کی ایک زمین فروخت کر کے اس کی قیمت اس مال کے بدلہ میں دیدی جائے جو انہوں نے مسلمانوں کے مال سے لیکر اپنی ذات پر صرف کیا تھا (۳) اور رحلت کے وقت یہ بھی وصیت کی کہ دو کپڑے جو ان کے پاس ہیں انہیں میں وہ کھنائے جائیں۔

حضرت عمر بن الخطاب کے حالات زہر اور پاکیزگی نفس کے بارہ میں اس قدر مشہور ہیں کہ محتاج بیان نہیں صرف محل طور پر اس بات کا بیان کر دینا کافی ہے کہ درحقیقت اسلامی سلطنت کے بانی مبنی انہیں کی ذات والا صفات تھی اور انہوں نے حکومت اسلامی کی عمارت و ملامت کے نہایت مستحکم ستونوں پر قائم کی تھی انہوں نے اسلامی حکومت کی بنیاد مکمل۔ خدا ترسی۔ پرہیزگاری اور نصرت حق میں جان فدا کر دینے کے اعلیٰ اصول پر رکھی تھی جن معترفوں کا تھا ایک شخص کی ذات میں جمع ہونا نادر

(۱) مقررہ جلد ۱ صفحہ ۷۷ - (۲) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۴ (۳) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۷

اور نافذ ہاتھ اور اسی غزابت کی وجہ سے بعض اوقات میں ان کی مصنفوں کی نسبت مبالغہ اور رنگ آمیزی سے کام لے جانے کا وہم پیدا ہوتا ہے مگر جب ہم ان نتیجوں پر غور کرتے ہیں جو ان مثیل اوصاف پر مترتب ہوتے ہیں تو ہم ان کے حالات کو سچ اور راست تسلیم کرنے میں ذرا بھی دقت نہیں پیش آتی اور اس کے ثبوت میں صرف ان بڑے شمار ذرات کا خیال کر لینا کافی ہوتا ہے جن کی وہ سے ”مدینہ“ کے بیت المال میں زرد چواہر کے انبار لگے رہتے تھے اور بادوہ اس قدر کثیر دولت قبضہ میں موجود ہونے کے عمر رض اس کی طرف مطلق التفات نہیں کرتے تھے بلکہ اُسی ذلیل پر بسہ کرتے تھے جسے مثل دوسرے صحابہ اولین کے مساوی طور پر انہوں نے اپنے لئے مقرر کر رکھا تھا کہ یہی ایک حد اس سے زائد نہیں لیا اور ضرورت ہوئی تو بیت المال کے نگران سے خرچ لے لیا جسے فوراً دوسری تنخواہ کے برآمد ہونے پر بحال دیا (۱) جو وقت ان کی عمر زیادہ ہو گئی اور انہیں اپنی وفات کا زمانہ قریب آتا نظر آیا تو انہوں نے اپنے بیٹے عبداللہ سے کہا تھا کہ میں نے مسلمانوں کے بیت المال سے اسی ہزار درہم تلف کر ڈالے ہیں وہ میری اولاد کے مال سے واپس کئے جائیں۔ اور اگر میری اولاد کا مال اس کیلئے کفایت نہ کر سکے تو تمام آل و خاندان کے مال سے اس کی کمی کو پورا کیا جائے (۲) غذا اور لباس کے بارہ میں ان کی احتیاط مشہور ہے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔

امام علی کے حالات بھی قریب قریب اسی طرح کے بیان کئے جاتے ہیں وہ بھی زہد اور عدل کے اعلیٰ صفات سے متصف تھے اور نہایت سختی کے ساتھ اس کے پابند۔ ان کا ایک قول ہے کہ میں نے غنیمت بی بی فاطمہؓ کے ساتھ عقد کیا ہے اس وقت میرے پاس صرف ایک ذنبہ کی کھال تھی چیرات کے وقت بستر بنا کر سویا کرتا تھا اور دن کو اسی پردہ چوئے ہوئے کپڑے پہنایا کرتا تھا اور میرے پاس سو بی بی صاحبہ کے کوئی خادم نہ تھا۔ ان کے علاوہ خلافت میں اصحابان سے ایک بار کچھ مال اور سامان آیا جسے انہوں نے سات ہزار محصول میں تقسیم کیا اتفاقاً اسی سامان میں ایک روٹی بھی تھی اس کے بھی سات ٹکڑے کئے اور امرائے اسباب کو بلا کر پچھلے خرچہ والا ناکہ جس کے نام زمرہ اُٹھے ابتداً تقسیم کی اسی کے حصہ سے کی جائے حضرت علیؓ نے کوئی پختہ یا غام شمارت تعبیر نہیں کی اپنے رہنے کے واسطے بھی مکان نہیں بنوایا اور ان کے کہانے کے واسطے غلہ ”مدینہ“ آ کر لایا تھا جسے وہ خود ایک قبیلے میں ریکہ کر اپنے ساتھ لایا کرتے تھے ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ امام مہدوح نے اپنی تلوار اس بات کو ارشاد فرما کر فروخت کے لئے بازار میں بھیجی کہ اگر میرے پاس ایک تہ بند کے واسطے چار درم ہوتے تو میں اس کو فروخت نہ کرتا اس کے علاوہ ان کے اور بھی صد ہا مناقب ہیں جن کا حصر اور شمار نہیں ہو سکتا۔ (۳)

نمائے باشندین کو عدل و رفق کی تائید میں اس بات سے اور بھی زیادہ مدد ملی کہ ان کے عامل (گورنر) زیادہ تر خداترس اور سچے خوش اعتقاد مسلمان تھے عمرہ کی یہ حالت تھی کہ جہاں انہوں نے اس بات کو دیکھا کہ ان کے عامل نے تجارت یا کسی دوسرے شغل سے اپنی مقررہ تنخواہ کے علاوہ کچھ اور دولت جمع کر لی ہے تو فوراً اس کا آدھا مال ضبط کر بیت المال میں اہل کر دیتے تھے اور اس کو بددیانتی یا ظلم نہیں تصور کرتے تھے چنانچہ سعد بن وقاص عامل کوفہ - عمرو بن انداس عامل مصر اور ابی ہریرہ عامل یمن اور ان کے سوا کئی اور شخصوں کے ساتھ انہوں نے یہی برتاؤ کیا تھا اور یہ امر ذرا بھی حیرت انگیز نہیں ہے اسلئے کہ جب عامل اپنے حکمران کو خداترس اور بے لوث دیکھے گا اور اس کے پاکدامن اور غیر خواہ مخواہ ہونے کا ثبوت پائے گا تو باوجود اس بات کے کہ وہ امرا اس کی طبیعت کے خلاف واقع ہوتا ہو پھر بھی وہ ضرور اپنے حاکم اور افسر کی پیروی کرے گا اور اس کو بھی جانے دیجئے سب کے مقدم تو یہ بات ہے کہ خود تخلیف کسی ایسے شخص کو ملے گی کا روبرو کا فہم دار نہیں بنایا گا جو اس کے طرز عمل اور خیالات سے مخالفت رکھتا ہو خصوصاً عمرہ تو ایسا ہرگز نہیں کر سکتے تھے جن کی عاملوں پر سخت گیر مہر ہے ہر سال تمام کے موقع پر وہ اپنے عاملوں کی حالت باجنا کرتے تھے اور معمولی سی بد اعمالی پر بھی اونکو برطرف کر دیا کرتے تھے۔

محض کی ولایت میں عمرہ کی طرف سے - عبید بن سعد نامی ایک شخص عامل مقرر ہوئے سال تمام کے موقع پر تملیف نے محاسبہ کیا واسطے او نہیں - مدینہ میں طلب فرمایا کچھ دنوں کے بعد ایک دن عمرہ کیا دیکھتے ہیں کہ عبید بن سعد عامل محض تنگے پیر پا پیدا وہ اس حالت سے چلے آ رہے ہیں کہ ہاتھ میں ایک لاٹھی ہے اور چمڑے کا توشہ دان - اور کاٹھ کا ایک پیالہ اور ایک لمباق پشت پر پڑا ہے گورنر محض کی یہ سمیت کدائی دیکھ کر عمرہ نے ان سے دریافت کیا - عبید بن اہتباری یہ حالت ہماری حکم کی تعمیل میں ہوئی ہے یا وہ ملک بڑا ہے جہاں کے تم حاکم کئے گئے ہو ؟

عبید - امیر المؤمنین ! - بد زبان اور بدگمانی خدا کے پاک کے نزدیک دونوں باتیں ناپسند ہیں میں تو آپ کے پاس دنیا کے تمام ضروری سامانوں سے بے بس ہو کر آیا ہوں کسی چیز کی خدا کی عنایت سے کمی نہیں۔

عمرہ نے آخر میں بھی تو معاموں کو دل کہہ ہمارے پاس نیادی سامانوں سے کیا کیا چیزیں ہیں ؟

عبید نے ایک تو یہ عصا ہے جس پر میں ٹیک لگاتا ہوں اور دشمن سے مقابلہ ہوتا تو اس کے ذریعہ سے اپنا بچاؤ کرتا ہوں دوسرا یہ توشہ دان ہے جس میں خوراک کا سامان رکھتا ہوں ۔

عمر بن الخطابؓ نے اپنے ملک کا کیا انتظام کیا ہے۔

عمرؓ - اوٹوں کے مالکوں کے زکوٰۃ میں اونٹ بھول گئے۔ ذی رعیاء سے جزیہ لیا اور پھر اس تمام چھل کو فقیروں، مسکینوں اور مسافروں پر تقسیم کر دیا۔ خدا کی قسم! اے امیر المؤمنین اگر میرے پاس اس آمدنی میں سے کچھ باقی ہوتا تو میں اسے ضرور آپ کی خدمت میں حاضر کرتا۔

عمرؓ - اچھا تم اپنے ملک کو واپس بناؤ اور اپنا کام کرو۔ (۱۷)۔

یہاں پر اس بات کی تشریح کر دینی ضروری ہے کہ پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ کے جمع کرنے کو ناپ نہ کرتے تھے اور عام مسلمانوں کو بھی اس بات سے باز رکھتے تھے لہذا اگر وہ دولت جو بیت المال میں جمع ہونے کے لئے آتی تھی وہ مثل عہد نبوت اور زمانہ ابوبکرؓ کے فوراً مسلمانوں پر بھجوا دی تھی قسم کر دی جاتی تو ان کو اپنے خیال کی پابندی آسان ہوتی لیکن چونکہ انہوں نے لوگوں کے بلیغ اور خزانوں مقرر کر دی تھیں جو دولت مقررہ پر باتا عہد تقیم ہوتی تھیں اس لئے روپیہ کا خزانہ میں جمع رہنا ایک لازمی امر ہو گیا تھا اور اس کے علاوہ ان کے عہد میں فتوحات ملکی اس کثرت سے ہوئی تھیں کہ اون کے جزیہ اور خراج کی آمدنیوں کے سوا مال غنیمت کے نفس کی شہناہ مقدار بھی آتی رہتی تھی اور بادیہ و اس کے لوگوں کے وظائف برابر تقیم ہوتے رہتے تھے پہر ہی کافی تعداد مال و زر کی باقی رہ جاتی ہو گی۔ اس بقیہ دولت کو وہ کیا کرتے تھے اگر فقرا اور مساکین پر بانٹ دیتے تھے تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن جو دولت وہ کچھ روپیہ متفرق تقسیم کے لئے جمع رکھنے پر مجبور ہوتے ہوں تو اس کو ہم کیا تصور کریں گے اس اعتبار سے اس کا دفع کرنا مشکل نظر آئے گا لیکن ہمارے خیال میں اس کا جواب بہت آسانی کے ساتھ یوں دیا جاسکتا ہے کہ خلیفہ ممدوح کی ممانعت کا مقصد صرف اس قدر تھا کہ وہ جنگی مصارف کی ضرورت کیلئے روپیہ جمع رکھنے کو ناپ نہ کرتے تھے اور صرف ساسی گی اور انہوں نے ممانعت کی تھی اسلئے جو روپیہ خاص تقسیم تنخواہ کی غرض سے خزانہ میں باقی رہتا تھا وہ جمع کرنے کی تعریف کے خارج تھا۔

مسلمانوں کا مال دولت جمع کرنے کی طرف متوجہ ہونا

اسی پر منحصر۔ لیکن چونکہ ابتدائی زمانہ کے مسلمان خلافت کو سیاسی (پولیٹیکل) حکومت نہیں تصور کرتے تھے اس لئے انہیں اس بات کی طرف توجہ نہیں ہوئی مگر کچھ عرصہ کے بعد جبکہ لوگوں کے

دلوں سے عہد نبوت کا رعب و جلال گھٹ چلا تو انسانی فطرت نے ان کو مطلوب کر لیا اور وہی مسلمان جو دولت مند سے نفرت کرتے تھے مال و زینت کو نیکے شائق بن گئے اور بعض ان میں بڑے بڑے مالدار ہو گئے۔  
دولت مند کی کیفیت مسلمانوں کا رجحان حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں آغاز ہوا جو ۳۱ھ سے ۳۵ھ تک تیرہ سال کا زمانہ ہوا ہے اس خواہش کی پیدا ہونے کی وجہ یہ ہوئی کہ خلیفہ موصوف حضرت عمرؓ کی طرح سخت گیر نہیں تھے اور اس کے سوا ایک اور بات بھی تھی وہ یہ کہ عثمان بن عفان اموی خاندان کے ایک ممبر تھے اور اموی لوگوں نے ان کی خلافت سے تازہ عزت حاصل کر کے اس بات پر کمر باندھ ہی نہیں کہ وہ اپنی گذشتہ عظمت و شوکت جو ان کو زمانہ جاہلیت میں حاصل تھی دوبارہ از سر نو حاصل کر لیں اور جو ہاشم کو جنہوں نے عہد اسلام میں ان کے تمام مناصب چھین لئے تھے اور اپنے گہر میں نبوت کا شرف ہونے سے انہیں دبا رہے تھے رک دین دا، حضرت عثمانؓ نے اپنے قرابت مندوں کو مالک اسلام کا گورنر مقرر کرنا شروع کیا جن میں بعض لوگ ایسے تھے جو اسلام کے مقابلہ میں زور و غلبے سے مایوس ہو کر مجبوراً مشرک باسلام ہو گئے تھے حضرت عثمانؓ نے ایک اور بے اعتدالی کی وہ یہ کہ فتوحات میں مال غنیمت کا خمس بیت المال کے لئے نکالا جاتا تھا اور وہ عام مسلمانوں کو تقسیم کیا جاتا تھا اس میں انہوں نے اپنے عزیزوں کو اور لوگوں سے زائد حصہ دینا شروع کیا مثلاً ایک بار ۳۱ھ میں اسلامی فوج نے ہاتھی عبد اللہ بن سعد کے جو حضرت عثمانؓ کے ضاعی بہائی تھے افریقیہ کا ملک فتح کیا تو ۲۵۰,۰۰۰ دینار مال غنیمت میں حاصل ہوئے عبد اللہ بن سعد نے اس کا خمس بجائے بیت المال میں داخل کرنے کے مروان بن حکم کو بخش دیا اور اپنی لڑکی اس کے عقد میں دیدی (۲)، اس کے علاوہ عثمانؓ نے عاملوں سے حساب بھی کٹا عدہ توڑ دیا اس نے اکثر عاملوں کو چران کے رشتہ دار بھی تھے دل کہو لکر زرو مال جمع کرنا کا موقع مل گیا تاہم معاویہ بن ابی سفیانؓ نے جو ملک شام کے عامل اور بڑے بلند نظر اور عالی حوصلہ شخص تھے شیما ردولت فراہم کر لی اور سب پہلے عمرہ کے اس قاعدہ کو جو مسلمانوں کو اراضیاں خریدنے اور زراعت کرنے سے باز رکھنے کے بارہ میں تیار انہیں لے توڑا۔

اس کی صورت یوں ہوئی کہ جو وقت اہل اسلام نے شام کا ملک فتح کیا تھا تو وہاں کی اراضیاں مٹا علی با ششہ دل کے قبضہ میں بحال رکھیں چونکہ زمین کا بڑا حصہ رومی فوج کے افسروں یعنی بطریقوں کی جاگیروں میں تھا اور اسلامی فتح کے بعد وہ یا تو ہیاگ گئے یا قتل ہوئے لہذا انکی جائدادیں اور

زمینیں لاوارث رہیں اور فاتح لوگوں کی ملکیت بن گئیں یہ اراضیاں بیت المال پر وقف نہیں اور قاعدۃ تھا کہ ہر صوبہ کے گورنر ان زمینوں کو لگان پر لے لیا کرتے تھے اور ان کی آمدنی بیت المال میں داخل کرنے لیتے تھے معاویہ رض کو ملک شام کی حکومت پر استقرار ہوا تو انہوں نے شان حکومت اور نمائش جاہ و جلال میں رومیوں کی پیروی کی اپنے حشم و خدم میں بہت لوگ بھرتی کئے اور مستدر سامان ریاست درست کیا کہ ان کی آمدنی صرف کیلئے ناکافی ہو گئی اور مقررہ تنخواہ میں بسر کرنا مشکل پڑ گیا عثمان کو کمزور حکمران پا کر معاویہ نے انہیں لکھا کہ تم میری تنخواہ مصارف کے لئے ناکافی ہے کیونکہ فوجوں کے وند سپہ سالاروں کے قاصد اور دولت رزم کے سفیروں کے آتے رہنے سے اونکی جہانداری کا خچہ مجھ کو برداشت کرنا پڑتا ہے اس تمہیک حسن طلب کا موقع ثابت کر کے ان اراضیوں کی نسبت جو بیت المال پر وقف تھیں یہ لکھا کہ ان کا کوئی خاص مالک نہیں ہے اور نہ وہ ذمی لوگوں کی ملک ہیں نہ ان پر کسی قسم کا خراج مقرر ہے اس قدر تفصیل کے بعد اپنا مدعا یوں لکھا تھا کہ ”اگر آپ حکم دیں تو میں انہیں اپنی جاگیر میں لے لوں“۔ (۱)۔

حضرت عمر رض نے معاویہ رض کو ملک شام کا عامل دگورن مقرر فرمایا تھا اور ان کی تنخواہ سالانہ ہزار دینار قرار دی تھی (۲) جو اس وقت کے دو سکر عاملوں کے مقابلہ میں بہت زیادہ تھی اب حضرت عثمان رض کے عہد میں انہوں نے متوقو اراضیوں کو اپنی جاگیر بنانے کی خواہش کی جسے خلیفہ ممدوح نے منظور کر لیا اس طرح معاویہ رض نے ان زمینوں پر قبضہ کر کے اپنے کنبہ کے نادار لوگوں کو بلا حق انتقال تقسیم کر دیے اس بات سے ان کو یہ حرات بھی پیدا ہو گئی کہ وہ جائیداد اور علاقہ خریدیں۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور اس کو صرف اپنی ذات تک محدود نہیں کہا بلکہ خلافت پرستقل ہونے کے زمانہ میں مسلمانوں کو عام طور پر اس کی اجازت دیدی کہ وہ آزادی کے ساتھ اراضیاں خریدیں۔

امیر معاویہ کی پیردی میں دو سکر صوبہ کے عاملوں نے بھی علاقے خرید کر لئے شروع کئے اور تمام صحابہ نے املاکین اور جائیدادیں مول لے لیں جن میں حضرات طلحہؓ، زبیرؓ، سعدؓ اور یحییٰؓ وغیرہ کے ایسے اعلیٰ درجہ کے صحابی بھی شامل تھے اور ان کی دولت مند روز افزوں ترقی کرتی گئی یہاں تک کہ خود خلیفہ عثمان بن عفانؓ نے بھی بہت بڑا حصہ زمینوں کا خرید فرمایا اور بے شمار مال و زر جمع کیا چنانچہ ان کی شہادت کے بعد ان کے خواہنچی کی تحویل میں ۱۵۰۰۰ دینار اور ۱۰۰۰۰۰ درہم نقد موجود رکھے اور وادی القریٰ اور حنین وغیرہ میں انکی جو اراضیاں تھیں ان زمینوں کی قیمت ۱۰۰۰۰۰ دینار تک تخمینہ



کی گئی امانت البیت اور اونٹ لکڑی کے علاوہ تھے، اس بات سے قیاس قائم ہوتا ہے کہ حضرت عثمانؓ چونکہ بہت بڑا بڑا شخص تھے لہذا انہوں نے اس بارہ میں مسلمانوں کی کوئی روک تھام نہیں کی اور اس کے سوا ان کے عزیزوں خاصاً امیر معاویہ بن ابی سفیانؓ نے اپنی اور بھی دولت کے جمع کرنے پر آمادہ کیا اور اس کے بعد مسلمانوں کے یہاں زمینداریاں خریدنا معمولی اور روایتی امر ہو گیا۔

مسلمانوں میں زمینداری کا شوق ایک جیسے اور یہی شایع ہوا جو حبشیل ہے۔ حضرت عثمانؓ اور ان کے ماملوں نے چند ایسی زمینیں جن کا کوئی مالک نہیں تھا اس شرط پر اپنی جاگیر بنالی تھیں کہ ان کے معاوضہ میں ہیکل یا لگان کے طور پر ایک مقررہ رقم بیت المال میں داخل کرتے رہیں گے جسا بیان پہلے ہو چکا ہے مگر جو حق ۱۲۷ھ میں اشعث کا فتنہ برپا ہوا تو اس میں سرکاری دفتر جل گیا۔ اور تمام حسابات تلف ہو گئے اس وقت سے ان ہیکلداروں کا یہ فائدہ ہوا کہ وہ لوگ اپنی اپنی تہنہ زمینوں کے خصب کر لینے میں کامیاب ہو گئے اور ان کے مالک بن گئے (۱)۔

اگرچہ معاویہؓ اور ان کے جویاں چند دوسرے لوگ اس طرف سے دولت کی فراہمی میں مصروف ہوئے تھے تاہم عام مسلمانوں کے اس طرز عمل کے مخالف تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے مسادات کا لیا جائے بغیر کیا تھا اور فقہوں اور پرہیزگار لوگوں کی ناراضی کی تو کوئی حد نہیں تھی حضرت ابی ذر غفاریؓ جو ایک علیل الفرد صوابی تھے ان کی رلے میں عمر بن الخطابؓ کے قاعدہ کا ٹوٹنا بڑا ستم تھا اور وہ اس بات کا پختہ اعتقاد رکھتے تھے کہ ایک مسلمان کی ملک میں رات اور دن کی خوراک کے زائد سامان رہنا ناجائز ہے اور جو تو اسے ماہ خدا میں خرچہ کر دینا واجب یا حرام نہ ہو صرف کرنا لازم ہے (۲)۔ وہ ملک شام کے دو قلعہ دہل کو کہا کرتے تھے کہ قرا کی خدمت اور سکینوں کی امداد کر۔ بیشک جو لوگ سولے چاندی کو جمع کرتے ہیں اور رضا کی راہ میں اسے صرف نہیں کرتے ان کو معلوم رہے کہ انہیں سکوں کو گرم کر کے ان کی پیشانیاں پہلو۔ اور پشت داغی جائے گی۔ ابی ذر نے اپنے اس خیال کا اس قدر اعلان کیا تھا کہ فقرہ کو ایک سند ہاتھ آگئی اور انہوں نے امرا اور اہل دولت کو امداد دینے پر مجبور بنا لیا وہ سوال نہیں کرتے تھے بلکہ گویا اپنا واجب حق طلب کیا کرتے تھے یہاں تک کہ دو قلعہ دہل کو لوگوں نے تنگ ہو کر امیر معاویہؓ سے اس بات کی شکایت کی امیر معاویہؓ نے خود بھی ابی ذرؓ سے بہت ناراض تھے کیونکہ وہ ان کو بھی کئی بار مال و زر جمع کرنے کی نسبت لعنت ملامت کر چکے تھے چنانچہ جس وقت امیر معاویہؓ نے شہر دمشق میں قصر خضراء کا شاندار محل بنایا تو اس کی تیاری کے بعد ابی ذرؓ سے بطور داد چاہنے کے دریافت کیا کہ آپ کے خیال

ہیں یہ عمارت کیسی بنی ہے؟“ جس کے جواب میں ابی ذر رضی اللہ عنہ نے کہا: ”اگر تم نے اس کو خدا کے مال سے بنوایا ہے تو تم بددیانتی کے مرتکب ہوئے ہو اور اپنی ذاتی دولت اسپر صرف کی ہے تو فضول خرچی کے مرتکب ہوئے (۱)۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ان کی اس ناگوار تقریر سے دل میں بہت رنجیدہ ہوئے۔ بظاہر تو کچھ نہیں کہا لیکن اندر بنی طور پر ان کے قانونی شکنجہ میں لانے کی فکر رکھنے لگے اس لئے انہوں نے ابی ذر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک مرتبہ ہزار دینار رات کے وقت اس خیال سے بھیجے کہ وہ اس وقت ان کو صرف نہیں کر سکیں گے اور صبح کو میں انہیں الزام دوں گا۔ مگر ابی ذر رضی اللہ عنہ نے اپنی عادت کے موافق دو سو روپیہ اسی وقت غریبوں اور سحق لوگوں کو بانٹ دیا۔ صبح کو امیر معاویہ کے قاصد نے آکر ان سے کہا: ”جناب میں غلطی سے وہ دینار آپ کے پاس لے آیا تھا۔ اب امیر معاویہ انہیں واپس مانگتے ہیں۔“ ابی ذر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: ”میں نے تو وہ سب روپیہ اسی وقت تقسیم ہی کر دیا“ قاصد یہ جواب لیکر پلٹ گیا اور امیر معاویہ اپنے ارادہ میں ناکام رہنے سے بہت شرمندہ ہوئے اب انہوں نے الزام کا موقع نہیں پایا تو ابی ذر رضی اللہ عنہ پر نقص امن کا الزام قائم کیا اور غلبہ عثمان بن عفانؓ کو ان کی شکایت میں لکھا کہ ”ابی ذرؓ کیوجہ سے تمام ملک شام کے لوگ آپ کے دشمن ہو رہے ہیں۔“ اس شکایت کو پڑھ کر غلیظ مدوح نے فوراً حکم تحریر کر دیا کہ ”ابی ذرؓ کو تنگی کاٹھی پر سوار کر کے مدینہ منورہ میں بھیج دو“ غرضیکہ جب وہ اس حالت سے مدینہ پہنچے تو غلبہ نے ان سے جواب طلب کیا۔ مگر ابی ذرؓ نے اپنی سچائی کے زعم میں ان کے حکمران ہمنے کی کچھ بھی پرواہ نہ کی اور صاف صاف لفظوں میں بنو امیہ کے ظلم و ستم اور مارہ حق سے خارج ہونے کی حالت بیان کر دی عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی باتوں پر بھی خیال نہیں کیا اور انہیں ”مدینہ“ سے نکال دیا اور حکم کیا کہ وہ ”ربذہ“ نامی ایک مقام کو جلا وطن کر دیئے جائیں چنانچہ وہ اپنے آخر وقت تک وہیں رہے۔ ابی ذر رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس قسم کا سلوک ہونا عام مسلمانوں کو بہت گراں گذرا۔ اور ان کے دلوں میں عثمانؓ کی طرف سے بغض پیدا ہو گیا۔

۳۵۰ھ میں حضرت عثمانؓ شہید ہوئے اور ان کے بعد خلافت کے بارہ میں فساد برپا ہوا۔ امیر معاویہؓ کو حصول خلافت کی بڑی تمنا تھی۔ مگر وہ اس بات کو جانتے تھے کہ موجودہ حالت میں خلافت کے ایسے دعویدار موجود ہیں جو قرابت بنوئی اور سبقت ایمانی کو اپنے دعوے کی تائید میں پیش کریں گے لہذا انہوں نے وہ پیکر امداد سے اپنے طرفداروں کی ایک قوی جماعت فراہم کرنے کی سعی کی اور اس کے لئے اونہی بافراط زرد مال خرچ کرنا اور اس کی فراہمی میں ان کو کوئی قسم کی تدبیروں سے کام لینا پڑا اس میں کوئی شک نہیں کہ مال کی قوت کے سامنے تمام قوتیں بیچ ہو جاتی ہیں اس لئے آفریش عالم سے اس وقت

(۱) ابن القتیہ صفحہ ۱۵۲-۱۵۳) یعنی جبر کا ٹی پندہ وغیرہ پڑایا گیا ہو۔ مقصد یہ تھا کہ تحلیف پیچھے۔ ابن القتیہ صفحہ ۱۵۲۔

تک دنیا کے تمام بڑے بڑے کاموں کی بنیاد یہی مالی قوت رہتی آئی ہے اور اسی محور پر متحدان دنیا گردش کرتی رہتی ہے کوئی جنگ یا صلح مخالفہ یا معاہدہ اور فتح یا محاصرہ ایسا نہیں ہوتا جس کی تخریب یک پیدا کرنے والا مال کے علاوہ کوئی دوسرا امر ہو۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی اسی قاعدہ پر عمل کیا اور بیدریغ و بے صرف کر کے عرب کے نامور پولیٹیکل لوگوں کی ایک عمدہ جماعت اپنے قابو میں کر لی اور ان سے اپنے منشاء کے مطابق کام لیا ان لوگوں نے اپنی مدبرانہ قوت اور تلواروں سے معاویہ رضی اللہ عنہ کی پوری مدد کی اور جنگ مغنین کے بعد انہیں خلیفہ بنا بھی دیا۔ گویا خلیفہ بننے کا وہیہ کو اس وقت ملا جبکہ امام علی رضی اللہ عنہ میں شہید ہو گئے اور ان کے خلف اکبر حضرت امام حسن نے منصب خلافت سے کنارہ کشی کر کے اس بار کو امیر معاویہ کے سپرد کر دیا۔ اگرچہ یہ سب مرتلے طے ہو گئے لیکن عام مسلمانوں کا خیال یہی رہا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے روپیہ کی طاقت سے خلافت حاصل کی ہے چنانچہ امام زین العابدینؑ جو امام علی کے پوتے تھے انہوں نے ایک بار صریح لفظوں میں اس بات کو کہا کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ روپیہ کے ذریعے لڑتے تھے (۱)۔ خاندان بنو امیہ کے دو حکمرانوں نے بھی معاویہ کی پیروی کی اور خاندان بنو ہاشم کے ان لوگوں سے مقابلہ کر لئے جن کو خلافت کا دعوے تھا یا خارجی لوگوں سے جنگ کرنے میں مل د دولت ہی کو اپنا آلہ اور سپر نایا۔ اسی لئے ان کو دولت جمع کرنے بلکہ اس کے ہر ایک مناسب اور نامناسب طریقہ سے ہاتھ میں لانے کی فکر پیدا ہوئی جیسا کہ آئندہ بیان سے معلوم ہو گا وہ یہی کرتے رہے۔

خلفائے راشدین کے عہد میں مسلمانوں پر دولت جمع کرنا حرام تھا۔ مگر یہ عورت زیادہ عرصہ تک قائم نہیں رہی اور نے واقعہ رد بھی نہیں سکتی تھی۔ کیونکہ اس قاعدہ کا بقا حضرت عمر بن الخطابؓ کے وجود کا پابند تھا یا کسی ایسے شخص کا طالب تھا جو عادات اور اطوار میں انہیں کا نظیر نہ ہوتا اسی کے ساتھ یہ بات بھی شرط تھی کہ اہل عرب کی بدوی فطرت بھی برقرار رہتی جو اصول عمران کے منافی ہے اسی لئے اہل عرب کا روپیوں اور فارسیوں سے میل جول ہونا ان کے دلوں میں دولت مند ہی اور عیش و عشرت کا تحسم بول گیا اور بنو امیہ کو دولت کے ذریعے اپنی کامیابی کا منہ دیکھنا ان کے دلوں میں ہتھیار دولت فراہم کرنے کی خواہش کا پیش خیمہ بن گیا اور وہ اس خیال سے بہت جلد متاثر ہوئے کہ خلفائے راشدین کا مبارک اور پر امن زمانہ گزرے کے بعد مسلمانوں نے پیر و پیا عہد نہیں دیکھا اور کئی صدیوں تک ابو بکرؓ اور عمرؓ کا نام لوگوں کے نزدیک ضرب النثل رہا۔ خاص کر حضرت عمرؓ جن کے عدل و دراندیشی اور سختی شناسی کے اعلیٰ صفات مشہور تھے۔ اکثر لوگوں نے اون کی پیروی کرنی چاہی مگر کئی سے بن

آئی بنو امیہ کے بعض مال بن کے ظلم و ستم اور پولیٹیکل چالوں کی ایک زمانہ میں مہوم مجی تھی دراصل وہ عمرہ کی پیروی کے شائق تھے لیکن ان سے نفرت ہو گئی اور وہ بجائے عادل و حق شناس بننے کے ظالم و مآخذاتر بن ہو گئے بعض مورخین کی رائے ہے کہ زیاد بن ابیہ نے انتظامی قابلیت۔ دورانہشی اور حسن سیاست میں عمرہ کی اقتدار کرنی چاہی مگر وہ حد سے باہر نکل گیا اور سجاج بن یوسف نے زیاد کی پیروی کرنے کا قصد کیا لیکن وہ بھی اعتدال کے دائرہ سے خارج ہو گیا اور بجائے عادل و حق پسند ہوئی کے ظالم و منافک بن گیا (۱) \*

بنو امیہ کا دور عہد راشدین اور عہد عباسیہ و فلول  
**۳۔ عہد بنی امیہ سے ۳۲۰ھ تک**

راشدین کے زمانہ سے اسے اسلئے امتیاز ہے کہ دینی خلافت کے اصول مٹ کر دنیاوی حکومت کی بنیاد اس میں پڑی اور عہد عباسی سربوں ممتاز ہے کہ اموی حکومت خالص اور متعصب عربی نسل کی حکومت تھی جو غیر اقوام سے طبعی نفرت رکھتی تھی اس وجہ سے امویوں کے زمانہ میں ملک کے اہلی باشندے جو ذمی کہلاتے تھے خلفاء اور ان کے عاملوں کے ہاتھوں بے ظلم و ستم اٹھاتے تھے اور دین اسلام قبول کر لینے پر بھی ان کے ساتھ نفرت کے قابل نہ ہوا کرتا تھا ان نو مسلموں کا نام اہل عرب نے اپنی اصطلاح میں ”موالی“ رکھ دیا تھا اور ان سے بالکل غلاموں کی طرح کا برتاؤ برتتے تھے اور اپنے مکینوں اور کا محض و مرنی اور آقا کے نعمت سمجھتے تھے اہل عرب کا خیال تھا کہ ہم نے ان کو کفر اور گمراہی کی تاریک غار سے نکال کر مذہب اسلام کے صاف و روشن شاہ راہ پر گھرا کر دیا ہے اس لئے انہیں ہمیشہ ہمارا ممنون رہنا چاہیئے اور انہیں وہ استغناء و تحیر نہ جانتے تھے کہ اگر کبھی ان کے پیچھے نماز پڑھنی پڑتی تو اس کو محض اس خیال سے گوارا کرتے کہ ہم ثواب کے واسطے عابری کا برتاؤ کرتے ہیں بعض لوگوں کا یہ دستور تھا کہ ان کے سامنے سے کوئی جنازہ گزرتا تو وہ پہلے دریافت کرنے کہ کس کا جنازہ ہے اگر معلوم ہوتا کہ کسی ”قرشی“ کا جنازہ ہے۔ تو ”اقوامہ“ کہتے اور عربی کا جنازہ ہوتا تو ”اہل بیتہ“ کے لفظ سے اوپر افسوس ظاہر کرتے۔ لیکن جب یہ معلوم ہوتا کہ ”موالی“ یعنی نو مسلم کا جنازہ ہے تو تحارت اور لا پرواہی سے کہہ دیا کرتے۔ ”ہو مال اللہ یا خدا ماشا ویدع ماشا ویدع“ یعنی خدا کی امانت میں کس کو اختیار ہے اس کی مرضی چاہے واپس لے یا چھوڑ دے۔ ”موالی“ اپنے لئے کینت نہیں مقرر کر سکتے تھے اور اہل عرب ان کو صرف ان کے اہلی ناموں یا لقبوں کے ذریعہ سے پکارتے تھے وہ لوگ جنگ کے میدان میں اہل عرب کی صفوں کے برابر نہیں چل سکتے تھے (۲) اور ان کا تھیڑ ”علج“ نام

رکھ چھڑا تھا۔ ان لوگوں کے حالات میں ”جاخط“ نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ”کتاب الموالی“ ہے وہ لکھتا ہے کہ ”جین موالی“ نے ”ابن اشعث“ کا ساتھ دیکر بنو امیہ کے ساتھ جنگ کی تھی حجاج بن یوسف ثقفی ملک عراق کے گورنر نے اذیت پسند پانے کے بعد ان کا جتنا توڑنا چاہا لہذا اس نے ہر شخص کے ہاتھ پر اس شہر کا نام نیل سے گدوا دیا جہاں اوسے بھیجنا منظور تھا اس گدنا گدالنے کی خدمت ”بنی عجل“ کے ایک آدمی کو سپرد ہوئی تھی۔ چنانچہ ایک شاعر نے اس بارہ میں کہا ہے۔

وانت من نقش العجلی ملحتہ اور تو وہ نقش ہے جسکی تہیلی پر جلی نے گدنا گدوا ہے اور تیرا سردار  
دفر شخیات حتی عاد ہا لکھلا بہاگ گیا تھا جہاں تک کہ پھر اس کی حکومت نہ ہوئی \*

اس مبحث کی تفصیل ہم اس وقت کریں گے جبکہ اس کتاب کے کسی حصے میں اسلامی قلمرو کی طرز معاشرت کا بیان کریں گے اس جگہ پر صرف اتنا ظاہر کرنے کیلئے کہ اموی حکومت کے دور میں اہل عرب غیر فوجی کے ساتھ خراہ و مسلمان بھی ہوں کیسا تعصب کرتے تھے ایک مختصر تذکرہ کر دیا ہے۔

بنو امیہ کے تعصب اور ان کے غیر اتواہم کو بیز دلیل سمجھنے کا پتہ اس بات سے بھی چلتا ہے کہ انہوں نے اپنے منعمہ ملکوں کی رعایا کا جان اور مال اپنا رزق طلال سمجھ رکھا تھا اس کی دلیل ملک عراق کے عامل ”سید بن العاص“ کا یہ قول ہے ”ما لکوا الا بستان قریش ماشنا نمنہ و ماشنا ترکنا“ (۲) اور عمرو بن العاص ”ما کم مصر“۔ اخصا کے حاکم نے ایک بار دریافت کیا کہ یہ کس قدر جزیرہ مقرر کیا گیا کہ تو انہوں نے اسے جواب دیا ”تم ہمارے خزانے ہو اگر ہم پر زیادتی ہوگی تم سے زیادہ لیں گے اور ہمیں خفیف کی جائیگی تو تم پر ہوجوئیغ کھینکے (۳) غرضیکہ اتنی قسم کی زیادتیوں اور زبردستیوں سے انہوں نے رعایا کا خون چوسنا اپنے اصول میں داخل کر لیا تھا اور یہ سب خرابی امیر معاویہ کی ڈالی ہوئی تھی جنہوں نے اپنی حکومت کے ابتدائی زمانہ میں بعض عاملوں کو ان کے صوبہ کی آمدنی خود برد کر لینے کا وقت دیا اور اس سے ان کی غرض پوری کہ وہ لوگ ان کے معین و ناصر بنے رہیں تاہم یہ کہ جس کے ساتھ ایک مرتبہ کوئی ذات کی جائے وہ ہمیشہ اسی مراعات کا امیدوار رہیگا اور خاکہ ایسی حالت میں جبکہ رعایت غرض سے کیجائے لینا جب ایک دفعہ ان سے جواب طلب نہیں ہوا تو آئینہ ہکے لئے وہ لوگ سرکاری آمدنی غنیمت کر لینے کے نوکر ہو گئے اور امیر معاویہ یا ان کے جانشینوں کو بوجہ خارجی لوگوں اور بنو ہاشم کے طغیانداریوں سے مکر کہارا رہے کے اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ اسی طریقہ پانہد رہیں اور جس طرح ممکن ہو خراج

(۱) الفریڈ بلڈ ۲ نومبر (۲) آٹاکی بلڈ ۱۱ نومبر (۳) مقریزی جلد ۱ صفحہ ۷۷

۷۷ سواد قریش کا باغ ہے اس میں سے ہم کو جس چیز کا دل چاہے لینے نہ لینے کا اختیار ہے

جزیہ کی مقدار بڑا کر محفل ملکی کو درآمد کریں اور رعایا کو پیٹ بہر کے لوٹیں عامل ہی ایسے لوگوں کو مقرر کیا  
تھا جن کی حق کارگداری اور توفیر محال میں کوشش کرنے کے علاوہ اس بات پر ہی اعتماد تھا کہ وہ  
لوگ جنگ کے موقع پر سچے جاں نثار ثابت ہوں گے ان عاملوں میں اول نمبر کا ظالم اور سناک ججاج  
بن یوسف ثقفی عراق کا گورنر تھا۔ عبد الملک بن مروان کو اپنی خلافت کے زمانہ میں کئی ایک خلافت  
کے دعویداروں کا مقابلہ کرنا پڑا جن میں عبداللہ بن زبیرؓ اور مختار بن ابی عبیدہ دوسرے برآمدہ اور  
بڑے دلچسپ تھے اور ججاج ہی کا جگر تھا کہ اس نے ان لوگوں سے سرکرہ اڑایاں کیں اور انہیں تباہ و  
بلاک کیا اس نے حق یا ناسخ جس طور پر ہو سکا اہل ملک سے روپیہ سیٹ کر کے پیمانہ جنگی مصارف پورے کئے  
اور ناقابل میان سفائی اور ظلم سے کام لیکر اپنے آقا کیلئے خلافت کا میدان پاک و صاف بنا دیا (۱)۔  
بنو امیہ کے عاملوں کے مظالم | بنو امیہ کے عامل ذی زمینداروں سے خراج اور جزیہ کے  
وصول کرنے میں بوجہ ظلم ستم توڑنے والے تھے وہ اس بات کی ذمہ برابر پرواہ نہیں کرتے تھے کہ اول  
بچارے کسانوں کے پاس اپنا بیٹ پالنے کو کبھی کچھ باقی رہتا ہے یا نہیں اس زمانہ میں زمین پر  
بیجا کش کے سب سے خراج کا تعین کیا گیا تھا اور قرارداد یہ تھی کہ قابل کاشت یا ناقابل زراعت سب  
پر ایک تین مقدار خراج کی وصول کی جاتی تھی اور زمینداروں کا حق صرف اس قدر چھوڑا جاتا تھا کہ اس  
بجائے وہ آفات الارضی و سماوی کے نقصان کو پورا کر سکیں اور زمین کو افتادہ نہ رہنے دیں۔ موضعین کا  
بیان ہے کہ ایک بار ججاج نے خلیفہ عبد الملک بن مروان کے حضور میں رپورٹ کی کہ اگر آپ کا حکم ہو۔ تو  
زمینداروں سے پیداوار کا وہ حصہ ہی لے لیا جائیگا کہ جو ان کو زمین کی حالت درست رکھنے کے واسطے  
چھوڑ دیا جاتا ہے۔ جس کے جواب میں عبد الملک نے یہ حکم کیا۔

جو دم ان سے وصل نہیں کیا ہے اس پر وصل کئے ہوئے  
 روپیہ کم تو بے کرد اور صرف ان کا نوشتہ اور پتھر  
 اور دو +

اس حکم کی مثال سے صاف ظاہر ہے کہ گاؤں والوں اور مہنداروں پر یہ اس حد تک ظلم ہونے لگا تو انہوں نے تنگ آکر جان بچانے کے لئے اسلام قبول کر لیا لیکن اس صورت میں بھی انکو کوئی فلاح نہیں ہوئی۔ اگر پہلے شہرک اور دوسری تہہ تو اب "مواہی" کی جماعت میں آگئے اور خراج و جزیہ اونہیں ادا کرنا بدستور لازم رہا جس کے بارہ میں حجاج کے تمام قابل برداشت تھے۔ اور اس نے

(۱۱) ابن اثیر صفحہ ۱۷۱ جلد ۱ اور کتاب الخراج صفحہ ۶۲ و (۱۲) ماوردی صفحہ ۱۲۳۔ (۱۳) ابن خلکان جلد دوم صفحہ ۲۷۷

اون لوگوں کو خراج سے بری نہیں کیا تھا اگرچہ وہ بیچارے اپنے کیتوں اور باغوں کو چھوڑ کر اور گہر بار سے بہاگ کر شہروں میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ لیکن حجاج نے یہ حکم دیا کہ انہیں پہرہ دیکے دیہات میں واپس کیا جائے اور ان پر خراج کا مطالبہ ہو گا (۱) کیونکہ مسلمان اس زمانہ تک صرف اپنے آباد گئے چمے شہروں میں رہا کرتے تھے اور دیہات کی آبادی ملک کے اہلی باشندوں پر منحصر تھی جو زراعت کیا کرتے تھے ان میں سے کوئی شخص مسلمان ہوتا تو اس کے ذمہ سے خراج ساقط ہو جاتا اور اس کی زمین اور گھر وغیرہ اس کی برادری کے لوگوں کو دلا دیا جاتا جو اس کے مقررہ خراج کو ادا کرتے رہتے تھے تبھی کیا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور وہ نو مسلم ان شہروں میں جا رہتا تھا جو مسلمانوں کی سکونت کے لئے مخصوص تھے۔ مثلاً بصرہ کو ذرا فسطاط (مصر وغیرہ) حجاج کے پیام حکومت میں بہت لوگوں لئے ایسا ہی کیا اور اس سے ان کی مراد یہی تھی کہ کسی طرح آفت سے تو بچیں لیکن حجاج نے انہیں پہرہ بھی نہیں چھوڑا اور تمام شہروں میں یہ تحریر ہی حکم پہنچا دیا کہ "جن لوگوں کی دیہات میں زمینداریاں ہوں اور وہ انہیں چھوڑ کر شہروں کو بہاگ گئے ہوں ان کو پہرہ گاؤں میں واپس بھیجا جائے تاکہ ان سے جزیہ اور خراج وصول کیا جائے۔" حجاج نے یہ کارروائی "ابن شعث" کے زمانہ میں کی تھی جس کی وجہ سے وہ تمام مسیبت زدہ لوگ سرایہ پریشان ہوتے بیٹھے (وامراء۔ امراء کے نوکر مارتے) شہروں سے نکل گئے چونکہ ان غریبوں کو اب کہیں ٹھکانا نہیں ملتا تھا اس لئے مجبور ہو کر حجاج سے انتقام کشی کی واسطے وہ سب اشعث سے جاملے (۲)

تخصیص خراج کا یہ برتاؤ صرف حجاج ہی کے ساتھ مخصوص نہیں تھا بلکہ "یزید بن ابی سلمہ" جو عبدالملک کی طرف سے افریقیہ کا عامل تھا (۳) "جراح" حاکم خراسان - (۴) اور موکام ماورالنہر (۵) وغیرہ نے بھی اس سے بڑھ کر عایا پر سختیاں کیں مگر قند کے لوگ پہلے اس خیال سے مسلمان ہو گئے تھے کہ ان کے ذمہ سے جزیہ معاف ہو جاوے گا۔ لیکن جب انہوں نے یہ دیکھا کہ اس صورت پر بھی بچاؤ ناممکن ہے تو پھر اپنے دین میں داخل ہو کر مرتد ہو گئے۔

جبکہ مسلمان جو جانے والوں پر جبر و قہر سے کا یہ عالم تھا تو ان لغاری اور اہل ذمہ کی حالت بیان کرنی ہی فضول ہے جنہوں نے اپنا دین تبدیل نہیں کیا تھا۔ ان لوگوں پر جزیہ وصول کرنے میں جیسی سختیاں ہوتی تھیں ان کے بیان کرنے سے قلم کا جگر شکر ہوتا ہے لیکن چونکہ د •

(۱) ابن اثیر جلد ۴ - صفحہ ۲۲۵ - (۲) ابن اثیر جلد ۴ صفحہ ۲۲۵ - (۳) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۸ - (۴) ابن اثیر جلد ۵

صفحہ ۲۴ - (۵) ابن اثیر جلد ۵ - صفحہ ۱۱۳

لوگ اس بات کو دیکھ چکے تھے کہ اسلام قبول کرنا بھی ان کو اس عذابِ نجات نہیں دلا سکتا لہذا جنگِ اکبر میں اپنی انت اختیار کر کے لگے کیونکہ یہ گروہِ مذہبیہ لدا کرتے سے صاف تھا۔ مخالف نے ان کی یہ چال بھی تازی اور راہبوں پر بھی جزیہ مقرر کر دیا۔ پہلے جس شخص نے اس کی ابتدا کی وہ عبدالعزیز بن مروان عامل مصر تھا (۱) اس نے ایک فرمان جاری کیا کہ راہبوں کی مردم شماری کی جائے جیسا کہ کائنات مرتب ہو گئے تو ہر شخص پر ایک ایک دینار جزیہ مقرر کر دیا اور اب بیچارے تارک الدنیا فیقروں سے بھی جزیہ لیا جانے لگا غرضیکہ ایسی ہی نئی باتیں بنو امیہ کی تاریخ میں بکثرت ملتی ہیں جن سے ان کی سخت گیر مٹی، مظالم کا پتہ چلتا ہے۔

بنو امیہ نے رومیہ جمع کرنے کیلئے صرف انہیں باتوں پر کٹھا نہیں کی بلکہ انہوں نے خلفائے راشدین کے عہد سے نسبتاً خرچ کی مقدار بھی اضافہ کر دی۔ یہ کارروائی امیرِ مسلمانین کے زمانہ سے شروع ہو گئی تھی اور انہوں نے پہلے ایک قیراط اضافہ کرنے کی تجویز کی اور مصر کے امیر عمرو بن العاصؓ کے غلام دردانؓ کو یہ حکم تحریر کیا کہ ہر قبیلے پر ایک قیراط جزیہ میں اضافہ کر دو، جس کے جواب میں دردان نے عرض کی کہ میں نہیں کیونکہ اضافہ کروں ان کے عہد نامہ کی شرائط میں صاف طور پر لکھا ہے کہ جزیہ کی مقدار میں کبھی اضافہ نہ ہوگا (۲) لیکن اس بات کی ایک یہ وجہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ شاید ملک مصر کے امیر عمرو بن العاصؓ نے اشرہ میں معاویہؓ کی رائے کو نہیں منظور کیا کیونکہ اس میں ان کی ایک نولتی مصلحت بھی مضمر تھی وہ ملک مصر کو خاص اپنا ملک سمجھتے تھے اور وہاں کسی دوسرے کی تجاویز اور وہ بھی عام ناراضی پھیلانے والی رائج نہیں کرنا چاہتے تھے مگر جس وقت ان کے بعد مصر کی حکومت منتقل ہو کر خلفائے بنی امیہ کے ہاتھوں میں پہنچ گئی تو انہوں نے اپنی مرضی کے موافق جزیہ اور خرچ میں اضافہ کر لیا ان اضافہ کرنے والوں میں سب سے مشہور شخص عبید اللہ بن حجابؓ گذر رہے جو حشام بن عبدالملک کی طرف سے ملک مصر کا خرچ تحصیل کرنے کی خدمت پر مامور تھا اور ۵۱۰ء سے ۵۲۵ء تک اس عہدہ پر قائم رہا اس نے قبیلے لوگوں پر بھی دینار صرف ایک قیراط کا اضافہ کیا تھا لیکن قبیلے اس کی بھی برداشت نہیں کر سکے اور بغاوت پر آمادہ ہو گئے چونکہ اس وقت تک ملک مصر کی آبادی کا ہر احصہ خود وہاں کے پہلی باشندے تھے اس لئے وہ تحریک بغاوت میں کامیاب ہوئے اور مسلمانوں کو ان سے جنگ کرنی پڑی اور اس اندرونی جنگ میں خلیفہ قبیلے قتل ہوئے ایسا ہی حادثہ اسامہ بن زیدؓ کو بھی خراج کے ہاتھوں بھی چھوٹا تھا جس نے نصاریٰ کا قطع فیہ کر کے ان کا تمام مال و متاع لوٹ لیا اس کے زمانہ میں بہت لوگ راہب بن گئے جس کو روکنے کے ارادہ سے اس نے تمام خانقاہوں اور راہبوں کے شمار کئے





نتیجہ سب کا یہ نکلا کہ چار دینار سالانہ بچت ہو سکتی ہے اسی قدر نقد جزئیہ فی کس مقرر کر دیا گیا اور سب کو یکساں کر دیا امیر وغریب باکا رو میکا کسی کی تعلق نہیں کی (۱)۔

بنو امیہ کے عہد میں جو ٹیکس لگائے گئے وہ صرف ذمیوں اور موالی ہی پر محدود نہیں رہے بلکہ خاص مسلمان اہل عرب ہی ان سے نہیں بچے اس کی تفصیل یہ ہے کہ حجاج بن یوسف کے بھائی محمد بن یوسف نے حکم میں ہونے کے زمانہ میں بڑی بے اعتدالی اور ظلم پر کمر باندھ ہی اس نے بلا کسی اتھاق کے لوگوں کی امانیاں زبردستی چھین لیں اور یمن کے باشندوں پر ”ذیفہ“ کے نام سے ایک جدید ٹیکس لگا دیا جس کو خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے عہد میں وہاں کے عامل کو حکم امتناعی بھیج کر بند کرایا اور صرف خضر کا مطالبہ قائم رکھا (۲)۔

ملک فارس میں جو عامل تھے ان کا یہ شیوہ تھا کہ میوہ جات جو وہاں کے باشندوں کے باغوں میں پیدا ہوتے تھے اپنے لئے محفوظ رکھتے تھے اور عام بازاری نرخ سے زائد مال لیکر زبردستی لوگوں کو محض اپنی تخمینہ کی ہوئی قیمت دیدیا کرتے تھے جسے اون بیچاروں کو قبول ہی کرتے بن آتا تھا ورنہ اس سے بھی ہاتھ دھرتے (۳)۔

وہ خنجر زمینوں پر بھی خراج مقرر کر دیتے اور اس طرح ہر ملکی حی اصل کو بڑھاتے تھے اہل ملک پر عہد روز کا نذرانہ واجب تھا جس کی آمدنی امیر معاویہ کے عہد میں ۱۰۰۰۰۰۰ درہم تک پہنچ گئی تھی (۴) اور ان کے عہد میں نئی شادی کر نیوالوں اور عرائض نویسوں پر بھی ایک رقم ادا کرنی فرض تھی (۵) اگر عاملوں کو کوئی شخص خریدنی ہوتی تو اوپر چاہئے سے لیتی اور عام گاہکوں کے لئے دوسرے پیمانے مستعمل ہوتے تھے خراج ادا کر نیوالوں پر عاملوں کے بیچ غنائی آمدنی اور منسلک زمینوں کی مزدوری، جبرٹوں اور کاغذات کی قیمت اور ناپے تو لئے دالوں کی مزدوری اور مصارف کا بھی بار ڈالا جاتا تھا (۶) اور جو وقت کوئی شخص خراج کا بڑبڑ جمع کر نیکو لانا تو تصیلدار لوگ اس میں سے ایک حصہ بناؤں کے نام سے کاٹ لیتے تھے۔

بنو امیہ کے عامل محض اپنی رائے سے ایسے کام نہیں کیا کرتے تھے بلکہ اکثر غوغوغا کی جانب سے ان کو اس طرح کے احکام بھی ملتے تھے جیسا کہ ایک بار امیر معاویہ نے مروان کو لکھا تھا اور وہ ای انداز سے اپنے عاملوں کو مال جمع کرنے کی پرچک دیا کرتے تھے اور وہ لوگ اس کے طریقے اختراع کرتے رہتے تھے (۷) اسی طرح معاویہ بن الحنفیہ کے بعد آنیوالوں حکمرانوں خصوصاً عبدالملک بن مروان نے بھی اس کی

(۱) بلاذری صفحہ ۷۳ (۲) کتاب الخراج قاضی ابو یوسف ص ۷۴-۷۵ (۳) طبقات ابن سیدہ (۴) ابن بطین (۵) یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

(۶) طبری جلد ۲ صفحہ ۱۳۶ (۷) کتاب الخراج لابن یوسف صفحہ ۱۲۷ (۸) یعقوبی جلد ۲ صفحہ ۲۵۸

بہت فکر کی جس کو روپیہ کی بچہ ضرورت تھی اور عدلنے اسے اس غرض کے پورا کرنے کے واسطے بجاج کا سا آدمی عطا کر دیا جس نے روپیہ پیدا کرنے کا کوئی وسیلہ نہیں چھوڑا جسے ہستمال نہ کیا ہو لیکن اگر خلفاء ان ظلموں کو رد کرنا چاہتے تو بہت آسانی کے ساتھ یہ بات ممکن تھی کیونکہ آخر عمر بن الخطابؓ کے پاس یہی عامل ایسی زیادتیاں کرتے تھے لیکن وہ چپ نہیں رہتے تھے بلکہ ان سے مواخذہ کیا کرتے تھے ان کے زمانہ میں ”ایزازہ“ کے عاملوں نے رعایا پر کچھ ظلم و تعدی کی۔ اس بات کی شکایت ”ابو الحارث بن یزید بن قیس“ نے ایک قصبہ کے ذریعہ سے کی اور کچھ لغظوں میں لکھ دیا کہ آپ کے عامل کسانوں اور زمینداروں سے نذرانے لیکر مالدار ہو گئے ہیں آپ ان کے مال میں سے نصف بٹوا لیجئے اوس کا قول ہے۔

”یعنی اے امیر المؤمنین آپ ان کے مال میں سے حصہ بانٹ لیں وہ خوشی سے اپنی نصف دولت آپ کو دینگے اور مجھے گراہی کیلئے نہ طلب فرمائیے ورنہ یہ بات میرے حق میں سزا ہوگی۔“

فما سمعنا اھلی فلادک انھد  
سیرو صون ان قانتہم منک  
بالشطر کلا ند عوفی للشھادۃ انی

عمر نے اس بات کو معلوم کر کے ان عاملوں کے پاس اپنا اپنا نصف مال بیت المال میں داخل کر دیا حکم بیجا اور ایک ایک جوتا تک بٹوا لیا انہوں نے صرف عاملوں ہی کی دولت کا حصہ لینے پر اتفاق نہیں کیا بلکہ ان کے بہانوں کی دولت میں بھی حصہ لے لیا جیسا کہ لوگوں نے اعتراض کیا اور ایک شخص نے صریحاً یہ کہا کہ ”ہیں آپ کو کچھ نہیں دوں گا“ اوس کے جواب میں عمر نے فرمایا ”تیرا بھائی بیت المال اور اونٹوں کی ایک آمدنی کی حفاظت پر متعین ہے اور وہ تجھ کو تجارت کرنے کیلئے سرکاری روپیہ دیدیتا ہے جس کا نفع تو اپنے پاس رکھتا ہے“ آخر اوس سے دس ہزار دینار وصول ہی کر لئے۔ (۱)

اخیب ولکنی امری یحبب اللھ

حضرت عمرؓ کا یہ طریقہ معاویہؓ نے بھی اپنے عاملوں کے ساتھ برتا۔ جب ان کا کوئی عامل مرجاتا تو وہ اوس کے وارثوں سے اوس کی نصف دولت لے لیا کرتے اور کہتے ”یہ عمرؓ کی سنت ہے کچھ میری ایجا رہیں“ پھر تیسریج وہ رعایا کی دولت پر بھی ہاتھ صاف کرنے لگے اور اس معاملہ میں اولیٰ عمرؓ انہیں کا ہے (۲)

اصل یہ ہے کہ معاملات کے درست رہنے کا اعتبار حکمران وقت پر ہے اگر دماغ صحیح ہے تو جسم کے تمام اعضاء درست رہ سکتے ہیں ورنہ سب گڑبڑ ہو جاتے ہیں تم دیکھ چکے ہو کہ خلفائے بڑا میں نے اپنی حکومت قائم رکھنے کے واسطے ہر طرح کی فراہمی میں کوشش کی اور اپنے عاملوں کو اغش میں

تکمیل کا آلہ بنایا۔ اون لوگوں نے جو ماتحت تھے اپنے فرماؤں کی رضا جوئی کے لئے ان کی واسطے دولت کے انبار لگائے اور سطح کی ترکیبوں سے حاصل کیا اس صورت میں اپنی ذات خاص کی واسطے بھی انہوں نے فراہمی مال کی نگہداشت نکالی اور ان بڑے مالوں کی حالت دیکھ کر چہوٹے عہدہ داروں مثلاً محرمہ دہلوی تحصیلداروں وغیرہ نے بھی ہاتھ پیر پھیلائے جس کی وجہ سے زمینداروں کی فراہم دوزاری حد سے گزر گئی اور صوبہ دار لوگ اس بات پر مجبور ہوئے کہ مالی تحصیل کا کام اہل عرب کے ہاتھوں سے نکال کر مالی اور ان لوگوں کے سپرد کریں جو ملک عراق کے رہنے والے اور مدت زمینداری کا کاروبار کرتے آتے تھے کیونکہ ۶۷۰ء میں ابن زیاد عامل خراج نے کی تہی چہ بعض لوگوں نے اسے براہیلا بھی کہا۔ مگر اس نے ان طاقت کرنے والوں کو یہ جواب دیا۔ ”جب میں عربی شخص کو خراج کا مکمل بنانا تھا تو خراج کی آمدنی میں خسارہ ہوتا تھا اور جوقت اسپر مواخذہ کرتا تھا یا اس کے کنبہ والوں سے اس کا مطالبہ کرتا تھا تو ان کے دلوں میں کینہ و نراہی کی آگ مشتعل ہوتی تھی۔ مجبور دیتا تو خدا کے مال کا نقصان ہوتا تھا جسکی ذمہ داری سے میں واقف ہوں اس لئے میں نے غور کیا کہ یہ بات معلوم کی کہ ذمی زمیندار اس کام کے بڑے بہتر نہایت دیا تدریسی کام کرنے والے اور آسانی کے ساتھ مطالبہ کئے جانے کے قابل ہیں لہذا ان کو اس کام کا ذمہ دار بنایا اور انہیں انیس افسر کیا تاکہ ان کی طرز عمل کو غور کے ساتھ جانچتے رہو اور وہ کسی پر ظلم و ستم نہ کرنے پائیں“ قاضی ابویوسف نے خلیفہ ہارون الرشید کو خراج تحصیل کرنے والوں کے بارہ میں جو نصیحتیں کی ہیں اون کے مطالعہ کے واضح ہوتا ہے کہ چھوٹے چھوٹے عہدہ دار کن طریقوں سے دولت جمع کیا کرتے تھے وہ فرماتے ہیں تین نے سنا ہے کہ عامل یا والی کے حاشیہ نشینوں کی جماعت جن میں دوسرے لوگ ہوتے تھے ایک تو وہ جنکو حاکم کی جانب سے تقرب یا اعزاز دیا جاتا تھا اور دوسرے وہ لوگ جو اس کے متوسلین میں ہوتے تھے دراصل نیک چلن اور دیانت دار نہیں ہے مگر والی اون کو اپنا مددگار اور معین بناتا ہے اور اونہیں اپنے عربوں میں نگرانی کے لئے بھیجا کرتا ہے وہ لوگ اپنی فرض کو بالکل نہیں ادا کرتے اور اہل معاملہ کے ساتھ غیر منصفانہ برتاؤ برتتے ہیں اونکا مذہب مرث یہ ہے کہ میں سطح ممکن جو کچھ خورد برد کر لیں چاہے وہ خراج کی آمدنی کا مال ہو یا رعایا کا اور جو تیس وہ اسطرح بر حاصل کیا کرتے ہیں وہ سب ظلم اور جبر کے ذریعہ سے لیتے ہیں۔ خراج دینے والوں سے وصولی میں سختی کر کے اونکو تیز دھوپ میں کپڑا کرتے اور انہیں خوب مار پڑاتے اور اسطرح بند ہوا دیتے ہیں کہ وہ نہ رت نہ پڑھ سکیں اور ایسی باتیں خدا کے نزدیک گناہ کبیرہ اور مذہب اسلام میں قابل ملامت ہیں (۲)

۹۹ء تک سبوقت خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے مسند خلافت پر جلوس کیا ہے بنی امیہ کے  
 عامل اور حکام کا یہی انداز تھا جو ادھر بیان ہوا مگر اس ظلیف نے جو نہایت خدا ترس اور نصف مزاج  
 تھے اس بات کا عزم کیا کہ حکومت کے کاروبار کو پہر اسی طرز پر لے آئیں جس پر اُنکے بنام اور ناما عمر  
 بن الخطاب کا عمل تھا اور انہوں نے ایک فرمان جاری کیا جس میں تفصیل و اتمام مظالم اور عینوں کا ذکر کر کے  
 اُن کے بند کر نیکی تاکید کی تھی (۱) اور اس بری رسم کو بھی روکا جو بنی امیہ نے حضرت علیؑ کو سر منبر پر  
 کہنے کی اختیار کر رکھی تھی اُن کے فاخذ ان کے لوگوں نے بہت سی اراضیاں خریدی تھیں جنہیں سوا اکثر  
 زمینوں کی وہ زمینیں بھی تھیں جن کو انہوں نے ناجائز طور پر دیا لیا تھا۔ عمر بن عبدالعزیز نے بارعام  
 کا حکم دیکر نادیدی کرادی کہ جسکو کوئی شکایت کرنی ہو وہ جس سے آکر فریاد کرے۔ ”مظلوں کے حقوق کے  
 بحق آٹھ لگے جن میں یہی ہو۔ نصاریٰ اور عوامی وغیرہ ہر مذہب و ملت کے لوگ تھے کوئی اس بات کی  
 شکایت کرتا تھا کہ اس کا مال چھین لیا گیا ہے اور کوئی اپنی زمین کے غصب کر لئے جانے کی فریاد کرتا تھا  
 اور خلیفہ مدوح العاف اور حق داری کے ساتھ اُنکی دادی کرتے تھے چاہے اُس فیصلہ کا نتیجہ اُن کے بیٹے  
 بہائیوں اور چچا لوگوں کے لئے، ایکوں نہ ملتا ہو (۲) ان کے فاخذ ان والوں میں سے کچھ لوگوں نے ان  
 سے یہ بات کہی کہ ”آخرو تم اپنے بیٹے کے ساتھ کیا سلوک کر رہے ہو؟“ جس کے جواب میں انہوں نے  
 شفقت پوری کے اقتدار سے رد کر لیا میں اذہیں خد کے حالہ کرتا ہوں۔ خلیفہ موصوف نے اپنے  
 چچاؤں اور چچیس کے بہائیوں کی تمام دولت ضبط کر لی اور اُسے مظالم کے نام سے موسوم کیا اُن کے  
 کنبہ والوں نے یہ حالت دیکھی تو انہیں اپنی حکومت کے ہاتھ سے جانے کا ہول سہا گیا جو صرف مال کے  
 خدایہ قائم ہوئی تھی کیونکہ جب مال ذر اور اراضیاں اُن کے ہاتھ سے علی بائینگی تو مغاسی کی وجہ سے  
 حکومت بھی کیوں رہتی پڑے گی وہ لوگ متفق ہو کر خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کی پیروی کی۔ ”فاطہ بنت مرثد“  
 کے پاس پہنچے اور کہہ سکر اُسے خلیفہ کے پاس اس طرز عمل کی فراموشی سمجھانے کے واسطے بھیجا۔ وہ  
 بنی خلیفہ کے پاس آئیں اور انہوں نے بہت کچھ ہنر باغ دکھائے لیکن عمر بن عبدالعزیز رض نے  
 انہیں مصروف جواب دیا کہ ”خداوند پاک نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو رحمت بنا کر خلق کی طرف مبعوث  
 فرمایا تھا کہ تمام عالم کے لئے عذاب بنا کر دے۔“ یہ جواب پا کر وہ چپکی واپس چلی گئیں۔  
 عوامی رحمت سے ظلم و دہکت رہے تھے خلیفہ کے عاف اور خدا ترسی کو دیکھ کر اس  
 موقع پر فاخذ اُٹھانے کے لئے مستعد ہو گئے اور اپنی زار حالت عرض کر کے فریاد و زاری کرنے

لگے جراح بن عبد اللہ حکمی عامل خراسان نے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز کے پاس ایک وفد میں شخصوں کا روانہ کیا تھا۔ جن میں دو عربی تھے اور ایک شخص مولیٰ میں سے تھا۔ یہ ڈیپوٹیشن خلیفہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو دونوں عربی شخصوں نے اپنی حالت عرض کرنی شروع کی۔ مولیٰ بیچارہ چپکا کھڑا تھا خلیفہ نے اس سے دریافت کیا کہ کیا تم اس وفد میں شریک نہیں ہو؟ وہ بولا بیشک ہوں، خلیفہ نے تم بھی چمکیڑ نہیں کہتے؟ اب اس کو جسارت ہوئی اور اس نے کہا۔ امیر المومنین میں ہزار مولیٰ بلا کسی خواہ اور راشن کے جہاد میں مصروف رہتے ہیں وہ بیچارے ذمی تھے اب مشرف باسلام ہو گئے مگر خراج کا بار اونکی گردن سے نہیں اتارا گیا۔ ہمارا حاکم جو کہ حجاج کی ایک تلوار سمجھا جاتا ہے ظلم و ستم کے سوا کوئی عمدہ بڑاؤ جانتا ہی نہیں ہم اپنی حالت کیا عرض کریں؟“ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے اس کی گفتگو سن کر فرمایا اس میں شک نہیں کہ تمہارے ایسے آدمی وفد میں بھیجنے کے قابل ہوتے ہیں۔ اسی وقت جراح کو فرمان لکھا کہ تحقیق کرو اور ویکھو جو شخص تمہارے اور ہونماز پڑھے اس کے جز یہ کو معاف کر دو۔ اس فرمان کا یہ اثر ہوا کہ بکثرت لوگ مذہب اسلام قبول کرنے لگے اور جو کہ کے جو کہ لوگ جسٹریہ پہنچنے کے واسطے اسلام قبول کرنے میں تم غتہ کرانے میں ان کی آزمائش کر دو۔ جراح نے خلیفہ سے اس امر کی اجازت طلب کی۔ تو وہاں سے یہ جواب ملا۔ خداوند پاک نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو یہ امت کرنے کے لئے بعثت فرمایا تھا۔ یکہ ختمہ کرانے کے واسطے نہیں بھیجا تھا (۲) خلیفہ مدوح نے ملک مصر کے عامل جہان بن شریح کے ساتھ بھی ایسا ہی بڑاؤ کیا۔ جس نے ان کو ایک درخواست اس مضمون کی بھیجی تھی کہ۔ اسلام نے جز یہ کی آمدنی کو بڑا نقصان پہنچایا ہے۔ جہکولانوں کی تنخواہیں ادا کرنے کے لئے تجارت بن ثابتہ سے بیس ہزار دینار دین لینے پڑے ہیں۔ اگر امیر المومنین کا حکم جو تو میں سے آمدنی بڑھا کر ادا کر دوں“ خلیفہ نے اس کے جواب میں لکھا۔ تمہاری درخواست آئی میں نے تم کو مصر کا حاکم تو مقرر کیا لیکن یہ جانتا تھا کہ تم نہایت کمزور اور بیوقوف ہو۔ میں نے اپنے قاعد کو حکم دیدیا ہے کہ وہ تمہارے سر پر ہوں کڑے لگائے تاکہ تمہاری عقل درست ہو جائے۔ اسے امتحان بخدا لے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو راہ حق دکھانے کے لئے بھیجا تھا یا خراج وصول کرنے کو اپنی جان کی قسم کیا کرتا ہوں کہ میں ہرگز اس قدر بدعت نہیں ہوں گا کہ لوگ میرے ماضیوں پر اسلام بھی قبول نہ کریں۔“ (۳)

اسی پر ان کے دوسرے ماملوں کی حالت کا اندازہ کر لیں جنہوں سے انہوں نے بہتر سے اپنی رائے

سے خلاف چلنے والوں کو ہر طرف ہی کر دیا تھا اور انہیں باتوں کی وجہ سے تمام سلطنت کے ارکان اور ان کے جانی دشمن بن گئے کیونکہ انہوں نے ایجاب کی سختی کے ساتھ مدت کے گزرتے ہوئے کو سدھارنا چاہا تھا اور طغیان کا حال ہونا ظاہر ہے نبی امیر اور ان کے تمام عامل دل سے ان کی ان باتوں پر ناراض تھے اور پورے تین برس ہی انکی خلافت کو نہیں گزرنے پائے تھے کہ ان ظالموں نے نہرو دیکر اور ان کا کام ہی تمام کر دیا۔ سرزمین اس انصاف دوست خلیفہ کو خلفائے راشدین کے شمار میں داخل کرتے ہیں (۱) اور جب وہ -

”عمر بن“ کہتے ہیں تو اس سے عمر بن عبدالعزیز اور عمر بن الخطاب مراد لیتے ہیں (۲)

یہاں تک کہ میں قدر حالات بیان ہو چکے ہیں ان کے پڑھنے سے یہ رائے ضرور قائم ہوگی کہ اسلام کے بنیادی اصول انصاف اور نرمی پر مبنی تھے مگر اور ان کے مظاہر حکام اور ایمان ملک کے اختلاف طبائع سے بدلتے رہے اگر عمر بن عبدالعزیز کو اپنے اس ارادہ میں کامیابی ہوتی کہ وہ حکومت کی طرز و روش کو عمر بن الخطابؓ کے زمانہ کے انداز پر لے آئیں تو اس میں شک نہیں کہ بنو امیہ کے مظالم نسبت و نابود ہو جاتے مگر انہیں یہ ہے کہ ان کی کوشش ہر وقت ہی اس لئے بیکار گئی ان کے انتقال کے بعد پہرہ بٹی ہوئی حکام کی جبر و تعدی کا عود کر آیا اور چونکہ کچھ دنوں کے واسطے لوگوں کو امن و امان کی زندگی نصیب ہو گئی تھی لہذا دوبارہ نئے سرے سے پرامنی کا ہونا اور زیادہ شاق ہونے لگا۔ عالی ہوا ایک عرصہ تک مجبوری اپنی دست و رازیاں سے رک گئے تھے پھر کبل کھیلے اور انہوں نے خراج کی مقدار میں اتنا اضافہ اور اس کے وصول کرنے میں ایسی سختی برتی کہ بعض زمینداروں نے تنگ آکر اپنی اراضیاں خلیفہ کے عزیزوں یا مالوں کے ذریعہ واپس لے لیں تاکہ وہ اس طرح تعمیر اداروں کے بچہ نظام سے بچ سکیں جن کا مفصل بیان آئندہ کیا جائے گا۔

اب خلفاء بھی عیش و عشرت میں ڈوبنے لگے تھے۔ یزید بن عبدالملک کو ہنرمیں پستی اور شہر اخوری کے امیر سلطنت کی طرف بالکل توجہ نہیں رہی ”سلامتہ“ اور ”حبابہ“ دونوں بیایاں کی نظر نظر تھیں انہیں کے ساتھ ابو اسبابی میں مصروف رہتا تھا جن کے قیسے بہت مشہور ہیں (۳) اس کے بعد اسکا بھائی بنیام حکمران ہوا یہ پرلے درجہ کا بخیل تھا اس کے عہد میں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ ”ابن حباب“ عامل مصر نے خراج میں اضافہ کیا تھا۔ شام کے بعد ولید بن یزید بن عبدالملک فرمانروا ہوا۔ یہ عیاشی اور شہر اخوری میں اپنے باپ کا نمونہ تھا۔ مجدد انا نذ ان والوں نے اُسے قتل کر کے یزید بن الولید بن عبدالملک کو اس کی جگہ خلیفہ بنایا اس کی فرمانروائی ۱۲۷ھ میں شروع ہوئی اس نے ارادہ کیا تھا کہ عمر بن عبدالعزیز

(۱) نہیں جلد ۲، صفحہ ۳۵۷ - (۲) قرانی + (۳) جبر اول تاریخ تمدن اسلامی صفحہ ۶۸ - ۵۰ بغیر بڑی کجیت پر چڑھنا

کی پیروی کے معاملات کی اصلاح کی گنجیسا کہ اس کی بیعت لینے کے وقت کی تقریر سے سمجھ میں آتا ہے مگر اسے ہی ویسی ہی گامی ہوئی جیسی عمر بن عبد العزیز کو ہوئی تھی اب حالت اس قدر بگڑ گئی تھی کہ اصلاح ناممکن ہو چکی تھی اس خلیفہ کے جانشین مروان بن محمد کے زمانہ میں اموی حکومت کا چراغ ہی گل ہو گیا اور عباسیوں کا دور شروع ہوا۔

آفری دور میں بنو امیہ سے قدر آرام طلب و رعیش پسند ہو گئے تھے کہ ملکی کاروبار کی دیکھ بھال سے غافل رہتے اور اپنے حکومت کے حکام کی تدبیروں سے کام نہیں لیتے تھے عاملوں کا منتخب ناچوند ہو گیا تھا۔ اکثر ایسا ہوتا کہ کسی لوٹنی کی خواہش یا کسی شخص کے موادند میں لوگ عامل بنا دیئے جاتے خلیفہ شام نے جنید بن عبد الرحمن کو صرف اس بات پر زور کر دیا کہ اس نے خلیفہ کی پیروی کے واسطے ایک جواہر کا بیش بہا لٹہا تحفہ نذر کیا تھا اور در خلیفہ کو پسند آ گیا۔ جنید کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس نے خود خلیفہ کو بھی ایک دوسرا لٹہا نذر کیا جس کے سلسلہ میں (۱۰۰۰۰۰) دھم دی گئی جس کا نام "دلفاؤ" تھا عاملوں کو بجز مال جمع کرنے کو کوئی فکر باقی نہیں رہتی تھی عاملوں اور خاندانوں کی بڑی بڑی جماعتیں قائم کرتے تھے دیانتدار اور لائق لوگ عامل مقرر ہونے سے بچتے اور دور بہا گتے تھے ان کو اس بات کا خوف رہتا تھا کہ اگر ہم سے خلیفہ کا طلب کیا ہوا روپیہ ہم نہ سکا تو ملازمت کے علاوہ آبرو اور جان پر بھی حرف آئیگا۔ خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے یزید بن ابیہلب کو عراق کا گورنر مقرر کیا تھا مگر اس نے اپنے دل میں غور کیا کہ ملک عراق کی حالت یہ ہے کہ حجاج نے اسے بالکل دیوانہ کر دیا ہے اور میں وہاں جاؤں گا تو رعایا یہ خیال کرے گی کہ شام یہ ہمارے واسطے رحمت بنکر آیا ہے مگر جو وقت میں ان سے خراج وصول کرنے لگوں گا اور انہر سختی کر دوں گا تو میری حالت بھی حجاج کی کیسے متشابہ ہو جاوے گی وہی روز لوگوں سے لوٹنا ان کو قتل اور بند کرنا پڑے گا جس بیعتانہ سے خدا نے ان غریبوں کو آزادی عطا فرمائی ہے میں پہر اسی میں اون کو بہر و نگا اگر میں نے حجاج کی پیروی نہیں کی تو خلیفہ سلیمان بھی سے ناخوش ہو گیا۔ ان خیال کی بنا پر اس نے قبول نہیں کیا اس کے علاوہ جن لوگوں کے دل میں رحم اور نرمی ہوتی تھی وہ سب اسی خیال سے ملازمت نہیں کرتے تھے اب بولوگ گورزی کے عہدوں کو قبول کرتے وہ ایسے لوگ ہوتے تھے کہ مال و دولت کی طمع نے ان کو اندھا کر دیا تھا اور خلفا بھی انہیں بڑی بڑی غزاہوں کی لالچ دلاتے تھے چنانچہ بنو امیہ کے آفری دور میں یزید بن عمر بن ہبیر حاکم عراق کی تختواہ ۶۰۰۰۰ دھم تھی (۴) عاملوں سے جہان تک بن آتا تھا وہ اپنے واسطے روپیہ جمع کیا کرتے تھے



کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ہماری ملازمت کا کوئی ٹھکانا نہیں ہے آج ہے تو کل نہیں اس وجہ سے عاملوں کی دولت و ثروت بھج بڑھ گئی تھی خلیفہ شام کے عہد میں "خالد قسری" گورنر عراق کا سربراہ ۱۳۰۰۰۰۰ درہم تک پہنچ گیا تھا جو دو ملین دینار کے برابر ہوتا ہے (۱)

اس بات کو دیکھ کر خلفائے یزدیہنگ اختیار کیا کہ جب وہ کسی محل کو برطرف کرتے تھے تو اس کا محاسبہ کرتے تھے معاویہؓ کے زمانہ میں یہ دستور تھا کہ عمرہ کی پیروی کر کے وہ عاملوں کا نصف سرمایہ لے لیا کرتے تھے اس کے بعد یہ کرنے لگے کہ ادن کا محاسبہ کرتے اور جعفر دان کی دولت کا پتہ لگتا سب چہین لیتے تھے بیا کہ خالد قسری کے ساتھ کیا اس کے میرمنشی جان نطی نے خلیفہ سے شکایت کی کہ خالد نے ۳۶۰۰۰۰۰ درہم اٹا دیئے ہیں۔ شام نے فوراً ایک کمیشن مقرر کر کے ان کی تحقیقات کرائی اور مذکورہ بالا روپیہ کا بڑا حصہ اس سے اداس کے ماتحت عاملوں سے اٹھوایا (۲) اس طریقہ کا نام انہوں نے اخراج رکھا تھا اور اس کے بارہ میں بہت سختی ہوتے تھے مگر اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خلفاء اور عمال کے مابین عداوت کا تخم نہ پڑا اور جو امیہ کی سخت سخت خطرناک حالت میں نہیں گئی۔

نبی امیہ کے عہد میں اسلامی حکومت کی مالی آمدنی جو خراج اور جزیہ وغیرہ کی مدوں سے ہوا کرتی تھی معلوم نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ نبی عباس کی خوزیر جگہوں اور اندرونی ضادوں کی بہاریں ان کے تمام آثار ضائع ہو گئے لیکن اس بات میں شک نہیں کہ ادن کے دور حکومت میں اسلامی عمرو کی وسعت عباسیوں کے زمانہ سے ہرگز کم نہیں تھی گوا کا حد در مقام اور دائرہ اثر شام۔ جزیرہ عراق اور مصر آگے نہیں بڑھا۔ باقی اطراف ملک کا خراج عاملوں مشیوں اور تحصیلداروں کے چہیوں میں جاتا رہا اور اس کے علاوہ بعض ممالک اس قسم کے تھے جو کوئی قابل ذکر خراج کی رقم بھی اس لئے نہیں ادا کرتے تھے کہ امویوں کا اقتدار اوپر کامل طور سے نہیں جما تھا۔

ممالک مصر عراق اور شام کی مالی آمدنی سین اور عمال کے تغیر و تبدل کے ساتھ مختلف حالتیں اختیار کرتی رہی جس کی تفصیل ہم اس کتاب کے پہلے حصے میں بیان کر چکے ہیں جس کو دیکھنا ہوا اس کے صفحہ ۷۷ کو ملاحظہ کرے ملاحظہ اس تفصیل کا یہ ہے کہ امویوں کے دور حکومت میں ملک عراق کے محاصل میں ۱۳۰۰۰۰۰ درہم اور ملک مصر کے محاصل میں ۳۰۰۰۰۰۰ دینار یا ۳۶۰۰۰۰۰ درہم اور ملک شام کے محاصل میں ۱۶۰۰۰۰۰ دینار یا ۲۰۰۰۰۰۰ درہم آئے تھے گویا کہ ان سب ملکوں کی مالی آمدنی ۱۸۶۰۰۰۰۰ درہم تھی جبکہ دوسرے ممالک کی آمدنی کو اور بڑھانا چاہتے تھے اور اس کی مقدار ہم کو معلوم نہیں ہو سکتی۔

۱۔ ابن خلدون، ص ۹۹ (۲)۔ لیتھری، جلد ۲، صفحہ ۳۸۸۔ ابن اثیر، ج ۲، صفحہ ۱۷۳ +

کی دولتندی میں شمار کرنا غلطی ہے اس لئے کہ وہ سب روپیہ اون کی شوکت کے قائم رہنے والی اڑائیوں میں صرف ہو جاتا تھا اونہوں نے امام علیؑ امام حسینؑ بن علیؑ - مختار بن ابی عبیدہ - عبداللہ بن زبیر اور عمار بن وغیرہ سے جنگ کر بیکے علاوہ عرب کے بیٹی اور بنو مضر کے قبائل اور اہل عرب اور مولیٰ کے ہنگاموں کو فرو کرنے میں ہی بہت کچھ وقت اور روپیہ برباد کیا اور اسپر طویہ کہ علفا اور عمائد سلطنت کے سامان جلالت ہتیا کرنے اور پیش و عشرت کے منہ لٹنے میں ہی بہت سی دولت اڑادی۔

## دولت عباسی

حکومت عباسی کے دو زمانے ہیں جو ایک دوسرے بالکل جدا گانہ حیثیت رکھتے ہیں پہلا زمانہ جسکی بابت ترقی کا دور کہنا زیادہ ہے اس حکومت کے ابتداء ۱۳۲ھ سے خلیفہ ماموں الرشید کے عہد ۲۱۸ھ تک شمار کرنا چاہیئے اس زمانہ میں عباسی حکومت اپنی ترقی کے بلند ترین زینہ پر پہنچ گئی تھی اور اس نے اس تمدن کی بنیاد ڈالی تھی جس کا بیان کرنا ہمیں مقصود ہے اسی زمانہ میں اسلامی حکومت کی دولتندی بھی درجہ کمال کو پہنچی تھی جہر اس کتاب میں بحث کی جائیگی۔

دوسرا زمانہ جس کو اعطاط اور نزل کا دور کہنا مناسب ہوگا خلیفہ مقسم راشد کے عہد ۲۱۸ھ سے آغاز ہو کر اس وقت تمام ہوتا ہے جبکہ حکومت عباسی کا پورا عہد اویں گل ہو گیا تھا اس دور میں اسلامی تمدن نے بہت ترقی کی تھی اور حکومت کی دولتندی اور قوت تیز چرچ استدر کم ہو گئی تھی کہ آنود تمام ہی ہو گئی +

## خلافت بنو عباس کا پہلا دور ۱۳۲ھ سے ۲۱۸ھ تک

اس حکومت کے قائم ہونیکے اسباب یہاں تک جس قدر حالات بیان ہو چکے ہیں ان کو پڑھ کر معلوم ہو گیا ہوگا کہ امویوں کا عہد ناشین کے زمانہ سے بوجہ اس بات کے کہ اس میں حکومت کا دلچسپی خلافت کے فرقہ سے عاری ہو کر سیاست دنیادی کے لباس فاخر سے اساتہ کیا گیا اور اس کے حکمرانوں اور حکام کی تمام کوششیں روپیہ جمع کرنے پر مصروف رہیں ممتاز نظر آتا ہے اور عباسی دور سے اس کا امتیاز یوں ہوگا کہ وہ منصب اہل عرب کی سلطنت تھی اور دنیا کی دوسری قوموں کو عزمًا اور ان قوموں کو جو ان کے زیر اقتدار تھیں خصوصاً سخت تقاریر کی طرف سے دیکھنے والے تھے برعکس ان کے ماتحت تھے مثلاً - مصر - شام - عراق - فارس اور فراسان وغیرہ ان کے نامس باشندے

خواہ وہ قطعی تھے یا قطعی سرکاری تھے یا کلدانی رومی تھے یا فارسی اور ترکیبے یا سوڈانی وغیرہ ان میں علاوہ قبول کے مشرف باسلام ہو جانے والے اشخاص ہی حکومت بنو امیہ کے دور میں کسی عزت کے مستحق نہیں تھے اسی لئے یہ قویوں اور ان کے معاملہ سے روتی تھیں اور روئے نہیں پاتی تھیں انہیں خراج کے وصول کرنے میں ہونٹیاں کی جاتی تھیں اور یہی نفرت اور عداوت کی باعث ہوئیں اور ان کے دلوں میں بنی امیہ کے اقتدار سے نکلنے کی عواجنش اور جو ان کے مقابلہ پر کربت ہو اس کی اعانت کرنے کا خیال کرتی کرتا گیا اور خاص کر موالی بہت تنگ تھے وہ غریب ایک نواسلام قبول کر کے ہونہیں اپنی امانیوں اور گہر بارے ہاتھ دھوپکے تھے اس پر طرہ یہ تھا کہ ان کو حکومت کی طاقت کیلئے جنگی خدمت بھی ادا کرنی پڑتی تھی بنو امیہ اس لوگوں سے پیدل فوج میں کام لیتے تھے اور ان کے رسد اور مال غنیمت کا حصہ بھی ان کو نہیں دیتے تھے جو لوگ اموی حکومت کے مخالف تھے وہ موفوں کے منظر رہا کرتے اور انہیں مالی سے مدد لیکر ان سے مقابلہ کیا کرتے تھے وہ ان کو صرف خواجہاں اور خراک دیا کرتے اور اسی پر ان غریبوں کو بعد خوشی حاصل ہو کر قتی ہی پہلی مرتبہ مختار بن عبید اللہؒ میں موالی کو اس وقت اپنی فوج میں بہرتی کیا جبکہ امام حسینؑ بن علیؑ کے قاتلوں کو انتقام لینے کی غرض سے کوفہ پر حملہ آور ہوا تھا مگر اہل عرب کو موالی کا اپنے ساتھ لیکر اپنی ہم قوموں سے جنگ کرنا شاق لگتا چنانچہ اونہوں نے آپس میں یہ بات کہی۔ مختار نے ان موالی کو سواریاں اور مال غنیمت جو ہمارے خاص حقوق تھے دیکر ہم کو تکلیف پہنچائی ہے جس کی خبر پا کر مختار نے ان سے دریافت کیا میں تمہارے موالی کو معیدہ کر دوں اور تمہارے حق کا مال غنیمت تمہیں کو دوں تو تم میرے ساتھ ہو کر بنو امیہ سے لڑو گے؟ جس کے جواب دینے کے لئے وہ لوگ دینارک آپس میں مشورہ کرتے رہے اور ان میں سے ایک شخص نے اپنی جماعت کے لئے اگر تم ہماری صلاح مانو تو اس کی اطاعت سے سر پر پیرو۔ کیونکہ مجھے تمہارے باہین باہمی اختلاف اور تفرق پیدا ہو جانے کا خوف ہے اور اس شخص کے پاس تمہارے ہم قوم شہسواروں اور بیادوں کے علاوہ تمہارے غلاموں اور موالی کی ایک کثیر جماعت موجود ہے یہ موالی تمہارے نعیم سے بھی زیادہ خود تم سے خفا رکھتے ہیں وہ لوگ تنق اور ایک دل ہیں وہ تم سے اہل عرب کی دلیری اور اہل عجم کی کینہوری کے ساتھ جنگ کریں گے (۲)

اسی طرح موالی ان تمام لوگوں کا ساتھ دیتے رہے جو بنو امیہ کے ہاتھوں سے انزعاع حکومت کرنے کو اُٹھے اور یہی وجہ تھی کہ امویوں کے عہد میں خوارج کی کثرت ہوئی جس نے اہل عرب کے دلوں میں اس خیال کو پیدا کر دیا کہ خلافت میں قریشی النسل ہونا کوئی شرط نہیں ہے (۳) مگر یہ اعتقاد تمام مسلمانوں کے دلوں میں پوری طرح کئی صدیوں کے بعد چلنے پانے لگا اور نہ ان دنوں خلافت کے مدعی زیادہ تر بنی ہاشم سے اللہ علیہ وسلم

کے کبر والے تھے کچھ علوی بیٹے امام علیؑ کی نسل کے لوگ تھے جو کہ رسول پاک (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چچو بھائی ہیں اور بعض عباسی یعنی خاندانِ عباس کے چچا عباس بن عبد المطلب کی اولاد سے تھے جن اسباب کو ہم ابوریان کہتے ہیں ان کی وجہ سے خراسان کے لوگ سب سے بڑھ کر بنو امیہ کے دشمن تھے انہوں نے عباسیوں کو قابلِ قدر مدد دی اور عباسیوں کا نامور سپہ سالار ابومسلم ہی خراسانی تھا جس وقت بنو عباس خلافت حاصل کرنے کو اُبھتے تو اہل عرب کے سب سے مقدس مسلمان اطرافِ اطاعت میں تھے وہ سب ان کے ساتھ ہوئے اور ملک کے اہلی باطنیت پر دوسری تھے وہ بھی عینِ فتنہ میں تھے یہ ہوا کہ بنو امیہ بالکل برباد کر دیئے گئے اور عین حکومت عباسیوں کے قبضہ اقتدار میں پہلی آئی عباسیوں نے اپنا مرکز خلافت بھی ملک عراق ہی میں قائم کیا جو ان کے مددگاروں کے قریب واقع تھا۔

عباسیوں کو بنی امیہ کی بربادی کی اصل وجہ معلوم ہو چکی تھی لیکن وہ خود بھی ایسی ہی غلطی میں مبتلا ہونے سے بچتے رہے انہوں نے اپنی فوجوں اور مددگاروں کی جماعتیں اہل فارس سے مرتب کیں اور عربی سمیت کو قائم رکھنے کے لئے رعبہ اور ستر کے قبائل کی عربی فوجوں کو بھی بحال رکھا کیونکہ وہ عادی اسلام تھے بنو عباس عربی اور فارسی دونوں مختلف عنصروں کو باہم موافق نہیں بنا سکے جس کی وجہ یہ تھی کہ بارہ بار اور معاملات حکومت کی افتاد سے ان کو اہل فارس کے ساتھ اختلاف طرک بنا لازم آیا وہ لباس بھی فارسی وضع کا پہننے لگے اور ایسی ہی اونچی اونچی ایرانی ٹوپیاں استعمال کرنے لگے اس بات کو بنو عباس نے اپنے لئے فرض بنا لیا تھا اور سب سے پہلے جس شخص نے لوگوں کو فارسی وضع کی ٹوپیاں پہننے پر مجبور کیا وہ خلیفہ منصور عباسی تھا اُس نے ۱۵۳ھ میں اپنے مدباریوں کو بہت اونچی اونچی ٹوپیاں پہننے کا حکم دیا جس کے بارہ میں ابو دلامہ شاعر نے بطور ہجو کے کہا ہے :-

|                                 |   |
|---------------------------------|---|
| وکتا نزجی من امام زیادتہ        | یعنی ہم امام زمانہ سے اختلاف کے امیدوار تھے تو اس نے امانت کیا مگر کس چیز |
| فراد الامام المصطفیٰ فی القلائس | میں؟ تو بچوں میں۔ جن کو ہم لوگوں کے سر پر اس طرح بھی دیکھتے ہیں جیسے      |
| نواھا علی ہام الرجال کانھا      | یہودیوں کے منکوں پر چادریں پڑی ہوں +                                      |
| دفان یہود جللت بالابرانی        | گو اہل عرب فارسیوں کے دشمن ہونے سے ناماخذ تھے لیکن اس                     |

ناراضہ نے کاروبار سلطنت میں کوئی نقص نہیں پیدا کیا۔ عباسی خلفاء نے فارسی لٹریچر کو ام ولد بنایا جو ان کیلئے لائق وفاق بنے بغیر انہیں اور وہ لڑکے بھی خلافت کے رتبہ پر فائز ہوئے جن کو فطری طور پر مغربی کی طرف خاص جھکاؤ رہا اور یہ عنصر روز بروز بلاطِ خلافت میں غلبہ حاصل کرتا گیا کیونکہ وزیر اور اہل شورش سب

اونہیں میں سے منتخب ہوتے ہیں مثلاً برا مکہ وغیرہ اہل فارس عباسی حکومت کی خدمتیں نہایت صدق و اخلاص اور دیانت و امانت کے ساتھ پوری کوشش سے انجام دیا کرتے تھے اس لئے کہ اس کے قائم رہنے میں خود ان کا بھی بہلا ہوتا تھا۔

یہ سب تھا مگر خلفاء کو جزیرہ عرب کی طرف سے انتقامی  
**ہجرت خلافت کا تعلق اہل عرب کے ساتھ** برتنا ناممکن تھا جس میں عرب میں شہر یمن یعنی

حرم کعبہ اور حرم روضہ نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) واقع تھے اور ان کی عزت کرنا گویا دین اسلام کی حرمت کرنا تھا جس پر خلافت کا قیام منحصر تھا اس کے سوا جو عباس کو یہ خوف بھی دامگیر رہتا تھا کہ مبادا عربین کے لوگ اہل علم کی اولاد کا ساتھ دینے پر آمادہ ہو جائیں اس کے لئے اون کو مدینہ (منورہ) کے قہر سے اپنی ہیبت یعنی لازمی تھی کیونکہ اون لوگوں کو خلافت اور بیعت کے بارہ میں بہت بڑی قدرت حاصل تھی اور پابند شریعت و اخلاق و غیرہ اون کے مشورہ کے کسی معاملہ کو طے نہیں کیا کرتے تھے (۱) اہل فارس پر یہ بات شاق تھی اور ان کو یہ ہول سہلایا ہوا تھا کہ ایسا ہو پھر اہل عرب کا اقتدار قائم ہو جائے اور وہ ہم سے بدلہ لینے پر تیار ہو کر ہماری تمام مملکتوں کو غلامی میں کر دیں اس لئے اونہوں نے خلفاء کو ملک عرب کی طرف سے غافل بنانے کی کوشش کی مگر اس میں ناکام رہا یہ تھی کہ وہاں خانہ کعبہ موجود تھا جس کی زیارت کے لئے مسلمان جا یا کرتے تھے اور حج اسلام کا ایک رکن بھی تھا پھر بھی چند مقرب لوگوں نے خلیفہ منصور عباسی کو ترغیب دلائی کہ وہ خانہ کعبہ کے مقابلہ میں ملک عراق کے اندر کوئی اس قسم کی منبرک جگہ بنائے جس کے حج کو لوگ نہیں آ یا کریں منصور نے ان کی باتوں میں آ کر ایک عمارت "قبۃ حنظل" کے نام سے تعمیر کی اور اس کے درمیان سے خانہ کعبہ کی وقعت کم کرنی چاہی (۲) اور بحری راستہ سے جزیرہ و غیر بطور امداد و خوراک کے مدینہ (منورہ) کو بھیجا جاتا تھا وہ بھی بند کر دیا (۳) اس کارروائی کو اہل عرب نے عباسیوں سے مخالفت کرنے کی ہمت بنا کر محمد بن عبد اللہ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کر لی جو کہ امام علی بن ابی طالب کی اولاد میں تھے اور خلیفہ منصور کی بیعت توڑ دی اس کی بابت فقہ اسلامی کے مشہور امام مالک بن انس نے انہیں تنبیہ ہی دیدی (۴) اس کے علاوہ ملک اندلس میں بنو امیہ نے کچھ عرصہ بنو عباس کی خلافت تسلیم کرنے کے بعد ان کی دعوت قطع کر دی (۵) اور جب عبدالرحمن بن معاویہ و اہل یمن پہنچ گیا تو خود مستقل حکمران بن گئے کیونکہ وہ ملک مرکز خلافت سے بہت دور تھا (جیسا کہ ہم اسی کتاب کے پہلے حصے میں بیان کر آئے ہیں اس کے صفحہ ۲۳ میں دیکھنے سے معلوم ہو سکیگا۔)

(۱) اہل الذیاد جلد ۱ صفحہ ۲۰۹ (۲) طبری جلد ۳ صفحہ ۱۹۷ (۳) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۶۱ (۴) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۵۱

(۵) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۳۵ جلد ۶ صفحہ ۴۵۵ ابن خلدون جلد ۳ صفحہ ۲۸۰ + ۳

محمد بن عبد اللہ نے مدینہ (منورہ) پر تسلط قائم کر لیا اور منصور اون سے بیہ خائف ہو کر اپنی تمام کوششیں اون کے قتل کرانے میں صرف کرتا رہا۔ مگر وہ اس ارادہ میں بڑی مشکلوں سے کامیاب ہوا۔

منصور کو حرمین کی طرف بے توجہی کرنے کی ہوس نہ املی وہ اس کے بعد آنیوالے خلفائے اسکے حق میں تازیانہ جبرت تھی چنانچہ ہمدانی اس کے بیٹے نے مسند خلافت پر جلوس کرتے ہی اہل حرمین کی بہت عظیم و تکبر کی اور خانہ کعبہ کو نیا عمارت پہنایا اور بہت روپیہ وہاں کے لوگوں میں تقسیم کیا جو خاص اسی غرض سے عراق سے ساتھ لے گیا تھا اور جس کی مقدار ۳۰۰۰۰۰ درہم تھی اور جب وہ مدینہ میں تھا تو اس کے پاس ملک مصر سے ۳۰۰۰۰ دینار اور ملک یمن سے ۲۰۰۰۰ دینار آئے وہ سب اس نے وہیں تقسیم کر دیئے اور اس کے علاوہ ۵۰۰۰۰ اکڑ بے ہی تقسیم کئے مسجد نبوی (ص) علیہ السلام کی عمارت میں توسیع کی اور قبیلہ انصار کے اپنی باڈی گاؤں کی واسطے پانچ سو جوان منتخب کر کے انہیں اپنے ساتھ بغداد لے گیا اور ان کو اراخی اور جاگیریں عطا کیں (۱) مقام واسطہ میں نہر ”صل“ کے کوہ دے جانے کا فرمان صادر کیا اور اس کے کناروں کی زمین کو زراعت میں اٹھا کر اس کی آمدنی اہل حرمین کے انعام (تنخواہوں) اور وہاں کے مصارف کے لئے خاص کر دی (۲) پھر تو اسی طرح پھر حرمین کا اکرام اور وہاں فوج کرنا خلفائے نبیہ عباس میں فواج پا گیا جب وہ خود حج کو جاتے یا اپنی اولاد کے لئے بیعت لیتے تو اس وقت وہاں ایسے ہی مصارف کیا کرتے تھے خلیفہ ہارون الرشید عباسی نے ۱۶۰۰۰ میں حج کیا اس کے دونوں بیٹے امین اور مامون بھی ساتھ تھے جب وہ مدینہ پہنچا تو اس نے تین عطیے دیئے ایک خاص اپنی طرف سے اور دو اپنے دونوں بیٹوں کی جانب سے ایسا ہی مکہ والوں کیساتھ یہی کیا غرضیکہ کل مقدار اس روپیہ کی ہارون الرشید نے حرمین میں صرف کی ۵۰۰۰۰ دینار تانگی نہی تھی اور میں اس نے دو دستاویز خلافت کے اپنے بیٹوں کی بابت تحریر کئے ایک امین کے نام اور دوسرا مامون کے نام اور وہ دونوں کا غرض خانہ کعبہ میں ان کے طور پر رکھا دیتے (۳) اس کے بعد سے حرمین کے مصارف ملک کے مزدوری اخراجات کا جزو بن گئے اور اہل عرب کی شان پر فوادار ہونے لگی کیونکہ خلفائے اپنے برسر حکومت رہنے کے لئے اس بات کو مزدوری تصور کرتے تھے۔

دوسری طرف عباسی خلفاء کو اہل فارس سے بے پروائی کرنے کا بھی موقع نہیں تھا کیونکہ وہی لوگ اون کے وزیر و ملاکار تھے اس لئے پھر دونوں منصروں میں رقابت بڑھتی گئی اور اس جنگ کا نتیجہ امین و مامون کی باہمی جنگ و جدل تھی جس میں مامون نے اہل فارس سے استمداد کی (۴) جہاں اس کا

(۱) طبری جلد ۲ صفحہ ۴۸۲ (۲) قدیمہ صفحہ ۴۷۲ (۳) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۶۹ + ۷۰ (۴)

ناہمال ہوا اور امین نے اہل عرب سے نصرت حاصل کی۔ کیونکہ اس کی ماں ہاشمی خاندان کی بیٹی تھی (۱) مگر چونکہ غلبہ ماموں کی فوج کو حاصل ہوا اس لئے عنان خلافت اس کے ہاتھوں میں آتے ہی اہل فارس کا نفوذ و برتری خلافت میں رتی کر گیا اور اہل عرب کو یہ امر ناگوار گذرا انہوں نے ماموں سے ناراض ہو کر اس بات کی فکر کی کہ کسی در سے بیعت کریں اور ماموں کے ہاتھوں سے ملک کو نکال دیں (۲) اس بات کے آثار دیکھ کر ماموں بھی اہل عرب سے بہت بدظن ہو گیا اور ان کے ذلیل و خوار کرنے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی چنانچہ ایک منہج جب وہ ملک شام کا دورہ کر رہا تھا کسی شخص نے بطور ملامت اس سے کہا کہ ”امیر المومنین“ آپ ملک شام کے عربوں پر بھی ایسی ہی نظر عنایت کیجئے جیسی آپ نے خراسان کے عربوں پر کر رکھی ہے۔ ماموں نے اس شخص کو جوا دیا تم مجھے میرے الزام کا بہت بڑا بار ڈال دیا۔ واللہ! میں نے قبیلہ قیس کو محض اس لئے ان کے گھوروں کی پشت سے ادا نایا ہے جبکہ میں نے دیکھا کہ میرے خزانہ میں ایک دہم ہی باقی نہیں رہا میں نے لوگوں کو نہ میں نے کبھی پسند کیا ہے نہ وہ کبھی میرے سمدرد رہے ہیں اور جو نقصانہ کے سردار کسی رستمیانی کے منظر میں جو انکا طرفدار ہو۔ باقی رہے جو رستمی تو وہ اُس وقت کے جبکہ خداوند کریم نے خاندان مضر میں اپنا نبی (ص) اللہ علیہ وسلم مبعوث فرمایا ہے خدا سے ہی عداوت رکھتے ہیں (۳)

۲۱۸ھ میں متعصم غلبہ ہونے کے بعد ترکوں اور ”فرغانہ“ کے باشندوں کو امتیاز دیا جس کے سبب اہل عرب و دستندوں اور ارکان سلطنت کی نظروں میں اور بھی حقیر ہو گئے اور ان کے ہاتھ کار و بار سلطنت میں پہنچنے سے کوتاہ کر دیئے گئے یہاں تک کہ ملک مصر میں بھی ان کو جگہ نہیں ملی جہاں کا آخری سوزی عامل غلبہ بن اسحق نبی ۲۳۵ھ میں متعین ہوا تھا (۴) متعصم نے اس بات کا قصد کر لیا تھا کہ جہاں تک ہو سکے گا وہ اہل عرب کی بلا سے اپنا دامن چھڑائے گا اس نے بغداد کے قریب ایک پر فضا شہر آباد کیا تھا جس میں اپنی فوجی چھاؤنی قائم کی تھی اس شہر کا نام ساسترا تھا اور وہاں اس نے ایک خانہ کعبہ کی شبیہ رکھوائی تھی جس کے گرد لوگ طواف کیا کرتے تھے صرف اسی پر انکشاف نہیں کیا تھا بلکہ ”منیٰ“ اور ”عقبات“ کے نام سے بھی چند مقاموں کو نامزد کیا تھا اور اپنے ارکان دولت و امرائے دربار کو وہیں پر فرائض حج ادا ہوجانے کا اطمینان دلایا تھا گواس کی یہ کارروائی قریب در غلط بیانی پر مبنی تھی لیکن اُسے یہ خوف تھا کہ

(۱) طبری جلد ۲ صفحہ ۹۳۔ (۲) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۲۶۔ (۳) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۰۷۔ (۴) ۲۱۸ھ قمریہ جلد ۲ صفحہ ۴۵۔

۱۔ اس شہر کا اصلی نام ”سسترا“ ہی تھا۔ کہا گیا تھا کہ بولچال میں کثرت استعمال سے ”ساسترا“ ہو گیا اصلی نام کا ترجمہ ”دکھنا“ کے ساتھ کرنا مناسب ہے جو اس کو دیکھنا مسدود ہو جاتا تھا۔

مبا دایہ امرا خانہ کعبہ کے حج کو جائیں تو ان کے دل سیری جانب سے پھر جائیں اور مجھ کو پہوڑ کر علیحدہ ہو جائیں (۱) ان باتوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ ”عزلی“ کا لفظ محاورہ میں سب سے حقیقہ و متبدل حالت والے شخص کے لئے بولا جاتا تھا اور دوسری نسل کے مسلمان لوگ کہا کرتے تھے ”عزلی مثل کتے کے ہے ایک ٹکڑا اس کے سامنے ڈال کر چا ہو تو اس کا سر بھی پھوڑ دو (۲)“ یا وہ کہا کرتے کہ اہل عرب اب اس وقت تک ہرگز فلاح نہیں پاسکتے جب تک ان کی مدد پر کوئی عہد من اللہ بنی نہ ہو (۳)“ دربار خلافت کے تمام امیر اور وزیر اہل مناصب اہل فارس ترک اور یلیم وغیرہ تھے جن کو خلفاء بڑے بڑے منصب اور فوج و حشم رکھنے کا اعزاز عطا فرماتے رہتے اہل عرب اور ان کی جماعتوں کی طرف سے بے انتقامی بڑھتے بڑھتے اس حد کو پہنچی کہ سلطنت کے کاموں میں ان کا کہیں جو نہیں رہ گیا دوسری طرف اہل عرب کہنے بندوں فارسی وغیرہ کو اقام کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور جو شخص ان کی جماعت میں سے ان لوگوں کی طرف مائل ہوتا اسے برا بھلا کہا کرتے خواہ وہ خلیفہ ہی کیوں نہ ہو چنانچہ مقتدر کی وفات اور ماثق بائند کی خلافت کی موت عرب کے مشہور شاعر ”عجل خزاعی“ نے بوا اس وقت حمیرہ میں تھا اس بات کی خبر یا لرب حسب ذیل دو شعر کہے تھے

خدا کا شکر ہے اور صبر و تحمل کی اس وقت کوئی حاجت نہیں جبکہ اہل بلا (مفسدہ) جائیں ایک غلبہ مر گیا تو کسی سے اس پر انہیں نہیں کیا اور دوسرا قائم ہوا اس کی کسی نے خوشی نہیں منائی +

الحمد لله لا صبر ولا جلد ولا عزاء اذا اهل البلاد قتلوا خلیفۃ مات لم یحزن له احد واخر قائم لم یفرح به احد (۴)

یہاں تک بن واقات کا ذکر ہوا ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ راشدین کے عہد میں اسلامی ثقافت عربی الاصل تھی اور ان کی متحدہ غرض روئے زمین پر اپنے مذہب اسلام کی اشاعت جس کی خواہش انہیں ولایت کے سچے ہونے پر مضبوط اعتقاد رکھنے اور اس کی بابت خدا کا حکم ہونے سے پیدا ہوئی تھی اور جب بنو امیہ حکمران ہو گئے تو انہوں نے مذکورہ بالا اعتقاد کی جگہ پر مال جمع کرنا اپنا شیوہ بنایا اور سلطنت کو دنیا کے سیاسی اصول پر قائم کیا مگر عرب کی ثقافت و اسی طرح مستحکم اور متین رہی عباسیوں نے عربی تعصب کو خیر باد کہہ کر غیر ملکی لوگوں کی قوت بڑھائی اور انہیں اپنا بنانے میں اور ان سے حکومت کی خدمت لینے میں مال و زر صرف کرنے کے علاوہ ان کی نسل کی عورتوں کو اپنے حرم میں داخل کرنا بھی میل جول کا ذریعہ بنایا۔ آخر کار فارسی ترکی۔ دہلم۔ غنہ اور فرغانہ کے لوگ اور ان کے سرا دوسری قومیں جو عربی النسل نہ تھیں دولت کے دریا سے رقیبانہ کوششیں دیں بار خلافت میں اقتدار اور رسوخ پانے کی کرنے لگیں جس کا نتیجہ آگے چلکر معلوم ہو جائے گا +

(۱) مقدسی صفحہ ۱۲۴۔ (۲) ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۲۱۱۔ (۳) طبری جلد ۳ صفحہ ۱۵۸۔ (۴) حواصل تاریخ تمدن اسلامی صفحہ ۱۱



# دولت عباسیہ کی شروعات

## پہلے دور میں

اب ہم اس کتاب کے موضوع پر آ پہنچے ہیں کیونکہ اسلامی ثروت اسی زمانہ میں پایہ کمال کو پہنچی تھی اور اسی بڑھاپے کا عمار ہو گا کسی دولت کی مالی حالت کا اندازہ اس باقی رہنے والے روپیہ کے حساب سے کیا جاتا ہے جو اس کے خزانہ میں تمام معارف منہا کرنے کے بعد جمع ہوتا ہے۔ صرف آمدنی پر حکومت کے تول کو قیاس کرنا غلطی ہے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ سلطنت کی آمدنی بے شمار ہونے کے ساتھ ہی اس کے معارف حاصل سے بڑھے ہوتے ہیں اور اس حکومت کو مجبور ہو کر ملکی یا غیر ملکی قرض لینا پڑتا ہے اپنے اس مسئلہ اصول کے لحاظ سے ہم دیکھتے ہیں کہ عباسی حکومت کی دو تہی پہلے دور میں نہایت اعلیٰ درجہ کی تھی گو ہم کو پہلے پانچ عباسی خلفائے کے زمانوں کے اندر خرچ کے گوشوارے نہیں دستیاب ہوئے جن کے روسے ہم ان کے سالانہ محاسبات کی وہ مقدار معلوم کرتے جسکو سلطنت کی تو فیہ کہتے ہیں کیونکہ وہ تمام حسابات امین و دامن کے باہمی بینک و جہل میں اس وقت تلف ہو گئے جبکہ کچھ بولوں میں آگ لگ گئی تھی (۱) اور تمام دفاتر ویسے ہی تلف ہو گئے جس طرح بزمائیکہ کا غفلت عام جہا جم میں (۲) مگر ہم کو ان کے عہد کی دو تہی کا پتہ اولیٰ مرقول سے ملتا ہے جنکو وہ اثرائے حکومت میں خزانہ کے اندر جمع رکھتے تھے۔

اوایل حکومت میں مالی حالت کیسی تھی | سب سے پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح صرف ۳۲۰ھ سے ۳۳۵ھ تک کل چار سال حکمران ہوا اور اس کا تمام

دور حکومت جنگ اور غزویں میں صرف ہوا۔ اور وہ کچھ بھی مالی و زرعہ نہیں کر سکا چنانچہ جس وقت اس نے مغان پائی ہے تو اس کے گھوڑوں صرف نو بچے۔ چار تین۔ پانچ یا چارے۔ چار ریشمی چادریں۔ تین خنز کے مطارف نکلے (۳) اس کے سوا اور کچھ نہ تھا خلیفہ منصور نے بائیس سال ۳۳۵ھ سے ۳۵۸ھ تک فرمانروائی کی وہ بڑا اور اندیش۔ پرشویار اور مال و دولت جمع کرنے والا تھا مگر اس کو خلیج بھول کرنا ٹیک نہیں۔ بلکہ وہ

(۱) قہر ۲۳۶ھ ۲۳۷ھ ۲۳۸ھ ۲۳۹ھ ۲۴۰ھ ۲۴۱ھ ۲۴۲ھ ۲۴۳ھ ۲۴۴ھ ۲۴۵ھ ۲۴۶ھ ۲۴۷ھ ۲۴۸ھ ۲۴۹ھ ۲۵۰ھ ۲۵۱ھ ۲۵۲ھ ۲۵۳ھ ۲۵۴ھ ۲۵۵ھ ۲۵۶ھ ۲۵۷ھ ۲۵۸ھ ۲۵۹ھ ۲۶۰ھ ۲۶۱ھ ۲۶۲ھ ۲۶۳ھ ۲۶۴ھ ۲۶۵ھ ۲۶۶ھ ۲۶۷ھ ۲۶۸ھ ۲۶۹ھ ۲۷۰ھ ۲۷۱ھ ۲۷۲ھ ۲۷۳ھ ۲۷۴ھ ۲۷۵ھ ۲۷۶ھ ۲۷۷ھ ۲۷۸ھ ۲۷۹ھ ۲۸۰ھ ۲۸۱ھ ۲۸۲ھ ۲۸۳ھ ۲۸۴ھ ۲۸۵ھ ۲۸۶ھ ۲۸۷ھ ۲۸۸ھ ۲۸۹ھ ۲۹۰ھ ۲۹۱ھ ۲۹۲ھ ۲۹۳ھ ۲۹۴ھ ۲۹۵ھ ۲۹۶ھ ۲۹۷ھ ۲۹۸ھ ۲۹۹ھ ۳۰۰ھ ۳۰۱ھ ۳۰۲ھ ۳۰۳ھ ۳۰۴ھ ۳۰۵ھ ۳۰۶ھ ۳۰۷ھ ۳۰۸ھ ۳۰۹ھ ۳۱۰ھ ۳۱۱ھ ۳۱۲ھ ۳۱۳ھ ۳۱۴ھ ۳۱۵ھ ۳۱۶ھ ۳۱۷ھ ۳۱۸ھ ۳۱۹ھ ۳۲۰ھ ۳۲۱ھ ۳۲۲ھ ۳۲۳ھ ۳۲۴ھ ۳۲۵ھ ۳۲۶ھ ۳۲۷ھ ۳۲۸ھ ۳۲۹ھ ۳۳۰ھ ۳۳۱ھ ۳۳۲ھ ۳۳۳ھ ۳۳۴ھ ۳۳۵ھ ۳۳۶ھ ۳۳۷ھ ۳۳۸ھ ۳۳۹ھ ۳۴۰ھ ۳۴۱ھ ۳۴۲ھ ۳۴۳ھ ۳۴۴ھ ۳۴۵ھ ۳۴۶ھ ۳۴۷ھ ۳۴۸ھ ۳۴۹ھ ۳۵۰ھ ۳۵۱ھ ۳۵۲ھ ۳۵۳ھ ۳۵۴ھ ۳۵۵ھ ۳۵۶ھ ۳۵۷ھ ۳۵۸ھ ۳۵۹ھ ۳۶۰ھ ۳۶۱ھ ۳۶۲ھ ۳۶۳ھ ۳۶۴ھ ۳۶۵ھ ۳۶۶ھ ۳۶۷ھ ۳۶۸ھ ۳۶۹ھ ۳۷۰ھ ۳۷۱ھ ۳۷۲ھ ۳۷۳ھ ۳۷۴ھ ۳۷۵ھ ۳۷۶ھ ۳۷۷ھ ۳۷۸ھ ۳۷۹ھ ۳۸۰ھ ۳۸۱ھ ۳۸۲ھ ۳۸۳ھ ۳۸۴ھ ۳۸۵ھ ۳۸۶ھ ۳۸۷ھ ۳۸۸ھ ۳۸۹ھ ۳۹۰ھ ۳۹۱ھ ۳۹۲ھ ۳۹۳ھ ۳۹۴ھ ۳۹۵ھ ۳۹۶ھ ۳۹۷ھ ۳۹۸ھ ۳۹۹ھ ۴۰۰ھ ۴۰۱ھ ۴۰۲ھ ۴۰۳ھ ۴۰۴ھ ۴۰۵ھ ۴۰۶ھ ۴۰۷ھ ۴۰۸ھ ۴۰۹ھ ۴۱۰ھ ۴۱۱ھ ۴۱۲ھ ۴۱۳ھ ۴۱۴ھ ۴۱۵ھ ۴۱۶ھ ۴۱۷ھ ۴۱۸ھ ۴۱۹ھ ۴۲۰ھ ۴۲۱ھ ۴۲۲ھ ۴۲۳ھ ۴۲۴ھ ۴۲۵ھ ۴۲۶ھ ۴۲۷ھ ۴۲۸ھ ۴۲۹ھ ۴۳۰ھ ۴۳۱ھ ۴۳۲ھ ۴۳۳ھ ۴۳۴ھ ۴۳۵ھ ۴۳۶ھ ۴۳۷ھ ۴۳۸ھ ۴۳۹ھ ۴۴۰ھ ۴۴۱ھ ۴۴۲ھ ۴۴۳ھ ۴۴۴ھ ۴۴۵ھ ۴۴۶ھ ۴۴۷ھ ۴۴۸ھ ۴۴۹ھ ۴۵۰ھ ۴۵۱ھ ۴۵۲ھ ۴۵۳ھ ۴۵۴ھ ۴۵۵ھ ۴۵۶ھ ۴۵۷ھ ۴۵۸ھ ۴۵۹ھ ۴۶۰ھ ۴۶۱ھ ۴۶۲ھ ۴۶۳ھ ۴۶۴ھ ۴۶۵ھ ۴۶۶ھ ۴۶۷ھ ۴۶۸ھ ۴۶۹ھ ۴۷۰ھ ۴۷۱ھ ۴۷۲ھ ۴۷۳ھ ۴۷۴ھ ۴۷۵ھ ۴۷۶ھ ۴۷۷ھ ۴۷۸ھ ۴۷۹ھ ۴۸۰ھ ۴۸۱ھ ۴۸۲ھ ۴۸۳ھ ۴۸۴ھ ۴۸۵ھ ۴۸۶ھ ۴۸۷ھ ۴۸۸ھ ۴۸۹ھ ۴۹۰ھ ۴۹۱ھ ۴۹۲ھ ۴۹۳ھ ۴۹۴ھ ۴۹۵ھ ۴۹۶ھ ۴۹۷ھ ۴۹۸ھ ۴۹۹ھ ۵۰۰ھ ۵۰۱ھ ۵۰۲ھ ۵۰۳ھ ۵۰۴ھ ۵۰۵ھ ۵۰۶ھ ۵۰۷ھ ۵۰۸ھ ۵۰۹ھ ۵۱۰ھ ۵۱۱ھ ۵۱۲ھ ۵۱۳ھ ۵۱۴ھ ۵۱۵ھ ۵۱۶ھ ۵۱۷ھ ۵۱۸ھ ۵۱۹ھ ۵۲۰ھ ۵۲۱ھ ۵۲۲ھ ۵۲۳ھ ۵۲۴ھ ۵۲۵ھ ۵۲۶ھ ۵۲۷ھ ۵۲۸ھ ۵۲۹ھ ۵۳۰ھ ۵۳۱ھ ۵۳۲ھ ۵۳۳ھ ۵۳۴ھ ۵۳۵ھ ۵۳۶ھ ۵۳۷ھ ۵۳۸ھ ۵۳۹ھ ۵۴۰ھ ۵۴۱ھ ۵۴۲ھ ۵۴۳ھ ۵۴۴ھ ۵۴۵ھ ۵۴۶ھ ۵۴۷ھ ۵۴۸ھ ۵۴۹ھ ۵۵۰ھ ۵۵۱ھ ۵۵۲ھ ۵۵۳ھ ۵۵۴ھ ۵۵۵ھ ۵۵۶ھ ۵۵۷ھ ۵۵۸ھ ۵۵۹ھ ۵۶۰ھ ۵۶۱ھ ۵۶۲ھ ۵۶۳ھ ۵۶۴ھ ۵۶۵ھ ۵۶۶ھ ۵۶۷ھ ۵۶۸ھ ۵۶۹ھ ۵۷۰ھ ۵۷۱ھ ۵۷۲ھ ۵۷۳ھ ۵۷۴ھ ۵۷۵ھ ۵۷۶ھ ۵۷۷ھ ۵۷۸ھ ۵۷۹ھ ۵۸۰ھ ۵۸۱ھ ۵۸۲ھ ۵۸۳ھ ۵۸۴ھ ۵۸۵ھ ۵۸۶ھ ۵۸۷ھ ۵۸۸ھ ۵۸۹ھ ۵۹۰ھ ۵۹۱ھ ۵۹۲ھ ۵۹۳ھ ۵۹۴ھ ۵۹۵ھ ۵۹۶ھ ۵۹۷ھ ۵۹۸ھ ۵۹۹ھ ۶۰۰ھ ۶۰۱ھ ۶۰۲ھ ۶۰۳ھ ۶۰۴ھ ۶۰۵ھ ۶۰۶ھ ۶۰۷ھ ۶۰۸ھ ۶۰۹ھ ۶۱۰ھ ۶۱۱ھ ۶۱۲ھ ۶۱۳ھ ۶۱۴ھ ۶۱۵ھ ۶۱۶ھ ۶۱۷ھ ۶۱۸ھ ۶۱۹ھ ۶۲۰ھ ۶۲۱ھ ۶۲۲ھ ۶۲۳ھ ۶۲۴ھ ۶۲۵ھ ۶۲۶ھ ۶۲۷ھ ۶۲۸ھ ۶۲۹ھ ۶۳۰ھ ۶۳۱ھ ۶۳۲ھ ۶۳۳ھ ۶۳۴ھ ۶۳۵ھ ۶۳۶ھ ۶۳۷ھ ۶۳۸ھ ۶۳۹ھ ۶۴۰ھ ۶۴۱ھ ۶۴۲ھ ۶۴۳ھ ۶۴۴ھ ۶۴۵ھ ۶۴۶ھ ۶۴۷ھ ۶۴۸ھ ۶۴۹ھ ۶۵۰ھ ۶۵۱ھ ۶۵۲ھ ۶۵۳ھ ۶۵۴ھ ۶۵۵ھ ۶۵۶ھ ۶۵۷ھ ۶۵۸ھ ۶۵۹ھ ۶۶۰ھ ۶۶۱ھ ۶۶۲ھ ۶۶۳ھ ۶۶۴ھ ۶۶۵ھ ۶۶۶ھ ۶۶۷ھ ۶۶۸ھ ۶۶۹ھ ۶۷۰ھ ۶۷۱ھ ۶۷۲ھ ۶۷۳ھ ۶۷۴ھ ۶۷۵ھ ۶۷۶ھ ۶۷۷ھ ۶۷۸ھ ۶۷۹ھ ۶۸۰ھ ۶۸۱ھ ۶۸۲ھ ۶۸۳ھ ۶۸۴ھ ۶۸۵ھ ۶۸۶ھ ۶۸۷ھ ۶۸۸ھ ۶۸۹ھ ۶۹۰ھ ۶۹۱ھ ۶۹۲ھ ۶۹۳ھ ۶۹۴ھ ۶۹۵ھ ۶۹۶ھ ۶۹۷ھ ۶۹۸ھ ۶۹۹ھ ۷۰۰ھ ۷۰۱ھ ۷۰۲ھ ۷۰۳ھ ۷۰۴ھ ۷۰۵ھ ۷۰۶ھ ۷۰۷ھ ۷۰۸ھ ۷۰۹ھ ۷۱۰ھ ۷۱۱ھ ۷۱۲ھ ۷۱۳ھ ۷۱۴ھ ۷۱۵ھ ۷۱۶ھ ۷۱۷ھ ۷۱۸ھ ۷۱۹ھ ۷۲۰ھ ۷۲۱ھ ۷۲۲ھ ۷۲۳ھ ۷۲۴ھ ۷۲۵ھ ۷۲۶ھ ۷۲۷ھ ۷۲۸ھ ۷۲۹ھ ۷۳۰ھ ۷۳۱ھ ۷۳۲ھ ۷۳۳ھ ۷۳۴ھ ۷۳۵ھ ۷۳۶ھ ۷۳۷ھ ۷۳۸ھ ۷۳۹ھ ۷۴۰ھ ۷۴۱ھ ۷۴۲ھ ۷۴۳ھ ۷۴۴ھ ۷۴۵ھ ۷۴۶ھ ۷۴۷ھ ۷۴۸ھ ۷۴۹ھ ۷۵۰ھ ۷۵۱ھ ۷۵۲ھ ۷۵۳ھ ۷۵۴ھ ۷۵۵ھ ۷۵۶ھ ۷۵۷ھ ۷۵۸ھ ۷۵۹ھ ۷۶۰ھ ۷۶۱ھ ۷۶۲ھ ۷۶۳ھ ۷۶۴ھ ۷۶۵ھ ۷۶۶ھ ۷۶۷ھ ۷۶۸ھ ۷۶۹ھ ۷۷۰ھ ۷۷۱ھ ۷۷۲ھ ۷۷۳ھ ۷۷۴ھ ۷۷۵ھ ۷۷۶ھ ۷۷۷ھ ۷۷۸ھ ۷۷۹ھ ۷۸۰ھ ۷۸۱ھ ۷۸۲ھ ۷۸۳ھ ۷۸۴ھ ۷۸۵ھ ۷۸۶ھ ۷۸۷ھ ۷۸۸ھ ۷۸۹ھ ۷۹۰ھ ۷۹۱ھ ۷۹۲ھ ۷۹۳ھ ۷۹۴ھ ۷۹۵ھ ۷۹۶ھ ۷۹۷ھ ۷۹۸ھ ۷۹۹ھ ۸۰۰ھ ۸۰۱ھ ۸۰۲ھ ۸۰۳ھ ۸۰۴ھ ۸۰۵ھ ۸۰۶ھ ۸۰۷ھ ۸۰۸ھ ۸۰۹ھ ۸۱۰ھ ۸۱۱ھ ۸۱۲ھ ۸۱۳ھ ۸۱۴ھ ۸۱۵ھ ۸۱۶ھ ۸۱۷ھ ۸۱۸ھ ۸۱۹ھ ۸۲۰ھ ۸۲۱ھ ۸۲۲ھ ۸۲۳ھ ۸۲۴ھ ۸۲۵ھ ۸۲۶ھ ۸۲۷ھ ۸۲۸ھ ۸۲۹ھ ۸۳۰ھ ۸۳۱ھ ۸۳۲ھ ۸۳۳ھ ۸۳۴ھ ۸۳۵ھ ۸۳۶ھ ۸۳۷ھ ۸۳۸ھ ۸۳۹ھ ۸۴۰ھ ۸۴۱ھ ۸۴۲ھ ۸۴۳ھ ۸۴۴ھ ۸۴۵ھ ۸۴۶ھ ۸۴۷ھ ۸۴۸ھ ۸۴۹ھ ۸۵۰ھ ۸۵۱ھ ۸۵۲ھ ۸۵۳ھ ۸۵۴ھ ۸۵۵ھ ۸۵۶ھ ۸۵۷ھ ۸۵۸ھ ۸۵۹ھ ۸۶۰ھ ۸۶۱ھ ۸۶۲ھ ۸۶۳ھ ۸۶۴ھ ۸۶۵ھ ۸۶۶ھ ۸۶۷ھ ۸۶۸ھ ۸۶۹ھ ۸۷۰ھ ۸۷۱ھ ۸۷۲ھ ۸۷۳ھ ۸۷۴ھ ۸۷۵ھ ۸۷۶ھ ۸۷۷ھ ۸۷۸ھ ۸۷۹ھ ۸۸۰ھ ۸۸۱ھ ۸۸۲ھ ۸۸۳ھ ۸۸۴ھ ۸۸۵ھ ۸۸۶ھ ۸۸۷ھ ۸۸۸ھ ۸۸۹ھ ۸۹۰ھ ۸۹۱ھ ۸۹۲ھ ۸۹۳ھ ۸۹۴ھ ۸۹۵ھ ۸۹۶ھ ۸۹۷ھ ۸۹۸ھ ۸۹۹ھ ۹۰۰ھ ۹۰۱ھ ۹۰۲ھ ۹۰۳ھ ۹۰۴ھ ۹۰۵ھ ۹۰۶ھ ۹۰۷ھ ۹۰۸ھ ۹۰۹ھ ۹۱۰ھ ۹۱۱ھ ۹۱۲ھ ۹۱۳ھ ۹۱۴ھ ۹۱۵ھ ۹۱۶ھ ۹۱۷ھ ۹۱۸ھ ۹۱۹ھ ۹۲۰ھ ۹۲۱ھ ۹۲۲ھ ۹۲۳ھ ۹۲۴ھ ۹۲۵ھ ۹۲۶ھ ۹۲۷ھ ۹۲۸ھ ۹۲۹ھ ۹۳۰ھ ۹۳۱ھ ۹۳۲ھ ۹۳۳ھ ۹۳۴ھ ۹۳۵ھ ۹۳۶ھ ۹۳۷ھ ۹۳۸ھ ۹۳۹ھ ۹۴۰ھ ۹۴۱ھ ۹۴۲ھ ۹۴۳ھ ۹۴۴ھ ۹۴۵ھ ۹۴۶ھ ۹۴۷ھ ۹۴۸ھ ۹۴۹ھ ۹۵۰ھ ۹۵۱ھ ۹۵۲ھ ۹۵۳ھ ۹۵۴ھ ۹۵۵ھ ۹۵۶ھ ۹۵۷ھ ۹۵۸ھ ۹۵۹ھ ۹۶۰ھ ۹۶۱ھ ۹۶۲ھ ۹۶۳ھ ۹۶۴ھ ۹۶۵ھ ۹۶۶ھ ۹۶۷ھ ۹۶۸ھ ۹۶۹ھ ۹۷۰ھ ۹۷۱ھ ۹۷۲ھ ۹۷۳ھ ۹۷۴ھ ۹۷۵ھ ۹۷۶ھ ۹۷۷ھ ۹۷۸ھ ۹۷۹ھ ۹۸۰ھ ۹۸۱ھ ۹۸۲ھ ۹۸۳ھ ۹۸۴ھ ۹۸۵ھ ۹۸۶ھ ۹۸۷ھ ۹۸۸ھ ۹۸۹ھ ۹۹۰ھ ۹۹۱ھ ۹۹۲ھ ۹۹۳ھ ۹۹۴ھ ۹۹۵ھ ۹۹۶ھ ۹۹۷ھ ۹۹۸ھ ۹۹۹ھ ۱۰۰۰ھ

اندرونی فسادات اور ہنگاموں کے ڈر سے روپیہ کا جمع رکھنا ضروری خیال کرتا تھا جس وقت اس نے وفات پائی تو اس کے بیت المال میں ۶۰۰۰۰۰۰۰ درہم اور ۱۴۰۰۰۰۰۰ دینار جمع تھے اگر ان دیناروں کو آجکل کے حساب کے درہموں کی صورت میں بدل دیا جائے یعنی فی دینار پندرہ درہم فرض کئے جائیں۔ تو تمام روپیہ جو منظور سے جمع ہو کر اٹھارہ کروڑ درہم تھا اور ایک درہم "فرانک" کے برابر ہوتا ہے منظر کا آخری وقت قریب آیا تو اس نے لپٹے بیٹے مہدی کو یہ وصیت کی۔ میں نے اس شہر میں ہمارے واسطے اس قدر مال جمع کر دیا ہے کہ اگر کوس برس تک نیکو خرچ کی مطلق آمدنی نہ ہو تو وہ دولت فوج کی خواہوں اور مصارف سلطنت رکنہ والوں کے وظائف اور سرحدوں کی حفاظت کے اخراجات کو کافی ہوگی۔ تم اس کی بہت اچھی طرح حفاظت کرنا اس لئے کہ جب تک تمہارا خزانہ معمور رہے گا تمہاری ساکبت قائم رہے گی (۲) اس بات کے مندرجہ کی مدبرانہ وقت اور زمانہ شناسی کا پتہ چلتا ہے کہ وہ کیسا دور اندیش تھا اس کے علاوہ اس کی عادتیں بھی صاف صاف بتاتی ہیں کہ وہ بڑا دانا اور بہر صاحب غلط و شرک حکمران نہ تھا فی الحقیقت یہ اسی کا کام تھا کہ اس نے عباسی حکومت کی بنیاد استوار کر دی اس نے سلطنت کے سلامت رکھنے کے لئے بہت سی لڑائیاں لڑیں اور ان میں بے شمار روپیہ خرچ کیا معنی حاجی لوگوں سے جنگ کرنے میں اس نے ۶۳۰۰۰۰۰ درہم خرچ کئے جو ملک افریقہ میں (۵۴۰ھ کے زمانہ میں) ہوئی تھی اسی پر اس رقم کو بھی تیا س کر لینا چاہیے جو دوسری لڑائیوں میں صرف ہوئی ہوگی اور جن کی تعداد بہت زیادہ ہے یہ مصارف اس خرچ کے علاوہ ہیں جو اپنے کنبہ والوں کے ساتھ سلوک کرنے میں وہ کیا کرتا تھا پانچ سو صرف ایک دن کے اندر اس نے اپنے عزیزوں کی ایک جماعت کو ۱۰۰۰۰۰۰۰ درہم دے ڈالے (۳) اور بعض بغداد کی تعمیر ۴۸۳۳۰۰ درہم صرف کئے (۴) اسکے سوا وہ ذرا بچا شی اور پلوں کے بنوانے پر بھی بہت کچھ صرف کیا کرتا تھا۔ ان سب اخراجات کو پیش نظر رکھ کر مصور کے زمانہ کی آمدنی کا خیال کیا جائے تو وہ کم از کم ایک ارب درہم سے نیچے نہ ہوگی ہوگی اور اس مقدار کو اس کی بائیس سالہ حکومت پر تقسیم کر دو تو سالانہ مل چار کروڑ پچاس لاکھ درہم نقد علاوہ اولیٰ اموال کے پڑیں گے جو دہ علاقوں کو منزول کرتے وقت استخراج کے ذریعہ وصول کرتا تھا اس کا قاعدہ تھا کہ عامل کو متوقف کرنے کی صورت میں اس کی تمام دولت ضبط کر کے ایک جہاد گانہ نواز میں بیع کیا کرتا جس کو "بیت مال النظام" کے نام سے موسوم کر رکھا تھا اور ہر شخص کے مال پر اس کا نام اور منبغی کا سہہ انداز بچ لکھا دیتا تھا اس نے اپنے آخری وقت میں مہدی کو جو اس کا فرزند اور ولیعہد تھا یہ وصیت کی تھی۔ کہ میں نے تمہارے واسطے ایک ذریعہ بینامی کا کیا کر رکھا ہے جس وقت میں اس دار فانی سے رحلت کر جاؤں

تم اولن لوگوں کو طلب کرنا جن کا مال میں نے ضبط کر لیا ہے اور وہ بھنبہ نہیں واپس دے دینا اس بات سے تم ان کے دلوں میں گہر کر لو گے اور عام لوگ تمہاری تعریف میں طب اللسان رہینگے اور چنانچہ ہمدی نے خلافت پر مستقل ہو کر اس بات پر عمل کیا اور یہ بات بھی خیال میں آتی ہے کہ خلیفہ منصور نے بنو امیہ کو برباد کرنا اولن کی دولت بھی بہت کچھ حاصل کی ہوگی جس کا شمار نہیں معلوم ہو سکتا مگر وہ دولت بھی ایک جداگانہ خزانہ میں جمع تھی جس کو مال اہل بیت اللغۃ کہتے تھے (۲)

خلیفہ ہارون الرشید نے جس قدر دولت جمع کی اس کی نسبت سے منصور کی مالداری بالکل ہیچ نظر آتی ہو ہارون نے اپنی وفات کے وقت یعنی ۱۹۳ھ میں ۹۰۰۰۰۰۰ درہم کا زائد بیت المال میں زرخند پھرتا تھا اور اس کی حکومت کا زمانہ منصور کے ایام حکومت کے برابر تھا۔ رشید نے جو مصارف اپنے وقت میں کئے اور جیسے جو دو سخاوت کے حالات اس کے بیان کئے گئے ہیں ان کے لحاظ سے سمجھیں آ سکتا ہے کہ کس قدر بے شمار دولت اس نے پیدا کی ہوگی اس موقع پر ایک خیال یہ بھی ہوتا ہے کہ وہ دولت منصور کے زمانہ سے جمع ہوتی آتی تھی جیسے ہمدی اور بادی نے بھی اضافہ کیا ہوگا اور ان کے بعد رشید کا زمانہ آیا تو اس نے بھی بڑھایا مرض رشید ہی نے اتنی دولت اپنے ایام میں نہیں جمع کی مگر واقعی امر یہ ہے کہ خلیفہ ہمدی نے اپنے ایام میں منصور کا تمام اند و خفہ مع اس نازہ آمدنی کے اڑا ڈالا تھا جو اس کے عہد یعنی ۱۵۸ھ سے ۱۹۶ھ تک کے مابین ہوئی کیونکہ وہ بڑا سخی تھا اور بادی نے صرف ایک سال سے کچھ زائد عرصہ تک حکومت کی اس کی سخاوت کی بابت یہ روایت کی جاتی ہے کہ اس نے عبد اللہ بن مالک کو چار سو نوچر عطا کر دی تھی چنبرہ ہم دینا و دیگرہ کے نواریہ دے تھے اس لئے یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس کے پاس کوئی قابل ذکر مال جمع ہو سکا ہو پس جو کچھ رشید نے بیت المال میں پھوڑا وہ خود اسی کا اند و خفہ تھا۔ اگرچہ ہم رشید کے ایام حکومت کو پیش نظر رکھ کر اس کے اند و خفہ پر خیال کرتے ہیں تو وہ منصور کے اند و خفہ کے مقابلہ میں کچھ ایسا زائد نہیں ٹھہرتا لیکن یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ان دونوں میں باعتبار سخاوت زمین و آسمان کا فرق تھا۔ رشید ایسا کریم الطبع تھا کہ مال کی اس کے نزدیک کوئی ہستی نہ تھی (۳) اور خلف اس کے منصور خیل کے ساتھ مہتمم تھا (۴) اور اس کے علاوہ رشید کے زمانہ میں ایک ہر اکہ بھی کا خاندان ایسا تھا کہ اس کی جاگیروں اور خوشنوں کا حال پڑھ کر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے کتنا روپیہ صرف کیا ہوگا۔

۱۹۳ھ میں رشید کے وفات کے بعد اس کے دونوں بیٹوں امین و مامون کے مابین خلافت

(۱) طبری جلد ۳ صفحہ ۴۱۵ - (۲) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۲۱ - (۳) طبری جلد ۶ صفحہ ۶۴ - (۴) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۵۸

(۵) طبری جلد ۲ صفحہ ۳۳ - (۶) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۲ -

پر فساد برپا ہوا اور دونوں باہم جنگ آور ہو گئے امین بندہ امین تھا اور اس کی مان "نہیدہ" نے اس کے باپ کے خزانے جنگ میں صرف کرنے کے لئے دیدیئے تھے (۱) اور مامون صرف خراسان کا گورنر تھا کئی برس تک دونوں بہائیوں میں کشت و خون ہوتا رہا اور امین نے خواہہ اند کا تمام روپیہ صرف کر ڈالا جس میں جنگی مصارف کے علاوہ اس کے عیش و عشرت کے سامان بھی شریک تھے اس نے اپنی خلافت میں لہو و طرب کا رنگ جما رکھا تھا فوجیں میدان جنگ میں لڑتی تھیں اور وہ قصر خلافت میں رنگ رلیاں مناتا تھا گویا کہ اور سابقوں کی تلاش میں لکھول کر روپیہ صرف کرنا اپنے بہائیوں اور خاندان والوں سے الگ دھندا اور سلطنت کے جواہرات اور اشرافیوں کو اپنے خاص خواجہ سراؤں اور مطلوبہ عورتوں پر لٹا رہا تھا (۲)۔

۱۹۸ھ میں امین قتل ہوا۔ اور سلامی قلمرو میں مامون کا سکہ اور خطبہ رائج ہوا اس کے دوبار میں خراسانیوں کا اقتدار سب سے بڑھا ہوا تھا کیونکہ انہیں لوگوں کی جاں نثاریوں نے اسے ملک و مال پر قابض بنایا تھا مملکت عباسی میں ہر طرف امن و امان تھا خلیفہ مامون نے عربی زبان میں علوم کا ذخیرہ تراجم کے ذریعہ ہم کرنے پر توجہ کی اور اس بارہ میں ہل ہنر کی قدر شناسی کا حق ادا کر دیا جسکی تفصیل اس کتاب کے دوسرے حصہ میں بیان ہوگی جو علم و ادب کی تاریخ سے مخصوص ہوگا۔

مامون کے عہد میں لوگوں کے باطن و امان کا دوبار میں معروف ہونے اور دلجمعی کے سامان ہم پانے سے متول کو بھی ترقی ہوئی۔ مامون نے بھی اپنے باپ اور پردادا کے برابر یعنی ۲۲ سال حکومت کی مگر ہم کو اس بات کا پتہ نہیں لگا کہ اس نے اپنی وفا شکستہ بعد بیت المال میں کیا رقم جمع چھڑی تھی شاید اس زمانہ کے مورخوں کی ان معاملات میں بے توجہی نے اس کی تفصیل کو اسی طرح ضائع کر دیا جیسے کہ اور بہت سی باتیں تلف ہو گئیں۔

البتہ اس میں شک نہیں کہ خلفائے راشدین کے بعض مسلمان حکمرانوں کے نزدیک مال کا جمع رکھنا ایک ضروری امر ہو گیا تھا اور یہ بات ان کے ہر ایک ملک اور تمام زمانوں میں پائی گئی ہے بیان کیا گیا ہے کہ اندلس کا مشہور خلیفہ عبدالرحمن بن الناصر جس نے سنہ ۳۰۰ھ سے ۳۱۵ھ تک فرمانروائی کی اس نے سنہ ۳۰۰ھ تک تقریباً دو کروڑ دینار اپنے خزانہ میں جمع کئے تھے (۳) اس کے زمانہ میں انیس لاکھ سالانہ محل خراج و جزیرہ چون لاکھ سی ہزار دینار تھے اور باز اردل اور مستخلص کی آمدنی سات لاکھ بیس ہزار دینار تھی جس کی عام میزان باسٹھ لاکھ نیا لیس ہزار دینار ہوتی ہے اور یہ رقم مالِ غنیمت کے

(۱) الجلفاء جلد ۲ صفحہ ۷۰ (۲) الجلفاء جلد ۲ صفحہ ۲۲

(۳) ابن خلدون صفحہ ۷۰

نفس کی آمدنی سے علاوہ تہی جو بکثرت آتے تھے (۱) خلیفہ ناصر اس آمدنی کا صرف ایک ثلث اپنی فوج پر خرچ کرتا تھا اور باقی سب روپیہ جمع رہتا (۲) علامہ ابن خلدون "ناصر" کے چوڑے ہوئے اند و ختمہ میں عید مبالغہ سے کام لیتے ہوئے اس کی مقدار پانچ ارب دینار تخمینہ کرتے ہیں اور لطف یہ ہے کہ ان کی عمر بڑیں کوئی علامت شک کرنے یا اٹکل سے کام لینے کی ہی نہیں پائی جاتی کیونکہ وہ اس قسم کو ذریعہ کی صورت میں تحویل کر کے پانچ لاکھ منظر کے ساتھ اسے موکہ کرتے ہیں (۳) مگر ہم کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ایسے مشہور فاضل اور فیوض اس قسم کی دور از عقل بات کیوں لکھ دی گئے کہ "ابن خلدون" جو خلیفہ ناصر کا ہم عصرا تھا وہ لکھتا ہے کہ حکم ابن ناصر کے بیت المال میں اس کی باپ کی وفات کے بعد اس کے خدم اور مسادین وغیرہ کے ذریعوں سے جو روپیہ جمع ہوا تھا وہ چار کروڑ دینار سے زائد نہیں تھا اور ابن خلدون نے اس کو بہت زیادہ خیال کیا ہے کیونکہ اتنا مال اس زمانہ کی کسی حکومت کے پاس جمع نہیں تھا (۴) وہ زمانہ بغداد کے انحطاط کا تھا اور وہاں کے خلفاء اور سردار مال کے لئے ایک دوسرے سے لڑتے چلتے تھے اور عسادر کرتے رہتے تھے۔

مامون الرشید کے ایام میں ملکی لنگان کا جس قدر روپیہ خزانہ میں ہر سال آیا کرتا تھا اتنا کسی اسلامی یا غیر اسلامی حکومت کے یہاں کبھی نہیں جمع ہوا۔ ہم کو اس محفل کی مقدار ابن خلدون کے تصدیق سے معلوم ہوئی ہے جس کو وہ سلطنت کے مالی دست کر نقل کرتا ہے (۵) اور وہ سب پہلا جریدہ (دوفر) یا گوشوارہ ہے جو ہم کو اسلامی حکومتوں کے حسابات کے متعلق مل سکا ہے اس کے بعد ایک اور نہرست کی تفصیل درج ہو گی جس کو قدامتہ بن جعفر نے نقل کیا ہے اور تیسرے حساب کو ابن خرداد بہ روایت کرتا ہے مگر یہ سب کاغذات تیسری صدی ہجری کے وسط سے آگے نہیں بڑھتے جن ہم اس کتاب میں درج کیے گئے اور ان سے ہماری مراد یہ ہو گی کہ اسلامی سلطنت کی دولت مند سی کو ادھکا باہم مقابلہ کر کے صاف طر سے بیان کر سکیں۔

اس موقع پر ہم کو یہ بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مالی آمدنی کا ذکر بھڑکنے سے پہلے مختصر طور پر اسلامی قلمرو کی وہ جغرافیائی حالت یہی لکھ دیں جو خلیفہ مامون کے عہد میں تھی تاکہ ان صناعات اور صوبوں کا باہمی تناسب اور عباسی دار السلطنت سے ان کا تعلق واضح ہو جائے۔

(۱) نفع الطیب جلد اول صفحہ ۱۷۹ (۲) ابن خلکان جلد ۲ صفحہ ۳۰ (۳) ابن خلدون جلد ۱ صفحہ ۱۱۵

(۴) ابن خلدون صفحہ ۷۷

(۵) ابن خلدون جلد اول صفحہ ۱۵۰

## اسلامی قلمرو کا جغرافیہ

### مامون کے ایام میں

**اس کے حدود** | اس کے حدود اربعہ ذیل تھے۔ مشرق میں سرزمین ہند تھوڑا حصہ ملک چین کا اور نیچے فارس مغرب میں رودی سلطنت کے حدود جن کو آج کل بحر اسود۔ ایشیائی کوچک۔ بحر روم۔ روس اور بنگالیہ سے تعبیر کرتے ہیں۔ شمالی جانب ایشیائیں سرسبز۔ خور۔ اور لائن کے مالک اور یورپ میں ہیسپرنیہ کا پہاڑی سلسلہ۔ جو آج کل کے نقشوں میں نیبیریا۔ بحر قزوين اور بحر روم پر تیس کے لئے جانتے ہیں۔ جنوبی سمت میں بحر فارس اور مالک نوہ کے وہ حصے جو مصر سے ملتے ہیں باقی یہی مملکت اسلامی کی مساحت اور مروجہ نام اسے ہم اسی کتاب کے پہلے حصہ میں ذکر کر چکے ہیں دیکھو اس کا صفحہ (۹)۔

اس مملکت کے متعدد اعمال (اصولوں) میں تقسیم کئے گئے تھے جن کی مساحت اور باہمی تناسب میں حکومتوں اور زمانہ کے اختلافوں کے ساتھ کمی بیشی ہوتی رہی ہم اس مقام پر بعض اس حالت کو بیان کرینگے جو مامون کے عہد کے چند روز قبل و بعد ہی تھی اور اس کا ماضی اس زمانہ کے عرب جغرافیہ دانوں کی تصنیفات ہونگی خاصہ کہ صطری ابن حوقل اور ابن الفقیہ کے زیادہ تر دستنما لکھا جائے گا ان جغرافیہ دانوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں اسلامی قلمرو تین تین اقلیوں پر مقسم تھا۔ سات اقلیم مغرب میں اور میں مشرق میں واقع تھے جو حسب ذیل ہیں۔

### مغربی اقلیم

مالک عرب۔ شام۔ بحر فارس۔ بحر روم۔ دیار مغرب۔ الجزائر۔ مصر۔

### مشرقی اقلیم

خرق۔ کہستان۔ نوزستان۔ رجوان۔ ولیم۔ فارس۔ طبرستان۔ کرمان۔ برجان۔ کرمان۔ تومش۔ طبرستان۔ فراتان۔ کاشغران۔ سندھ۔ جستان۔ اریقہ۔ خاستان۔ اور بائجان۔ مادائین۔ بغداد۔ ان۔ خوارزم۔ جن کا مختصر حال ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

### دیار عرب

جس کو ہمزہ عرب کہنا چاہیے اس ملک کے مبادان۔ لینے و جلے کے دھانے کے بحر فارس کے گہیرے کہا تھا اور وہ بحرین سے ہوتا ہوا عمان کو نکل گیا تھا پہر وہاں سے پھر کاسٹا۔ خمد۔ حضرت اور عد کے سواصل کو گہیرا ہوا جدہ تک ساحل یمن کو چلا گیا تھا اور وہاں سے مدینہ تک پہنچتا تھا۔ ایلہ۔ کو چاہیے تھا۔ عربی جغرافیہ دان ان تمام دیاروں کو بحر فارس سے تعبیر کرتے ہیں جو ملک عرب

کو اپنے حلقہ میں لئے ہیں مگر اس میں اتنا فرق ہے کہ تری کا وہ سلسلہ جو باب مند کے ایلت تک امت  
ہوتا چلا گیا ہے اسے بحر فراعہ کہتے ہیں آجکل بحر احمر کہلاتا ہے اس کی شمال مغربی جانب کی خشکی حد بندی  
ممالک شام اور فلسطین ایک تندرست علاقہ سے کرتے ہیں جو ایلہ سے بحیرہ مردار کو ملا کر کشتیاں۔ بقاء۔ اور عات  
سلیہ اور خنصرہ کو سلسلہ میں لیتا فرات کے جالہا ہے اور وہاں سے۔ رقتہ۔ قریب سیارہ رحبہ۔ اور کوذ کو گہیرتا  
ہوا بطح اور واسطہ کو شامل کرتا عبادان تک گیا ہے ویا عرب کی تقسیم بھی کئی صوبوں پر کی جاتی ہے۔  
حجاز اس میں مکہ۔ طائف۔ مدینہ اور یامامہ سے اپنے مخالف کے شامل ہیں۔ نجد حجاز۔ جو سرزمین بھرین سے  
متصل ہے۔ بادیه عراق۔ بادیه الجزيرة۔ بادیه شام۔ تین جو کہ تہا مہر پر ہی مشتمل ہے۔ نجدین۔ عمان۔ تہرہ۔  
سحر موت۔ عسنا۔ اور عدن مع تمام مخالفین ہیں کے،

**بحر فارس** | اس سے اون کے نزدیک دو دریا مراد ہیں جو دریائے دجلہ واقع ملک عراق کے

دہانہ سے ایلت تک سرزمین عرب کو اپنے حلقہ میں لئے ہیں (۱) اس کے اندر دریا کے دو حصے ہیں جو ہم ان  
دولت خلیج فارس۔ بحر عرب۔ خلیج عدن۔ بحر احمر۔ اور خلیج عقبہ کے بعد اگانہ ناموں سے موسوم کرتے ہیں۔  
شامل ہیں کہ ان کے تغصیل حالات بیان کرنے کی ہیں اس موقع پر کوئی حاجت نہیں معلوم ہوتی۔

**دیار مغرب** | اس سے ان کی اصطلاح میں شمالی افریقہ کے تمام وہ سواحل مراد ہیں جو ملک مصر

کی سرحد اس طرف مغرب میں واقع ہیں اور بن میں۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ افریقہ یعنی ٹیونس۔ ۵۔ تاہرت واقع الجزائر  
اور سہم۔ بلجیہ۔ سوس۔ اور زویدہ۔ ملک مراکو کے شہر شامل ہیں۔

بڑے ایک متوسط درجہ کا شہر ہے جو شاداب زمین کے سطح استوی پر واقع اور چاروں طرف بیابانوں  
گہرا ہوا ہے اون بیابانوں میں بریری قبائل سکونت پذیر ہیں اور برتہ اور افریقہ کے مابین طرابلس الغرب  
کا مشہور شہر واقع ہے جو ممالک افریقہ کا ایک شاندار شہر اور سر تاپا سنٹین عمارتوں سے بنا ہے  
اس کے بعد مہدیہ اور جیرٹونس ہے جو بڑے آباد شہر ہونے کے علاوہ بہت کچھ بنیاد میں ابدان  
تبرقان افریقہ کا پائے تخت اور وہاں کا سب سے بڑا شہر ہے یہ صحرائی سرزمین کے اندر آباد ہے اور اسی کے  
شمال تاہرت کو بھی سمجھا جائیے۔ افریقہ کے باقی مشہروں میں ایک قابل ذکر مقام جلیا ہے جو لن ووق  
بیابان میں واقع ہے۔

اندلس (اسپین) کو بھی مغربی مغربیہ دانوں نے مالک مغرب کا ایک حصہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ فتح ہونے  
کے زمانہ میں اسی کا ماتحت تھا یہ ایک وسیع ملک ہے جس کا پائے تخت قرطبہ ہے اور اس کی حدود دار البعہ

مشہور ہیں۔ اندلس کے دو کبر شہر بوشہور ہیں۔ جیان۔ طبلطلہ۔ سرتقط۔ لارودہ۔ قادسی الحجارہ۔ ترجالہ۔  
قوریہ۔ مارودہ۔ بابہ۔ خافق۔ بلبلہ۔ قرمونہ۔ استخجہ اور ریہ وغیرہ ہیں اور اس کے ساحلی مقامات شنتیرین۔  
مالقہ اور جبل طارق وغیرہ ہیں۔

**مصر** | اون ایام میں بھی مصر کی حدود انہیں ایام کے برابر تھے اور اس کے محقات میں ممالک نوبہ  
بوجاہد بصرہ کی حدود کا شمار کئے جاتے تھے جس کے بعد طلیح عقبہ واقع تھی۔

**ملک شام** | جس سے عموماً ارض سدیا مراد تھی اس کی سات حصوں پر تقسیم کی گئی تھی۔ فلسطین کی چھاؤنی  
ہ۔ اردن کی چھاؤنی۔ سورہص کی چھاؤنی۔ ہم۔ چھاؤنی دمشق۔ دہ۔ چھاؤنی قنسرین۔ ۶۔ عوام اور تے  
ثغور حصری مملع۔

ملک شام کی مغربی چھاؤنیوں میں پہلی چھاؤنی فلسطین کی تھی اس کے حدود اربعہ کی تفصیل یہ ہے۔ مصر کی  
جانب مقام ”رفح“ شمال میں۔ ”الجون“ جس کے ضمن میں یاخا۔ اریحا۔ بیت لحم۔ غزہ۔ شاط۔ جھمرہ  
غورمیان اور نابلس مل تھے فلسطین کا مندرجہ ”رملہ“ تھا جو صحت اور آبادی کے لحاظ سے بیت المقدس  
کا ہم پایہ گنا جاتا تھا۔

اردن کی چھاؤنی کا صدر مقام شہر ”طبریا“ تھا۔  
دشق کا صدر مقام خود شہر دمشق تھا جو ملک شام کے تمام شہروں میں عام طور پر بڑا اور مشہور ہے  
شمس کا صدر مقام شہر حمس تھا جو مشہور ہے اور اس کے ماتحت شہر بادیع کے کناروں پر طرس  
اور سلیم تھے ان کے علاوہ شیرز اور حماہ بھی دو چھوٹے شہر تھے۔

قنسرین کا صدر مقام شہر حلب تھا جو آج بھی ویسا ہی مشہور ہے اور چونکہ وہ ملک عراق کے ماتحت  
پڑتا تھا لہذا اس کی رونق اور شان بہت بڑھ گئی تھی حصری مملع (ثغور) اور عوام کو جاتے ہوئے بھی  
شہر راہ میں پڑتا اس کے شہروں میں قنسرین چھوٹا مشہور تھا اور صغرۃ السمان وسط درجہ کا۔

عوام کے ملک شام کا وہ بالائی حصہ مراد ہے جو حلب کے بعد سکندرون تک پہنچتا ہو گیا ہے عوام  
کا صدر مقام انطاکیہ کا شہر تھا جو غری اور خوش سلیبی میں دمشق کا ہمسر گنا جاتا تھا اور درمیوں کے  
زمانہ میں ملک شام کا پائے تخت رہ چکا تھا اس شہر کے گرد ایک زبردست اور مستحکم شہر پناہ کی دیوار  
بنی تھی جس کا دورہ ایک سوار کے دو دن قطع مسافت کرنے سے طے ہوتا تھا (۱) کہا جاتا ہے کہ ہنرفرات کے کنارہ  
پر۔ ”بالش“ اور حوائی مقامات ہیں۔ ”منج“ بھی عوام کے نامی شہروں میں شمار ہوتے تھے۔



ثور یعنی سرحدی مقامات اول ملک کو کہا جاتا تھا جو عوام کے اس طرف ایشیائی کو چکے کوہ طرس تک واقع تھے اور ان کے مشہور شہر یہ ہیں۔ نہر فراط کے کنارہ پر۔ سیماسا۔ طلبیہ۔ یہ سب اہم حسری مقام تھا اور یہاں محافظ فوج کا زبردست کیمپ رہا کرتا۔ حصن نصر۔ حدت۔ مرغش۔ زبطو۔ ہارونہ۔ بیقہ۔ اوتہ۔ اور طرس۔ اور کبھی ان سرحدی ضلع کو عوام کے حلقہ میں شامل کر لیا کرتے اور اس تمام ملک کو عوام کے نام سے نامزد کرتے تھے اہل اسلام ثور انہیں مقامات کو کہا کرتے جو ان کے ملک اور رومی ممالک کے مابین حد فاصل تھے اسی وجہ سے سرحدوں کی دقتیں گردی گئی تھیں۔ ثور شامیہ یعنی وہ سرحدیں جو ملک شام سے متعلق تھیں اور ”حدہ و جزیرہ“ یعنی وہ سرحدی تہاںے جو الخیرہ سے ملحق تھے۔

**بحر روم** | اس سے ان مقامات کا بیان مراد ہے جو دریائے روم کے جزیرے سے تھے اور وہ تھامری جو شے خارج ہیں لہذا ہم ان کے ذکر سے باز رہتے ہیں۔

**الجزیرہ** | دیائے جلد و فرات کے مابین ایک سوچ ملک کا نام تھا جس کو مابین النہرین بھی کہتے تھے اس ملک کے شمالی حصہ کو الجزیرہ اور جنوبی خط کو عراق کے قریبے لقب کیا تھا جس کی حد فاصل دریائے جلد کے ساحل پر شہر تکریت اور نہر فرات کے کنارہ پر انبار۔ یا۔ بیت کے شہر تھے الجزیرہ کے مقامات میں چند ایسے مقامات کا شمار تھا جو دونوں دریائوں کے کناروں پر جا بجا واقع تھے۔ الجزیرہ کے حدود اردن تھے۔ شمالی جانب مینا فارقین اور وہ مقامات جو اس کے ساتھ مغرب رویہ ملتے ہوئے طلبیہ کے قریب دریائے فرات تک واقع تھے۔ جنوبی سمت کے بہت جو نہر فرات پر واقع تھا اور تکریت جو دریائے جلد کے کنارے آباد تھا۔ جزب مغرب رویہ کی حد بندی بلاد الجزیرہ کے صحرائی مقامات کرتے تھے اور مشرق میں کہ ہستانی ملک اور آذربائیجان کا سواہ اس کی حد سے ملحق تھا۔

الجزیرہ کا ملک نہایت سرسبز و شاداب خط اور ممالک عراق کا ہم پلہ تھا اس کے مشہور شہر عرب بنی تہو منزلی جانب دریائے جلد کے کنارے شہر مہسل۔ دیار ربیع میں میدانی سرزمین کے اندر شہر بخار اس شہر میں کچور کے باغات بہت کثرت سے تھے جس کے مقابل اس ملک کسی اور شہر میں نہ تھے۔ شہر نعیمین الجزیرہ کا سب سے پر رونق شہر و اما ایک چھوٹا قصبہ اس میں ایک پورا زمین کا خوشنما شہر دارمضریں۔ ہندی و جلد میں آند اور دریائے جلد ہی کے کنارے پر جزیرہ ابن عمر بھی تھا اور الجزیرہ کے جوشہر نہر فرات کے لب پر واقع تھے وہ جب ذیل ہیں: رتہ۔ قرنیسا۔ الحدیدہ۔ اور بہت اس زمین کے وسط میں شہر حوان جو کعبائی (مستندہ پرست) لوگوں کا مقام تھا اور رہا جو قدیم زمانہ میں

سریانی قوم کا زبردست دارالعلم تھا اور سروج ایک سرسبز شہر جہاں انکور کی پیداوار بکثرت ہوتی تھی واقع تھے۔  
الجزیرہ میں چند صحرا بھی تھے جن میں ربیہ اور مغفر کے سونی قبائل رہا کرتے۔ ربیہ کے خاندان شمال  
مشرقی حصہ میں اور مغفر کے گہرائے جنوب مغربی قطعہ میں آباد تھے اور اسلام سے قبل ان کی سکونت  
انہیں مقامات میں پھیلی آتی تھی یہ دونوں عربی قبائل بکثرت اونٹوں اور گھوڑوں اور ہیر بکریوں کے مالک  
تھے اس کے علاوہ وہ شہروں کے متصل دیہات میں رہنے کے عادی تھے جس کی وجہ سے وہ نصف صحرائی  
اور آدھے شہری تصور کئے جاسکتے تھے دریائے دجلہ کے کنارے پر ملک الجزیرہ کا آخری سرحدی مقام  
تکریت تھا جس کے باشتند زیادہ تر عیسائی تھے۔

**عراق** | ممالک ماہین النہرین کا جنوبی حصہ اور اس کے قرب و جوار کے مقامات اس کا طول شمال میں  
شہر تکریت واقع کنارہ دجلہ سے سمت جنوب کے شہر عبدا ان تک تھا جو کنارہ بحر فارس پر واقع ہے اور اس کا  
عرض مغربی سمت میں ناصبہ کوئٹہ سے مشرقی جانب کے شہر حلوان تک شمار کرنا چاہیے ملک عراق  
کا محیط معلوم کرنے کے لئے ہم کو تکریت کے مشرقی سمت میں شہر زور تک جانا ہو گا اس کے بعد جنوب  
مشرقی گوشہ میں حلوان اور بعدہ سیروان اور صمیرہ پر حدود دوسوں سے عبدا ان تک طے کرتے ہوئے بعصرہ  
کی جانب پہر جانا پڑے گا اور یہاں سے شمال مغربی گوشہ میں سواد بعصرہ کے سنگلاخ مقاموں اور بحراؤں  
کی جانب کوئٹہ تک پہنچنا پڑے گا اور اس کے بعد فزات کے کنارے انباز تک جا کر پھر شمالی  
سمت میں تکریت کی جانب ایسا کرنا ہو گا۔ اس قطعہ ملک کو جو دجلہ اور فزات کے مابین واقع تھا۔ سولو کو  
نام سے بھی موسوم کیا جاتا تھا اسلامی تمدن کے ایام میں عراق کے حدود مذکورہ بالا بیان کے مطابق تھے  
جو آج کل کے زمانہ میں بالکل بدل گئے ہیں اور اس تبدیلی کی خاص وجہ دونوں دریاؤں کے بہاؤ کا تغیر ہے  
جس کی تفصیل ہم کسی اور مقام پر مناسب طور سے بیان کریں گے۔

عراق کے مشہور شہر بغداد اس کا صدر مقام اور اسلامی سلطنت کے عروج و غفلت کے ایام میں  
اس کا پائے تخت بنیہ منصور نے اس شہر کو تعمیر کرایا تھا بعصرہ خاص اہل عرب کی بستی تھی مسلمانوں  
نے بنیہ مدین الخطاب کے عہد میں اس کی بنیاد ڈالی شہر بعصرہ کے فضیلت میں بہت سی پیٹری علی بن خنیس  
تھیں جس کا بیان کسی دوسرے موقع پر آئے گا۔ واسطہ یہ بھی اہل عرب کا شہر تھا اس کو "بجاج"  
نے سمر زین سواد کے وسط میں آباد کیا تھا۔ کوئٹہ اس کی بنیاد بھی اہل عرب نے ہی ہنزوات کے مغربی کنارہ  
پر رکھ کر تعمیر کیا تھا ہنزوان دریائے دجلہ کے مشرقی سمت میں ایک ہنزیرہ واقع تھا جو اب بالکل خشک  
ہو گئی ہے حلوان ملک عراق کا آخری صحرائی شہر مشرقی گوشہ میں کوہستان کے قریب بہت

پر رونق اور شاندار مقام تھا۔ جبرو شامان عراق کا قدیم پائے تخت کوڈ کے قریب اور ابلہ امرہ کو متصل  
**خوزستان** | یہ ملک عراق کے مشرقی جانب اس کے اور ملک فارس کے مابین واقع ہے اس کی شمالی

حد کوہ الجبال۔ شرقی حد ملک فارس اور انصہان۔ غربی حد۔ ملک عراق اور جنوبی حد خلیج فارس ہے۔ فزیتان  
کا صدر مقام شہر اہواز تھا جس کی طرف منسوب کر کے اس ملک کو بھی "اہواز کہا جاتا ہے" ملک کئی ضلعوں میں تقسیم  
کیا گیا تھا۔ پہلا ضلع خوزہ اہواز اور اس کے علاوہ جندی سابور۔ نسوس۔ تلتیر۔ راتہر۔ جسر۔ سرق۔ عسکر اور کمرم  
تھے۔ ہر ایک کوہ (ضلع یا کشتری) کا صدر مقام وہی شہر تھا جس کے نام سے وہ ضلع موسوم کیا جاتا تھا۔  
**بلاد فارس** | ایسے مغرب میں ملک خوزستان اور مشرقی سمت سوڈہ کرمان کے درمیان واقع ہوا تھا اس کی  
حسب شمال میں انصہان اور جسر خراسان سے ملتی تھیں اور جنوب۔ مغرب کی حد بندی دیکھا فارس۔

کرتا تھا۔ فارس کا ملک پانچ احاطوں میں تقسیم تھا۔ سب بڑا احاطہ صطخر جس کا صدر مقام شہر صطخر تھا اس کے  
بعد احاطہ اور شیر خرہ کا منبر تھا جس کا صدر مقام۔ "ہوزر" تھا اور اسی احاطہ میں شیراز کا شہر بھی جو ملک  
فارس کا پائے تخت کے واقع تھا اور شیرازی میں تمام ملکی دامالی دفتروں کی کچھریاں اور دارالامارہ بھی تھا  
اس کے بعد احاطہ "دارا بگرو" اور احاطہ "ارجان" جس کا صدر مقام شہر ارجان تھا بعد ازاں احاطہ سابور  
جو ملک فارس کے تمام احاطوں سے چھوٹا تھا اور اسی احاطہ میں شہر "گاردون" واقع تھا ملک فارس میں چند  
ایسے مقامات بھی تھے جس میں سو سے زیادہ کروڑوں کے خاندان بود و باش کہتے تھے اور وہ لوگ  
بکیتی باڑی کے ساتھ مویشیوں کی پرورش بھی اپنی گذراوت کرتے تھے ان مقاموں کو "موسوم" کے نام سے  
موسوم کیا جاتا تھا۔ بلاد فارس میں صرف ان قبائل کے تقریباً ۵۰۰۰۰ گھرانہ زاد کئے گئے ہیں جو عربی  
خاندان بدشوں کی طرح سردی اور گرمی کے موسموں میں کافی پیارو اور پانی رکھنے والی سرزمینوں کو اپنے  
قیام کے لئے تلاش کرتے رہتے تھے اور کم سے کم صرف ایک گھریں صاحب خانہ۔ مزدور پیشہ۔  
اور چرواہوں کو ملا کر تقریباً دس مرد ہوتے بن گئے اعتبار سے اگر ہم فی گھر صرف پانچ مردوں کا واسطہ  
لگائیں تو کروڑوں کی قوم میں مردوں کی تعداد پچھیس لاکھ ہوتی ہے اور عورتوں اور بچوں کے شمار کو  
اس پر مبنی کرنے سے اس قوم کی مجموعی مردم شماری دس ملین سے کم نہیں ٹھہرتی +

**کرمان** | یہ ملک فارس سے اعتبار و سمت کے بہت بڑا تھا اس کے مغربی حدود خاص فارس سے

ملے تھے اور مشرقی حدود کرمان اور سجستان سے شمال کی جانب خراسان کا ریگستان اور جنوب کی سمت  
خرف فارس اس کی حدود متصل تھے وہاں کے مشہور شہر شیرجان۔ جہم۔ جیرفت اور ہرموز تھے۔  
**کرمان** | کرمان کے شرقی جانب ہے اور اس کے مشرق میں طردان اور مملکت سندھ کے بعض مقامات

شمال میں جہستان اور ممالک ہند اور جنوب میں بحر فارس اس کی حد بندی کرتے ہیں یہ صوبہ کرمان سے بڑا ہے۔ وہاں کے مشہور شہر تہرہ، کینرہ، درک اور رسک ہیں۔

**طوران** ملک فارس کے بہت چھوٹا ملک ہے مغربی سمت کے مکران اور شرقی و شمالی جانبوں سے بلاد سندھ کے مابین واقع تھا اور جنوبی طرف کو بحر فارس اس کی حد تھا وہاں کے مشہور شہر محالی کینرہ کا ناں اور قصدارت ہے۔

**سندھ** سمت مشرق میں اسلامی ممالک کی آخری حد تھی وہاں کے مشہور شہر حسب ذیل تھے منصورہ، جکوہندی زبان میں ہن آباد کہتے تھے۔ "دہیل" دریا کے کنارہ پر۔ اور ملتان وغیرہ شہر منصورہ ہرمیران کی ایک کپڑا ٹی پر واقع اور بطور ایک جزیرہ ملک تھا وہاں کے باشندے مسلمان تھے۔ اور محطری شہر عربی جغرافیہ دان۔ مکران۔ طوران اور سندھ تینوں ملکوں پر صرف سندھ کا اطلاق کرتا ہے۔

**ارمینیا** اسلامی قلمرو کے بالائی ملکوں میں الجزائر کے اوپر واقع تھا اس کی حدود اربعہ حسب ذیل ہیں:۔ مشرق میں "آذربائیجان" اور "ران" مغرب میں بلاد روم (ایشیائے کوچک) شمال کی جانب کوہستان تبت (کاکیشین) اور جنوب کی سمت میں الجزائرہ۔ ارمینیا کا صدر مقام شہر "دہیل" تھا جس میں دارالامارہ بھی تھا اور وہاں کے رہنے والوں میں غالب تعداد نصاریٰ کی تھی۔ وہاں کے مشہور شہر خلاط اردن۔ قالیقلا اور میافارقین تھے مگر بعض جغرافیہ دان میافارقین کو الجزائرہ میں شمار کرتے ہیں جس کی پروردہم نے بھی کی ہے۔

**آذربائیجان** الجزائرہ کے مشرق میں واقع تھا اس کی مغربی حد الجزائرہ اور ارمینیا سے ملتی تھی اور شرقی حدود کا اتصال بحر خزر اور بلاد ولیم سے تھا۔ شمال میں بلاد "ران" اور جنوب میں کوہ الجبال اس کی حدیں تھیں اس کا صدر مقام شہر اردہیل تھا فوجی چھاونی اور دارالامارہ بھی وہیں تھا اس شہر کا طبع و معروض دہیل میں بیان کیا گیا ہے اردہیل کا ہم پلا ایک دوسرا شہر "مراغہ" نامی بھی تھا جو پہلے زمانہ میں صدر مقام بھی رہ چکا تھا شہر ارمینیا بھی مشرق کے ساحل پر آباد اور بڑا شہر تھا آذربائیجان کے باقی شہروں میں قابل ذکر سلماس۔ مرند۔ اور تینہ صرف تین اور ہیں۔

**بلاد ران** آذربائیجان کے شمال میں ہے اس کی حدود کا اتصال مشرق میں بحر خزر سے غرب میں ارمینیا سے شمال میں کوہستان تبت سے اور جنوب میں آذربائیجان سے ہوتا ہے وہاں کے بڑے بڑے شہر رزہ۔ تھلیس۔ باپ۔ بیلقان اور شاذان وغیرہ ہیں +

## کور الجبال

اس سے ملک فارس کے کوستانی مقامات مراد ہیں اور اس کی تعلیم کئی حصوں پر (دون) پر کی جاتی ہے مشہور کوریہ ہیں۔ ماہ الکوڈ جس کو دیور کہتے ہیں۔ ماہ البصر جس کا نام۔ ہناوند کہہ کر اس ملک کی مشرقی حد خراسان کا ریگستان اور ملک فارس تھا۔ مغرب میں عراق اور الجزیرہ شمال میں آذربائیجان۔ ولیم۔ رے اور قزوین۔ جنوب میں خوزستان اور عراق۔ اس کے مشہور شہروں میں ہے بڑا شہر ہمدان تھا اور اس کے علاوہ دیور ساسنڈان۔ اصفہان۔ قم فاشان۔ ہناوند۔ آلود۔ الکرج۔ قزوین۔ شہر زور اور طبران بھی ہاں کے مشہور شہر تھے۔ ہمدان کی مساحت ایک فرسخ کعبہ تھی اور اس کے گرد نہایت مستحکم شہر بناوا تعمیر تھی جس میں آہنی پہاڑ لگے تھے۔ دیور یعنی ماہ الکوڈ اس کی دو تہاں کے برابر تھا۔ اصفہان اصل دو شہروں کا نام تھا جن کے مابین دو میل کا فاصلہ تھا مگر وہ ایک ہی شمار کئے جاتے تھے ہناوند ماہ البصر ایک پہاڑ پر واقع تھا اور اس کی عمارتیں خام مٹی سے بنی تھیں۔ شہر طبران اس پہاڑ کے قریب میں آباد تھا جو بحر عراق کے قریب واقع ہے اور وہاں سے نظر آتا ہے شہر زور بھی ملک عراق سے نہایت نزدیک تھا۔ قزوین ملک فارس کی بلندی میں واقع تھا اور بلاد ولیم کا سرحدی شہر تھا۔ شہر قم کے گرد بھی مشہور پناہ کی دیوار تعمیر تھی اور نہایت شاداب مقام تھا اور فاشان ایک چھوٹا شہر تھا۔

**ولیم** (دیباکے قزوین) کے کنارہ پر واقع ہونے والے کوستانی سلسلہ کا نام تھا اس کی حد کی تفصیل یہ ہے کہ جنوب میں قزوین اور کچھ حصہ آذربائیجان کا شمال میں بحر خزر مشرق میں توس اور مغربی جانب کو آذربائیجان۔ ولیم کے بائیں دو قسم کے لوگ تھے ایک پہاڑی اور دوسرے پہاڑی ملکوں کے باشندے ولیم کے ماتحت مقامات۔ رے۔ اہور۔ تاجان۔ طالقان۔ قزوین اور دیان کے شہر۔

**طبرستان** مشرقی جانب میں ولیم سے علاوہ اور بحر خزر ہی کے ساحل پر واقع تھا۔ اس کی مشرقی حدود تاجان اور مغربی حدود ولیم۔ سے ملے ہوئے تھے وہاں کے بڑے شہروں میں آمل سوہ کا منڈاک تھا۔ ساہرہ اس شہر باضلع میں بانی بکثرت تھا۔ یعنی ندی نالوں اور نہروں کی افراط تھی اور داوند (یا دیواند) بھی اچھا مقام تھا۔

**خراسان** بلخستان کے مشرقی جانب اور کچھ اُس کے شمال میں بھی واقع تھا اس کی جندی شمال میں ترکستان۔ جنوب میں توس مشرق میں خراسان اور مغرب جانب بحر خزر کرتا تھا اس ملک کا سب سے بڑا شہر جرجان تھا جو آمل سے زیادہ بڑا اور شاندار تھا اور جنوبی حصہ ملک میں استراباد کا شہر عمدہ تھا اور شہر دستان جو ساحل مدیا پر واقع تھا۔

## قوس

جرمان اور طبرستان کے جنوب میں واقع تھا اور اس کی شمالی حد انہیں ملکوں سے متصل تھی جنوب و مشرق میں اس کی سرحدیں خراسان کے ریگستان سے ملتی تھیں اور مغرب میں رے کے مصنفات اس کے حدود تھے یہاں کا صدر مقام شہر دامغان تھا۔

## صحرائی خراسان

وہ بے آب و گیاہ میدان ہو بلا و مشرق کے وسط میں واقع تھے شمال میں قوس جنوب میں بلاد فارس اور سجستان مشرق میں سجستان اور خراسان اور مغرب میں کوہستان اور رے اس کی حد بندی کرتے تھے ان بیابانوں کے رہنے والوں کی تعداد عرب کے صحرائی باشندوں سے بہت کم تھی اور ان صحرائوں کا کچھ حصہ ملک خراسان کے زیر اثر تھا اور کچھ حصہ فارس اور کرمان کے صوبوں میں شامل تھے یہ ریگستان نہایت دشوار گزار اور بیہر تھے جن میں پانی کی کمی ہونے سے گہوڑوں پر سفر کر سکنے دشوار تھا۔

## سجستان

مکران کے شمالی جانب واقع تھا اس کی مشرقی حد وہ ریگستان تھا جو اس کی اور ملک سندھ کے مابین واقع ہے۔ جنوب میں مکران شمال میں سرزمین ہند اور مغرب میں خراسان کا ریگستان اس کی حد بندی کرتے تھے وہاں کے بڑے شہروں میں نیرنج رست اور طاق وغیرہ مشہور ہیں۔

## خراسان

مشرقی ممالک میں سب سے بڑا اور وسیع اور زرخیز ملک ہے اس کی حدود اربعہ کی تفصیل یہ ہے شمال مشرقی گوشہ میں ملک ماوراءالنہر جنوب مشرقی گوشہ میں بلاد سندھ اور سجستان۔ شمالی سمت میں خوارزم اور ترکستان کے شہر غزنی کے مصنفات۔ جنوبی سمت میں خراسان کے ریگستان اور صوبہ فارس اور مغرب میں قوس۔ خوارسان کی تقسیم کئی اطالوں پر کی گئی تھی سب سے بڑے اضلاع۔ نیشاپور۔ مرو۔ ہرات اور پنج اوماسی کے قریب قوسستان کا احاطہ بھی تھا اور طوس۔ نسا۔ آجور۔ دہشتر۔ اسفہر۔ بلخ۔ بلخیز۔ کج رستاق۔ مرو۔ و۔ جوزجان۔ غنہ رستان۔ زم اور آمل یہ تمام شہر ملک خراسان کے ضلع تھے خراسان کا دارالسلطنت شہر نیشاپور تھا جو وہاں کے شہروں میں سب سے بڑا اور اہم شہر ہی کہلاتا ہے یہ مسلط اور زم زمین میں واقع ہے۔ عاتق بن خام مٹی سے بنی ہیں اور اس کی وسعت ایک فرسخ و مسیل مچھوٹے مرو کا شہر و حرم و شاہجہان کے نام سے بھی معروف ہے بہت پرانا شہر ہے ملک خراسان میں بہت سے پروردگار اور آباد و شہر ہیں وہاں کی مردم شماری بھی زیادہ ہے سرزمین نہایت وسیع و حاصل بہتر ہے (جس کی درمیانی مصفاہ نیرنج تھی) مسلمانوں کو اس ملک سے مالی آمدنی کی بہت بڑی توفیق تھی۔

ماوراءالنہر یہ شمالی مشرقی گوشہ میں اسلامی قلمرو کا سب سے آخری ملک تھا اس کی حد بندی شمال میں بلاد ترکستان اور بلاد ہند کے گوشہ جنوب مغربی میں خراسان سے (جس کی درمیانی مصفاہ نیرنج تھی)

شمال مغربی گوشہ میں خوارزم سے اور جنوبی سمت میں طحارستان سے ہوتی ہے یہ ملک اسلامی ملک میں سب سے بڑھ کر نہ خیر عمدہ اور سب سے بڑھ کر شاداب تھا۔ اس کے مشہور مقامات بخارا، سمرقند، کش، نخشاب، بیکند، ساغانیان، فرغانہ، سند، شناس، اشروسند اور بخند ہیں۔

**خوارزم** | اعظمی اس کو ماوراءالنہر کا ماتحت مقام شمار کرتا ہے یہ ملک نہر جوں کے کناروں پر شمالی سمت میں بشکل استیل پہیلیا چلا گیا ہے اسکی شمالی حد بحر خوارزم اور جنوبی حد فراسان اور بلاد سند ہیں اور مشرق و مغرب کی جانب ریگستانوں سے گہرا ہوا ہے اس کا صدر مقام شہر خوارزم بنائے پر رونق ہے۔

خلیفہ ماموں الرشید عباسی کے زمانہ سے کچھ آگے پیچھے تک ممالک اسلام کا جزا فیہ ہی تھا بلکہ ہم نے بیان کیا ہے اس میں سب سے پہلے اقبیلوں کا باہمی تناسب ہی ظاہر کر دیا ہے اور یہ سب باتیں اس بیان کی تہدیں ہیں جو ہم مملکت عباسیہ کے ملکی حاصل کی بابت کرینگے عباسی سلطنت میں اندلس کے سوا یہ سب اقبلیں شامل تھیں مگر ان میں سے ہر ایک اقبلیہ تسلط اور اپنی جگہ پر ایسی قائم بالذات نہیں تھی کہ اپنے ہی نام سے اپنا خراج ادا کرتی ہو بلکہ اس میں کی بعض اقبلیں چند دوسری اقبیلوں کے عمل میں ہی داخل تھیں اور یہ حالت زمانوں کے تغیر و تبدل کے ساتھ بدلتی رہتی تھی چنانچہ اکثر ملکی جماعل کے گوشوارہ کے اندر کسی ایک اقبلیہ کے خراج کا ذکر ہوگا لیکن اس سے دو یا دو سے بھی زائد اقبیلوں کا خراج مراد ہوگا جو اس کے عامل کے زیر اثر رہی ہوں کیونکہ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ خلفاء ایک ہی شخص کو کئی صوبوں کا عامل مقرر کر دیتے اور اس کے تمام ماتحت ممالک کا ایک ہی نام قرار دے دیتے جو دراصل ان ملکوں میں سے صرف کسی ایک کا نام ہوتا تھا اور ایسی صورتیں جن اسباب سے پیدا ہوتی تھیں ان کا شمار بنانا ناممکن ہے۔

قبل اس کے کہ ہم مملکت عباسیہ کے اعمال کا خراج تفصیل وار بتا کر سلطنت کی مالی توفیر کا صحیح حساب لگائیں ہمیں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان اقبیلوں یا اعمال کا وہ تعلق بھی بیان کر دیں جو ان کو سلطنت کے پاس تخت اور دار الحکومت بغداد سے ساتھ خراج کی آمدنی کے لحاظ سے تھا۔

## عباسی اعمال کا تعلق پائے تخت کے ساتھ

ہم اسی کتاب کے پہلے حصہ میں حالات اعمال کی تاریخ بیان کرتے ہوئے اس بات کا ذکر کر چکے ہیں کہ بظاہر وہ ایک فوجی مداخلت کی شکل رکھتی تھی اور مالکانہ قبضے سے اسے کوئی مشابہت نہ تھی بلکہ راشدین کے عہد میں جو سب سے پہلے کسی ملک کو فتح کرتا وہی اس مفتوحہ ملک کا عامل مقرر ہوتا تھا اس کے

فرائض یہ تھے کہ مفتوحہ ملکوں میں امرج امان قائم رکھ کر قانون حکومت کو جاری کرے مسلمانوں پر پابندی  
مندانہ کی تاکید رکھے اور ملکی رعایا سے خراج وصول کرے۔ مفتوحہ ملکوں میں اندرونی انتظامات کے متعلق  
وہی قوانین اور طرز حکومت جاری رہتے جو فتح سے پہلے رائج ہوتے خراج کے وصول اور تحصیل کرنیوالوں  
اور ملکی حکام خاص میں کے با وقعت مطلق کے اشخاص ہوتے تھے جن کو حسب حیثیت تنخواہیں ملتی تھیں  
جس وقت خراج اور جزیہ کی آمد لی جمع ہو جایا کرتی تو اس کی مجموعی رقم میں سے دفتروں کے ملکی خرچہ تفصیلاتوں  
کی تنخواہیں اور دوسرے ضروری معارف منہا کرنے کے بعد باقی رقم مسلمان حاکم اور عامل کو تفویض کر دی جاتی  
اور وہ اس رقم میں سے اپنی اور اپنے ساتھی افسروں اور سپاہیوں کی تنخواہیں یا دوسرے کاموں کے  
بندہ اور ایسے ہی دوسرے رفاہ عام کے کاموں کے معارف بھروسے کر پھر جو رقم بچتی اسے بیت المال لینے  
دارالسلطنت کے خزانہ میں ارسال کرتا تھا۔

دارشہین کے زمانہ تک اسلامی اعمال کا یہی انداز قائم رہا مگر ان کے بعد بنو امیہ کا دور شروع ہوا اور  
امیر معاویہ کو اپنے طغیانوں کے گردہ قائم کرنے کی حاجت ہوئی تو انہوں نے عاملوں کے اختیارات وسیع  
کر دیئے اور بعض دلائیوں کو بالکل خود مختار بھی بنادیا جسکی وجہ سے وہ عامل اپنے زیر حکومت ملکوں کے  
مستقل فرمانروا بن گئے اس کے بعد ایک اور زمانہ آیا جس میں خود مسلمانوں نے کاروبار حکومت اپنے  
ہاتھوں میں لیا دفتروں کی زبان عربی قرار پائی اور سلطنت کے بڑے بڑے محکمہ خواہ ملکی تھے یا مالی مسلمانوں  
(اہل عرب) ہی کو ملنے لگے یہ صورت عبدالملک بن مروان کے عہد میں قائم ہوئی اور اس کے بعد کے حکمرانوں  
نے بھی اس کو جاری رکھا مگر اس حالت میں بھی خراج کی تحصیل کا کام خاص ملکی باشندوں کے منتقل رہا۔  
مصر میں قطعی اور عراق و فارس میں زمیندار لوگ اس خدمت پر مامور رہتے آئے عاملوں کا یہ دستور رہا  
کہ خراج اور جزیہ کی وصول شدہ رقم کو لیکر ملک کے ضروری معارف منہا کرنے کے بعد باقی رقم دمشق کے  
بیت المال میں روانہ کرتے تھے اور اس رقم کو ”ارتقاہ حبائتہ“ کے نام سے تعبیر کرتے لیکن جس صورت  
میں ملک کی مالی آمدنی دہن کے معارف کے لئے کافی نہیں ہوتی تھی تو فاضل رقم کا مطالبہ بھی طریقہ  
تقریباً کیا جاتا تھا،

بنو عباس کی حکومت شروع ہونے کے بعد بھی اعمال کی یہی حالت قائم رہی ہم اعمومہ پر کشیت  
خراج گذاری کے اس تعلق پر زور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عباسی دور میں عاملوں کا مستقل اموی  
عہد کے بھی بہت کچھ بڑھ گیا نہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خلفائے بنو عباس کو خراج کی تفصیل کرنی پڑی



یعنی کسی ملک کا گورنر مقرر کرتے وقت اس سے اقرار لیا جانے لگا کہ وہ ہر سال ایک مقررہ رقم نقد و بیت المال میں ارسال کرتا رہے گا۔ گویا جزیہ و خراج اور تمام قسموں کے ٹیکس وہ بطور خود وصول کر کے اپنے منشا کے موافق اس آمدنی کو صرف کرے گا اور خلیفہ وقت اس سے بجز طے شدہ رقم کے اور کسی چیز کا مطالبہ نہیں کرے گا اور یہ صورت امانت ہستیا میں ہو کر تھی چنانچہ خلیفہ مارون الرشید نے اپنے مامل ابراہیم بن عبد الجبار کے ساتھ یہی شرط پیش کی تھی جس کو وہ افریقیہ کا گورنر مقرر کرتا تھا ولایت افریقیہ خود سلطنت کے ذمہ ایک بار تہی ہر سال ملک مصر کے اس کے مصارف کی امداد کے لئے ایک لاکھ دینار بھیجے جاتے گویا اولیٰ تادان دینا پڑتا تھا ابن اغلب دہان کا گورنر ہوا تو اس نے اس امدادی رقم کے لینے سے دست برداری کی اور مزید ہر سال لاکھ پالیس ہزار دینار بیت المال میں بھیجے رہنے کا بھی وعدہ کیا (۱)

اعلیٰ مرتبہ "کے ساتھ بھی رشید نے یہی کارروائی کی کیونکہ اس خلیفہ نے تصفیہ خراج کو ایک متعلق قانون بنادیا تھا اس لئے "رقہ" کی حکومت ایک اپنے آزاد کئے ہوئے غلام کو تفویض کی جس نے اس سرزمین کا خراج جو بیس ہزار دینار سالانہ ادا کرنے کا وعدہ کیا تھا (۲) خلیفہ مامون نے اپنے عہد میں عبداللہ بن طاہر کو اس وقت میں ایک مقررہ خراج کی رقم ادا کرنے کی شرط پر خراسان اور اس کے ماتحت مقامات کا عامل مقرر کیا اس خراج کی مقدار جس کے حل کریمان کو ٹیکہ اسی طرز پر فضل بن مروان نے فارس اور اجوان کی اقلیموں کا خراج دینا قبول کیا تھا اور عمران بن موسیٰ نے ملک سندھ کا، پھر نواسی کسی تہری شل ضمانت "کو ہو گئی اور اس کثرت راج ہوئی کہ آخر کار اون ولایتوں کے امر مستقل حکمران بن گئے اور برائے نام ہی دربار خلافت کے ماتحت رہے۔

ان تمام باتوں کا بخیر یہ ہے کہ جس مال کو کسی ملک کا خراج کہا جاتا اس سے وہ رقم مراد لیجاتی جو اس اقلیم کی آمدنی سے بیت المال میں داخل ہوا کرتی خواہ وہ رقم اس ملک کے ضروری اخراجات نہا ہونے کے بعد باقی کے طور پر آئی ہو (۳) یا "توقیف" کے نام سے وصول ہوئی جس کو ہم ابھی بیان کر چکے ہیں ادا اعمال کے مالی حاصل کی جو رقم بیت المال میں جمع ہوتی تھی اس کو انتفاع سلطنت یا خراج سلطنت کے حامل کہا کرتے تھے گویا وہ خالص آمدنی جس میں سے خاص اہلاد کے صدر و فزول کے ملازمین اور عہدہ داران ملکی و مالی اور خلیفہ اور اسکے کنبہ والوں کے وظائف کے سوا جس کی تفصیل اپنے مرتع پر بیان ہوگی اور کسی قسم کا خرچ نہیں کیا جاتا تھا علامہ ابن خلدون نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں مامون کے عہد کی ایسی آمدنی کی مقدار ان الفاظ میں بیان کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں "ما یجمل الی بیت المال بنہاد فی ایام المامون من جمیع النواحي نقیضہ عن جواب الدولہ" (۵)

(۱) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۶۳ (۲) یعقوبی (کتاب البلدان) صفحہ ۱۳۳ (۳) ابن خرداد بہ صفحہ ۳۰ (۴)

مقریظہ می جلد ۱ صفحہ ۹ (۵) ابن خلدون جلد اول صفحہ ۱۵۰ +

یعنی وہ رقم جو مامون کے عہد میں اطراف ہمالیہ کے بیت المال بنیاد کے لئے آتی تھی میں نے اس حکومت کے مالی کاغذات کے گوشواروں سے نقل کیا ہے ہمارے اس بیان کو پڑھ کر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ارتقا و ترقی کی بابت جو کچھ بیان ہو گا اس سے صرف ملکی محاصل کی بے دریغ آمدنی مراد ہو گی۔

## دولت عباسیہ کے ملکی محاصل پہلے دور میں

اس قریب گئے بعد ہم ایام مامون کے ان ملکی محاصل کی تفصیل بیان کرنا چاہتے ہیں جو ہر ایک امارت کی سالانہ آمدنی کے اعتبار سے تھی اسلامی تاریخ میں اس بات کا پورا سراں ملنا ایک ناممکن بات ہے کیونکہ مسلمان مدینہ جنگ فتح اور قتل کے حوادث کے علاوہ کسی اور معاملہ کو بہت کم لکھتے تھے اور ابن خلدون تہ امتہ اور ابن خرداد بہ کے قائلے جو ہم کو مل گئے یہ بھی ایک اتفاقی امر تھا۔ دو قائلے حسب ذیل ہیں :-

۱۔ قائم ابن خلدون :- یہ سب قائلے ہم نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں اس بات کا ذکر کرتے ہوئے ”کہ حکومت کے تمام آثار اس کی سلی قوت کے مناسب حال ہوا کرتے ہیں“ درج کیا ہے اور اس کا حکم کے مالی کاغذات سے نقل کیا جانا ظاہر کیا ہے اس قائلے میں اس فراج کی متداریاں کی گئی ہے جو مامون کے عہد میں بنیاد کے بیت المال میں جمع ہونے کی واسطے اطراف مملکت سے آیا کرتا تھا۔ مگر اس زمانہ کی تحقیق کرنے سے پہلے ہم ناظرین کی توجہ اس غلطی کی جانب مائل کرنا چاہتے ہیں جو ایک مدت دراز گزر جانے کی وجہ سے اس فہرست میں داخل ہو گئی ہے ہم نے مقدمہ ابن خلدون کے کئی نسخے جو مالک مصر اور شام کے چھپے ہوئے ہیں غور کے ساتھ دیکھے تو ہمیں اس فہرست کے بعض ملکوں کے ناموں میں غلطی نظر آئی ہمارا گمان ہے کہ یہ غلطی کاہوں سے نقل کرنے کی حالت میں واقع ہوئی ہے اور اس کا سبب غلطی مشابہت ہو سکتا ہے لہذا ضروری ہے کہ ہم اس غلطی پر آگاہی دے دیں ورنہ یہی خطائے لفظی معنوی غلطی کا باعث ہو جائیگی اور ان شہروں یا قبیلوں کا صحیح نام نہ معلوم ہو سیکے گا۔ جہاں سے فراج کی رقم آئی ہوگی اور ان غلطیوں کی تصحیح حسب ذیل ہے :-

نمبر (۱) کنکر (۱) یہ ایک ایسا لفظ ہے جس کے اس مقام پر کوئی ختم نہیں ہو سکتا لہذا اس کو ”کے“ کے ساتھ لکھنا چاہیے۔  
نمبر (۲) طبرستان (۲) روباں اور نوباد (۲) روباں (ب) کے ساتھ لکھنا چاہیے لفظ ”رویان“ بھی کے ساتھ ہوگا جو ملک و بلیک کی ایک اقسام ہے اور ہم اپنے مرقعہ پر اس کا ذکر بھی کر چکے ہیں اور نوباد ماد البصرہ کا صدر مقام

(۱) مطبع بلاق کی چھپی ہوئی کتاب کا صفحہ ۱۵۰ سطر ۸۔ (۲) مطبع بلاق کی چھپی ہوئی کتاب کا صفحہ ۱۵۰ سطر ۱۲۔

جو کورالجبال کے علاقہ کا ایک کورہ تھا اس کا ذکر بھی اپنی جگہ آچکا ہے مگر طبرستان اور دریان سے اور سکا فاصلہ دیکھتے ہوئے گمان غالب یہ ہوتا ہے کہ وہ کوئی دوسرا شہر ہے جو طبرستان اور دریان کے آپس میں واقع تھا۔ ہمارے خیال میں صحیح لفظ ”دواند“ ہے جو طبرستان کا ایک کورہ تھا۔

نمبر ۳۲، مابین الکوفہ والبصرہ (۱) ہم نے ان فہرستوں کے علاوہ کسی دوسری فہرست میں بھی اس نام کا کوئی ضلع نہیں دیکھا۔ بیرن دان کریم جو حسن کے مشہور مؤرخ نے بھی اس بات کا لحاظ کیا تھا مگر اس نے اس کو سواد کے ان ضلعوں میں سے ایک ضلع خیال کیا جو ہنرفرات کے اس جانب کوفہ اور بصرہ کے مابین ہیں اور دوسری فہرستوں میں کسی اور نام سے داخل ہوا ہے (۲) لیکن ہمارے خیال میں یہ کاتوں کی غلطی ہے جس کو انہوں نے ”مابین“ پڑھا وہ لفظ دراصل ”ماہا“ یا ”ماہین“ لفظ ”ماہ“ کا تثنیہ رہا ہو گا۔ اس صورت میں۔ دواں ماہ کوفہ اور بصرہ کے مابین ہو گئے جو کورالجبال کے دو کورہ ہیں پہلے کا صدر تمام ہنارند اور دوسرے کا صدر تمام دیور ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ہمارے اس خیال کی تائید اس بات سے اور بھی ہوتی ہے کہ مذکورہ بلاد دونوں کورہ (ضلع) ابن خلدون کی فہرست میں کہیں نہیں ملتی یہ نمبر ۳۳، ماسبدان اور دینار (۳) ماسبدان کورالجبال کا ایک کورہ ہے جس کا بیان اوپر آچکا ہے لیکن دینار کہیں پتہ نہیں چلتا اور اس نام کا بلاد سلام میں کوئی شہر ہی نہیں البتہ یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ یہ دیور کی بڑی ہوئی صورت ہے جو ”ماہ الکوفہ“ کا صدر تمام تھا مگر اس کو اس حالت میں تسلیم کیا جاسکتا تھا جبکہ اسی فہرست کے اندر جگہ ایک ہی تمام پر ”مابین“ کا نام نہ مل جاتا۔ پس غائب گمان اس بات کا ہوتا ہے کہ یہ لفظ دریان کے نام سے بدل گیا ہے جو ملک عراق میں ”سکر“ کے نزدیک ایک ضلع ہے۔

اس فہرست کے اندر بعض اشیاء کی مقدار راج کے تعین میں بھی کتابت کی غلطی ہو گئی ہے اور ہمارے اس قول کی صحت صاف طور سے عیاں ہے۔ مثلاً ابن خلدون کورہ جلد کے خزان کی نسبت کرتا ہے کہ وہ ہیں لاکھ اور آٹھ سو چھ ہزار اور فہرست کے سیاق کا یہ قاعدہ تھا کہ دوسروں کی اکھیاں سب میں دست نہیں کی جاتی تھیں (۴) اس لیے گمان غالب یہ ہے کہ صحیح عبارت ”آٹھ لاکھ دوسرے“ ہوگی اس طرح جانتے ہزار کے بارہ میں لکھا ہے۔ ”آٹھ لاکھ دوسرے“ اور صحیح عبارت ”دس لاکھ“ ہے۔

۱۔ نسخہ مطبوعہ راق نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ ۲۔ نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ ۳۔ نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ ۴۔ نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔

cult. Gesch. Des. Orient. 356-

(۱) نسخہ مطبوعہ راق نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ (۲) نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ (۳) نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔ (۴) نسخہ ۱۵۰، سطر ۲۰۔

عشرون الف الف درہم“ (پچیس لاکھ درہم) ہے کیونکہ دوسری دونوں فہرستوں میں اس کی تعداد اسی کے قریب لکھی گئی ہے۔ یا مطلع بولاق کے چپے ہوئے نسخہ میں توسس کے خراج کی نسبت لکھا ہے۔ ”الف الف مئین و سئین الف من نقر لفضہ“ اور ہمارا گمان ہے کہ صحیح عبارت یوں ہوگی ”ومن نقر لفضہ الف“۔ اس طرح پرتوس کا فراج ”پندرہ لاکھ درہم اور ہزار لکڑے چاندی کے“ ہوگا۔

موسل سے آنے والے شہید کی بابت لکھا ہے کہ وہ ۲۰۰۰۰۰۰۰ رطل ہوتا تھا مگر اس کو قتل قبل نہیں کرتی اس لئے تقریباً صرف بیس ہزار رطل کہنا ٹھیک ہوگا اور مصر کے فراج کو بھی اسی پرتیس کرنا چاہیے کیونکہ وہاں اس کی مقدار ”ایک لاکھ کئی ہزار دینار“ درج ہے اور ہماری رائے میں اس کی اصلی تعداد دو لاکھ کئی ہزار دینار ہونی چاہیے جو اس زمانہ میں ملک مصر کی مالی آمدنی پرتیس کر کے ٹھیک کہا جا سکتا ہے۔ یہ سب غلطیاں کاتبوں سے ہوئی ہیں اور اسکی وجہ لغظوں کی صورت کا تحریف میں یکساں ہونا قرار دیا جا سکتا ہے۔

اس فہرست کی ترتیب کا زمانہ ابن خلدون نے توصیف طرہ پر عہد مامون کو متعین کیا ہے مگر اس نے کسی سنہ کی تعیین نہیں کی۔ مامون کی حکومت ۱۹۶ھ سے ۲۱۸ھ تک بائیس سال رہی اور بغداد کے بیت المال کا سب امین اور مامون کی خانہ جنگی میں جل چکا تھا دوبارہ پھر اس کی تدوین ۲۱۸ھ میں کی گئی اس لئے ضروری ہوا کہ یہ فہرست ۲۱۷ھ اور ۲۱۸ھ کے مابین کسی سنہ میں لکھی گئی ہو مگر اس بات کو دیکھتے ہوئے کہ اس کے اندر ابن طاہر پر مشروط کئے ہوئے خراج سے ملک خراسان کا فراج مختلف ہے یہ خیال زیادہ راجح ہوتا ہے کہ اس فہرست کی تحریر ۲۱۵ھ اور ۲۱۶ھ کے اثنا دہیں واقع ہوئی۔

ہم نے ابن خلدون کی فہرست پر بیرن وان کریر کی ایک اور خانہ نکتہ چینی دیکھی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ وہ مامون کے چھٹے کئی سال قبل لکھی گئی ہے یعنی ہندی یا بادہی کے ایام ۵۸۱ھ سے ۵۸۲ھ میں مؤرخ موصوف اپنے دعوے کی دلیل میں یہ بات پیش کرتے ہیں کہ ”اس فہرست میں سندھ اور افریقہ کے خراج کا بھی ذکر ہے جو مامون کے عہد میں بغداد کی سلطنت کے چھا پر استقل حکومتیں بن گئیں اور قدام اور ابن خرداد بہ نے ان دونوں ولایتوں کا ذکر بھی نہیں کیا ہے۔ اگرچہ بیرن وان کریر کی رائے اسلامی تاریخ کے بارہ میں عمارت کی نگاہوں سے دیکھے جانے کے قابل نہیں ہے کیونکہ وہ نسبت اکثر جرم مورخوں کے اس باب میں زیادہ تحقیقات اور کریر کرنے والا شخص ہے مگر اس فہرست پر کام لگانے میں ہمارا خیال اس کے وہم میں بڑھ جانے کا یقین دلاتا ہے جس کے سبب حسب ذیل ہیں:-

**اول۔** اقلیدوں کا قلعہ و قصبہ آباد ہوا کہ قتل و غارتگریاں کیا جاتی تھیں اس بات کا مستزہم نہیں ہے کہ وہ خلافت عباسیہ کے خود سر ہو گئی ہوں اور اس کے زمانہ کی رقم ارسال کرنی روک دی ہو ہم مانتے ہیں کہ انغالیکہ نے افریقیہ میں ۱۹۷ھ سے ۹۹۱ھ تک وراثت کے انداز سے مستقل حکومت قائم کر لی کہ ان کی اس خود سری کے یہ معنی لگانے کے وہ بنیائے کا مقررہ زمانہ ہی نہیں جیتے تھے سخت غلطی ہے کیونکہ مصر اور عراق اس دور میں کے حکمرانوں کا زیادہ حصہ اس زمانہ کو ادا کرتا رہتا تھا اور خلیفہ بغداد کا خطبہ پڑھتا تھا وہ لوگ اس بات کو ہمیشہ مانتے رہے کہ وہ دینی اعتبار سے خلیفہ وقت کے خادم ہیں عراق اس کی طاہر یہ حکومت اور مصر کی طولونہ سلطنت برابر اس خیال کی پابند رہی اور وہ ہر قسم املائے ممالک کی جانب سے مختلف ناموں کے ساتھ پیش ہوا کرتی تھی کسی کی طرف سے ہدیہ کے نام سے اور کسی کی جانب سے خراج یا صلح وغیرہ کے ناموں سے بارگاہ خلافت میں آتی رہتی مزید بریں اس بات کو بھی تصور کر لینا لازم ہے کہ افریقیہ کے ساتھ کہ خراج کی کوئی رقم نہیں دیا کرتی تھی مگر ہیکہ ۱۸۱ھ میں براہیم بن اغلب وہاں کا حاکم مقرر کیا گیا جس نے پالیس ہزار دینار مسیلول میں ارسال کرنے کی ذمہ داری کی تھی تو اس وقت کے وہاں کا خراج بھی وہی ہو کر داخل بیت المال ہوا کیا اور یہ بات جب بعید از قیاس نہیں ہے کہ انغالیکہ اس قسم کو مامون کے عہد تک بھی برابر ادا کرتے رہے ہوں اس لئے کہ عباسی خلفائے انغالیکہ کے تمام ایام حکومت میں افریقیہ کو اپنی قلمرو کے اندر شمار کرتے رہے اور وہاں کے والی بنیاد کو مقرر ہو کر جاتے تھے جسے اس کا مطلب تھا کہ انغالیکہ ان والیوں کے ماتحت رہتے تھے ۱۹۱ھ کے بارہ میں بھی اسی حالت کے قریب قریب بیان کیا جاتا ہے بلکہ اس کے بارہ میں ہم کو ابن خلدون کی روایت کے سچے ماننے کا ایک عمدہ شاہد یہ ہوتا آتا ہے کہ خود مامون نے سلاطین میں ملک سندھ پر دوران بن موسیٰ القلی نامی ایک گورنر مقرر کیا تھا (۲) اور اس کے ذمہ اس بات کا بار ڈالنا تھا کہ اس ملک کے تمام معارف پر سے کونیک بعد دو طہین و رہم وہاں کے خراج سے بیت المال کو بھی روانہ کرتا رہے وہ اس سے صاف ظاہر ہے کہ مامون کی حکومت کا اثر ملک سندھ پر مسلم تھا اگرچہ ممال کا دور ہے وہاں قلیوں کی بتائی ہوئی نسبت کو بہت کم ہے لیکن اس کی بابت خیال کیا جاسکتا ہے کہ زمانہ کے اختلاف کے ساتھ ملک سندھ کی حد و کلمہ ہمیشہ ہر ناممکن ہے۔ یہی یہ بات کہ ان دونوں ملکوں کا نام بعد ازاں دوران و خراج کے گوشواروں میں نہیں ہے اس کی کوئی اور وجہ ہوگی خواہ وہ بن خلدون کی فہرست کے بعد ان دونوں ملکوں کا خارج نام نہ ہو گیا ہو اگر کی اور یہاں اس قسم کا ہمیشہ آگیا ہو جسے کہ ایک ملک کا دو ملک کے تحت میں آجائے بغیر جس کا حال دونوں بعد وانی فہرستوں کا باہم متاثر کرنے سے پہلے کا یہ حال ان اسباب کا

فرض کر لینا اس سے ہر طرح بہتر ہوگا کہ ابن خلدون کے ایسے ثقہ اور محقق شخص کو غلطی کا اتہام دیا جائے خصوصاً جبکہ وہ اس بات کو صاف طور سے لکھ چکا ہو کہ یہ جہائتہ ماموں کے عہد میں بیت المال کا اندر داخل ہو کر ترقی دیتی دوسری بات یہ ہے کہ ابن خلدون کو ایام ماموں کے چند سرکاری حسابات آمد و خرچ کے مل گئے ہوتے جن پر وہ ان معاملات کی بابت کوئی رائے لکھنے میں اپنی تحقیق کا مدار رکھتا تھا (۱)۔

تیسرے یہ کہ امین کے زمانہ میں دستگیر کا نذات بالکل چل گئے تھے اور پہلے حسابات کو بیان کرتا کرتے ہیں کہ دوبارہ حساب کی ترتیب ۳۲۲ھ میں ہوئی اس سے قبل کے تمام کا نذات ضائع ہو چکے تھے۔ ان امور کی بنیاد پر چارے نزدیک یہی بات راجح ہے کہ ابن خلدون کا بیان صحیح ہے اور امین دان گیر اس پر جو اعتراض کرتا ہے یہ ایک اس کا دوسرے کا ہر حکم باللہ اعلم۔

۲۔ فہرست قدامتہ میں کو بغداد کے کاتب قدامتہ بن جعفر نے اپنی تصنیف ”کتاب الخراج“ کے اندر درج کیا ہے ہم کو اس کتاب کا صرف وہ ناقص حصہ مل سکا جو بالایت کے مشہور مشرقی عالم ڈی کوئی کی کوشش سے ”لیڈن“ میں چھاپا ہے۔ قدامتہ بن جعفر ۳۳۲ھ میں وفات پائی تھی اس کا باپ عیسیٰ تھا مگر قدامتہ نے خلیفہ ”مکتفی“ کے عہد (ماہین ۲۹۹ء تا ۲۹۵ء) میں شرف پلام ہو کر عباسی حکومت کا ایک بڑا منصب حاصل کیا اور بہت سی کتابیں تصنیف کیں منجملہ ان کے ایک یہ کتاب ”کتاب الخراج“ بھی ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قدامتہ نے اس فہرست کو تقریباً ۳۱۶ھ میں چند سرکاری کاغذات سے اخذ کیا ہے جو اس کو مل گئے تھے کتاب کو غور سے ساتھ دیکھنے سے ہمارے اس قول پر یہ ہستہ لال قائم ہوگا کہ اگر اندر جس ملکی آمدنی کا ذکر ہوا ہے اس سے تقریباً ۲۲۵ھ کی آمدنی مراد ہے۔

۳۔ قائمہ ابن خرداذبہ۔ مصنف کا اصلی نام عبد اللہ بن خرداذبہ ہے اس نے اپنے حالات میں بیان کیا ہے کہ وہ البجالی کے ملک میں صیغہ برید (ڈاک) کا نگران (سپرٹنڈنٹ) تھا اس کے ظاہر ہوتا ہے کہ اس نے اسی منصب پر مقرر ہونے کی حالت میں کتاب ”الاسانک والما لک“ تصنیف کی جس کے اندر یہ فہرست بھی ہے اس کتاب کا شائع کرنا ڈی کوئی نے خیال کرتا ہے کہ ابن خرداذبہ نے اصل کتاب ۳۲۲ھ میں لکھی تھی اور اس کے بعد ۳۵۰ھ کے قریب اس میں کچھ اضافہ بھی کیا انہیں تینوں گوشواروں میں عباسی حکومت کے عروج کمال کی مقدار ”جہائتہ“ درج ہے اور ہم ان کو قدامتہ کی ترتیب کے یہاں درج کرینگے لیکن قائمہ ابن خلدون سب سے مقدم اس کے بعد قدامہ اور اسکے بعد ابن خرداذبہ کے قارئین درج ہونگے +

# اولاً۔ حکومت عباسیہ کی جباۃ

(ماموں کے عہد میں جو ابن خلدون کے بیان کی گئی ہے)

| آفتلیوں کے نام       | درہم            | نفلے اور دوسرے سامان  |
|----------------------|-----------------|---|
| سواد                 | ۲۷۸۰۰۰۰۰        | نجران کے ۲۰۰۰۰ حصے اور ۲۴۰۰۰ رطل گل مخوم (ایک قسم کی مٹی)   |
| ککر                  | ۱۱۶۰۰۰۰۰        |   |
| کوردجلہ              | ۲۰۸۰۰۰۰۰        |   |
| حلوان                | ۴۸۰۰۰۰۰         |   |
| اھواز                | ۲۵۰۰۰۰۰۰        | ۳۰۰۰۰ رطل شکر   |
| فارس                 | ۲۷۰۰۰۰۰۰        | ۳۰۰۰۰ قرآنچہ عرق کلاب کے اور ۳۰۰۰۰ رطل زرین روغن سپاہ کے  |
| میزان نقدیات         | ۱۱۷۰۰۰۰۰ - درہم |   |
| کرمان                | ۴۲۰۰۰۰۰۰        | اور پانچ سو کپڑے ملک مین کو بنے ہوئے اور ۳۰۰ رطل گجور   |
| مکران                | ۴۰۰۰۰۰۰         |   |
| سندھ اور اسکے ملحقات | ۱۱۵۰۰۰۰۰        | اور عود ہندی ایک سو بیس رطل   |
| سجستان               | ۴۰۰۰۰۰۰۰        | معدنہ کپڑوں کے ۳۰۰۰۰ تھان اور ۳۰۰ رطل "تافینہ"  |
| خراسان               | ۲۸۰۰۰۰۰۰۰       | اور دہزار چاندی کے ٹکڑے ہزار تاقاری گھوڑے ہزار<br>(غلام) باغیاں اور ۳۰۰ رطل کپڑے تھان اور ۳۰۰ رطل طلا |
| ہرجان                | ۱۲۰۰۰۰۰۰۰       | اور ایک ہزار طاقہ ابریشم کے۔  |
| قوس                  | ۱۵۰۰۰۰۰۰۰       | اور ایک ہزار چاندی کے ٹکڑے۔   |
| طبرستان ریان         | ۶۰۳۰۰۰۰۰۰       | پتھر سو قلعہ بلری فرش۔ دو سو لباس پانچو   |
| اور دماوند           |                 | تھان۔ تین سو منہ بلین اور تین سو جام۔   |
| رے                   | ۱۲۰۰۰۰۰۰۰       | اور بیس ہزار رطل شہید کے  |
| ہمدان                | ۱۱۲۰۰۰۰۰۰       | ایک ہزار رطل رُب الرمانین اور بارہ ہزار رطل شہد   |
| ناہ البقرہ و الکوفہ  | ۱۰۷۰۰۰۰۰۰       |   |

|   |               |                         |
|---|---------------|-------------------------|
|   | ۴۰۰۰۰۰۰       | ماسندان مریان           |
|   | ۲۷۹۰۰۰۰۰ درہم | میزان                   |
|   | ۲۷۹۰۰۰۰۰ درہم | (میزان ماسبق)           |
|   | ۶۷۰۰۰۰۰       | شہر زور                 |
| اور بیس ہزار رطل شہد                                  | ۲۴۰۰۰۰۰       | پول اور اسکے تعلقات     |
|   | ۴۰۰۰۰۰۰       | آذر بچان                |
| اور ایک ہزار اس غلام اور بارہ ہزار کچے شہد اور        | ۳۴۰۰۰۰۰       | الجزیرہ اور اس کے مختلف |
| دس بکریاں اور سیس چادریں +                            |               |                         |
| بین ٹکڑے عود غرق کے منقش مثبت کار ۵۳۰ رطل خباز        | ۱۳۰۰۰۰۰       | فرات کے اعمال           |
| دس ہزار رطل سودا ہی کے ساج۔ دس ہزار رطل صونج۔ دوسو سو |               |                         |
| اور تیس ہزار ناکند پھیریاں۔                           |               | ارمنیہ                  |
|   | ۱۰۰۰۰۰۰       | برقہ                    |
| اور ایک سو تیس ہزار فرش وٹاں کے بنے ہوئے۔             | ۱۳۰۰۰۰۰       | افریقہ                  |
|   | ۳۱۸۹۰۰۰۰ درہم | میزان                   |
|   | (دینار)       |                         |
| اور ایک ہزار پچیس تیل کے                              | ۴۰۰۰۰۰        | قصرین                   |
|   | ۴۲۰۰۰۰        | دشق                     |
|   | ۸۲۰۰۰۰        | میزان                   |
|   | ۸۲۰۰۰۰        | (میزان سابق)            |
|   | ۶۷۰۰۰         | ارون                    |
| اور تین لاکھ رطل زیت                                  | ۳۱۰۰۰۰        | فطین                    |
|   | ۲۹۲۰۰۰۰       | مصر                     |
| (علاوہ متاع کے جو کا ذکر نہیں کیا گیا ہے)             | ۳۷۰۰۰۰        | یمن                     |
| جو برابر ہیں ۲۳۵۵۰۰۰ درہم کے جبکہ اس زمانہ کے         | ۳۰۰۰۰۰        | سجاز                    |
| ان کے مطابق پندرہ درہم کا ایک دینار مانا جائے +       | ۴۸۱۰۰۰۰ درہم  | مہران                   |



میزان دیناروں کی  
 ۷۲۲۵۵۰۰۰ { جموں کی صورت میں  
 اضافہ میزان درہم اور ذکر کر لی ہوگی  
 اقیوں کی جہانۃ کے } ۳۱۸۶۰۰۰۰

میزان کل | ۳۹۰۸۵۵۰۰۰ درہم

اس قائمہ کو دیکھ کر معلوم ہوگا کہ مشرقی اقیوں کا خرچ درہموں کی صورت میں اندازہ کیا جاتا تھا اور مغربی اقیوں کا خرچ دینار کے ساتھ شمار ہوتا تھا مگر برتہ اور افریقہ اون میں سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ ان دونوں اقیوں کا خرچ بھی درہموں کے ساتھ شمار ہوتا ہے اور یہی حالت دونوں دوسرے قارئوں کے لئے بھی صادق ہو چکی ہے بظاہر اس کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ مشرقی اقیوں میں چاندی کی کانیں مغربی ملکوں کے لئے نہ ملتی تھیں اور سونے کی کانیں مغربی اقیوں میں نہ ملتی تھیں اور مشرقی ممالک میں کم۔

اس طرح مشرقی اقیوں کی جہانۃ کی میزان مع برتہ اور افریقہ کے قائل کے اقیوں کروڑ چھپاسی لاکھ درہم ہوتی ہے جس پر مغربی اقیوں کے خرچ کی میزان۔ اٹھ تالیس لاکھ سترہ ہزار دینار۔ کہتے موجود زمانہ کے خرچ بٹانوں کے لحاظ سے ہونی دینار پندرہ درہم ہے درہموں کی صورت میں تحویل کر نیکے بعد مبلغ سات کروڑ بائیس لاکھ پچیس ہزار درہم اضافہ کر دیا۔ اب کل میزان۔ اسی تیس کروڑ آٹھ لاکھ پچیس ہزار درہم ہو گئی۔

پسے قائمہ ابن خلدون کی اس نقل میں ہے۔ "وان کوہم" نے تجزیہ کی ہے۔ دو ملک۔ "کرج" اور "جیلان" اپنے پاس والے نسخوں کے زائد لکھے دیکھے ہیں ہمارا گمان ہے کہ۔ "وان کوہم" نے یہ دونوں "وان ہمر" کے نسخے لئے ہیں نہیں جو پہلے ملک کا خرچ۔ تین لاکھ درہم اور دوسرے کا خرچ پچاس لاکھ درہم ہے مگر چونکہ یہ موقع اس کی تحقیق کا نہیں ہے کہ آیا وہ روایت صحیح ہے یا غلط لہذا ہم اس قطع نظر کرنا مناسب تصور کرتے ہیں۔

مذکورہ بالا بیاناتوں کے اعتبار پر خلیفہ مامون کے عہد میں دولت عباسیہ کی توفیر اموال اور غلامت کے علاوہ صرف نقد پارہ سولہیں درہم کم تھی مال اور غلہ وغیرہ کی اصلی قیمت تو ہم کو معلوم نہیں ہو سکتی لیکن یہ مزدور بنے کہ غور سے دیکھا جائے تو اوہی ایک کثیر مقدار پائی جائے گی اور اس کو شمار و امداد کے اٹل میں لانے کے متعلق دستور یہ دیکھا گیا ہے کہ غلات کی قیمت کا تخمینہ کر کے اس کو نقد رقم میں شامل کر دیتے تھے جس کے "جواب الدولہ" کے مولف نے "سواور" کے غلات کی تخمینہ قیمت لگانے میں کیا ہے جس میں زیادہ مقدار گہوؤں کی آتی تھی اور مقدار اتر بن خود اس کے قارئوں میں طاسج سوا کے خرچ کی تفصیل دیکھنے سے اس کی تصدیق بھی ہو چکی ہوگی

تھ پہلے اس بات کو بیان کر آئے ہیں کہ خراج کی پور قیمن ان ملکوں سے نصف کے قیمت المال میں آتی تھیں وہ ملک کے تمام مصارف تنخواہ فوج۔ اخراجات ملکہ تحصیل وصول درم صلاح امور رنہاء ملائی اور اس کے سوا دوسرے ضروری خرچوں کو وضع لینے کے بعد باقی کی نصفی رقیمن ہوتی تھیں اس صورت میں اس آمدنی کا مصرف محض دارالاسلاف کے مصارف پہنچاتے تھے مثلاً دارالخلافت کے صدر و فزوں کے مصارف اور وہاں کے عہدہ دار اور اہل مناصب کے وظائف اور خلیفہ اور اس کے خاندان والوں کے جیب خرچ کی رقیمن وغیرہ وغیرہ۔ اس لئے ہماری کتاب کے پڑھنے والے ابن خلدون کی روایت کو باور کرنے میں تامل کریں گے کیونکہ موجودہ زمانہ کی حکومتوں کے بھٹ اور آمد خرچ کے گوشوارے بن کے دیکھنے کے ہم عادی ہیں اسکو بعید از قیاس بتائیں گے ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل بڑی بڑی سلطنتوں کے خزانوں میں بلجی مال کا صرف ہزاروں حصہ بھی نہیں رہتا ہے اور اس واسطے ہم دو اور روایتیں بیان کئے دیتے ہیں۔ تاکہ ان میں اور ابن خلدون کی روایت میں باہمی مقابلہ کیا جاسکے ۔

## ثانیاً عباسی حکومت کی خراج

### خلیفہ مقصم عہد میں بروایت قدامتہ بن جعفر

ملک سواد کی خراج میں زیادہ مقدار لکھوں۔ اور جو۔ کی وصول ہوتی تھی۔ قدامتہ۔ نے ان دونوں میں کو مقدار نہایت تفصیل کیا۔ تاہم باعتبار سطح سواد۔ (یعنی اس کے مشرقی اور مغربی اطراف) کے بیان کی ہے)۔

سطح السواد فی الجانب الغربی ء

| نام پرگنہ          | مقدار زرہم اعتبار | مقدار زرہم اعتبار | درہم    | کیفیت از مترجم              |
|--------------------|-------------------|-------------------|---------|-----------------------------|
| انبار اور نہر عینی | ۱۱۸۰۰             | ۶۴۰۰              | ۴۰۰۰۰۰  | زرہ۔ اہل عراق کا ایک پیانہ  |
| پرگنہ۔ مسکن        | ۳۰۰۰              | ۱۰۰۰              | ۱۵۰۰۰۰  | ہے ایک گدھے کا بوجہ تقریباً |
| قطر بل             | ۲۰۰۰              | ۱۰۰۰              | ۳۰۰۰۰۰  | دومن جو بھگے گا۔ مترجم      |
| بادوریا            | ۳۵۰۰              | ۱۰۰۰              | ۱۰۰۰۰۰۰ |                             |
| بہر سبیر           | ۱۷۰۰              | ۱۷۰۰              | ۱۵۰۰۰۰  |                             |

عہ طسوخ۔ ناہمہ یعنی ضلع یا پرگنہ۔ مترجم یعنی عہدہ ۔

|                         |         |       |       |                         |
|-------------------------|---------|-------|-------|-------------------------|
|                         | ۲۵۰۰۰۰  | ۳۳۰۰  | ۳۳۰۰  | رومقان                  |
|                         | ۳۵۰۰۰۰  | ۲۰۰۰  | ۳۰۰۰  | کوٹ                     |
|                         | ۲۰۰۰۰۰  | ۲۰۰۰  | ۲۰۰۰  | ہنرور قیط               |
|                         | ۱۵۰۰۰۰  | ۶۰۰۰  | ۱۵۰۰  | ہنر جوہر                |
|                         | ۱۲۲۰۰۰  | ۴۰۰۰  | ۳۵۰۰  | باروسما اور ہنر الملک   |
|                         | ۲۵۰۰۰۰  | ۷۲۰۰  | ۱۴۰۰  | زوالی ثلاثہ             |
|                         | ۳۵۰۰۰۰  | ۵۰۰۰  | ۳۰۰۰  | بابل اور خطرینہ         |
|                         | ۷۰۰۰۰۰  | ۵۰۰   | ۵۰۰   | فلوجہ بالائی            |
|                         | ۲۸۰۰۰۰  | ۳۰۰۰  | ۲۰۰   | فلوجہ زیرین             |
|                         | ۴۵۰۰۰۰  | ۴۰۰   | ۳۰۰   | پرگنہ ہنرمین            |
|                         | ۴۵۰۰۰۰  | ۴۰۰   | ۳۰۰   | مین التمر               |
|                         | ۴۱۱۲۰۰۰ | ۴۴۹۰۰ | ۴۲۸۰۰ | (میزان)                 |
|                         | ۴۱۱۲۰۰۰ | ۴۴۹۰۰ | ۴۲۸۰۰ | (میزان سابق)            |
|                         | ۱۵۰۰۰۰  | ۱۶۰۰  | ۱۵۰۰  | پرگنہ الخیمہ اور البداۃ |
|                         | ۲۵۰۰۰۰  | ۴۵۰۰  | ۱۵۰۰  | سوا۔ اور۔ برنیما        |
|                         | ۱۵۰۰۰۰  | ۵۵۰۰  | ۵۰۰   | البرس بالائی اور زیرین  |
|                         | ۶۲۰۰۰۰  | ۲۵۰۰  | ۲۰۰۰  | فرات باوقلی             |
|                         | ۱۴۰۰۰۰  | ۱۵۰۰  | ۱۰۰۰  | پرگنہ سیلین             |
|                         | ۲۰۰۰۰۰  | ۵۰۰   | ۵۰۰   | رودستان اور سہرگڑ       |
|                         | ۳۰۰۰۰۰  | ۲۰۰۰  | ۱۲۰۰  | تستر                    |
|                         | ۲۰۴۸۰۰۰ | ۲۰۰۰  | ۱۲۰۰  | ایغار قیطن              |
|                         | ۲۷۰۰۰۰۰ | ۲۰۰۰  | ۳۰۰۰۰ | کک                      |
| ملک سواد کے مشرقی پرگنہ |         |       |       |                         |
|                         | ۳۰۰۰۰۰  | ۲۲۰۰  | ۲۵۰۰  | پرگنہ بزرگ ساہور        |
|                         | ۱۲۰۰۰۰  | ۴۸۰۰  | ۴۸۰۰  | راذانین                 |

|         |        |        |                     |
|---------|--------|--------|---------------------|
| ۱۰۰۰۰۰  | ۱۰۰۰   | ۲۰۰    | ہر گنہ نہری بوق     |
| ۳۳۰۰۰۰  | ۱۵۰۰   | ۱۶۰۰   | کلاؤی اور نہر بین   |
| ۲۴۰۰۰۰  | ۱۵۰۰   | ۱۰۰۰   | جافد اور شہر کپنہ   |
| ۲۴۶۰۰۰  | ۱۴۰۰   | ۱۰۰۰   | روستقباد            |
| ۱۵۰۰۰۰  | ۱۵۰۰   | ۲۰۰۰   | سلسل اور مہرود      |
| ۱۰۰۰۰۰  | ۱۰۰۰   | ۱۰۰۰   | جلولا اور جلدقا     |
| ۴۰۰۰۰۰  | ۱۳۰۰   | ۱۹۰۰   | نہر بین             |
| ۶۰۰۰۰۰  | ۱۴۰۰   | ۱۸۰۰   | دسکرہ               |
| ۳۵۰۰۰۰  | ۵۰۰    | ۶۰۰    | بند نیچین           |
| ۷۳۷۹۸۰۰ | ۱۰۳۱۰۰ | ۱۰۱۶۰۰ | میزان               |
| ۷۳۷۹۸۰۰ | ۱۰۳۱۰۰ | ۱۰۱۶۰۰ | (میزان سابق)        |
| ۱۲۰۰۰۰  | ۵۱۰۰   | ۳۰۰۰   | ہر گنہ براز الرود   |
| ۳۵۰۰۰۰  | ۱۸۰۰   | ۱۷۰۰   | نہروان بالائی       |
| ۱۰۰۰۰۰  | ۵۰۰    | ۱۰۰۰   | نہروان وسطی         |
| ۲۳۰۰۰۰  | ۵۰۰۰   | ۴۷۰۰   | بادریا۔ اور۔ باک یا |
| ۴۳۰۰۰۰  | ۴۰۰۰   | ۹۰۰    | کور و جلہ           |
| ۵۹۰۰۰۰  | ۳۱۲۱   | ۱۰۰۰   | نہر الصلہ           |
| ۵۳۰۰۰۰  | ۱۳۰۰   | ۱۷۰۰   | نہروان زیرین        |
| ۸۸۲۱۸۰۰ | ۱۲۳۹۲۱ | ۱۱۵۶۰۰ | (میزان خراج سواد)   |

گو یا کہ مجموعی مقدار ملک سواد کے مالی محاصل کی جو اس کے تمام ہر گنوں سے ہوتی تھی ۱۱۵۶۰۰ کرس گینوں ۱۲۳۹۲۱ کرا جو اور ۸۸۲۱۸۰۰ درہم تھی۔ مگر اس تفصیلی آمدنی کا ذکر کر چکنے کے بعد قوم جہاں سے کی مجموعی تعداد بیان کرتے ہوئے قدامتین نے یہ لکھا ہے کہ ملک سواد کا ارتفاع ۷۷۰۰ کرا اگر گینوں ۹۹۷۲۱ کرا جو اور ۸۰۹۵۸۰۰ درہم نقد بصرہ کے صدقات کی آمدنی کے علاوہ تھا (۱) اس لئے ہماری دہی ہوئی میزان اور نصف کی میزان میں بہت فرق ہوتا ہے جس کا سبب یہ ہے کہ ہم سے بعض اعداد کو

(۱) کتاب الخراج مطبوعہ لیڈن ص ۹۳۹ +

پڑھنے میں غلطی ہو گئی ہو تاہم یہ فرق باوجود اپنی زیادتی کے ہماری غرض کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا اب صرف اتنی بات باقی رہی کہ ہم گہیوں اور جو کی قیمتیں درہموں کے اعتبار سے لگائیں جیسا کہ خود جنھنے بھی کیا ہے اس لئے گہیوں اور جو کے ملے ہوئے دو گز کی قیمت ساٹھ دینار لگائی ہے اور دینار کا تبادلاً فی پندرہ درہم کیا جاتا ہے لہذا مجموعی قیمت دونوں جنسوں کی ۱۰۰۳۶۱۸۵۰ درہم تک پہنچتی ہے اور تمام بن جنھر کہتا ہے کہ بعد کے صدقات کا سالانہ ارتفاق ۶۰۰۰۰۰۰ درہم تھا پس ان سب رقموں کو جمع کر نیچے مجموعی مقدار ۱۱۴۴۵۶۷۵۰ درہم ہو جاتی ہے جسکی صورت حسب ذیل ہے۔

(۱) نقد درہموں کی میزان ۸۰۹۵۸۰۰۔

(۲) اجناس گہیوں اور جو کی قیمت درہموں سے ۱۰۰۳۶۱۸۵۰۔

(۳) بصرو کے صدقات ۶۰۰۰۰۰۰۔

(میزان کل) ۱۱۴۴۵۶۷۵۰۔ درہم

یہ تو صرف ایک ملک لینے سوا کا ارتفاق تھا اب ہم تمام مشرقی اور مغربی اقلیوں کی مالی آمدنی کی تعدادیں لکھتے ہیں اور سواد کو بھی ان میں شامل کئے لیتے ہیں جو حسب ذیل ہے۔

| اقالیم المشرق | درہم      |
|---------------|-----------|
| سواد          | ۱۱۴۴۵۶۷۵۰ |
| احواز         | ۲۳۰۰۰۰۰۰  |
| فارس          | ۲۴۰۰۰۰۰۰  |
| کرمان         | ۶۰۰۰۰۰۰   |
| مکران         | ۱۰۰۰۰۰۰   |
| اصفہان        | ۱۰۵۰۰۰۰۰  |
| جہتان         | ۱۰۰۰۰۰۰۰  |
| خراسان        | ۳۷۰۰۰۰۰۰  |
| حلوان         | ۹۰۰۰۰۰    |
| ماہ الکوفہ    | ۵۰۰۰۰۰۰   |
| ماہ البصرہ    | ۴۸۰۰۰۰۰   |
| ہمدان         | ۱۷۰۰۰۰۰   |

|                  |                              |
|------------------|------------------------------|
| ۱۲۰۰۰۰۰          | ماسبندان                     |
| ۱۱۰۰۰۰۰          | نہر جان قدق                  |
| ۳۱۰۰۰۰۰          | الایغابین                    |
| ۳۰۰۰۰۰۰          | قم اور کاشان                 |
| ۴۵۰۰۰۰۰          | آذربائجان                    |
| ۲۰۰۸۰۰۰۰         | رے اور دماوند                |
| ۱۸۲۸۰۰۰          | قزوین - زنجان - اور - ابھر - |
| ۱۱۵۰۰۰۰          | قوس                          |
| ۴۰۰۰۰۰۰          | جرجان                        |
| ۴۲۸۰۰۰۰          | جہستان                       |
| ۲۴۳۵۹۶۳۵۰ - درہم | میزان                        |
| ۲۴۳۵۹۶۳۵۰ - درہم | (میزان سابق)                 |
| ۹۰۰۰۰۰۰          | تکريت اور طبرستان            |
| ۲۴۵۰۰۰۰          | شہر زور - اور - صامناں -     |
| ۶۳۰۰۰۰۰          | موصل اور اس کے متعلقات       |
| ۳۲۰۰۰۰۰          | قروی اور بندہ ی              |
| ۹۶۳۵۰۰۰          | دیار ریحہ                    |
| ۴۲۰۰۰۰۰۰         | ارزن اور سیافارقین           |
| ۱۰۰۰۰۰۰          | طرون                         |
| ۲۰۰۰۰۰۰۰         | آد                           |
| ۶۰۰۰۰۰۰۰         | دیار مضر                     |
| ۲۹۰۰۰۰۰۰         | اعمال طریق خرات              |
| ۳۱۱۵۸۱۳۵۰ - درہم | (میزان)                      |
| دینار            | مغرب کی اقلیمیں              |
| ۳۶۰۰۰۰۰ - دینار  | قسنبرن اور عظام              |

|         |                        |
|---------|------------------------|
| ۲۱۸۰۰۰  | جسہ (چھاؤنی) بمص       |
| ۱۱۰۰۰۰  | دشق "                  |
| ۱۰۹۰۰۰  | اردن "                 |
| ۱۹۵۰۰۰  | فلسطین "               |
| ۲۵۰۰۰۰  | مصر اور اسکندریہ       |
| ۱۰۰۰۰۰  | حریم (کمہ) اور (مدینہ) |
| ۶۰۰۰۰۰  | یمن                    |
| ۵۱۰۰۰۰  | یمن اور بحرین          |
| ۳۰۰۰۰۰  | عُمان                  |
| ۵۱۰۲۰۰۰ | (میزان) دینار          |

ہمکی تحویل (با اعتبار پندرہ فی دینار) درہموں میں کر نیسے ۷۶۷۱۰۰۰۰ درہم ہوتے ہیں اور مشرقی اقلیموں اور الجزائرہ کی اوپر بیان کی ہوئی جباۃت کی میزان پر اس کو بڑھانے سے میزان کل اڑتیس کروڑ بیاسی لاکھ اکیانوے ہزار تین سو پچاس درہم ہو جاتی ہے جو حسب بیان قدامتہ بن جعفر نراج کا واقعی ارتفاع تھا۔ ۱۰

## ثالثاً عباسی حکومت کی جباۃت

### تیسری صدی ہجری کے وسط میں بروایت ابن خلدون

ابن خرداد بہ نے بھی ملک سواد کے مالی فاضل کی تفصیل کے ساتھ بیان کئے ہیں جیسے قدامتہ بن جعفر نے لکھے ہیں بلکہ ابن خرداد بہ نے شون اور بیاد کی تعداد اور سپر اور اضافہ کی ہے جبکہ بیان کرنا ہمارے نزدیک طوالت میں نہل ہو گا۔ اسی لئے ہم صرف تقریبی سکوں اور ابن ساس گندم و جو کا ذکر کرتے ہیں جس سے یہ مراد ہے کہ ۶۳۴۰۰ گریگوریوں ۹۱۸۵۰ گریجو اور ۵۶۸۴۰۰ درہم نقد ملک سواد کے ارتفاع میں شمار کرنے پائیں اور گریجوں اور جو کے ملے ہوئے دو گریساھ دینار (۱) قدامہ کی فہرست میں تفصیل اور اجمال کے مابین بیٹے ایک قسم کا اختلاف پایا جو شاید کتاب کے نقل کرنے والوں یا کاتبوں کی غلطی سے پیدا ہوا ہے گو ہم نے قندرا مکان اور سکو سبہانا اور درست بھی کر دیا۔ ۱۰

قیمت کے مانگنی دینا پندرہ درہم کے حساب سے ان کو درہم کی صورت میں تحویل کر لینا چاہیئے اس طرح ان دونوں غلوں کی قیمت ۶۹۸۶۲۵۰۰ درہم قرار پائے گی اور نقد درہم کی میزان اس میں ملا کر مجموعی رقم ۷۸۳۱۹۳۴۰ درہم ہوگی۔

اس کے بعد ابن خرداذ بہ نے ملک خراسان اور اس کے ملحقہ اقلیموں کی وہ جباۃ تفصیل بیان کی ہے جو دولت طاہریہ کے عہد میں تھی اور ۲۱۲ھ میں اس قسم کا دوبار خلافت میں ارسال کرتے رہنا اونپر لازم قرار دیا گیا تھا اس رقم کی مقدار حسب ذیل ہے۔ ۷۴۴۸۴۶۰۰۰ درہم نقد ۱۳ سواری کے جانور ۲۰۰۰ بکریاں ۲۰۰۰ اس جہاز کے قیدی جنگی قیمت ۶ لاکھ درہم ہر کونج کی بنی ہوئی کرپاس (ایک موٹی قسم کا کپڑا) کے ۱۱۸۷ تھان اور ”مروہ“ اور لوہے کی چادرول کے ۱۳۰۰ قطعے دونوں نصف نصف جس زمانہ میں یہ خرچ مقصود ہوا تھا ان دونوں خراسان کا ملک قریب قریب پچاس منٹوں پر مشتمل تھا۔ بھلہ رے۔ قوس۔ جو جان۔ کرمان۔ جہستان۔ نیشاپور۔ طبرستان۔ طالقان اور ماورالنہر کے اعمال اور بخارا اور خند وغیرہ تھے طاہری خاندان کے لوگ وچوں کے مستقل حکمران تھے اور اس ملک کے محال میں سے صرف مذکورہ بالا وظیفہ ادا کیا کرتے تھے ہم نے طالت کے خوف سے اس مقام پر بالکل محل حالات لکھے ہیں اگر کسی شخص کو اعمال سواد اور اعمال خراسان کی تفصیلی جباۃ دینے کا شوق ہو تو وہ ابن خرداذ بہ کی ”کتاب المساک والممالک“ میں دیکھ لے اب ہم اس اجمالی بیان کے قائمہ کے درجہ اعمال کی آمدنیاں بھی دیکھا کر اسے مکمل کرتے ہیں جو حسب ذیل ہے۔

| درہم      | مشرقی اقلیمیں          |
|-----------|------------------------|
| ۷۸۳۱۹۳۴۰  | سواد                   |
| ۷۴۴۸۴۶۰۰۰ | خراسان اور اس کے توابع |
| ۲۷۵۰۰۰۰   | شہر زور اور صامقان     |
| ۳۵۰۰۰۰۰   | ماسبدان اور ہرجان قدق  |
| ۲۰۰۰۰۰۰   | قلم                    |
| ۳۰۰۰۰۰۰   | آہواز                  |
| ۳۳۰۰۰۰۰   | فارس                   |
| ۱۲۰۰۰۰۰   | خوزستان                |
| ۳۸۰۰۰۰۰   | ماہ الکونہ             |



|  |                |
|--|----------------|
| ۷۰۰۰۰۰   | اصفہان         |
| ۵۶۰۰۰۰   | دیارمفسر       |
| ۴۰۰۰۰۰   | موسل           |
| ۷۷۰۰۰۰   | دیار ربیعہ     |
| ۴۰۰۰۰۰   | ارمنیہ         |
| (میزان) ۲۲۷۷۱۵۳۴۰ درہم   |                |
| دینار  | مغربی اقلیدیں  |
| ۴۰۰۰۰۰   | قسنون اور عوام |
| ۳۴۰۰۰۰   | چپاؤنی حمص     |
| ۴۰۰۰۰۰   | دمشق           |
| ۳۵۰۰۰۰   | اردن           |
| ۵۰۰۰۰۰   | فلسطین         |
| ۲۱۸۰۰۰۰  | مصر            |
| ۶۰۰۰۰۰   | یمن            |
| (میزان) ۴۷۷۰۰۰۰ - دینار  |                |
| ان دیناروں کو درہم سے تحویل کر نیکیے بعد ۱۵۵۰۰۰۰ درہم حاصل ہوتے ہیں جنکو مشرقی اقلیموں کی آمدنی کی مذکورہ بالا مجموعی میزان پر اس شکل سے ضافہ کریں - |                |
| مشرقی اقلیموں کی جباۃ  | ۲۲۷۷۱۵۳۴۰ درہم |
| مغربی " " "  | ۷۱۵۵۰۰۰۰       |
| بمملہ  | ۲۹۹۲۶۵۳۴۰      |
| توجداتیں کروڑ بانوے لاکھ پینسٹھ ہزار تین سو پالیس درہم ہونگے ،   |                |
| عباسی حکومت کی ملکی آمدنی کا اجمالی گوشوارہ  |                |
| اگلی تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ عباسی حکومت کے اتقاع کی کثرت ماموں کے عہد میں سب سے بڑی   |                |



زیادہ نہیں ہوا اور اگر تقریباً چھ کروڑ پچاس لاکھ فرانک کے مساوی ہوتا ہے اور عباسی حکومت کے ارتقاع سے اس کو کچھ بھی نسبت نہیں ہے جو اس کے دگنے مفصلہ سے بھی زائد تھا اسی پر موعودہ زمانہ کی حکومتوں کو بھی قیاس کرنا چاہیے کہ ان کے خزانوں میں کیا باقی رہ جاتا ہے اور اس کا بیان بھی کیے چل کر ہم کریں گے۔

اب ہم ان مدوں کا ذکر کرتے ہیں جن میں یہ آمدنی خرچ کی جاتی تھی +

## عباسی حکومت کے مصارف

قدیم عربی مورخوں کے بیان سے ہم کو اس بارہ میں کوئی معلومات نہیں ہم پہنچ سکے ہم نہیں سمجھتے کہ عملاً اس معاملہ کے متعلق کچھ لکھنے سے باز رہے یا انقلاب زمانہ سے ان کی تحریریں ضائع ہو گئیں علاوہ بریں مسلمان مورخوں نے تمدن اسلامی کے دقائق بہت کم لکھے ہیں یا جن امور سے اس کا پتہ چلتا کہ اسلامی حکومتوں کی آمدنیاں ان کے اخراجات ملک کی مالی حالت علمی ترقی اور اس زمانہ کا طرز معاشرت کیا تھا ان کے متعلق اگر کوئی بات ان کے قلم سے نکلی بھی ہے تو رزم و بزم کے واقعات لکھتے ہوئے اثنائے کلام ہی میں کہیں پر لکھ گئے ہیں البتہ ابن ندون نے اتنا کام کیا ہے کہ اسلامی حکومت کے عہد عروج میں اس کے نمائشی ٹہا ہوں کا ذکر کرتے ہوئے سلطنت کے ملکی بحال کی تفصیل بھی آمشن میں ویدی اور قدما اور ابن خرداد بہ نے انشطامات بنیہ ڈاک کے ذکر میں خراج کی مقدار بھی لکھ دی گو خراج کی مقدار کو بعض جغرافیہ نویسوں نے ہی بیان کیا ہے مگر ان سب صاحبوں میں سے کسی نے اس بات کو نہیں بیان کیا کہ ہم جس زمانہ کے حالات تحریر کرتے ہیں ان دنوں خراج کی جمع جو بیوا لی تھیں کن مدوں میں خرچ ہوتی تھیں +

ہاں اس تمدن کے حالات کا جو علم ہم کو ہوا ہے اس کے اعتبار سے ظن غالب یہ ہوتا ہے کہ اس تمام آمدنی میں سے فوجوں پیشیوں تقاضیوں اور بغداد کے صدر دفتروں کے تمام اہل مناصب کی تنخواہوں اور عمال محکمہ ڈاک (۲) وغیرہ کے وظائف دینے کے بعد باقی رقم بیت المال میں جمع ہوتی تھی جس کو صرف کرنے کا مطلق اختیار خاص خلیفہ وقت کو حاصل ہوتا تھا (۳)

فوج کے مصارف اور دفتر وغیرہ کے اخراجات قطعی طور پر تعیین نہیں کئے جاسکتے کیونکہ زمانوں

Parlers Court History of Turkey

(۱)

(۲) ابن خرداد بہ ۱۵۳ - (۳) ماوردی ۱۷۹ - +

کے تغیر و تبدل اور خلفاء کی حالتوں کے ساتھ ان کی مقدار بھی گہنتی بڑھتی رہی اور ہم کو عباسیوں کے پہلے دور یا ان کے دوسرے دور میں اس معاملہ کے متعلق کوئی ایسی صحیح بات معلوم نہیں کی جیسا کہ پورے قلم کر سکیں۔

البتہ بیرن وان کر میر کی کوششوں سے ہیں ایک فہرست ایسی مل گئی ہے جس میں اس قسم کی تفصیل ہے جس کو احمد بن محمد طائی نے اپنے زمانہ کی طرف سے بیت المال میں داخل کرنے کی ذمہ داری کی تھی اس فہرست میں بیت المال کے اُن مصارف کی تشریح کی گئی ہے جو کہ خلیفہ معتقد عباسی کی اہل حکومت یعنی ۲۹۹ھ میں کئے جاتے تھے، اس میں ان خلیفہ خواروں کے تمام فرقوں کے روزانہ عطیات کی رقم معین کی گئی ہے جن کے عوات بیت المال کے اُس دیئے جاتے تھے ان رقم کی سلاخ مجموعی مقدار ۲۵۰،۰۰۰ دینار تھی اور روزانہ سات ہزار دینار اس صورت سے اہل فوج و دستروں کے ملازم اور شاگرد پیشہ لوگوں کو تقسیم ہوا کرتے تھے۔

## عباسی سلطنت کے اخراجات

جو معتقد باللہ عباسی کے عہد ۲۹۹ھ میں روزانہ کئے جاتے تھے

|  |      |
|--|------|
| باری دار لوگ اور ان کی مثل دوسرے لوگ مثلاً دربان جنس ہجنا بیہ اور ہفزد                 | ۱۰۰۰ |
| نوعی صورت آدمی شامل تھے اور دربار عام کے جلودار سپاہی وغیرہ اور جشی                    | ۱۰۰۰ |
| غلاموں کی ہاتھیں اور خلیفہ ناصر کے اکثر غلام   | ۱۰۰۰ |
| جن غلاموں کو خلیفہ ناصر نے آزاد کر دیا تھا اور وہ ناصر کے غلام کہلاتے تھے ان کے روزینے | ۱۵۰۰ |
| آزاد اور صاحب امتیاز نگہباز چوڑھوں کے روزینے۔  | ۶۰۰  |
| مختارین کے روزینے جو کہ تمام فوجوں کے چیدہ بہادر اور کار آزمودہ سپاہی تھے              | ۵۰۰  |
| ان سواروں کے روزینے جو خلیفہ ناصر کے عہد میں بھرتی ہوئے تھے۔                           | ۱۱۰  |
| ان سواروں کے روزینے جن کو حسبِ بل ندمتیں تفویض تھیں خواہ سہرا                          |      |
| خاص درباری قاصد و غنیمتوں کے پڑھنے والے پرچہ نویس، مؤذن، مبین۔                         |      |
| نفاذ میں علم و دار بقوق نواز، نسخے اور نقاد نواز اور ان کے ملازم دوسرے اہل خدمت        |      |

Ensemble Budget des Abbassiden Reiches ۱۵

|                     |   |
|---------------------|---|
| ۵۰                  | { خاص الرہا سلام بغداد اور دیگر مقامات کے ملازمین پولیس کے روزینے۔  |
| ۳۰۰                 | { غلاموں اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے تنھوں اور ہڈیوں کی قیمتیں۔  |
| ۵۰۶۰                | مینران  |
| ۵۰۶۰                | دینار مینران سابق   |
| ۳۳۳ $\frac{۱}{۳}$   | { عام اور خاص باورچی خانوں کے مصارف۔ روٹی پکنے کے ہلکوں کے خرچ حرم اور حشم کی خوراک۔ حبشی غلاموں کی خوراک کے مصارف۔   |
| ۱۰۰                 | { خاص اور عام آباد خانوں کے خرچہ اسکے برتنوں وغیرہ کی قیمت توشہ خانوں اور خلعتوں اور خوشبوئیات۔ سونچ وغیرہ سلاح خانوں اور فرش فروش وغیرہ کے مصارف۔  |
| ۴                   | { شاہی محل۔ نر۔ انوں۔ لنگر خانوں۔ گہروں۔ بھروں۔ اور شاگرد پیشہ کے مکانات کے قریب کام کر کے نیوالے ستوں کی تنخواہیں۔   |
| ۱۶۷                 | { آزاد اور معزز لوگوں کے علاوہ عریف کے خاص کے لوگوں اور ان کے قائم مقاموں یعنی چھوٹوں اور غلاموں کے روزینے۔   |
| ۱۰۰                 | { آباد خانہ عام میں کام کر کے نیوالے اور توشہ خانہ کے ملازمین۔ زرگروں و دزیوں علاقہ بندوں و زن کر نیوالوں۔ لوہاروں۔ دھوگرہوں۔ پوستین سازوں کشیدہ کاندہ نجاروں۔ کاندیوں۔ خوشبو سازوں۔ ڈھنڈورچیوں۔ دھوگرہوں اور غلاموں وغیرہ وغیرہ لوگوں کے روزینے۔ |
| ۱۰۰                 | { حرم کے مصارف  |
| ۴۰۰                 | { پانچواں مطلبوں کے دانہ چارہ کا خرچ  |
| ۶۶ $\frac{۲}{۳}$    | { اونٹوں گھوڑوں اور دوسری سواری کے جانوروں کے دانوں کی قیمت میں صرف ہونے والی رقم۔  |
| ۳۰                  | { باورچیوں کی تنخواہیں۔   |
| ۳۰                  | { فرش چھانیوالوں۔ دودھ دوسنے والوں۔ اور داروغہ فراشخانہ اور مزدوروں کے روزینے۔  |
| ۵                   | { شاہی سواری کو باڈی گارڈ اور عاشیہ بردار اور داک کے گھوڑے سائیں وغیرہ۔   |
| ۶۳۹۶ دینار (مینران) |   |



- ۱۔ ... ریشی کے لئے تیل چٹائیاں پوریتے۔ پانی جاڑوں کے موسم میں پردوں کی قیمت چادروں کی قیمت مٹی کے ظروف اور ماہ رمضان کی صفائی اور مرستے کے اخراجات۔
- ۵۔ ... ہیلیاٹوں کے مصارف اور قیدیوں کی نواک کا خرچ۔
- ۱۰۔ ... دونوں پلوں کے خرچ ہر بندہ میں دو یا تیس دھن پر بنائے جاتے تھے اور اسکے واسطے تبدیل کچھانے والی کشتیوں کی قیمت اور پل بنانے والوں کی تنخواہیں۔
- ۱۵۔ شفاخانہ صمدی کے مصارف جس کے علاوہ اُن دنوں کوئی اور شفاخانہ نہیں تھا اور طبیبوں اور کچالوں اور پاگل خانہ کے محافظوں دربانوں اور روٹی پکانے والوں کی تنخواہیں اور خداداد اور شربتوں کی قیمتیں۔

۶۷۷۔ (میزان کل وشار)

کل تعداد قریب سات ہزار دینار کے ہوتی ہے جو ۱۰۰۰۰۰ میں (خلفہ متعبد کے عہد میں) عباسی حکومت کا صرف ایک دن کا خرچ تھا اور اس کی سالانہ عروجی تعداد تقریباً ڈھائی ملین ہوتی ہے اس لئے اگر ہم مامون اور متصف کے زمانوں کا خرچ بھی اس کے برابر فرض کریں اگرچہ ہمارے خیال میں وہ اس سے بہت کم رہا ہوگا کیونکہ دولت عباسی کے عہد شباب میں غلاموں اور ملکوں کی اتنی زیادتی نہیں تھی جتنی تیسری صدی ہجری کے اختتام میں ہو گئی تھی پس جبکہ ہم مامون اور متصف کے زمانوں کے مصارف یکساں مان کر اُن کو باعتبار کثرت فی درہم میں دینار کی شرح سے درہموں میں تبدیل کریں تو پانچ کروڑ درہم چھٹے اور ستم کوئی بحال کی اوسط سے جس کو ہم بیان کر آئے ہیں نہا کریں تو..... ۵۰۰۰۰۰۰ درہم سے باقی ۳۱۰۰۰۰۰۰ درہم یا تین سو ملین درہم بھینکے لہذا جس حکومت کے خزانہ میں سالانہ اتنی بیماری رقم کی و فیروہ کرے اس کی دولت مندی نہایت عظیم الشان شمار کئے جائینگے قابل ہے کیونکہ جسے کسی حکومت کی نسبت یہ بھی نہیں سنا ہے کہ اس کے خزانہ میں اس نصف تھائی چوتھائی بلکہ دلوں حصہ بھی باقی رہ جاتا ہو الا درم اور ناس کی حکومتیں چونکہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں مزید بریں یہ مصارف ارتقاء سلطنت کے صرف ایک چوٹے سے چوٹے حصہ کے برابر تھے کیونکہ اس سے صرف وہی فراج مراد ہے جس کی ضمانت ملٹائی ہے لہذا چند ملکوں کی آمدنی سے کی جاتی ہے ملطہ اور فرات کے شاہد کئے جانے والے مقامات اور جوخی واسطہ گسر۔ طاسج۔ ہر لوق۔ ذیقین۔ کلوازی۔ ہرین۔ رزائین۔ اور طبری فرسان کہ یہ سب ملک عراق کے اضلاع اور اس کا ایک حصہ

تھے۔ جیسا کہ قدامت کی خبر کے واسطے سے واضح ہوتا ہے اس لئے اس بات کا کہنا کچھ بوجھنہوگا کہ عباسی حکومت کے تمام مصارف صرف اس کی ولایت کے ایک حصہ کی آمدنی سے نکل آتے تھے۔

## موجودہ زمانہ کے سکون سے اس دو قلمندی کا اندازہ

جدید تمدن کے لحاظ سے اس قلمندی کی توضیح کرنے کے لئے یہ ضرور ہے کہ ہم اس ارتقاع کی رقم کو موجودہ زمانہ کے سکون میں قبول کر دیں پہلے یہ بات بیان کر چکی ہے کہ تیسری صدی ہجری کے نصف اول میں دینار کا سبادلہ چندہ دوہوں سے ہوتا تھا اس لئے اس زمانہ کی ثروت دو کروڑ دینار کی مقدار میں تھی اور آج کل ایک دینار کا موازنہ نصف گنی سے کیا جاتا ہے جس کے حساب سے بیت المال میں باقی رہنے والی سالانہ رقم کی مجموعی تعداد دس ملین گنی پونڈ آتی ہے۔

ہاں اس بات کا بھی لحاظ کرنا چاہیے کہ نفوذ کی قیمت پیداوار کی افراط اور مزدوری کی ارزانی پر دو چند کے خراب اثر جاتی ہے مثلاً اس ملک میں ایک ارب گہوں پچاس قرش کو ملے ہیں وہاں کسی کے پاس ایک ہزار گنی ہوں تو وہ اس ملک کے دو ہزار گنیناں رکھنے والے کے برابر تصور کیا جاوے گا جہاں ایک ارب گہوں سو قرش کو آتے ہیں اور زمانہ کے تغیر و تبدل کی وجہ سے ایک ہی شہر میں بھی یہ مثال قائم کرنی ممکن ہے جیسے کہ ہمارے یہاں گزشتہ صدی کے آغاز میں چند ہزار قرشوں کا مالک بڑا دولت مند تصور کیا جاتا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ ان دنوں زندگی کی ضرورتیں بہت ارزاں تھیں پھر بتدریج آمدنی کی کثرت اور طرز معاشرت میں نئی نئی تراش و فراش پیدا ہو چلنے کے سبب سے اور نیز ہندوؤں کے رجوع سے یہ نسبت پہنچ گئی ہے کہ اب اوسط درجہ کے لوگ صرف ایک ہینے میں کئی ہزار قرش خرچ کر ڈالتے ہیں اس لئے موجودہ زمانہ کے نفوذ و عباسی ثروت کا موازنہ کرنے میں پہلے اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم ان دلائل کی اور اپنے زمانہ کی پیداوار کے نرخ اور ان ایام کی اور اپنے عہد کی شے کی مزدوری کے تفاوت کے آگاہی حاصل کریں اس سے قبل معلوم ہو چکا ہے کہ قدامت بن جعفر کے عہد میں ایک گڑ گہوں اور بیس دینار قیمت پاتا تھا (۱) اور عراق کا ایک گڑ مصر کے پالیں ارب کے برابر ہوتا ہے (۲) آس اعتبار سے ان دنوں ایک ارب مصری گہوں اور جو ایک گنی کو ملے ہیں تو چالیس ارب کی قیمت چالیس گنی یا انتی دینار ہوئی لیکن اس زمانہ میں غلہ کا نرخ انہوں سے نسبتاً ممکن ارزاں تھا۔ غالباً منصور عباسی کے عہد میں ستری (راج) کی ہجرت ایک قیراط چاندی اندر میلدار یا مزدور کی



اجرت دو تہائی ملک عراق کا ایک قیراط پلہ دینار ۱۱ اور تہ پلہ دینار کے برابر ہوتا تھا پس گویا کہ ان دنوں کے نقد سے معمار راج کی اجرت ۳۷ درہم لینے تقریباً تین قروش اور مزدور کی اجرت ایک قروش تھی جو ان دنوں کی شرح سے تہائی یا چھ تہائی کا فرق رکھتی ہے اس لئے عباسی ہمد حکومت میں نقد کی قیمت کم سے کم آجکل کے نقد سے تین حصے زائد تھی اور اسی اعتبار سے عباسی بیت المال کی سالانہ بانی پہننے والی رقم تیس ملین درہم کے برابر قصبہ کرنی چاہیئے جو بیت المال میں جمع رہتی تھی اور اس کے صرف کرنے کا اختیار مطلق طور پر خلیفہ کو حاصل ہوتا تھا جس طرح وہ چاہتا اس رقم کو خرچ کرتا کیا اس بات سے آگاہ ہونے کے بعد یہی اگر یہ بیان کیا جائے کہ فلان خلیفہ نے ایک شاعر کو ایک لاکھ درہم یا دہنار دینار صلہ میں دیدیئے تو میں حیرت ہوگی، حالانکہ ہم زمانہ کے اہل دولت کو دیکھتے ہیں کہ وہ صرف ایک قدیم زمانہ کی تصویر ایک لاکھ گنی کو اور آٹھ تا دہائیہ کا ایک پیرٹا سا ٹکڑا نصف ملین یا پورے ایک ملین گنی کو خرید لیتے ہیں یہ سب انہما دو تمدنی کے نتائج ہیں اور آجکل کی حکومتوں میں سے کئی حکومت ایسی نظر نہیں آتی جس کے خزانہ میں بجز نادرا ت کے ایک ملین پونڈ لئے نہ بچ رہتا ہو حالانکہ ہمد عباسی کی نسبت اس زمانہ کی گورنمنٹوں کے ذرائع آمدنی بھی بہت زیادہ ہیں صرف دولت انگلیشی کی حالت مثال کے طور پر لے لیجئے جو کہ سب بڑی گورنمنٹ اور پرنسپلٹ اور اس کے ہم سے اس وقت قریب ہے سال ۱۹۰۰ء میں اس کی آمدنی تفصیل ذیل بارہ کروڑ پونڈ تک پہنچ چکی تھی۔

|          |  |
|----------|--|
| ۲۲۰۰۰۰۰۰ | سکرات تنباکو اور چائے کے محصول سے                |
| ۳۲۰۰۰۰۰۰ | سکرات اور سمیت وغیرہ کی فروخت لینسوں کی آمدنی سے |
| ۱۸۵۰۰۰۰۰ | قد آد مال کے محصولات سے                          |
| ۱۳۰۰۰۰۰۰ | اسٹامپ ڈاک سے                                    |
| ۳۰۰۰۰۰۰۰ | محصول تار برقی کی آمدنی سے                       |
| ۸۵۰۰۰۰۰۰ | کافیات اسٹامپ کے محصول سے                        |

میزان ۹۷۰۰۰۰۰۰ پونڈ

اس نقشہ سے معلوم ہو گا کہ ۱/۵ حصہ اس گورنمنٹ کی آمدنی کا ایسے تدوں سے تعلق رکھتا ہے جن کا عباسی حکومت کے دور میں نام و نشان بھی نہ تھا۔

موجودہ زمانہ کے گورنمنٹوں کی زیادہ تر یہ حالت ہے کہ ان کی آمدنی مصارف کے ہم پلہ ہوتی ہے یا

ایک بچہ قلیل رقم انہیں باقی بچتی ہے جو شاید نوادہ مالکوں میں ایک مین پڑے سے زائد ہوتی ہوگی۔  
 ورنہ اکثر تو ایسا ہوتا ہے کہ لڑائیوں وغیرہ کے مصارف کا بار سر پر آپٹنے سے خرچ کی مقدار آمدنی سے  
 بڑھ جاتی ہے جیسا کہ انگلیش گورنمنٹ کو جزبی افریقیا میں جنگ چھڑ جانے سے پہلے سالوں میں پیش آیا اور  
 وہ قرض لینے پر مجبور ہوئی جو ایک شہور بات ہے پس ہم کو معلوم کرنا چاہیے کہ عباسی حکومت کے گوشوارہ اور اس  
 زمانہ کی گورنمنٹوں کی بحث میں ایسا بڑا فرق کن اسباب کے باعث ہوتا ہے اور یہ بات اس وقت تک واضح  
 نہیں ہو سکتی جب تک کہ ہم عباسیوں کی دولت مندی کے اسباب نہ بیان کریں جو محض ذیل تھے :-

## عباسی ثروت کے اسباب

یہ ایک بدیہی تفسیر ہے کہ ایسی دولت مندی اس وقت تک نہیں حاصل ہو سکتی جب تک کہ آمدنی زیادہ اور  
 خرچ کم نہ ہو اور جس ثروت کی جانب ہم اشارہ کرتے ہیں اس سے وہ باقی رقم مراد ہے جو آمدنی سے خرچ کو  
 سہنا دینے کے بعد بچتی تھی اس لئے ہم کو آمدنی کے ابواب سے بحث کرنی ضروری ہے جو ملکی محصولوں کے  
 مصادر تھے اور پھر کے مدوں کی تحقیقات کرنی ہے جو مصارف کے راستے تھے پھر ہم ان دونوں کے مابین جو  
 فرق ہو گا اسے دیکھتے ہوئے پہلی مد کی زیادتی اور دوسری مد کی کمی کے اسباب بیان کریں گے۔

## جباہت کے مصادر

ادامل ہجرت میں جباہت کا انحصار صرف زکوٰۃ کی آمدنی پر رہا۔ واقعہ بدر کربلا کے بعد مال غنیمت کا  
 سلسلہ شروع ہوا اور اس کے بعد جزیرہ عرب کے جن عیسائیوں اور یہودیوں سے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 نے صلح کی ان پر جو یہ مقرر کیا (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) کی وفات کے بعد تک جباہت کے صرف یہی تین مصادر  
 تھے۔ زکوٰۃ، غنائم اور جزیہ مگر جو ہفت ممالک شام عراق اور مصر میں اسلامی فتوحات کا سلسلہ وسیع ہو چلا  
 تو مسلمانوں نے اراضی پر عشر اور فراج اور تجارت پر ٹکس (ایک قسم کا ٹکس تھا) بھی قائم کیا اور بنی اسیہ  
 کے بعد ٹکس ملکی محل کی بھی ہاندا شدہ مدیں موجود تھیں چیز انہوں نے بہت سے غیر قانونی ٹکس اور بھی  
 بڑھائے تھے اور بہت سختی کے ساتھ ان کو رعایا سے وصول کرتے تھے جو اتنے سنگین اپنے ایام حکومت میں جو  
 نئے ٹکس جاری کئے تھے ان میں سے ایک پمپلوں کا ٹکس تھا اس کو محمد بن مروان نے سترہ سال تک قائم کیا  
 جب کہ ویرانیہ کا والی (گورنر) تھا (۱) اور ہمارا خیال ہے کہ ہزاروں اور کشتیوں سے وہ ایک وصول

کرنے کی ابتداء بھی جزامیتہ نے کی جو دریائوں میں آمدورفت کرنے والوں جہازوں سے وصول کیا جاتا تھا اور معدنی پیداوار کا پانچواں حصہ لینا بھی اموی گورنمنٹ کی اخراجات میں شمار کرنا چاہیے اس کے بعد آمدنی کی تین بڑی اور شاخ و شاخ ہوتی ہیں تنہا کہ عباسی حکومت میں ان کی متعدد قسمیں قرار پائیں جو دراصل گیارہ سے زائد نہیں ہوتیں اور وہ حسب ذیل ہیں :-

(۱) صدقہ یا زکوٰۃ (۲) خزیہ (۳) خراج (۴) مکوس (تجارت کا ٹکس) (۵) ملاقات اور سہاک (۶) اعشار السنہ (جہازوں کا عشرہ) (۷) معدنی پیداوار کے ٹکس (۸) چنگی (محمول درآمد) (۹) ٹکسال کی آمدنی۔ (۱۰) غلہ کی بٹائی (۱۱) دستکاریوں کے ٹکس۔

اور ان کے سوا اور بھی چند قسمیں جو انہیں کی شافیں تھیں مگر ثروت کی زیادتی میں مستندہ رقم خراج کی جوتی تھی اسی لئے بنو عباس کے دور میں تمام آمدنیوں کی مجموعی رقم کا صرف ایک نام "خراج" رکھ دیا گیا تھا جسکو یہ سمجھنا چاہیے کہ جز کا اطلاق کل پر کیا گیا۔ پس جس وقت وہ بیان کرتے تھے کہ ملک فارس کا آٹنا آٹنا خراج آتا تھا تو اس سے ملکی محاصل کی مجموعی رقم مراد ہوتی تھی جو کئی مدوں سے ہوا کرتی تھی اسی بنا پر ہم پہلے "خراج" ہی کے بارہ میں بحث کر چکے اور عباسیوں کے پہلے دور میں اس کی کثرت کے سبب بیان کرنے کے بعد دوسری مدوں کی جانب صرف مختصر طور پر اشارہ کر دیں گے۔

## کثرت خراج کے اسباب

خراج اس آمدنی کو کہتے ہیں جو زمین پر یا اسکی پیداواروں پر مقرر کی جائے اور عباسی حکومت کے عہد میں اسکی کثرت کے بہتے سبب تھے جنہیں سے پورا ہم حساب کتب ذیل ہیں :-

۱۔ عباسی قلمرو کی وسعت۔ چونکہ ملکی آمدنی کا اعتبار خراج کی رقم سے کیا گیا ہے اس لئے اسکا بڑھنا ملک کے زمینی رقبہ کی وسعت اور سرزمین کی سیر حاصل ہونے پر منحصر ہو گا عباسی حکومت کے ابتدائی دور میں مملکت اسلامی کی وسعت اتنی بڑھی ہوئی تھی کہ قدیم تمدن کے ممالک میں سے (خصوصاً جبکہ ہم ملک اسپین کو بھی اس میں داخل شمار کریں) بجز اسکندریہ و مصر کی مملکت کے کہ یہ اس کے ہم پلہ گزرتی ہے اور کوئی مملکت اسکا مقابلہ نہیں کر سکتی تھی۔

عباسی قلمرو کی پیمائش کا اندازہ یوں کیا جاسکتا ہے کہ ہم ان ملکوں کی مساحت معلوم کریں جو موجودہ زمانہ میں اس کی جگہ پر قائم ہوئے ہیں اور وہ کتب ذیل ہیں :-

# مملکت عباسیہ کی پیمائش

(تیسری صدی ہجری میں)

| ملکوں کے نام               | اس وقت کس گورنر کے ماتحت تھے | ان کی پیمائش میل کے حساب سے |
|----------------------------|------------------------------|-----------------------------|
| تمام ملک ایران             | شاہ فارس                     | ۶۲۸۰۰۰                      |
| افغانستان                  | نودختار                      | ۲۱۵۰۰۰                      |
| بلوچستان                   | افغانستان                    | ۱۳۰۰۰۰                      |
| سندھ                       | "                            | ۴۸۰۰۰                       |
| روسی ترکستان (صرف)         | روس                          | ۲۵۷۰۰۰                      |
| کاکیشیا (فلس)              | "                            | ۱۵۳۰۰                       |
| ارمنیہ اور کردستان         | بڑکی                         | ۷۲۵۰۰                       |
| عراق<br>الحجاز             | "                            | ۱۰۰۲۰۵                      |
| سوریا (شام)<br>فلسطین      | "                            | ۱۰۹۵۰۹                      |
| جزیرہ عرب (کچھ حصہ)        | "                            | ۲۰۰۰۰۰                      |
| ملک مصر                    | "                            | ۴۰۰۰۰۰                      |
| لبنان اور کچھ حصہ سوڈان کا | سوڈان                        | ۳۰۰۰۰۰                      |
| طرابلس الغرب               | ترکی                         | ۳۹۸۰۰۰                      |
| جزائر العرب                | فرانس                        | ۱۸۴۵۰۰                      |
| تونس                       | "                            | ۵۱۰۰۰                       |
| مراکش                      | خود مختار                    | ۲۱۹۰۰۰                      |

(میزان کلی) ۳۲۸۰۱۴ میل

اس لئے یہ کہنا درست ہوگا کہ عباسی مملکت کی مساحت تینس لاکھ اٹھائیس ہزار چودہ مربع میل تھی جو تقریباً تمام یورپ کی مساحت کے برابر ہے۔ اگر تمام یورپ کے ملکوں کا نواح مسلمان لوگ تحصیل کرتے تو وہ ان کی مملکت کے نواح سے کسی طرح نام نہ نہیں ہو سکتا تھا پس اس بات پر غور کرنا چاہیے

کہ جس ملک میں آجکل دنیا کی عظیم الشان طاقتیں موجود ہیں وہ کس قدر وسیع ہے اور کتنے ملک اس میں شامل ہیں پھر اگر ان سلطنتوں کا اقتدار ملکی آمدنی میں سے صرف خرچ ہی پر ہوتا تو کبھی ان کا کام نہیں چل سکتا تھا لہذا ان کے عساکر کا دار و سبکدوش کے ملکوں اور در آمد کے محمولوں پر ہوتا ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔

علاوہ بریں اسلامی قلمرو کی ثروت کا سبب صرف اس کی وسعت کو قرار دینا بھی کافی سبب نہیں ہو سکتا کیونکہ سلطان سیماں قانونی کے زمانہ میں حکومت عثمانیہ کی مملکت قریب قریب عیسائی ملک کے برابر وسیع ہو گئی تھی لیکن اس کے کلی میل ایک کرڈر پچاس لاکھ فرانکس نہیں بڑھے تھے ہیں معلوم ہوا کہ عباسی ثروت کے اسباب کچھ اور تھے جو لوگوں کا زراعت کے کاروبار میں مشغول ہونا لگان کی زیادتی بہاری محمولوں کا تقڑ اور آماضی کا سیر حاصل ہونا یا اس کے علاوہ اور امور ہو سکتے ہیں۔

۲۔ لوگوں کا زراعت میں مشغول ہونا۔ ہم امیروں کے عہد میں بیت المال پر بحث کرتے ہوئے اس بات کو بیان کر چکے ہیں کہ ان کے مال فراغت دار لوگوں اور مالکان اراضی پر کثرت و ظلم و ستم روا رکھتے تھے اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ رعایا نے کاشتکاری کا پیشہ ترک کرنا شروع کیا اور آباد زمینیں پرتی بھگیں پھر مالک عساق و فاسق اور مملکت اسلامی کے دیگر اطراف میں فتنہ و فساد برپا ہو جانا اور خانہ جنگیوں کا پھوٹ پڑنا اس پر اور بھی طرہ ہوا جس کے سبب سے لوگوں نے عدا حکومت کی مالی آمدنی گھٹا دینے کے لئے زراعت کو ترک کر دیا تاکہ وہ اس طرح اوس سے ان مظالم کا بدلہ لے سکیں جو اس کے ہاں اس کے مال کے ہاتھوں سے اوپر ہوئے تھے کیونکہ ان کو اس کام میں بہت کم ذاتی فائدہ ہوتا تھا اس لئے ملک کا بیشتر حصہ غیر آباد ہو گیا (۱) جن یوں کے باغات اور غلوں کے مزرعے سب کچھ شامل تھے عباسیوں نے حکومت کی باگ اپنے ہاتھوں میں لیکر عدل و داد کو اپنا شعار بنایا دیوں اور مروانی کے ساتھ بہت سی رعایتیں کیں انکو ان کے مالوں جانوں اور حقوق کی جانب سے مطمئن بنایا اسلئے پھر ان لوگوں نے کاشتکاری کو ترقی دی اور اپنے کاروبار کو بخوبی کرنا شروع کیا۔

نبی عباسی کے ابتدائی خلفاء کو ملک میں امن و امان قائم رکھنے اس کو آباد بنانے اور اس کے اہلی باشندوں دیوں اور مروانی کے ساتھ رعایتیں کرنے کا بہت کچھ خیال رہتا تھا غلیفہ منصور اپنے ظالم و جابر عاملوں کے حالات کی سخت تحقیقات کیا کرتا ان کی تمام دولت ضبط کر کے انہیں معزول کر دیتا۔ اور انکی جگہ دوسرے مندین اور نیک چلن لوگوں کو عامل مقرر کرتا غلیفہ منصور ان ظالم عاملوں کی ہوجا ملک یا دولت ضبط کر لیا کرتا وہ ایک جداگانہ فرائض میں جمع رہتی تھی جسکا نام اس لئے بیت المال نظام

رکھ چھوڑا تھا، اس نے سلطنت کے اطراف میں عجز اور پرہیزگاری میں کرکے تھے جو اس کو تمام خیریں اور غلہ کے نرخ توڑ کر رکھتے تھے اس سے اس کی غرض یہ تھی کہ کوئی آدمی کسی دوسرے آدمی پر بڑبڑائی نہ کرنے پائے چنانچہ اس کو قاضیوں کے فیصلوں - والیوں کے برتاؤ اور بیت المال میں جمع ہونے والے ملکی محصول کی رقموں وغیرہ ہر ایک واقعہ کی برابر خبر ملتی رہتی تھی اگر اجناس کے نرخ کا تغیر معلوم ہوتا تو اس سبب سے یافت کریم کی کوشش کرتا کہ کسی قاضی کے فیصلہ میں شک پیدا ہوتا تو اس سے جواب طلب اور وسطی پر ملامت کیا کرتا تھا۔ (۲)

وہی موالی جو بنو امیہ کے دور میں زعفر بن غلام کو بھی اہل بیت کے لیے تھے عباسی عہد میں دولت مند اور خلافت کے سچے حاکم بن گئے ایک خلیفہ دوسرے خلیفہ کو ان کے ساتھ معاملات کرنا کی وصیت کر جاتا اور خاص کر اسان والوں کے ساتھ رعایت کرنا کی تاکید کرتا تھا خلیفہ منور نے اپنے بیٹے خلیفہ مہدی کو وصیت کی تھی کہ اپنے موالی کی حالت پر رعایت کی نظر رکھنا ان کے ساتھ ہمیشہ احسان کرتے رہنا انہیں اپنا مقرب بنانا اور حق قدر ممکن ہو ان کی تعداد میں اضافہ کرنا کیونکہ وہ تمہارا مادہ ہیں اگر تم بد کوئی رعایت نازل ہوگی تو وہی کام آئیگی اور قوت پہنچائیگی میں تم کو رعایت کرتا ہوں کہ مہمانان والوں سے عمدہ سلوک کرنا وہ لوگ مائے متین و مددگار ہیں انہوں نے تمہاری حکومت قائم کرنے کے لئے اپنا مال اور اپنی جانیں نثار کی ہیں اس خلیفہ مہدی نے یہی ایسی ہی وصیتیں کی تھیں خلیفہ منصور تمام دن خراج کی آمدنیوں سے مضاف اور رعایا کے حاش کی ضرورتوں کی نگرانی اور ان کے باطن و دامن رکھنے کے لئے غایت آمیز برتاؤ میں مصروف رہا کرتا تھا اس کے اپنے ولیعہد بیٹے کو ایک وصیت یہی تھی کہ جان پر احکامت بغیر خدا ترسی کے نہیں ہوتی اور رعیت بلا اطاعت کے درست نہیں رہتی یا در کہو کہ کسی بات سے ملک آٹنا آباؤ تہیں ہوتا تھا کہ انصاف ہے اگلے عباسی خلفاء کے عدل و داد اور خدا ترسی اور ہمدردی کی بہت سی دلیل پائی جاتی ہیں خلیفہ مہدی دربار عام کر کے ان لوگوں کی ناشیں سنتا تھا جو اس کے عاملوں قاضیوں اور خاص اسکے کتبہ والوں کی شکایت کیا کرتے اور سب کا پرہیز کرتا تھا خلیفہ منصور کے عدل کے حالات شمار کرنا اس کے لیے اس کے سامنے ظلم کا نام ہی لیا جاتا تو وہ خوف خدا سے تہرا کر دودھ کرتا اسی چند شاہیں ہم اس کا ذکر کرتے ہیں خلیفہ رشید ابو القاسم شاعر کو قید کر دیا تھا اور اس پر گوند سے تھوکر دیئے تھے کہ جہاں وہ کہہ دے اس کی خبر دیں ان لوگوں نے ایک دن ابو القاسم کو اپنے جیلیف نے کی دیوار پر یہ دو شعر تحریر کر کے دیئے

اما والله ان الظلم لؤم  
وما زال المسیح هو الظالم  
ہر شیاء ہر جاؤ خدا کی قسم بیشک ظلم ایک بری بات ہے  
اور ظالم ہی ہمیشہ بدکار ہوا کرتا ہے۔

الی دیان یومہ الدین فمضی  
وعند الله مجتمع المحضوہ  
ہم روز جزا کے مالک کے پاس جائینگے اور خدا کے سامنے باہم  
خبروت کریموں کے لوگ جمع ہونگے جبکہ انکا اخصاف کرے گا۔

رشید کراس واقع کی خبر ہوئی تو وہ رونے لگا اور ابوالنائبہ کو اپنے پاس بلا کر اسے معافی  
دے دی اور ایک ہزار دینار انعام بھی دیا۔ اس سے بھی بڑھ کر اس کا ایک مقبیب ابوالنائبہ کے  
ساتھ مشہور اور وہ یہ ہے۔ رشید نے ایک بار عام شاہی دعوت کی جب دسترخوان چنا گیا تو  
اس نے ابوالنائبہ سے فرمائش کی کہ اسوقت جس آرام و آسائش کے ہم بہرہ ور کئے گئے ہیں  
اس کی توصیف و نظم میں (کرو۔ ابوالنائبہ نے کہا:۔

عش ما بدلائک سالماً  
فی ظل مشاہقۃ الفؤود  
یسعی علیک بما اشتہیت  
لدی الرواح فی البکور  
فاذا النفوس لتفقدت  
فی ظل حشر حشر الصلح  
فہذاک تعلمہ موقناً  
ما کنتم الا فی غمر  
بہت تک تیرا دل پیارے آرام کے ساتھ شاندار علوی کے سا  
میں عیش کی زندگی (سطح سے بسر کرے کہ ہر شام دلچسپ تیری خوش  
پوری کرنے کی کوشش جاری رہتی ہو مگر جس وقت سینہ کی پیلوں کے  
بیخود میں طائر روح پہلے گئے لگیں تو اس وقت بالیقین تھہر بہہ  
اور کھل جائے گا کہ تو اب تک صرف دہوکے میں پڑا  
تھا۔ +  
(یہ انعام سے غافل تھا)

رشید ان عمر تناک اشعار کو سن کر رو پڑا اور فضل بن یحییٰ نے یہ دیکھ کر ابوالنائبہ سے  
علامت کے طریقہ پر کیا۔ امیر المومنین نے تم کو اس واسطے بلوایا تھا کہ انہیں خوش کر دلیکن برخلاف  
اس کے تم نے انہیں غم میں بنا دیا۔ رشید نے فضل کی بات کا ٹکڑا کیا۔ اسکو کچھ نہ کہو اسے جہنم بنا دیا گیا  
مائل دیکھ کر چونکا رہا ہے کیونکہ اس کو ہمارا اس سے زیادہ خطرناک حالت میں پہنچنا ناگزیر (را دا)  
"رشید" اور "مومن" کے عہد میں اس کی اتنی افراط سے مثالیں ملگئی جنکے بیان کرنے کے لئے  
ایک کتاب بھی کافی نہیں ہو سکتی پہلے ایسے حکمرانوں کے عہد میں کیونکہ عدل و داد کا رواج نہ ہوتا اور کیرل  
ان کے زیر حاکمیت و رعایت میں پیداوار کی کثرت اور تہمت میں دست نہوتی اور کیا وجہ تھی کہ لوگ

ان کے زیرِ سامہ آباد ہونے اور ان کی خدمتوں میں جان نثاری کرنے کے لئے اطرافِ عالم سے کھینچ آتے؛ انصاف کے سائیں ملک کا آباد نہ ہونا ہی تعجب کا مقام ہے کیونکہ وہ خداوند پاک کا ایسا سامہِ رحمت ہے جس کے بغیر ملک آباد نہیں ہوتا اور انسان کو زندگی کا مزہ نہیں ملتا کسی بادشاہ کو اہلی اور حقیقی عزت اس وقت تک حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ انصاف کو اپنے کاموں کا مدار نہیں بناتا اس لئے کہ ملک کی عزت و تہ بھاد و آئینہٴ تجر بہ کار لوگوں سے ہوتی ہے اور ان کے بہم چرنے کا وسیلہ ہے مال۔ مال ملک کی آبادی اور سرسبزی سے حاصل ہوتا ہے اور اس کی سبیل ہے عدل (۱) پس یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ عدل ہی حکومت کی بنیاد ہے۔

حکومت عباسیہ کے آباد ہونے میں بڑی مدد اس بات سے ملی کہ اس کے خلفائے ابویں کے دیرانِ دتباہ کئے ہوئے مزدوروں اور باغوں کو ایسے لوگوں کی سپرد کرتے رہنے کی کوشش کی جو اسے عمدہ طرح آباد و اور کھجور بنائیں (۲) اور اس کے علاوہ انہوں نے نہریں کھدوانے اور سیلاب آنے والی جگہوں پر بند بند ہولنے میں بھی بہت کچھ توجہ صرف کی۔

(سواد) ان کی اس توجہ اور کوشش کا نتیجہ ملک کی عام سرسبزی اور کثرت پیداوار برآمد ہو انصافِ ملک سواد (یا عراق) کی حالت بہت اچھی ہو گئی یہ ملک دنیا کے مالک میں اول درجہ کا سیر حاصل اور شہادت ہے چنانچہ اگر ہماری بیان کی ہوئی جہالت کی تفصیل پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ بعض اس ایک ملک کی مالی آمدنی ۲۰ کروڑ درہم تھی جو تمام تلو کی مالی آمدنی سے تقریباً ایک ثلث کی نسبت کتنی؟ شاہانِ فارس کے ایام میں بھی اس ملک کی مالی آمدنی بہت افراط سے ہوتی تھی چنانچہ کبادین فیروز کے وقت میں ۵۰ کروڑ درہم اور کسری بن قباد کے ایام میں اٹھائیس کروڑ ستر لاکھ درہم (۲) اور دیگر بادشاہانِ فارس کے ایام میں بارہ کروڑ درہم رہ چکے تھے اور یہ بھی اس درجہ کے علاوہ تھی جو شاہانِ فارس کے دسترخوانوں کے مصارف کے لئے رعایا سے وصول کی جاتی اور جبکی متعدد تھیں لاکھ درہم سالانہ تھی (۳) یہ خراج بلا کسی ظلم جب کے تحصیل کیا جاتا تھا۔ اہل وہ لوگ آپاشی کے منہ سے ہم پہنچانے کی طرف بہت توجہ رکھتے تھے نہریں کھدوانے بند بند ہوتے اور پہل تعمیر کراتے رہتے تھے وادی فرات زمین کی سیر حاصل ہونے اور پانی کی افراط کی وجہ سے وادی نیل کی جڑیں خشک اور طرح دریا کے نیل میں طغیانی آیا کرتی ہے اسی انداز سے افراط اور مجملہ کے دریا بھی بڑھا کرتے ہیں فرق اُناس ہے کہ یہ دونوں شمال سے جنوب کی طرف بہتے ہیں اور جاڑوں کے موسم میں جڑ پھٹتے ہیں



اور نیل کا بہاؤ جو سب سے شمال رخ کی طرف اور اس کے بڑے کاموں گری کا زمانہ ہے نیز سواد کا ملک جسے  
سال دیا کا چڑھاؤ کم ہونے پر ٹوٹے ٹوٹے پلوں اور بندوں کی درستی کا محتاج ہوتا ہے۔  
اگلے زمانہ میں دریائے دجلہ کا دہارا موجودہ زمانہ کے دہارے سے الگ تھا اور ایام میں وہ  
بند اور سے جنوب میں معائن۔ قیر۔ عاقول۔ جزیرا یا اور جا بول ہوتا ہوا مازیا تک پیدا جاتا تھا اور  
وہاں سے پیچہم رخ گہوم کو عودی چال سے فم الصلحہ اور واسطہ سے گذرنا ہوا ترائی میں گر کر فرنگی  
ملجنا تھا پہرہ دونوں ملکہ کائنات دجلہ سے بصرفہ کے قریب تھے اور وہاں سے بہہ کر خلیج فارس میں  
عبادان کے قریب گرتے تھے اس کے بعد ایک ایسا زمانہ آیا کہ وہ مقام مازیا سے شرقی رخ کو پہر گیا  
اور بعد ازاں جنوب شرقی گوشہ کی سمت لگا جی حالت پر آجکل قائم ہے فزات کی دشمنی تھیں ایک کو ذر  
پہلو میں ہو کر ٹلجی تھی اور دوسری اسکی مشرقی سمت میں اور یہ دونوں شاخیں ترائی میں جا کر گرتی تھیں۔  
(بطلح) بطلح ترائی کی ان سر زمینوں کو کہتے ہیں جن میں پانی کے چکر جا بجا اور کثرت کے ساتھ  
پائے جاتے ہوں یا بادش اور دریا کی طغیانی کے دنوں میں وہ پانی کے اندر ڈوبی رہتی ہوں یا انہی  
ملک عراق کے اس لشیبی حصہ میں واقع ہیں جو کوہ اور بصرہ کے مابین ہے اس ترائی کے پیدا ہونے کا سبب  
یہ تھا کہ عباد فیروز شاہ فارس کے ایام میں مقام ککر کے قریب دریائے دجلہ میں بڑے زور کا  
سیلاب آیا تھا اس کی روک تھام کی کوئی فکر نہیں کی گئی اور اسکے پانی نے پہلے اپنے دونوں  
کی بہت سی آباد زمین کو ڈوبا دیا شہر بادشاہ نوشیرواں عادل کا زمانہ آیا تو اس نے بند بڑا سکے  
اور پانی کا پہلا ڈھوکہ کر دیا برو زمین کو آبادی اور زراعت کے قابل بنایا اس کے بعد اسکا بیٹا پندر  
ملک سخت تاج ہوا تو اس کے ایام میں بھی فزات اور دجلہ دونوں دریاؤں میں پر سخت سیلاب آیا  
یہ سیلاب کا زمانہ تھا کہ اس سے پہلے ایسے بڑے سیلاب کے دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا پانی کے بہاؤ کا  
وہ زور تھا کہ در و در تک زمین کو کاٹتا اور تباہ کرتا گیا پرویز نے اس سیلاب عظیم کا زور توڑنے کی عہد  
فلکس کیں اور صرف ایک دن میں چالیس بند بڑا سکے مگر پانی کسی طرح نہیں رکھا پھر اسے اپنی حالت پر  
چوڑھا یا انہی یہ صورت قائم ہی تھی کہ مسلمانوں نے ملک عراق پر فاتحانہ حملہ شروع کر دیا اور اہل فارس  
ان کے مقابلہ میں ہنس گئے سیلاب کی کیفیت تھی کہ وہ جدید رخ کرتا زمین کو درہم برہم کرتا چلا جاتا  
اور کسی کو اس کے روکنے کی طرف توجہ نہیں ہوتی کسان لوگ اس کے روکنے سے عاجز تھے اس لئے پانی  
بڑھتا گیا اور دریا بردار امنی وسیع ہوتی گئی (۱) مگر بادھو دان امور کے اس ترائی کی زمین کا فزاج

بہت زیادہ تہا چنانچہ معاویہ بن ابی سفیان کی خلافت میں عبداللہ بن وراج نے اس اراضی سے پچاس لاکھ درہم کی توقیر حاصل کی (۱) مگر اموی حکمرانوں نے اس سرزمین کی اصلاح کونے اور دریا برداشتی سے نفع اٹھانے کی طرف بہت کم توجہ کی حجاج بن یوسف ملک عراق کا گورنر مقرر ہو کر جنگ و جہل میں پھنس گیا اور وسائل آبپاشی کی طرف متوجہ ہو کر ان کی اصلاح نہیں کر سکا اس کے ایام میں ایک اور سیلاب بھی آیا جس نے ترائی کا خطہ پہلے سے نسبتاً اور بڑا دیا حجاج نے خلیفہ ولید بن عبدالملک کو اس حادثہ کی اطلاع دی اوسا کے روکنے واسطے بند بنوانے کا تحنید پیش کیا جس کے مصارف میں لاکھ درہم تحنید کئے تھے ویسے اس تحنید کو بہت زیادہ تصور کیا تو اس کے بہائی مسئلہ بن عبدالملک نے کہا: "اچھا اگر آپ اس شرط کو منظور کریں کہ جن بی بی زمینوں کے اندراب پانی رہنایا کرتا ہے ان کے فراج کی آمدنی مجھ کو مظافر مانے گا تو میں اپنے ذاتی نو پیسے اس کے بند بنواتا ہوں اور آپ کے مستند لوگوں کے ہاتھوں تمام مصارف کئے جائینگے۔ ولید اس بات پر راضی ہو گیا اور مسئلہ کو بہت سی سرزمینیں اور کئی ایک پورگئے اسطرح پر مل گئے مسئلہ نے دو نہریں یکہ دہیں جنکا نام "سین" رکھا اجارہ داروں اور اشکال کو جمع کیا اور وہ سب اراضیاں آباد ہو گئیں چنانچہ ولید کو بھی اور اس کے بعد شام اس کے بیٹے کو بھی سرزمین سے بہت بڑی مالی آمدنی ہوئی اور نئی زمینیں کے اخیر وقت تک لوگ اسی دستور کے پابند رہے (۲) جو وقت خلافت کی باگ عباسیوں کے ہاتھوں میں آئی اوسا نہروں نے ملک سواد کو اپنی قلمرو کا مرکز اور دار الخلافہ قرار دیا تو انہوں نے اپنی تمام توجہ وہاں کی زمین کو آباد بنانے اور نہریں کھدوانے اور پلوں کی تعمیر کرائے میں صرف کی یہاں تک کہ سرزمین سواد میں نہروں کا جالی بچھ گیا اور دجلہ و فرات کے پچ کی سرزمین ایک غیر مزین گنجان سواد میں گئی جس میں مدیائے فرات سے کاٹ کر نہریں لائی گئی تھیں (۳) اسی انداز پر ملک عراق کے تمام ضلعوں کا حال قیاس کرنا چاہیئے ملک عراق کی یہ سرزمین اور ارضانی صرف عباسیوں کے عہد میں ہوئی اور لوگوں کا باطلینان کا دوبارہ میں مصروف ہونا اور خلفاء کا زمین کے قابل نہاعت ہونیکے ساتھ ہی اس کی آبادی میں کوشش کرنا اس بات کا موجب تھا۔

(خراسان)۔ جن ملکوں میں خراج کی آمدنی بہت افراط کے ساتھ ہوتی تھی بخیلان کے ایک ملک خراسان بھی تھا وہاں کی زمین علاوہ میر حاصل ہونے کے بہت وسیع بھی تھی اور خراسانی لرگ عباسی حکمرانوں کے بہت بڑے مددگار اور جاں نثار تھے صرف خراسان کا فراج تقریباً ۴۴ کروڑ درہم تھا اور ملک عراق کا فراج اس پر نصف تھا کیا ہائے نو دونوں کی میزان مل کر تقریباً تمام فراج کی نصف آمدنی کے برابر

ہوگی اسوجہ سے جو عباس کی توجہ اپنے عروج کے ایام میں انہیں دونوں ملکوں اور دوسرے ملک  
 حجاز کی طرف زیادہ رہتی تھی عراق پر مالی آمدنی کے خیال سے توجہ تھی اور خراسان پر مالی آمدنی اور  
 جاں نثار سپاہیوں اور ارکان سلطنت کے وہاں سے دستیاب ہونے کے لحاظ سے باقی رہا حجاز اسکی جانب  
 نظر عنایت ہونیکے وجہ یہ تھی کہ خلافت کے استحکام کا مصدر اور بیعت کو قائم رکھنے والا دراصل وہی ملک تھا جس  
 زمانہ میں ملک خراسان کے خوب آباد ہونے میں کلام نہیں ہو سکتا۔ مگر یہی عراق کے شہروں کا ذکر کرتے  
 ہوئے شائے کلام میں کہا ہے اور وہ اس کی آبادی کا حال درمابالغہ کے ساتھ لکھتا ہے "یہ ملک بغداد  
 کے شہر میں مگر خراسان میں بہت سے گاؤں ایسے واقع ہیں جو ان شہروں سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہیں"۔  
 اکثر اوقات عباسی خلفاء تمام قلعہ و کوثر خراسان ہی شمار کرتے تھے (۲)۔

خراسان کی ولایت میں بلاد ماوراء النہر بھی داخل تھا جو حد سے زائد سیر حاصل اور شاداب مقام تھا جن محل  
 اس کے بارہ میں لکھتا ہے "میں نے تمام اسلامی قلعہ و دیں کسی شہر کی ظاہری صورت اتنی اچھی نہیں دیکھی اور  
 نہیں سنی جتنی شہر بخارا کی ظاہری صورت میں معلوم ہوتی ہے اگر وہاں کے پرانے قلعوں پر چڑھ کر اپنے  
 گرد و پیش نگاہ ڈالی جائے تو دور دور تک ہر طرف ہرے بہرے باغوں کے درختوں پر نظر پڑے گی  
 جنگلی جنری آسمان کی نیلی رنگت کے کنارہ سے ملی ہوئی معلوم ہوگی اور نظریہ کیا کہ گویا آسمان ایک نیلگوں  
 شامیانہ ہے جو سبز خفی فرش پر تنہا ہوا ہے اور ان کے بیچ بیچ میں شفاف مکانات اور عمارتیں اس طرح چمک  
 رہی ہیں جیسے علیحدہ ڈبائیں طلوع ستاروں کے نورانی اجرام جو ستوی اور سطح باغوں کے آئینہ  
 کی طرح ہوا زمین پر جڑے ہوئے ہیں" اور وہ لکھتا ہے "جن مقاموں کو دہائے زمین کے خوشنظر کہا جاتا  
 ہے وہ سمرقند کا شہر سند اور نہر ابلہ اور غوطہ دمشق ہیں (۳) اور اس کے سوا اس پر رونق عہد میں تمام اسلامی  
 شہروں کی آبادی بھی ایسی ہی لغوی تھی (دیکھو مملکت اسلامیہ کا نقشہ جو اس کتاب میں درج کیا گیا ہے)  
 (مصر) عباسی حکومت کے زیر سادہ ملک کی آبادی میں ترقی ہونے کا حال کچھ حیرت خیز امر نہیں ہے  
 اس میں کلام کہ عدالت امن و امان کی باعث ہے اور جب لوگ اپنی جانوں اور حقوق کو محفوظ پالتے ہیں تو وہ بیک  
 ہو کر کاروبار میں مصروف ہو جاتے ہیں ملک آباد اور اہل ملک خوشحال ہوں تو خراج کا زیادہ ہونا بھی یقینی  
 امر ہے اس کے تنقید صرف ملک مصر کی حالت اور اس کے ملکی محال کی تاریخ کا اعتبار کر لینا کافی ہو گا مورخین  
 عرب کے متفقہ بیان کی سند پر اسلامی فتح کے وقت مصر کے پریشندوں کی تعداد دو کروڑ آدمی تھی جبکہ  
 ان دنوں کے لوگ دو دراز تیس تصور کرتے ہیں اور ناممکن بتاتے ہیں اس مردم شماری کو زیادہ تعجب سے



اور اس کی مقدار بڑھانے میں نہایت کوشش کا کام لیا تھا مباسیوں کا دور آغاز ہونے پر ملک کی واداعلاقت سے دور دراز فاصلہ پر واقع ہونے کی وجہ سے وہاں خراج میں کچھ نمایاں زیادتی نہیں ہو سکتی اور وہی حالت قائم رہی جو بیانیہ کے زمانہ میں تھی آئی تھی پھر جس وقت عباسی حکومت کا تنزل ہونے لگا تو مصر کی مالی آمدنی اور بھی کم ہو چلی یہاں تک کہ تیسری صدی ہجری کے چند ابتدائی برسوں میں وہاں کی آمدنی صرف آٹھ لاکھ دینار رہ گئی تھی پھر جبکہ ۲۵۷ھ میں ابن طولون والی مصر مقرر ہوا تو اس نے دنیا کی حالت درست کرنے پر توجہ کی اور ملک کی آبادی اور سرکاری تحقیقات کرائی جس کے سبب اسکے ایام میں مصر کی جائز بار جو نرخ کی ارزانی کے چالیس لاکھ دینار تک پہنچ گئی ارزانی کی یہ حالت تھی کہ دس امدوب بھی ایک دینار کو آتی تھی (۱) بنی طولون اور خشییدی حکمرانوں کا زمانہ ختم ہونیکے بعد مصر میں فاطمیوں کا راج ہوا تو ۳۳۲ھ میں سپاہیوں نے ستر لاکھ دینار مالیہ میں وصول کئے (۲) اور یہ صورت اراضی کا لگان بڑھانے سے ممکن ہوئی تھی اس کے بعد خراج کی مقدار حکومتوں کے تغیر تبدیل کے ساتھ کبھی کم اور کبھی زیادہ ہوتی رہی جس کی تفصیل موجب طوالت سمجھ کر ہم بیان نہیں کرتے۔

مصر کے رہائشی بھی جو سب سے پہلے ان میں ہم کو معلوم ہو سکی وہ اٹھارہویں صدی عیسوی کے آخری دور میں امرا کے مالک کے عہد حکومت کے اندر ہوئی جن کا بیان اوپر آچکا ہے کیونکہ ان کے ایام میں بارہویں صدی کی زیادتی جو سبب سے پہلے ختم ہونے لگی تھی اس کے ملکی محاصل بہت ہی کم تھے اور ۱۲۱۳ھ ۶۹۸ھ میں گورنمنٹ مصر کی سب سے زیادہ مالی رپورٹ تیار ہوئی تھی۔

### وارد (آمد)

| میدہ - یا نصف |                                      |
|---------------|--------------------------------------|
| ۸۰۴۶۰۰۶۸      | مالیہ امیری ..... دیہات اور اوقاف پر |
| ۱۰۸۴۰۰۰۰۳     | ایزاد پر .....                       |
| ۲۲۱۱۱۸۰۵      | دستکاریوں اور کھانی چیلوں پر .....   |
| ۲۵۰۹۰۸۱       | راسوں پر (آدمیوں پر فی کس) .....     |

۱۱۶۶۵۱۲۷۷

### خراج (نہج)

| میدہ - یا نصف |                             |
|---------------|-----------------------------|
| ۲۹۳۹۲۴۷       | بڑے عہدہ داروں کے اخراجات - |



قیاس نرخ کی اندازنی اور گرائی سے قائم کیا جاتا ہے ان دنوں، بہتر کا ایک رطل گشت سات نصلوں میں ملتا تھا اور ایک ادوب بھی ۲۴۰ نصف میں آتی تھی (۱) لہذا اگر ہم ان چیزوں کو ان کی آجکل کی قیمت کی نسبت قیاس کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک میدہ یا نصف مصری قرش کے لیے حصہ کے برابر تھا اور اس اعتبار سے مالیک کے وقت کی مصری جبات تقریباً ۵۸۰۰۰۰۰ قرش مصری یا ۵۸۰۰۰۰۰ گنی قرار پائیگی ہر جبکہ غدیری کہنے یہاں کا حکمران ہوا اور اس نے ملک کی آبادی پر توجہ مبذول کی تو اس کی جبات بھی بڑھنے لگی یہاں تک کہ گزشتہ سال میں مصر کے ملکی محل ۱۱۸۵۰۰۰ گنی ایسے مالیک کے وقت کی جبات سے تقریباً بیس گنی زیادہ تھی حالانکہ وہی سرزمین ہے اور وہی نیل کا دریا اور وہی سیاحی نسل اور اسی قسم کا موسم ہیں جو مالیک کے عہد میں تھے پس ثابت ہو گیا کہ عدالت ہی ایک ایسا سبب کہ اس کے ساتھ میں آدمیوں کی کثرت اور ملک کی پیداوار اور دولتندی میں ترقی ہو کر آتی ہے یہ ایک زبردست قانون قدرت ہے جس کے اندر کبھی تغیر آنا ممکن نہیں۔

### (۳) لگان کا نقل (بہاری ہونا)

عباسی ہند حکومت میں زمین کے مقررہ لگان کی شرح بھی ملکوں کے اختلاف کے ساتھ مختلف تھی کسی ملک میں وہاں کے پچائشی قبیلے کے اعتبار سے لگان باندھا گیا تھا اور اس کا خیال نہیں کیا گیا تھا کہ آیا تمام زمینیں زیر کاشت رہیں گی یا کچھ بڑتی اور اوسر بنج رہیں گی بلکہ زمین کے ایک حصہ میں پچائشی قبیلے پر سالانہ ایک رقم واجب الادا ہر آدمی گئی تھی خواہ اس میں کاشتکاری ہو یا نہ ہو اور کہیں ہمسرت دہائی کے لحاظ سے لگان کا تقرر ہوا تھا یعنی فواج کی رقم زمین کی پیداوار کا ایک حصہ ہوا کرتی تھی اس لئے جو اراضی زیر کاشت نہیں ہوتی تھی اُس پر فواج کا بھی مطالبہ نہیں کیا جاتا تھا ان پچائشی اور دہائی کے خراجوں کے مختلف مراتب اور درجے تھے جن کا مفصل بیان آگے آئیگا اور چونکہ ملک سدا (بازن) حکومت عباسی کا فواج کے لحاظ سے ایک قابل توجہ ملک تھا اس لئے ہم سب سے پہلے اس کا حال بیان کرتے ہیں۔

(سواد) جس وقت مسلمانوں نے اس ملک کو فتح کیا ہے تو اس وقت اس کا لگان پچائشی قبیلے پر فی جریب کے اعتبار سے وصول کیا جاتا تھا ایک ”جریب“ زمین ساٹھ گز مربع کو اتنی ہی گزوں میں ضرب دینے سے پچائشی کی جاتی تھی یعنی ۳۶ گز مربع زمین کا رقبہ ایک جریب ہوتا تھا۔ غابسی





گہرے چوڑے پہاگ گئے مجال کے بعد یہی عراق کے اکثر عاملوں نے بھی دیر و اختیار کیا حتیٰ کہ زندادوں نے مجبور ہو کر الجاؤ کا ڈہنگ نکالا جس کا بیان آگے آدیا گیا اور یہ تمام امور اس عداوت کے علاوہ تھے جو نبی کریم کے عربی قصبہ اور غیر اقوام سے باوجود مسلمان ہونے کے بھی نفرت اور تحارت کا بڑا نوکر نے سے اہل سواد ذہینوں کے دلوں میں لگی طرف سے جم گئی تھی۔

اسی وجہ سے جبکہ ۳۲ھ میں خلافت کی باگ عباسیوں کے قبضہ اقتدار میں آئی تو انہوں نے خصوصیت کے ساتھ ملک سواد کی جانب اپنی توجہ مبذول کی سب سے پہلے جس عباسی خلیفہ نے اس پر توجہ کی وہ منصور تھا اس نے ملک سواد کی حالت پر نظر ڈالی تو اسے معلوم ہوا کہ وہ قریب قریب ویران ہو چکا ہے لہذا منصور نے یہ رائے قائم کی کہ ایسی حالت میں اس ملک پر یہ پائشی قبضہ کے لحاظ سے فراج کا قائم رکھنا سخت ظلم ہے پس اس نے گہوں اور کو کا فراج بٹائی کے لحاظ سے مقرر کیا (اور یہی دونوں خبیث ملک عراق کی بیشتر پیداواریں تھیں) یعنی اس نے قرار دیا کہ اگر زمین کا ترود کیا جائے تو اس کی پیداوار سے فراج بھی وصول ہو ورنہ کچھ نہ لیا جائے اور بہت تھوڑی مقدار غلوں اور کھجور کے باغوں اور دیگر حصہ دار درختوں کی پیمائش کے لحاظ سے بھی باجگذار باقی رکھی تا کہ ہم کو اس بات کا علم نہیں ہوا کہ اس نے بٹائی میں بیت المال کا کتنا حصہ مقرر کیا تھا مگر ہم یہ بات جانتے ہیں کہ منصور کے بیٹے ہمدانی نے (جو ۱۶۹ھ سے ۱۷۹ھ تک حکمران رہا) اس کی نصیحت اور تنبیہ کی تھی۔ اس نے ان امانیوں میں جنکی آپائشی بلا کسی منت کے ہو سکتی تھی نصف پیداوار اور دو تہیں جس سے سیراب کی جاتی تھیں ان میں تہائی اور دسویں حصے سپینے جانے والی اراضیوں میں جو تہائی حصے بٹائی کے قرار دیئے تھے کھجور کے درختوں انگوروں اور دوسرے میوہ دار درختوں کا فراج بدستور پیمائشی رقبہ پر قائم رکھا تھا اور ایسے درختوں کی پیداوار کو بازاروں یا منڈیوں کی درمی یا نزدیک کے اعتبار سے ایک دوسرے پر فضل دیا ملے بنا یا تباہ ہدی نے اس انتظام کو اپنے وزیر معاویہ بن یسار کے مشورہ سے جاری کیا تھا (۱) لہذا ملک عراق کے فراج سے تقریباً اس کی نصف پیداوار مراد تھی کیونکہ اس کی اراضی کا بیشتر حصہ بلا کسی مزید قوت کے سیراب ہوتا تھا اور گو یہ ایک بھاری لگان کی شرح تھی لیکن اس وقت میں لوگوں نے اسی کو خدا کی رحمت سمجھا۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ۷۰ھ دی یا ۷۱ھ رشید نے مذکورہ بالا فراج پر عشر کی مقدار اور بھی ہذا ذکر دی تھی پس ملک عراق کا فراج اس کی پیداوار کا نصف اور دسواں حصہ یعنی ۱/۱۰ (چھ بٹے دس حصہ) رعایا سے وصول کیا جاتا تھا ۱۹۸ھ تک یہ دستور قائم رہا اسکے بعد خلیفہ رشید نے عشر

صاف کر کے پھر وہی نصف حصہ بیہ اوار کا قائم رہنے دیا (۱)۔ سکنہ ملک سواد کے باشندے  
براہ نصف بیہ اوار خراج میں حکومت کو دیتے رہے اور اس کے بعد خلیفہ مامون نے اسکی مقدار گن کر  
دس گروہ (۲) گویا اس نے بیس فی صدی مقدار خراج کو کم کر دیا اس نے ملک سواد کے علاوہ چند دیگر  
ملکوں کا خراج بھی ہلکا کر دیا مثلاً ملک رے کے جو بڑے بڑے گروہ ۲۱۰۰۰ میں وہاں گیا اور کچھ دنوں قیام کیا تو اس  
ملک کے خراج میں تخفیف کو جانے کا فرمان صادر کر دیا۔ مامون ملک رے سے واپس ہوا اور ۲۰۰ قمر کے  
ہشندوں کو یہ خبر ملی کہ رے میں خلیفہ نے خراج کم کر دیا ہے تو انہوں نے بھی دربار خلافت میں  
نظیر پیش کر کے اپنے ذمہ کے خراج کو کم کرانے کی درخواست دی اور خلیفہ مامون نے اسے نامنظور کیا  
چیرہ لوگ باغی ہو گئے اور خراج دینا بند کر دیا جس کی مقدار ۲۰۰۰۰۰۰ درہم تھی مامون ان پر  
فوج کشی کر کے انہیں منسوب کیا اور سزا دینے کے طور پر اس سال ۱۸۰۰۰۰ درہم وصول کئے (۳)۔  
یہاں تک حجت پر بیان ہوا ہے اس کے پڑھنے سے معلوم ہوا ہو گا کہ ملک عراق کا لگان نسبت  
راشدین کے زمانہ کے چوبیس گنا تھا عیسائیوں کے تھا عیسائیوں کے دور میں بہت ہماری ہو گیا کیونکہ  
راشدین ایک جوہر اراضی پر چار درہم وصول کیا کرتے تھے اور مصری ایک فدان کے ساتھ ایک جوہر  
کی نسبت ایسی ہے جیسی ۱۲۶۰: ۱۲۲۰: ۱۱۰: ۱۳۳۳ کی اسلئے اگر ایک جوہر پر چار درہم  
لگان تھا تو ایک فدان پر ۱۳ درہم ہو گا۔ اور یہ مزدور زمین کا لحاظ کرتے ہوئے بہت تخفیف لگان  
ہے لیکن اگر اس خیال سے دیکھا جائے کہ برقی اور غیر مزدور اراضی پر بھی اسی حساب سے خراج لیا جاتا  
تھا تو یہ مقدار بہت زیادہ متعور ہوگی اور ممکن ہے کہ دونوں حالتوں میں اوسط ایک ہی برآمد ہو اور  
یوں ہند لال ہو سکتا ہے کہ جو فرق عہد راشدین کے پیاٹھی خراج اور اس کی کثرت کے زمانہ میں ٹائی  
کے خراجوں کی توفیر میں پایا جاتا ہے وہ کچھ قابل لحاظ نہیں ہے تاہم ان دنوں کے دیکھتے ہوئے  
ملک سواد کے وہ محصول ہمیشہ بہت گراں نظر آئینگے یہاں تک کہ مامون کے عہد میں ہی اونٹن شیتل ہوتا کہ  
کرنا پڑے گا۔ کیونکہ اس وقت ملک عراق میں کئی قطعہ اراضی کا ایسا نہیں ہے جہاں لگان اس کی  
بیہ ادار کے پانچویں حصہ سے بڑھ کر ہوا۔ بہت بڑا حصہ وہاں کی اراضی کا ایسا ہے جیسے صرف  
دسواں حصہ لیا جاتا ہے لہذا ان کے ملک میں گونا گونا گویا پیاٹھی رتبہ پر لگان تجویز ہوا ہے لیکن اس کی بنیاد  
بٹائی کے اصول پر ہے۔ کیونکہ مسلمان حکمرانوں نے دہان کی زمین کو پیاٹھی کر کے مختلف جنوں

(۱) بطری صفحہ ۶۰۲۔ ۳۲۵۔ ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۴۸۔ (۲) فخری ۱۹۸ و ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۴۷ و بطری جلد ۲

اور درختوں کی کاشت اور لگانے کے اعتبار سے اسے چار قسموں پر منقسم کر دیا تھا جس اراضی میں ایک ایک کھجور (پانچ) درختوں یا ایک "بوہرہ" شہتوت کی پتیاں یا ایک "بزار" مٹر (پچانو) جی یا نشتر کو کھینچ پیدا ہوتی تھی جس کی قیمت ۳۶۰ قرش کے مساوی ہو اور اس کا نام "سہم" رکھا تھا اور "ہر سہم" پونے ایکس قرش لگان مقرر کیا تھا اور اس طرح پیداوار برصغیر فیصدی چھ فرائج کی مقدار قرار پاتی ہے۔ (مصر۔ ملک مصر کی حالت سیر حاصل ہونے میں ملک عراق کے قریب قریب اس کا لگان ہی یہاں تک رہتا ہے اعتبار سے بحال فدان مقرر کیا گیا تھا ان کے وقت میں ایک فدان اراضی کی پیمائش ۴۰۰ قصبہ تھی ایک قصبہ تیار کے گز سے ۵ گز اور کپڑا ناپنے کے گز سے ۲۶ گز ہوتا تھا (۱) اور آج کل گورنٹ مصر کے عرف (مطالعہ میں) ایک فدان ۱۱۳۳۳ قصبہ کے برابر ہے اور ایک قصبہ ۵۵ میٹر مربع کا جبکہ مربع میٹر دن میں قبول کر سکتے ہیں ایک فدان ۴۳۰۰ مربع میٹر یا اس سے کسی قدر کم و بیش قرار پایا ہے (۲)۔

پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مصری لوگ بنو امیہ کے دور میں بسبب افراط لگان کیسے ظلم و ستم برداشت کرتے تھے لہذا جو قوت یہ ملک عباسی حکومت کے قبضہ میں آیا تو اس کا بیشتر حصہ بالکل ویران اور تباہ تھا جس کی اپنی وجہ بنو امیہ کے عاملوں کی سختی اور فرائج کے بڑھانے میں ظلم کو دور کہنا کہا جاسکتا ہے امویوں کے جن عاملوں نے مصر کے خراج میں ہٹا دیا ان میں عبداللہ بن حجاب کا نام بہت مشہور ہے (۱) بنو عبداللہ کے ایام میں مصر کا عامل تھا اس نے قبیلوں پر نفی دینا صرف ایک قیراط کا افراط کیا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے مگر اس کا نتیجہ بہت سخت اور عام بنیاد تھی اس کے علاوہ بھی عاملوں کی سخت گیری سے مصر میں اکثر ممتدات بغداد میں ہوتی رہیں عباسیوں کی حکومت کا دور شہر دس چھوٹے پراہنوں نے بھی ملک مصر میں عامل مقرر کیے مگر چونکہ وادی نیل ان کے مرکز خلافت کے بہت دور واقع تھے اس لیے وہاں کے عاملوں کے چالچل کی اتنی نگرانی نہیں کر سکتے تھے حقد کہ ملک عراق کے مال کی کتنے تھے چنانچہ دولت عباسیہ کے آغاز اور نابہد میں بھی مصری عامل خراج میں افراط اور اس کے وصول کرنے میں جبر و تشدد کا کام لیتے رہے چنانچہ منصور کے آفری زمانہ ۲۵۶ھ کے اندر موسیٰ بن علی اور بہدی کے دور حکومت میں موسیٰ بن مصعب نے خراج کی مقدار بڑھا کر بہت سختی کے ساتھ اسے وصول بھی کیا (۲) لیکن ہے کہ یہ حکومت خود خلیفہ کے اشارہ سے کی گئی ہو کیونکہ جیسا معلوم ہو چکا ہے خود بہدی نے عراق کے لوگوں پر بھی خراج کا ہٹا دیا تھا۔

خلیفہ مامون کے عصر میں جو ثروت اسلامی کے کمال اور عروج کا عہد تھا مصر کا لگان ایک فدان (۱۸۰) پروردینار تھا (۱) اور یہ رقم زمانہ موجودہ کے خراج پر نظر کرتے ہوئے اس اعتبار سے زائد ہے کہ اندول اور اہل مکہ کے منہج اشیاء میں بہت بڑا تفاوت ہے۔ آجکل مصر کی خراجی (لگانی) زمینوں پر محصول کی مقدار بلحاظ اس کے مدایح سیر حاصل ہونے کے جدا جدا ہے اور گو موجودہ لگان پچاسی رقبہ کے لحاظ سے کیا جاتا ہے لیکن اس کی بنیاد دراصل بٹائی کے اصول پر ہے اندولوں ملک مصر کی ناجیوں پر تقسیم کیا گیا ہے جن کا لگان زمین کی زرخیزی کی مختلف نوعیتوں کی دوسرے جدا گانہ قرار پایا ہے جسے زیادہ سیر حاصل نواح میں ایک فدان زمین کا خراج ۸۰ قرش سے زائد نہیں (۲) اور ایسی زمینیں بہت ہی کم ہیں اکثر آرمینیاں تقریباً فی فدان سو قرش لگان کے قابل ہیں اور بعض قطعات تو ایسے ہیں کہ ان کا لگان فی فدان صرف بیس یا دس قرش ہوتا ہے اور اگر ہم خراج کے لحاظ سے پیداوار کی حالت پر نظر ڈالیں تو معلوم ہو گا کہ وہ قطعاً زیادہ پیداوار کا پانچواں حصہ ہوتا ہے کیونکہ مثلاً جس فدان کا لگان سو قرش ہے وہ پانچ یا چھ گنیوں پر ضارعت میں دیا جاتا ہے۔

ہم ملک مصر کے تمام فدانوں کے خراج کا اوسط نکالیں تو وہ فی فدان ۸۵ قرش سے نہیں بڑھ سکتا کیونکہ مصر میں تقریباً ۵۰۰۰۰۰۰ فدان زمین زیر کاشت ہے جس کا لگان سا لگدشتہ میں چھپا لاکھ بادن ہزار پانچ سو ستر گنی وصول ہوا تھا (۳) اس طرح ایک فدان کا لگان برہتہ سے قریب ۸۵ قرش کے پڑتا ہے اور پہلے کسی جگہ اس بات کا ذکر آچکا ہے کہ اس زمانہ کا ایک قرش موجودہ زمانہ کے تین قرشوں کے برابر ہوتا ہے اس لئے ایک فدان راضی کا مزاج دو دینار ہو مامون کے عہد میں تھا اس زمانہ کے چھ دیناروں کے ہم پلہ ہو گا یا تین گنیوں کے برابر۔ لہذا مصر کا وہ خراج جو مامون کے ایام میں تھا آجکل کے حاصل سے ممکن نہ دیکھنا چاہئے۔

مگر بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ملک مصر میں خراج کا اضافہ خلیفہ مامون کے عہد کے بعد میں شروع ہوا یہاں تک کہ جو تہی صدی ہجری کے وسط میں سپیلا (۴) جو ہرنے اسے فاطمی خلفاء کے نام سے فتح کیا تو اس نے وہاں کا لگان ایک فدان پر ۳۰۰ دینار پایا تھا جس کو اس نے اوپر بڑھا کر سات دینار کر دیا (۵) اور اس میں شک نہیں کہ یہ آخری مقدار بہت زیادہ تھی۔

علامہ مقدسی نے اپنی کتاب "حسن التعمیم" میں تحریر کیا ہے کہ مصر میں خراج کی کوئی معین شرح

(۱) متوفی ۱۱۰۱ھ جلد ۱ صفحہ ۹۹ - (۲) قوانین صغیر صفحہ ۱۶۴ - اور اس کے بعد کو صفحہ ۳۱ - ملک مصر کے آمد و خرچ کا گوشوارہ

ابتداء ۱۹۰۲ء صفحہ ۲۱ - (۴) ابن حوقل ۱۰۸۸ء

نہیں ہے بلکہ کاشتکار سلطان سی پٹہ پر زمین لیتا ہے اور زراعت کرتا ہے فصل تیار ہونے پر اسے کٹ بیٹ اور پھوڑ کر غلہ کی ماس لگا کر چھوڑ دیتا ہے جس کے بعد سلطان کے خواجہ اور امین آکر زمین کا محصول ملے کر کے لے لیتے ہیں اور جو کچھ باقی رہتا ہے وہ کاشتکار کو دے دیا جاتا ہے۔ مگر یہ صورت محض انہیں اراضیوں کے ساتھ مخصوص تھی جن کی قبولیت خود حکومت لیتی تھی اور زمینوں کا کوئی مالک نہیں تھا وہ دراصل ادن رومی سپہ سالاروں اور عاملوں کی ملک تھیں جو مسلمانوں سے جنگ کر نہیں قتل ہو چکے تھے یا بھاگ گئے تھے لہذا ان کی املاک بیت المال کا حق حلال ہو گئی تھی اور حاکم ہی ادن زمینوں کو بطور خود کاشتکاروں کو لگان پر دیتا اور ان کا معاملہ غلہ یا نقد کی صورت میں وصول کیا کرتا (دیگر محالک) دوسرے ملکوں میں سے بعض کا لگان پیا کشی رقبہ کے حساب سے لیا جاتا تھا اور چند ملکوں کا لگان بٹائی کی شرح سے ہی مول ہوتا تھا مثلاً ملک فارس کے مقامات کا خراج تین قسموں کا پایا جاتا ہے کہیں بٹائی سے اور کسی جگہ پیا کشی رقبہ کے لحاظ سے اور کسی مقام پر فانی حشیت کا خراج کا قریباً تیسری قسم میں جاگیر میں داخل نہیں کہ ان کے مالکوں کو ایک مقررہ قسم ادا کرنی واجب تھی جو بہت کم ہوتی تھی پھر یہی فارس کے اکثر اہل و کا خراج پیا کشی ہی رقبہ پر تھا اور ہر شہر کی حشیت پر لحاظ کر کے وہاں کی زمینوں کا مختلف لگان مقرر کیا گیا تھا شیراز کا لگان سب مقاموں سے زیادہ قلیل تھا (۱) وہاں ایک جریب گہوں یا جو کی زمین پر ۱۹۰ درہم خرموں اور خربوزوں کی ایک جوبے میں پر ۲۳۷ درہم۔ ردی کی امانی پر پری جریب ۲۵۶ درہم اور چار دانق اور انگودوں کی امانی پر فی جوب ۱۴۲۵ درہم لگان مقرر تھا اور وہاں کی جریب بڑی تھی لینے ملک کے گزوں سے ستر گز کی ایک جریب اور نو بیوں کا ایک گز چوتنا تھا (۲) اسلئے وہاں کی ایک جریب عراق کی دو جریبوں کے برابر بھی تسلیم کر لی جائے تب بھی مذکورہ بالا خراج بہت بہاری رہیگا جو تہی مدی ہجری کے وسط میں ادن مالک کا خراج ہی تھا جس کو پہنے ذکر کیا اور ہم کو سبابت آگاہی نہیں ہوئی کہ مامون کے عہد میں اس کی مقدار کیا تھی۔

اسی طرح افغانستان میں مالک مزب کا خراج بھی بہت قلیل ہو گیا تھا عباس بن ابراہیم بن اغلب کے زمانہ میں ایک فدان کا معاملہ ۱۸ دینار تھا (۳) اور ہارا گمان ہے کہ اس قسم کا معاملہ بالکان اطمی کو زیادہ عرصہ تک نہیں ادا کرنا پڑتا تھا بلکہ اچھے برے رسول اور حالتوں کے تفتیش کے ساتھ اس کی مقدار بھی بدلتی رہی ہوگی ورنہ ہمیشہ اس کا تحمل ناممکن تھا۔

خلاصہ اس تمام بیان کا یہ ہے کہ گویا سیرک ابتدائی زمانہ میں خراج بہت بھاری تھا

لیکن اسی کے ساتھ اس کے ادا ہو جانے میں کسی قسم کی دقت نہیں پیش آتی تھی اور لوگ اس کے زیادہ پونے کی شکایت بھی بہت کم کرتے تھے اکثر ایسا ہوا ہے کہ کسی عامل نے کئی ملین ہیم صرف چند دنوں میں بہت آسانی کے ساتھ وصول اور جمع کر لئے ہیں ایک مرتبہ ایسا اتفاق ہوا کہ خلیفہ مامون دمشق کی جانب گیا جہاں اس کا بھائی متعمم اس کی طرف سے عامل مقرر تھا اور اس کے پاس روپیہ کا ٹوٹا ہوا گیا تھا مامون نے اس بات کی شکایت متعمم سے کی کہ میرے ساتھ خزانہ بہت کم ہے اور معارف کے لئے روپیہ کی ضرورت ہو گی متعمم نے جواب دیا امیر المومنین آپ مصلحین ہیں ایک جمعہ (منہ) کے بعد قنارہ روپیہ آپ کو درکار ہو جائیگا مامون نے فوراً اعلیٰ رقیس و مول کوئی شروع کیں دو تین دن بعد تین کروڑ درہم اپنی ولایت کے خراج میں سے لا کر خلیفہ کی خدمت میں پیش کر دیئے جن کا بہت سا حصہ خلیفہ کے کپڑے کپڑے میں انعام و اکرام میں تقسیم کر ڈالا۔ ۴

## جباۃ کے دوسرے مصاد (فریعے)

اپنے موضوع بحث کو تمام کرنے کیلئے اگر ہم حکومت عباسیہ پہلے صدی کی جباۃ کے مصاد بھی اشارہ بیان کر دیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہ ہو گا جو حسب ذیل ہیں :-

اول (اعشار السنن) یا ایک اہم ٹکس (مصول تھا) جسکی آمدنی سے بہت بڑی رقم بیت المال میں داخل ہوتی رہتی تھی اور گواس کی تفصیل چارے ہاتھ نہیں لگی اور نہ ہیں اس بات کا علم ہوا کہ اس میں عباسی حکومت کی آمدنی کس مقدار تک ہوتی تھی۔ لیکن اس زمانہ میں عراق اور تمام اطراف عالم (سختے) کہ ہند اور چین بھی) کے مابین تجارت کو چارے علم میں جتنی وسعت حاصل تھی اس پر لحاظ کر کے کہا جاسکتا ہے کہ ہبازات کی تعداد بہت زیادہ رہی ہوگی اور ان پر بہت قیمتی سامان تجارت کا بار کیا جاتا تھا چھٹی صدی ہجری کے صرف ایک بھری تاج حسن بن عباس کی بابت بیان کیا گیا ہے کہ اس کے ہر ہبازات ہند اور چین کے دور دراز ملکوں کو جایا کرتے تھے انہیں کے عسکروں کی سالانہ مقدار ۱۰۰۰۰۰ دینار تک پہنچ گئی تھی (۲) اسی ایک تاج کی حالت پر اعتبار کر کے اگر لبرہ یا دوسرے انور اسلام کے تاجروں کا ہبایا قیاس کیا جائے تو سمجھ میں آتا ہے کہ بعض مقامات کی آمدنی کا بیشتر حصہ ہبازات کے عشر رہے ہونگے چنانچہ چھٹی صدی میں اسی مد کا ٹیکہ دولاکھ دینار پر ہوا تھا (۳) اور چھٹی صدی میں

(۱) بری جلد ۳ صفحہ ۴۲۱-۱۱ ابن اثیر ابی الفدا اور غزی نے اس مال کی مقدار تیس ہزار ہزار درہم لکھی ہے مگر ہماری

رائے میں یہ کہ تہرگی غلطی ہے (مؤلف - (۲) ابن حنبل (عاشیہ) - (۳) ابن حنبل ۴۰۰

ایک لاکھ چودہ ہزار دینار کا ٹھیک تھا (۱) یہ بات مخفی نہیں کہ مابعد کے زمانہ سے خاص عباسی عہد حکومت میں لب تباہی ہزاروں کے عشر کی آمدنی بہت کم ہوتی تھی کیونکہ تینے علی بن یسے کے جریدہ (رپورٹ) میں جو اس نے سنیہ کے اندر ضیفہ معتذر کے واسطے تیار کیا تھا یہ لکھا دیکھا ہے کہ "بعرہ" میں ہزاروں کے محصول کی سالانہ آمدنی بائیس ہزار پانچ سو پچتر دینار تک پہنچ گئی تھی اور پہلے یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ اس کے دوسری بد وہیں کے صرف ایک تاج کے اس رقم کا کئی گنا زیادہ محصول ملتا تھا۔

**دوہم۔** (معدنی پیداوار کے نفس) اہل اسلام کے نزدیک معادن کی قدیم تہیں ایک ناظہری درجہ کے باطنی ناظہری معاون وہ تھے جن کے جوہر (پیداوار) نمود اور کپے ہوئے رہتے تھے مثلاً سنگ مرمر، نیک، تمار کوئل اور لفظ کی کانیں ان چیزوں میں حکومت کو حصہ لینا جائز نہ تھا بلکہ یہ سب پانی اور ہوا کی طرح عام خاص کے نفع اٹھانے پر وقف تھے جتنا جی چاہتا اپنی ضرورت کے موافق لے لیتا تھا مگر باطنی معاون سے دو کانیں منظور تھیں جن کے جوہر ان کی تہ میں مخفی رہتے تھے حکومت ان کے نکالنے والوں سے اپنا حق مینتی تھی اور وہ برآمد شدہ جوہر کا پانچواں حصہ جوتا تھا (۲) عباسی قلمرو کی دست کے لحاظ سے اس میں سوٹنے چاندی، تانبے، پارے، فیروزے اور زبرجد وغیرہ ہر ایک دہات اور جواہر کی بے شمار کانیں موجود تھیں چنانچہ اس مقام پر ان کی چند مثالیں اور ان کے پائے جانے کے مقامات کا ذکر بھی کیا جاتا ہے۔ خراسان میں سونا، چاندی، فیروزہ، سنگ مرمر، گل، مختوم، زرشاد اور پارے کی کانیں تھیں (۳) ماورالنہر میں سونا چاندی اور ایسے پارے کی کان تھیں جس کی مددگی اور کثرت کا مقابلہ کوئی معدن نہیں کر سکتا تھا (۴) بلاد فارس پر عام طور پر چاندی، لوہا، سیسہ، گندک، لفظ پتیل اور پارے کی کانیں تھیں اور اصفہان کے مغربی خط میں سنگ مرمر کی کان تھی (۵) ولایت کرمان میں ایک شہر "مندان" نامی تھا اس کی اطاعتی میں سوٹنے چاندی، تانبے، تانبے، نوشادر اور پتیل کی کانیں بکثرت تھیں (۶) اسی قسم کے معدنی پیداواروں کے مقامات میں شمالی افریقہ کے ساحل پر دریائے اندر مونگے کی کانیں تھیں اور ان کے جواہر برآمد ہوتا تھا وہ اتنا زائد ہوتا کہ محسن ایک ہی ایک جگہ سے پچاس سال اس سے زائد ڈونگیاں بہری جاتی تھیں اور ہڈونگی میں سیسہ (۷) موناگ ساتا تھا۔ ملک شام (سریا) میں ہمد کے قریب لہے کی کانیں، حلب میں عمدہ گیر و مٹی کی کانیں کسی اور مقام پر سنگ مرمر کے پٹا نعلین میں سنگ مرمر کی اور اغار میں گندک کی کانیں جو تھیں (۸)

(۱) ابن حوقل (دوسریہ) (۲) ماوردی ۱۸۷ (۳) مقدسی ۲۲۹ (۴) ابن حوقل ۳۳۷ (۵) الطبری ۱۱۵ (۶) ابن الفقیہ ۶-۷ (۷) ابن حوقل ۵۱ (۸) مقدسی ۱۸۴

ملک مصر کی سرزمین مسید میں پہنچ گئی کی پیداوار با فراط تھی اہل عرب سے کانوں سے نکال نکال کر اس وقت انہیں  
 اسی واسطہ اور بہنسا میں لاتے اور ان مقامات پر جہازوں اور کشتیوں پر بار کر کے جن ایام میں دریائے نیل  
 جوش پر آتا تھا اسکندریہ کو لچاتے اور وہاں فی قنطار چار سے چھ دینار تک کے نرخ سے دمی تاجروں  
 کے ہاتھ فروخت کیا کرتے تھے اندازہ کیا گیا ہے کہ بارہ ہزار قنطار کے قریب اس مال کی نکاسی ہوتی تھی  
 اسی طرح نیل کے مغربی میدانوں میں اور دوسرے مقامات پر بھی نظروں کی پسیدہ ادھر ہر سال  
 دس ہزار قنطار پر آمد ہوتے تھے اور بعض سالوں میں اسکا ٹھیکہ پندرہ ہزار یا پندرہ دینار تک دیا جاتا تھا  
 مالک نو بہ میں اسوان کے محاذی جو مقامات واقع ہیں وہاں کے سونے کی کانیں مشہور ہیں ابن حوقل  
 کا بیان ہے کہ یمن کی پیداوار میں سرزمین مصر میں نہیں بلکہ بجاوہ کی اس اسانی میں پاکی جاتی تھیں  
 جو منداب تک پہنچتی جلی گئی ہے وہ کشادہ اور سطح زمین کا خط تھا جس میں پہاڑوں کا وجود نہ تھا اصدیت  
 اور سنگریزے وہاں بکثرت تھے یہ مقام مصری علاقہ کے تاجروں کے تھے جو گئے کی جگہ تھی (۲) ان مغربی  
 ملکوں میں جو جہاں سے کے متصل ہیں سونے اور چاندی کی کانیں تھیں اور ایسے ہی اسکے باہر کی سرزمینوں میں  
 بلاد سوڈان تک معدنوں کی کثرت تھی (۳) مسید مصر میں جو نیل کے جنوبی سمت کو واقع ہے ایک آبادی سے  
 دو سوھو میں زبرجہ کی کانیں بھی تھیں (۴) خلیج فارس میں بحرین کے مقام پر موتی نکالنے کے مقامات تھے  
 اور خانیقہ کی کانیں بیخ اور دودھ کو مابین سونے کے معدن اور عدنان اور قند کے ساحلوں پر ہنر دستیاب ہوتا تھا (۵)  
 عباسی مملکت کے معادن کی یہ ایک مختصر مثال دی گئی ہے تاکہ اس سے بیت المال کے قیام کے  
 پانچویں حصہ کی مقدار کا اندازہ کیا جاسکے ان معادن پر کبھی پسیدہ ادھر کا حصہ قائم کر کے ٹھیکہ دیا جاتا تھا  
 اور کسی حالت میں ایک مقررہ قسم پر جو بہت زیادہ ہوتی تھی اس کی ایک مثال یہ ہے کہ چوتھی صدی  
 ہجری کے وسط میں نیشاپور کے فیروزہ کی کانوں کی مناسبت کے جو رسم چل رہی تھی اسکی مقدار سات لاکھ  
 اٹھارہ ہزار سات سو سیس و ستم تک پہنچ گئی تھی (۶)

**سیم** (روزہ اور زکوٰۃ) آغاز زمانہ اسلام میں جزیرہ کی مقدار بہت زیادہ تھی مگر بعد میں  
 لوگوں کے شرف باسلام ہوتے جانے سے وہ کم ہوتی گئی ابراہیمؑ اسلام میں زکوٰۃ کی شان بہت بڑھی  
 ہوئی تھی لیکن بعد میں فتنہ رفتہ رفتہ اسکی اہمیت میں کمی آگئی جبکہ بیان اپنے موقع سے کیا جائے گا۔  
**چہارم** (کوس اور مرصہ) یہ دونوں محمول آجکل کے محال جنگی اور تجارت کے ٹکس کے

۱۰، تقریباً ۱۵۹-۱۶۰ (۲) ابن حوقل، ۱۰۰ (۳) مقدسی ۲۳۱-۲۴۰ (۴) اصطخری ۵۱- (۵) مقدسی



ماتے تھے کہ مال تجارت پر جو دریا اور خشکی کے راستوں سے آتا تھا چاہے وہ کپڑے ہوں یا زمینیں پیداواریں اور فصلی اشیاء ہوں یا فروخت ہونے والے غلام لونڈیاں یا ان کے علاوہ اور چیزیں۔ سہوخیہ کہہ کر لیا جاتا تھا اور اس مد سے بہت بڑی رقم وصول ہوا کرتی تھی ہم کو اس بات کا تو علم نہیں ہے کہ کتنا مال اس قدر سے جمع ہوتا تھا مگر بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ معاملوں اور زانوں کے اختلاف کے ساتھ اسکی مقدار بھی کبھی بڑھتی رہی ہوگی اور بعض اوقات ایک شہر میں بھی زمانہ کے اختلاف کے اور ایک ہی زمانہ میں شہروں کے جدا ہونے سے یہ فرق پایا گیا ہوگا ہم اس مقام پر صرف مسالین سے کہیں گے کہ وہ قول نقل کئے دیتے ہیں جو اس لئے چوتھی صدی ہجری کے وسط میں ملک مصر کے مقامات تینس اور دمیاط میں لئے جانے والے محصلوں کی چند یہ حالت کے تعلق بیان کیا ہے وہ لکھتا ہے: "خاصہ کہ تینس۔ دمیاط اور بیل کے ساحل پر بہت کڑا محصول لیا جاتا ہے کسی قبیلے کی یہ مثال نہیں کہ وہ شمشوی کہے کہ کڑے کا کوئی تہان بنیرا سپر شاہی ہر چہ چپ جانیکی بنوا در نہ یہ کہ ان کو بجز ان خاص ہزاروں کے جو معاہدہ کر چکے ہوں کسی اور شخص کے ہاتھوں فروخت کسے پہلے سلطان افرتیانوں کی بکری اپنے دفتر میں درج کر لیتا تو اس کے پاس وہ تہ لگنے والوں کے پاس جاتے اور اس کے یہاں سے کلف کر نیوالے کے یہاں پہر اس کے بند گندی گرا در گھوٹ بنانے والے کے پاس جاتے اور ان میں سے ہر شخص اپنی مقررہ رسم وصول کیا کرتا تھا ان سب کے بعد "فرضہ" کے موازہ پر بھی کچھ رسم لی جاتی تھی اور ہر شخص نہان کی تہ پر اپنی علامت لکھ دیا کرتا تھا اور اس کے بعد جب ہزاروں کی روانگی کا وقت آتا تھا تو ان کی تلاش لی جاتی تھی تاکہ کوئی مال بچوری کا نہ جانے پائے تینس میں نہایت ایک گچھے پد ایک دینار محصول لیا جاتا تھا اور دوسری چیزوں پر بھی ایسا ہی بہاری محصول دینا پڑتا "فسطاط" میں نیل کے کنارہ پر بھی بہاری محصول لئے جاتے تھے میں نے تینس کے ساحل پر ایک محصول وصول کرنے والے کو بیٹھا دیکھا جسکی جسکی بابت بیان کیا گیا کہ اس مقام کا قبائل (ٹہیکہ) ہزار دینار روزانہ پر لیا گیا ہے اور ایسے ہی حید اور سکندر کے ساحل پر متعدد مقامات تھے اسکندریہ میں مغربی مالک کے جہانوں پر اور "فرما" میں مالک شام کے جہازات پر بھی محصول لیا جاتا اور عدیلے قلم میں سر گھڑی پر ایک درہم وصول کیا جاتا تھا ابن حنبل کا بیان ہے کہ "آفدیجان" سے "رے" کے نواح اور لوازم کو جو سامان از قلم غلام باندیوں۔ چوپایوں۔ اسباب تجارت اور گایوں بکریوں وغیرہ کے پایا کرتا تھا اسی کے محصول

کی سالانہ آمدنی ۱۰۰۰۰۰۰۰ درہم تھی (۲) \*

لیکن دولت عباسیہ کے اوائل میں ایسے محصولوں کا کوئی رواج نہ تھا اور اگر اس مد کی آمدنی ہوتی ہی تھی تو وہ اس قدر کم نہیں کہ اس کا ذکر کیا جائے البتہ اس کے اغلاط کے درمیں اس صنف کی آمدنی بہت بیش قرار ہو گئی تھی **پنجم**۔ (مستغلات اور مٹکال کی تو فیروں)۔ مستغلات وہ آمدنی مراد ہے جو نزول کی زمینوں پر بنائے جانے والے بازاروں مکانوں اور پھکیوں سے وصول ہوتی تھی اور ان کے بنائوالے اشخاص سرکار کو زمین کا کچھ رسوم دیا کرتے تھے (۱) ابن خرداد بہ نے مدینۃ السلام ہذا کے ایسے بازاروں مکانوں پھکیوں اور مٹکال کی تو فیروں کی مجموعی سالانہ رقم ۱۵۰۰۰۰ درہم بیان کی ہے (۲) اور "سائرا" اور اس کے بازاروں کے غلات اور مستغلات ۱۰۰۰۰۰۰ درہم سالانہ تک پہنچ گئے تھے (۳) اور گو دولت عباسیہ اپنی ترقی کے ایام میں ان محصولوں کے بھی ایک بڑی رقم وصول کرتی تھی تاہم اس کا اعتماد دراصل صرف خراج کی آمدنی پر تھا جیسا کہ پہلے بیان کر آئے ہیں۔

### دہم جمع شدہ رقم کے شاہی خزانہ میں بھیجی کی بابت عالموں کی فتد اور دیانتداری

نئی نئی اسکے عالموں کی نظام کی نسبت ہم نے جو حالات بیان کئے ہیں ان کے دیکھنے سے واضح ہو گیا ہوگا کہ وہ اکثر حالتوں میں اپنے ذاتی ثروت کے لئے خراج میں اضافہ کرتے اور اس کی رقم خورد برد کرتے تھے اور ان کی چکستہ یا تو خلفاء کے اشارہ سے سرزد ہوتی جیسا کہ عمرو بن العاصؓ نے ملک مصر میں کیا اسلئے کہ امیر معاویہؓ نے حضرت علیؓ کے مقابلہ میں ان کو اپنا مددگار پا کر مصر کا ملک گویا انہیں دے ہی دیا تھا اور یا جنگی معارف کے لئے رد پیہ کی ضرورت پیش کر کے اسے کہا جاتے جیسا کہ حجاج کے ایام میں ہوا یا کسی سرکش عامی کو ترو سے باز رکھنے اور اس کے راضی بنانے کے واسطے ایسے کارروائی ہوتے دیکھی جاتی تھی (۴) یا بلا کسی سبب کے بھی عامل نافرمانی کا ترکیب ہوتا اور فراج کی رقم کہا جاتا تھا جس کی مثال مسلمۃ ابن عبد اللہ کا واقعہ ہے جو اپنے بھائی یزید بن عبد اللہ کے عہد میں ملک عراق کا عامل تھا (۵) یزید اس سے شرم کر کے خراج کا مطالبہ نہیں کر سکا اور ممکن ہے کہ وہ اس کی سرکشی کرنے سے ڈر کر خاموش رہ گیا ہو اسکے سوا اکثر عامل خلفاء سے "نئی" اور "غنیمت" کے ان اموال کو بھی غنی رکھا کرتے تھے جو دراصل بیت المال کے حق ہوتے تھے اور کبھی اس کی اطلاع دینے کے بعد بھی خورد برد کرتے تھے چنانچہ ۹۸ھ میں یزید بن ابیہلجے ملک حجاز کو فتح کر کے وہاں سے بہت کچھ مال غنیمت حاصل کیا جس میں سے محض حق بیت المال کے ۶۰۰۰۰۰ درہم

(۱) ابن خرداد بہ ۲۱۷۔ (۲) ابن خرداد بہ ۱۲۵۔ (۳) یعقوبی (کتاب البلدان) ۲۸۔ (۴) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۱۴۷

(۵) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۷ ج ۲

تھے اور اُسے خلیفہ کو اس بات کی اطلاع بھی نہی مگر رقم لپٹنے ہی پاس رکھ لی (۱) انہیں ادلیسی ہی دوسری باتوں نے بعض حالتوں میں غلغلہ کو سببات پر مجبور کیا کہ وہ زبردستی اپنے عاملوں کا مال چھین لیں جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔

بزع عباس کی حالت اس کے خلاف تھی ابتداً اسے عہد عباسیہ میں انہوں کے عامل کا بڑا حصہ خاص انکو قریبی رشتہ دار تھے اور اس کے بعد انہوں نے اپنے فارسی مدوگا دوں کو عامل بنا یا جو انکی دولت کو قائم رکھنے میں تمام لوگوں سے بڑھ کر کوشش کر نیوالے اور بدل اس کے خواہشمند تھے دوسری طرف خذ و غفلت و اعمال کی غواہوں میں کسی نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ ماموں کے عہد میں قائم مشرق کے عامل فضل بن بہل کا تین تین ملین درہم تک پونج گیا تھا (۲) جس کے برابر نائب بنو امیہ کے کسی عامل کو نصیب بھی نہیں ہوا۔ کیونکہ ان کے عاملوں میں سب بڑی غواہ پانچواں شخص ۶۰۰۰۰ درہم سے زائد نہیں پاسکا جو یزید بن عمرو بن ہبیرہ عامل عراق کو ملی تھی (۳) اور جن باتوں نے اوائل حکومت میں اپنی عملداری کا نظام محفوظ رکھ سکے اور عاملوں کو اپنا خیر خواہ بنائے رکھنے پر مدد دی۔ منجملہ ان کے ایک ہم سبب برکی دزیروں کی مدد نہ قوت اور اصابت رائے تھی براۓ کا خاندان عباسی حکومت کے قیام اور اس کے تمدن کی رونق کا ذریعہ تھا اور عام طور پر تمام اہل فارس کی یہی کیفیت تھی کہ وہ بزعباس کا غلبہ اور حکومت لپٹنے واسطے رحمت ایزدیٰ القہر کرتے تھے جس کے دودھ سے متغیر تھے کیونکہ وہ بنو امیہ کے خوارت امیر برتاؤ اور مظالم سے سخت تنگ آگئے تھے اس موقع پر یہ بھی بیان کر دینا ضروری ہے کہ ماموں کے عہد میں کثرت جہائش کے چند اور اسباب بھی تھے انا بخلہ ایک سبب لڑائیوں اور اندرونی جھگڑوں کی کمی ہے کیونکہ یہ امور مال کو رائگان خارج کر ملنے اور کا دہ بار کو بگاڑنے والے ہیں ان کی وجہ سے ملک کے لوگ زراعت و تجارت سے جو آمدنی کے ذریعے ہیں باز رہتے ہیں اور فوجوں کے معارف میں جمع شدہ سرمائے خرچ ہو جاتا ہے وہ مزید براں۔

## قلت مصارف کے سبب

عہد بنو امیہ کی نسبت بزعباس کے دور حکومت میں کثرت خراج کے جو سببات تھے ان کو ہم بیان کر چکے اور یہ بات اسباب ثروت عباسیہ کی پہلی قسم تھی اب ہم اس کی دوسری قسم کو بیان کرتے ہیں جو مصارف کی "کئی" ہے جس کے سبب ذیل تین اہم سبب ہیں :-

(۱) طبری جلد ۲ صفحہ ۱۳۵۰ - (۲) طبری جلد ۳ صفحہ ۴۴۱ - (۳) ابن خلکان جلد ۲ صفحہ ۲۸۱ +

## (۱) ملازموں اور عہدہ داروں کی فہرست

حکومت کے کاردار میں ملازموں اور عہدہ داروں کی تعداد اس کی انتظامی نوعیت کے لحاظ سے منتقل ہوتی ہے اس کی بابت محل طر پر آٹا کھدینا کافی ہے کہ مطلق العنان حکومتوں میں ان کی تعداد عقیدہ اور آئینی حکومتوں کی نسبت بہت کم ہوا کرتی ہے جبکہ وجہ مطلق حکومت کا ہر چیز کو نظر ثانی کرنے کی غرض سے ترب اور باقاعدہ رکھنے سے مستثنی ہونا ہے اور اس کے ثبوت کے لئے صرف عدالتوں کی حالت پر نظر ڈال کر دیکھا جائے کہ ان کے اندر کام کرنے والے ذمیفہ خواروں کی تعداد میں عرفی اور قانونی حکومتوں کے درمیان کتنا فرق پایا جاتا ہے اور پھر اسی پر حکومت کے تمام عینوں کو قیاس کر لیا جائے جن کے اندر ایک ہی صدر کے اسباب پائے جائینگے اور یہاں پر اس فرق کی تشخیص کرنے کے لئے محض مصری حکومت کے سابقہ اور موجودہ نظاموں کے موظفین کی تعداد کا مقابلہ کر لینا کافی ہے۔

اٹھارہویں صدی عیسوی کے آخر میں اہل فرانس کے ذخیل ہونے سے قبل ملک مصر کا نظام اسی ڈھنگ پر قائم تھا جو سلطان سلیم خاں فاتح اور ان کے بیٹے سلطان سیماں خاں نے قرار دیا تھا اور اس نظام کا خلاصہ یہ ہے کہ اسکا افسر اعلیٰ لینے پاشا جو کہ آستانہ کا بیچا ہوا بطور گورنر رہتا تھا اس کے ماتحت چوبیس "بیگ" (طلبہ خانہ) ہوا کرتے تھے ان لوگوں میں سے بارہ شخص ملک کے بڑے بڑے عینوں کے ذمہ دار اور افسر اعلیٰ حسب تفصیل ذیل ہوتے تھے :-

(۱) پاشا کا نائب اور اسکا پرائیویٹ کمرٹھی (میرٹھی)

(۲) دفتر وار - خراج کے کار بار کو دیکھتا تھا اور آجکل کے وزیر مال کی بجائے ہوتا تھا۔

(۳) امیر الخزانہ - ملک مصر کا خالص خراج لیکر آستانہ کو جاتا اور شاہی خزانہ میں داخل کرتا تھا۔

(۴) امیر الحج - حج کے آیام میں حجاز کو جانے والے قافلہ کا سردار رہتا تھا۔

(۵) تین قباظین - سولس دیباط اور سکندریہ کی سرحدوں کی (رکمان) سپہ سالاری کے واسطے۔

(۶) پانچ مدیر (مہتمم) جو ہا - البیرو - المنوفیہ - غزہ - شریہ اور شریہ کے اقبیلوں کے ایسے ہی چار "کشاف"۔

قلبر بیتہ - منصورہ - الجیزہ - اور قیوم کی اقبیلوں کے واسطے ہی ہوتے تھے جن کے کام دوسرے اقبیلوں کے مدیر (بک) دن کے ایسے ہوتے تھے :-

اعد دیگر عینوں میں قاضی - امین - رضہ خانہ (مہتمم کمال) اور محتب کو شمار کرنا چاہیے اور نوج سے

ع - شاگرد پیشہ یا خانہ زاد منترجم۔

مبذیل چہ فرماتے ہیں کہ ”وہابی“ کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا:۔

(۱) وہابی المتفرقہ۔ سلطان باڈی گاڑ کے چیدہ لوگوں سے مرتب ہوتا تھا۔

(۲) وہابی چاروشبیہ فرقتہ دراصل سلطان سلیم کی فرج کے دو کپتانوں کی صف سے مرتب ہوا تھا مگر بعد میں ان کو غراج وصول کرنے کی خدمت سپرد ہو گئی۔

(۳) وہابی ہجانہ۔ (ستر سواروں کا رسالہ)

(۴) وہابی بند و قیول کا یہ لوگ بندو قلوں سے مسلح رہتے تھے۔

(۵) وہابی نیگہری یہ دولت عثمانیہ کے مطلع چیدہ قبائل کے ملے جلے لوگ ہوتے تھے ان کو مستخفین بھی کہتے تھے جس کی وجہ ملکی حفاظت کا ان کے ساتھ وابستہ ہونا۔ تھی۔

(۶) وہابی العرب۔ عربی النسل لوگوں کی فرج۔

ان تمام وہابیات میں سے ہر ایک بہت سے آدمیوں کے مرتب تھا جن کو مجموعی حیثیت سے ”وہابی“ اور ایک شخص کو ”وہابی“ کہتے تھے ہر وہابی پر ایک افسر ملحق ہونا ہوتا تھا جس کے ساتھ کھیا۔ باش اختیار دفتر و خزائن دار اور روزنامے رستے تھے (۱) اور تمام وہابیات کے مذکورہ بالا افسروں کے مجموعہ سے پاشا کی مجلس شوریٰ مرتب ہوتی تھی اور پاشا ان غیران سب لوگوں کی منظوری کے کسی معاملہ میں آخری حکم نہیں صادر کرتا تھا۔

مصر کی مرکزی حکومت کے نظام کا خلاصہ یہ ہے جو بیان ہوا اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے موظفین کی تعداد (نوبی محکمہ کو چھوڑ کر) پچاس زائد نہیں اس لئے اگر ہم ان کے لوہقین لینے کا بتوں اور ناہوں وغیرہ کو بھی اعتبار کریں تو اگرچہ شاید سب کی تعداد ۲۰۰ یا ۳۰۰ ملکہ ۴۰۰ تک بھی پہنچ جائے تاہم وہ اس زمانہ میں گورنر کے سینہ جات وزارت۔ مجلس وزراء۔ اشافی۔ محکمہ خزانہ صحت پولیس جیلی و غیرہ اور دوسرے تمام سینوں کے موظفین کی تعداد دو ہزار سے بھی زائد ہے اور اس کا بیان ذیل میں کیا جاتا ہے مصری حکومت کے وظیفہ خوار محالات موجودہ قسم کے ہیں پہلی قسم میں عامل شمار ہوتے ہیں لینے جو لوگ اس کے انتظامی کار بار کے ذمہ دار ہیں ان میں وزراء تمام محکموں کے اعلیٰ افسر اور دفتر و محاسب و کتاب کے نگران لوگ شامل ہیں دوسری جماعت غلاموں کی ہے جن میں فراش اور دربان وغیرہ شامل ہیں مگر اس مقام پر ہم صرف طبقہ عال کے موظفین کی تعداد درج کرتے ہیں جو وزارتوں اور محکموں اور دفتر و محالات کے لحاظ سے ترتیب دی گئی ہے (۲)

(۱) تاریخ مصر المحدث جلد ۲، صفحہ ۶۔ (۲) رپورٹ مصری حکومت کی بابت سلطان علی۔

## مصری گورنمنٹ کے طبقہ عمال کے طبقین کی تعداد باب ۱۹۰۲ء

|       |  |       |                                      |
|-------|--|-------|--------------------------------------|
| ۲۰۳۲  | میزان سابق                               | ۱۱۲۱  | میت اور اسکے توابع (اسٹاف)           |
| ۱۸۶   | وزارت داخلہ                              | ۱۸    | جلس وزراء                            |
| ۲۷۰   | الغاف (مدالت)                            | ۲۶    | سوری                                 |
| ۶۲۹   | اشغال                                    | ۲۴    | وزارت خارجہ                          |
| ۳۳۰۶  | جنگ                                      | ۴۱۹   | مال                                  |
| ۱۷۱   | ملک کے نظامی امور اور مالی آمدنی کا مینہ | ۴۲۴   | تعلیمات                              |
| ۱۰۶۲۸ | میزان                                    | ۲۰۳۲  | میزان                                |
| ۲۰۷۷۷ | میزان سابق                               | ۱۰۶۲۸ | میزان سابق                           |
| ۳۲۷   | محکمہ تار برقی                           | ۶۶۴۴  | محکمہ پولیس                          |
| ۲۹    | بندر گاہ اسکندریہ                        | ۵۲۶   | خفغان صحت                            |
| ۵۵۰   | محکمہ پوسٹ آفس                           | ۱۰۵   | جینیٹات                              |
| ۱۰۳   | قنلات                                    | ۱۵    | غلاموں کی خرید و فروخت دکنے کا محکمہ |
| ۶     | یہانات                                   | ۳۶    | دفتر خانہ                            |
| ۱۵    | تمغہ شہداء کے مضمونہ                     | ۵۱۰   | چنگی                                 |
| ۳۰۱   | مدارس ماتحت سر رشته تعلیم                | ۲۱۸   | فوج محافظہ سواحل                     |
| ۱۱    | کتب خانہ ندیروی                          | ۱۴۰   | دعویات                               |
| ۱۴    | عجائب خانہ                               | ۴     | پھیلی کے فکار گاہوں کے نظم           |
| ۹۴    | ملکی مطبع گورنمنٹ (پریس)                 | ۱۳    | رسالت                                |
| ۹۰    | املاک میری آزاد (مطلق) اور شترکہ         | ۱۹۳۸  | ریلوے                                |
| ۲۲۷   | ملکی کمیشن                               |       |                                      |
| ۲۲۷۵۴ | میزان کلی                                | ۲۰۷۷۷ | میزان                                |

گویا کہ مصری حکومت کے تمام وہ وظیفہ خوار جو طبقہ عمال سے ہیں بایں ہزار چار سو چوں ہیں مگر جب ہم ان میں سے ان فاضل آدمیوں کے محکموں کو نکال ڈالیں جن کو کام کرتے کے بار میں کوئی دخل نہیں ہے اور جو کتب ذیل ہیں۔



اموال اور بیت المال کے خزانچوں کے سوا باقی تخریص میں گرسے پڑے مالوں اور ملوثیوں کو بے روک چھوڑ دیئے ذالوں پر ہونوالے جہاں کی آمدنی سے لیتے تھے اس بیان سے ان دنوں کے حسابات کا ایسا اختصار ظاہر ہوتا ہے جیسا آجکل ایک معمولی دکاندار ہی اپنے حساب کو منضبط رکھنے میں نہیں کرتا۔ چہ جائیکہ حکومت کے صیغوں میں اس کی پابندی کی جاتی ہو لاوارث مالوں اور چھوٹے ہوئے جانوروں کے برمانوں کی آمدنی محال کے مدین شامل کر کے اس حکم کے مازین کی تخریص میں مصارف کے باب میں مالی واجبات تین لاکھ علاوہ کچھ بھی یہ بات دور از قیاس معلوم ہوتی ہے کہ ان تین لاکھ کیلئے مہاسی حکومت کے دفتر میں کوئی جگہ نہ مقرر ہو ہی ہو اور شاید اسکا ذکر اس فنہرست میں خیال اختصار یا دیگر اسباب کے ترک کر دیا گیا ہو۔

## (۲) حکومت مقروض نہیں تھی

ہمدیہ مدن کے نتائج میں ایک یہ امر بھی ہے کہ اس وقت تمام یورپین حکومتیں مقروض اور زیر بار ہیں کوئی حکومت ایسی نہیں جس پر ایک کثیر رقم قرض کی نہ ہو جس کا سود یا کسی قدر اصل ہی اسے ہر سال اپنی آمدنی سے ادا کرنا نہ پڑتا ہو اس لئے باوجود اس بات کے کہ آمدنی کی مدت کثرت سے بڑھادی ہیں اور ایسے ٹکس مقرر کر دیئے ہیں جن کا عوامی عہد حکومت میں وہ بھی نہ تھا اور نہ ہو گا تو بہت نقصان دہ قرض مالی آمدنی کے کندھوں پر ایک بھاری بوجھ اور اس کے بچت کی کمی کا سبب ہے۔ چنانچہ صفحہ ۸۷ میں بیان ہو چکا ہے کہ انگلستان کی سالانہ آمدنی بارہ کروڑ پونڈ ہے جبکہ اس کے اخراجات ایسے محصولوں سے وصول ہوتا ہے جو بالکل نولہ یا دہیں اور یہ تمام آمدنی حکومت کے مصارف سے سوخت ہو جاتی ہے اس کے اسباب میں ایک بڑا سبب یہ ہے کہ مذکورہ آمدنی کا تقریباً ۱۲ حصہ ان قرضوں کے سود میں چلا جاتا ہے جو اس گورنمنٹ پر ہیں ورنہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو گورنمنٹ انگلشیہ کے خزانہ میں ہر سال تیس ملین پونڈ کی بچت رہا کرتی جو دولت عوامیہ کی پوری ثروت کے برابر ہے کچھ اکیلا انگلستان ہی قرضوں میں مستغرق نہیں بلکہ کم و بیش فرق کے ساتھ تمام دول یورپ کی بھی حالت ہے چنانچہ ذیل کی فہرست میں ہم دنیا کی (موجودہ) مشہور گورنمنٹوں کے قرضہ کی تفصیل دیتے ہیں یہ متہ اونیورسٹی صدف کے خاکہ پر ملین سے کم کسر کو خارج کرنے کے بعد بھی جس کی ترتیب میں ہم نے بڑی رقم کے مقدمہ رکھے کا لحاظ کیا ہے۔



## دنیا کی مشہور حکومتوں کے قرضے

|                               |                   |
|-------------------------------|-------------------|
| ۲۰۰۰۰۰۰۰ دوس                  | ۱۲۵۰۰۰۰۰۰ ڈالرز   |
| ۲۰۰۰۰۰۰۰ دلائیات متحدہ امریکہ | ۷۰۰۰۰۰۰۰ انگلستان |
| ۵۴۰۰۰۰۰۰ چین                  | ۱۲۸۰۰۰۰۰۰ ترکی    |
| ۴۸۰۰۰۰۰۰ جاپان                | ۱۲۰۰۰۰۰۰۰ آسٹریا  |
| ۲۰۲۰۰۰۰۰ اٹلی                 | ۱۰۳۰۰۰۰۰۰ مصر     |
| ۱۲۰۰۰۰۰۰ اسپین                | ۱۰۰۰۰۰۰۰۰ جرمنی   |
| ۳۰۳۰۰۰۰۰۰ (میزان کل)          | ۹۳۰۰۰۰۰۰۰ ہالینڈ  |

یہ قرضے ان حکومتوں پر عرصہ دراز میں ہوئے ہیں جن میں کبھی جنگی ضرورتوں کے لئے قرض لیا گیا ہے اور کبھی مفید اور عظیم الشان کاموں کو شروع کرنے کی غرض یا اور سبب سے اگرچہ عباسی حکومت بھی ان امور سے مستثنیٰ نہ تھی لیکن اپنے عروج کے زمانہ میں وہ ملکی آمدنوں کی بھتوں سے جمع کی ہوئی رقم کو صرف کرتی رہی اور مسودت اخطا ط کے زمانہ میں ملکی محاصل کی کمی اور مصارف کی بیشی ہوئے اس کے جیت المال میں بھی مصارف پورے کر نیکے لئے یکجہ نہیں باقی رہا تو اس نے اپنے بڑے بڑے عہدہ داروں اور ارکان سلطنت سے جو ہدیائتی وغیرہ کے ذریعوں سے خوب دولت مند ہو گئے تھے بڑی دولتیں چھیننا شروع کیا اور اس طریقہ کا نام "مصادرة" رکھا جس کا بیان سورج سے آگے گا۔

اس کے علاوہ بعض حالات میں عباسی حکومت چند تاجروں سے غیر معاویہ پرزوں اور ہنڈیوں کے ذریعہ قرض ہی لے لیا کرتی ایسی سلطنت (زیادہ تر) یہودیوں سے کیجاتی جو سود خوری میں مزبالمثل ہیں ان پرزوں پر میں نفع دہی تک سود کی نوبت پہنچ جاتی تھی جو تھی مدی ہجری کے اوائل میں خلیفہ متہد کے وزیر علی بن عیسیٰ کو جب وہ یہودی کی ضرورت پیش آتی تو وہ اطراف مالک سے آئیوالی ان ہنڈیوں پر (بذریعہ گفت) تاجروں سے وہ پیسے لے لیا کرتا جسکی میعاد باقی ہوتی تھی اس پر سود کی مقدار ۱۰ دانق فی ہنڈی ہوتی تھی اگر کسی ہزار دینار قرض لیا جاتا تو انکے سود میں ہر پینے ۲۵۰۰ درہم ادا کرنے پڑتے لہذا کے بن یہودی یہاں ہوں سے اس قسم کا لین دین ہو کرتا انہیں مشہور تر سوداگر یوسف بن نفاس تھا جسکی کہ طویل ایوانیں تھیں اور یکہ دس اصراف ہاروں بن عمران تھا یا سولہ سال تک جوار، دھن، دھن کا قرضہ دیا اور اس سلطنت ہوتی تھی ۱۱۰ لاکھ ہم اس داد ستد کو آجکل کے خانگی قرضہ سے مشابہت نہیں سے سکتے کیونکہ انہوں پر ایسی ہیٹ قرض کی شرح بہت کم ہوتی ہے اور اسکے اصول ہی جدا گانہ ہیں

### (۳) اگلے خلفاء کی کنایہ شکاری اور تدبیر ملکداری

انظامی تاریخ میں یہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ حکومتوں کے بانی امدان کے بعد آخر اگلے چند امیروں کی کفایت شکاری اور تدبیر کا مادہ بہت غالب ہوا کرتا ہے ورنہ اگر یہ بات اُن میں نہ ہو تو اُن سے حکومت کی بنیاد قائم کرنے اور اس کی بنیادوں کو استوار کرنے کی صورت ہی نہ بن آئے اس امر کی تعبیر تاریخی لحاظ سے ”مکومت کے بچپن“ سے کرتے ہیں۔ اور بچپن کا خاصہ ہے کہ وہ قوتوں کے ذخیرہ کو کافی بہم پہنچ سکنے سے عمدہ طور پر لٹو دینا پاتا ہے اسلئے جبکہ کوئی حکومت اپنے ہمیشہ جاب میں دھل ہوتی ہے اور اس کے نزع کا خاتمہ ہو چکا ہے تو وہ اسی انداز سے اُلٹے پیروں پیچھے کودا پس چلتی ہے جس طرح انسان پہلے کیولت (ادھیڑ) کی جانب بائیں ہوتا ہے اور اس کے بعد بڑا پلے کے دور میں قدم رکھتا ہے۔ دولت عباسیہ ”خلیفہ سفاح“ کی گود میں نوزائیدہ بچہ کی طرح سے قائم ہوئی منصور نے اسے بچپن ہی کے ایام میں اپنے ساتھ پرورش میں لیا اور اسے قرب کھلا پایا کہ برہان چڑھایا یہاں تک کہ وہ رشید اور امول کے ایام میں بہری ہوانی کے وقت تک پہنچ گئی اور اس کے بعد وہ ادھیڑ ہو کر بڑا پلے کی طرف واپس چلی اور پہلے خلفاء کے عہد میں بالکل بڑھیا پورس چوڑی گئی۔

خلیفہ سفاح نے ۴۴ سال حکمران رہ کر وفات پائی اس نے اپنے ترکہ میں چند کپڑوں کے سوا اور کوئی چیز نہیں چھوڑی (۱) حالانکہ اگر وہ لالچی شخص ہوتا تو خراج ذخیرہ کی آمدنیوں کے علاوہ صرف ہذا میرے کے حاصل کئے ہوئے مال غنیمت سے وہ بہت کچھ دولت جمع کر سکتا تھا۔

سفاح کا جانشین منصور ہوا منصور نے بائیس سال حکومت کی اور اسی اشار میں اس نے تقریباً ۸۱۰۰۰۰۰ درہم خزانہ خاص میں جمع کئے وہ مال جمع کرنے پر اس قدر حریص تھا کہ لوگوں نے اسے بخل کے ساتھ متہم کر دیا حالانکہ وہ ذلیل نہیں تھا بلکہ موقع اور محل پر بخشش کیا کرتا تھا اور بیجا خرچ کرنا اس کے عہد کے خلاف تھا یہی تک وہ اس بات کو نہیں سمجھ لیتا تھا کہ اس موقع پر مال صرف کیا جائے اس کی حکومت کو کچھ نفع پہنچا اس وقت تک وہ ایک جہد ہی خرچ کرنا نہیں جانتا تھا۔ جس بیدار مغزی سخت گیری اور انصاف کی حکمت علی کے ساتھ عباسی حکومت کو منصور نے قوت پہنچائی ہے وہ بالکل حضرت عمرؓ کے اس طرز عمل سے مشابہت ہے جو انہوں نے اسلام کو قوت دینے میں برتا تھا اس کی کنایہ شکاری تدبیر اور دور بینی پر استدلال کرنے کیلئے صرف اس کی وہ وصیت کافی ہے جو آخری وقت میں اپنے فرزند ”جہد“ سے کی تھی اس نے کہا۔

چنے تھارے واسطے آٹا مال بیع کر دیا ہے کہ اگر دس سال تک ملک کا خرچ نہ وصول ہو تو یہی وہ  
 فرق کی تخوا ہوں۔ ملکی مصارف خانہ انی خرچ اور عملوں کی تیاری کے لئے کافی ہے دیکھو خبردار کبھی عہد تو ملک  
 حکومت میں شریک نہ کرنا اور رعایا کے مال لیکر متمول بننے اور فضول خرچی کی عیسے معزز رہنا سرحدوں کو بہت  
 مستحکم رکھنا ملک کے اطراف کا عمدہ طور پر نظم و نسق کرنا عام راستوں کو بے خطر رکھنے اور رعایا سے نرم  
 برتاؤ کرنے اور ادائیگی معیتوں کو دفع کرینکی کوشش کرنا روپیہ کو بہم کرنے اور مزدورت کے لئے جمع رکھنے  
 سے غافل ہونا کیونکہ حادثات کے پیش آنے سے بچاؤ ممکن نہیں ہے اور یہ بھی زمانہ کا ایک ستور ہے جہاں تک  
 ممکن ہو قابل آدمیوں عمدہ کپڑوں اور سرفروشن سپاہ کو جمع کرتے رہنا خبردار آج کا کام کلی پر نہ چھوڑنا  
 ورنہ ان کی تلافی نہ ممکن ہو جائیگی اور وہ برباد جائیگے رات کے وقت اس قسم کے آدمی مقرر کرنا جو دن  
 کے وقت چولنے والی باتوں کی تم کو خبر دیں اور دن کے وقت ایسے لوگوں کو جو رات کے واقعات نہیں  
 سمجھا کر سں کاموں کو خود دیکھنا بھلا لٹا پریشانی اور سستی کو پاس نہ آئے دینا اپنے عاملوں اور کارکنوں کی  
 نسبت نیک و بد دونوں طرح کے گمان رکھنا اور بیدار مغزی کو اپنا ہول بنانا اور

منصور نے اپنی حکومت کا بائیس سالہ زمانہ پورا کر دیا اس تمام عرصہ میں اس نے اپنے ایوان کے اندر  
 بہو ولب یا اسی قسم کی کوئی بات کبھی نہیں ہونے دی ہاں ایک بار وہ اپنی مجلس (دربار خاص) میں بیٹھا تھا  
 اور ہاتھ تڑکی "اسکی پشت پر ہستادہ اسی اثنا میں اس نے کسی قد شہور وغل کی آواز سنی اور حاکم اس کا  
 سبب دریافت کرنے کے لئے حکم دیا۔ حاکم نے ہاکر دیکھا کہ منصور کا ایک خادم بہت سی لونڈیوں کے  
 حلقہ میں بیٹھا ہوا۔ طہنور بہو ولب ہے اور وہ سب ہستی اور حقہ لگاتی جاتی ہیں وہ یہ واقعہ دیکھ کر واپس  
 آیا اور طیف سے صورت حال عرض کی منصور نے حیرت سے پوچھا۔ طہنور کیا بیڑ ہے؟ حاکم نے اس کی  
 نفی تصویر بیان کی کہ جس کے بعد منصور نے پوچھا۔ تم کو طہنور کا علم کیونکر ہوا؟ حاکم نے کہا میں نے  
 اس کو خراسان میں دیکھا تھا۔ بعد ازاں منصور خود اٹھ کر اس مقام پر گیا۔ لونڈیاں تو اس کی صورت دیکھتے  
 ہی بہاگ گئیں مگر اس نے خادم کی نسبت یہ حکم دیا کہ طہنور کو اسی کے سر ماریں اور جب طہنور  
 مٹ گیا تو خادم کو محل سے نکلوا دیا اور فروخت ہونے کے لئے بازار میں بھیج دیا۔

لباس کی بابت منصور اپنی ذات کے لئے بہت بخیل تھا وہ صرف ایک ہروی جبہ اوڑھے رہتا  
 اور کرتے میں بیوند بھی لگاتا تھا اگر اس سے کوئی شخص کچھ مانگتا تو جتنا کشتش ضروری نہ ہوتی وہ بخیل ہی  
 سے کام لیا کرتا بسا اوقات اس سے کوئی ایک درہم کا سوال کرتا مگر وہ ہرگز نہیں دیتا تھا اور دوسرے  
 شخص کو بلا مانگے ہرے ایک ہزار درہم دے ڈالتا مثلاً ایک مرتبہ اس کا ایک پرانا دوست

خلافت کے بعد اس سے ملنے آیا جو بہت تنگ حال تھا منصور نے اس سے دریافت کیا: ”تہا رے بل بچے کتنے ہیں؟“ اس نے کہا: ”تین لڑکیاں ایک بی بی اور دن کا ایک خادم۔“ منصور نے یہ بات سن کر بواہدیا تم اہل عرب میں بہت خوشحال ہو تمہارے گھر میں چار چرخے چلتے ہیں۔ اور اسے کچھ بھی نہیں دیا مگر جبکہ عیسے ابن ہبیک نے وفات پائی تو منصور نے اس کے خادم سے دریافت کیا کہ متوفی نے کتنے مال ترکہ میں چھوڑا ہے؟ خادم نے بواہدیا کہ: ”ہزار دینار نکلے تھے وہ سب اس کی بیوی نے اس کے ماتم نے خرچ کر ڈالے۔“ پھر منصور نے پوچھا: ”اور اس نے لڑکیاں کتنی چھوڑی ہیں؟“ خادم نے کہا: ”تھہ۔“ یہ سن کر منصور نے تھوڑی دیر سر ہچا کر غور کیا اور پھر ہر ایک لڑکی کی واسطے تیس ہزار دینار دینے کا حکم دیا اور ان کا نکاح کر اپنے کی بھی کوشش کی۔ یہ اسی منصور نے صرف ایک دن میں اپنے کنبہ والوں کو ایک کروڑ درہم تقسیم کر دیے تھے (۱)۔

منصور کی وفات کے بعد اُسکا بیٹا مہدی ہاشم بن ہوا جو بہت وجہ اپنے مائے مشابہ تھا کہ اذا غلبا ایک امر معاملات کی تہ تک پہنچنا بھی ہے اس کے ایام میں دفتروں کی ترتیب صیغہ جات حکومت کی تنظیم اور ملکی قواعد کا تقرر ہوا یہ تمام نظم و نسق اس کے وزیر معاویہ بن سيار نے کیا تھا (۲) مہدی بذات خاص لوگوں کے قصے قصے فیصل کرنے کے واسطے دربار عام کیا کرتا وہ بڑا انداز اس اور پاک دامن تھا مگر اسی کے ساتھ وہ اپنے باپ کی طرح سخت کفایت شمار نہیں تھا۔ ”مہدی“ کے بعد ”ہادی“ مکران ہوا جس کی مدت خلافت بہت کم ہے اور اس کے بعد ”رشید“ کا بنر آیا اس زمانہ میں حکومت کا انتظام برکی خاندان کے وزیروں کے ہاتھ میں پہنچ گیا تھا اور عہدہ داروں کی تنخواہیں بہت بڑھادی گئی تھیں مال و دولت کی فراوانی تھی برا کھ بنائے بڑے کریم اور سخے تھے اور انہوں نے خلفاء کو بھی اپنے ہی رنگ میں رنگ لیا اور اس بات پر انکو برا ٹھینتہ کر کے انہیں جید فیاض بنا دیا۔ بیچن کے عہد سے وہ لوگ خلفاء کو اس کی طرف مائل کیا کرتے تھے۔ یحییٰ برکی۔ ”رشید“ کا اتالیق تھا ایک دن اسے سیر کرنے لجا رہا تھا راہ میں کسی آدمی نے کپڑے ہو کر کہا: ”امیر المؤمنین میری سواری کا جانور ہلاک چو گیا ہے۔“ رشید نے کہا: ”اس کو پانچو درہم عطا کئے جاؤں۔“ یحییٰ نے اس بات کو سن کر کہہ کا اشارہ کیا جب وہ آدمی جلا گیا تو رشید نے یحییٰ سے کہا: ”بابا جان جس وقت میں نے درہموں کے عطا کئے جانے کا حکم دیا ہے تو آپ نے مجھ سے کچھ اشارہ نہ کیا تھا اس کا کیا مفہوم تھا۔“ یحییٰ نے کہا: ”آپ کے ایسے لوگوں کی زبان سواتنی چوٹی رتم نہیں نچنی چاہیے بلکہ آپ کو پانچ لاکھ اور دس لاکھ پکنا زبیا ہے۔“ رشید نے بوجھتا ہوا کہ مجھ سے اس قسم کا سوال ہوتو میں کیا کہا کرتا؟

بھی لئے کہا۔ یہ فرما دیا کیجئے کہ اس کو ایک جانور خرید دیا جائے جسکو یہ اپنے بچپنوں کی طرح استعمال کر سکے۔  
 رشید جو کہ فطرتاً جو درکرم کی جانب مائل تھا ایسی باتوں نے اسے اور بھی شوق دلادیا۔ یہاں تک کہ وہ  
 برا مکہ کے امادہ کی حد سے بھی بہت دور نکل گیا سبکی دھڑ سے وہ خود ہی گہرا کر اسے ایک حد پر روکنے کے  
 درپے ہو گئے (۲) اور اس کے بعد خلفائے دولت کی نمائش اور فخر و عظمت میں اتنا تو غل کیا کہ یہی باتیں  
 ان کی عظمت کے مٹ جانے کی سبب بن گئیں سر کا بیان آگے آئیگا۔

خلاصہ ان تمام باتوں کا یہ ہے کہ ثروت عباسیہ کے اسباب - آمدنی کی کثرت اور مصارف کی  
 قلت ہیں۔ کثرت آمدنی کے سبب (۱) ملک کی دوست (۲) لوگوں کا دلی اطمینان کے باعث زرت  
 تجارت اور کاروبار میں صرف ہونا (۳) زمین کا ہماری لگان (۴) عاملوں کا ویاہتداری کے ساتھ  
 سرکاری آمدنی دارا خلافت بغداد میں بھیجتے رہنا اور قلت مصارف کے سبب تھے۔

(۱) ملازموں کی (۲) حکومت کا مقروض نہ ہونا (۳) اگلے خلفاء کی کفایت شکاری۔

## دولت عباسیہ کی ثروت انحطاط کے زمانہ میں انحطاط کے اسباب کی تمہید

ہر ایک حکومت کے چند دوران اور زندگی کے شاہ ہوتے ہیں جو پچھن سے لے کر بڑھاپے  
 تک آنے رہتے ہیں اسی لحاظ سے دولت عباسیہ کی بہری جوانی کا زمانہ رشید اور مامون کا عہد  
 تھا جو اس کے عروج کا دور ہے ان دو نزل خلفاء کے بعد وہ کہ دولت (ادبٹرین) کی جانب گرجی اور  
 آخر کار بڑھاپے کے دور میں جا پہنچے طرح ملک شام کی اموی حکومت کا عہد شباب عبدالملک بن مروان  
 اور اس کے بیٹے ولید کا زمانہ رہا اور اندلس کی اموی حکومت کی یوانی خلیفہ نامر اور اس کے بیٹے  
 حکم کی فرمانروائی میں ہوئی اور دولت عثمانیہ کا دور شباب سلطان سلیمان خان عظمیٰ کے عہد میں ہوا  
 تھا اسی پر اور حکومتوں کی حالت بھی قیاس کیجا سکتی ہے ابن خلدون نے حکومت کے زمانہ کو پانچ دوروں  
 پر تقسیم کیا ہے۔ ۱۔ فنونی۔ ۲۔ مستبدانہ۔ ۳۔ اطمینان اور سستی۔ ۴۔ صلح جوئی اور تقاضا پسندی

اور اس وقت اس وقت تک کہ یہ ایک اجمالی تقسیم ہے جو با اوقات بغیر کسی تاویل کے تمام حکومتوں کے حالات پر پوری طور سے متفق نہیں ہوتی۔ لیکن جو تقسیم کے اعتبار سے کی گئی ہے وہ اتنی صریح اور واضح ہے کہ اس میں کسی قسم کا خلل نہیں پڑ سکتا قبل اس کے کہ ہم عصر خطاط کی عباسی شرویت سے آگاہ کریں ہم کہ پہلے اس خطاط کے اسباب بیان کر دیئے مناسب معلوم ہوتے ہیں جن کا تعلق اس کتاب کے موضوع سے ہے اور جس کا ذکر اب نہیں۔

اہل عرب اور اہل شمال اٹھنے والوں سے یہ بات معلوم ہو چکی ہوگی کہ دولت عباسیہ قیام کو آٹھ ہزار سالوں سے اخصاً خراسانیوں کی امداد اور اعانت کے ہوا اور ان لوگوں نے حسن اخراج سے عباسی حکومت کی مدد کی کہ وہ جو اُمیہ کے اس عربی تعصب کا اتمام لیں جو وہ لوگ اپنی ملیح و مفاد غیر قوم کے ساتھ خود راہنمائی ہی کیوں نہیں کرتے؟ نیز یہ اُن کے ذہن کے ظاہر کیا کرتے تھے عباسی حکومت کی بنیاد پر ان کے اساتذہ و اجداد کا ان سے ہر سکا انہیں اپنا مقرب بنایا حکومت کے بڑے بڑے کام ان کے ہاتھ میں دیکھے گئے اور ان کے قریب اور کتاب خیر و سب فارسی اسلحہ لوگوں میں سے مقرر کئے گئے تاہم یہ یہ کہ اہل عرب کا عزائم کم ہو گیا اور وہ حکومت کو خوف زدہ اور بددیانتی سے دیکھنے لگے اور اس کے بد اندیش ہو گئے۔ لیکن ان کو اپنے اقتدار اور اثر کو دوبارہ واپس لینے کی کوئی تدبیر نہیں ملتی تھی براہ کمال کہ اہل عرب فارسیوں کا تہہ عباسیوں کے نزدیک اور بھی بلند ہوا جسکی وجہ سے اہل عرب کا کینہ بھی ان سے اور بڑھ گیا اور وہ باوجود ہر ایک کی سخاوت دنیا منی اور غرض اخلاقی کے ان کے مخالف بن کر انہیں رباؤ کرنے کی سرگرم کوششیں عمل میں لاتے رہے اور ممکن ہے کہ براہ کمال کے بددستیا میں مبالغہ کرنے کی اہلی علت صرف اپنی منزلت کا بچاؤ کرتے رہنے کی خواہش رہی ہوتا ہم دیکھیں اہل عرب کے طرفدار حاسدوں کے اڑنے میں آہی گئی جو ان کے گرائنے کے درپے تھے اور بد لوگوں نے غفار کے پاس رسوخ حاصل کر کے اپنا کام نکال ہی لیا انہوں نے براہ کمال کی شکایت کی اور اپنی تہمت لگا لی کہ وہ لوگ اپنا رواج اس لئے بڑھا رہے ہیں کہ آخر کار ایک دن ملک پر قبضہ کر بیٹھیں۔ آخر ان کے کھیل کا اثر ہوا اور رشید نے براہ کمال کے ساتھ جیسا سلوک کیا وہ شہر ہے براہ کمال کی چنی کھانیاؤں میں افضل بن الربیع کا نام بہت شہر ہے جو اگرچہ عربی النسل نہیں تھا لیکن بوجہ اسکے کہ اس کا نسب حضرت عثمان بن عفانؓ کے ایک آزاد کردہ غلام سے ملتا تھا اہل عرب کی طرف اپنی نسبت مزور کر رہا تھا (۲) براہ کمال کی تباہی کے بعد بادی النظر میں اہل عرب نے یہ خیال کیا تھا کہ اب وہ پہر اپنی گزشتہ شکست

و عظمت مد ہارہ صلی کر سکیں گے۔ جب رشید نے وفات پائی اور اس کے دونوں بیٹوں "امین" اور "مامون" کے مابین چھکڑا برپا ہوا تو "امین" جس کے ماں باپ دونوں عربی الاصل تھے دیکھ کر اسکی ماں "زبیدہ" منصور کی پوتی تھی، اہل فہرہ کڈ جن میں عرب کی جنگی فوج بھی شریک تھی اسکی امداد کی اور ماموں جس کی ماں ملک فارس کی لڑکی تھی اور وہ خراسان ہی میں اپنے ماموں لوگوں اور طرہ داروں کی جماعت میں تھا را، تو خراسانیوں نے جس طرح اس کے اجداد کی اعانت کی تھی اسے بھی ویسی ہی مدد دی یہ چھکڑا "امین" کی قتل اور مامون کی کامیابی پر ختم ہوا جس کی وجہ سے فارس و لڑکا لغوی پہر پڑھا اور اب یہ سابق سے زیادہ اہل عرب کی آ پروردہ ہی کرنے لگے عربوں پر یہ حالت سہ شاق تھی اور اس پر طرہ یہ ہوا کہ "حن بن ہبل" کا ایسا مجوسی الاصل فارسی جو تھوڑے ہی دنوں سے شرف باسلام ہوا تھا وزیر اعظم مقرر ہوا۔ اہل عرب اس کے اسلام کے قائل نہیں تھے اور بالاعلان طنزاً کہتے تھے "ہم ہرگز اس مجوسی بچہ کو پسند نہیں کرتے" چنانچہ انہوں نے حکومت کے بناد ت بھی کردی جس پر وہ زبردستی مغلوب کئے گئے اور مجبور بنا کر مطیع کر لئے گئے (۲) مامون بغداد میں آیا اور اس کو اور اس کے یاروں کو اطمینان کے ساتھ حکومت کرنے کا موقع ملا تو اس نے علم اور فلسفہ کی طرف توجہ کی جسکے سبب وہ قرآن کریم کے مغلوں کے قائل بنا اور اس بات سے اہل عرب اور بھی اس کے مخالف ہو گئے علیکن وہ ناچار تھے اور خلیفہ کو اس بات سے باز نہیں رکھ سکتے تھے۔

(اہل ترک) امامیہ میں "مامون" نے وفات پائی اور عنایت خلافت اس کے بھائی معتصم کے ہاتھوں میں آئی۔ معتصم کی ماں ترکی خاندان کی عورت تھی اور ملک ترکستان کے شہر "سند" کی رہنے والی (۳)۔ ابتدا معتصم ابتدا سے ترکوں کے ساتھ محبت رکھنے پر رائل رہا اور فارس والوں سے بہتوں نے اس کے بھائی امین کو قتل کیا تھا پر غصہ نہ کیا کیونکہ یہ پہلا واقعہ تھا جس میں فارسی لوگوں نے ایک عہدہ کے قتل کرنے کی جرأت کی تھی دوسری جانب اسے عربی فوجوں پر بھی سچا اعتبار نہ تھا کیونکہ عباسیوں نے انہیں ذلیل اور خوار بنا کر بالکل کمزور کر دیا تھا مزید بریں اس کے بھائی ماموں نے مرتے وقت اسے اہل عرب کے برسر جنگ رہنے کی وصیت بھی کردی اس لئے اسے ہر اسکے کوئی چارہ نہیں تھا کہ عربی اور فارسی عناصر کے سوا وہ کسی اور عنصر کو اپنا مددگار نہائے اس زمانہ میں اسلامی فوج کا سلسلہ بلاد اور اہل ترک ہا پہنچا تھا اور وہاں کے عامل خلفاء کی خدمت میں جو یہ بے بہرہا کرتے منجملہ ان کے ترکوں اور فرمانہ والوں کے نوکر لڑکے بھی ہوتے تھے معتصم کو بڑا پسند اس کے اس کی ماں کا

اسب ان قوموں سے ملتا تھا ان لڑاکوں کے جسے کرنے میں آسانی ہوئی اور اس نے کئی ہزار ترکوں کی فوجوں  
 فراہم کیے کچھ بطور غلاموں کے اس نے مول لئے اور بہت سے اس کے پاس پیہ کے طور پر بھی آئے ان  
 ترکوں کے غلاموں کی اتنی کثرت ہوئی کہ ان کی تعداد اٹھارہ ہزار تک پہنچ گئی (۱) اور بغداد میں ان کے سنے  
 کو جگہ نہیں ملی اس کے علاوہ بغداد کے باشندے اور لوگوں کے بغیر اریوں سے بھی گھبرا اٹھے  
 اسلئے مقسم نے ایک جداگانہ شہر "سامرا" نامی بغداد کی حدود سے باہر بنوایا اور ان غلاموں کو  
 وہاں رکھا (۲) اور ان کی فوجاں اور انہیں سے فوجیں مرتب کرائیں اس میں شک نہیں کہ ترکوں کے غلاموں  
 نے اس کی حکومت کو بہت کچھ قوت دی اور لایاں مقسم کو اپنے ترک اور دیویشنوں سے لڑانی پڑیں  
 ان میں اس کا حصہ نے بہت کچھ شام کے ہومر دیکھا راستے میں ہی بنایا لیکن دوسری جہت سے بھی لوگ  
 دولت عباسی کے زوال کے سبب بھی بن گئے یہ لوگ مال کی لالچ میں فرو پڑے اور اپنا غور ڈالنے  
 جاتے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حکومت اس کا خزانہ اور غلام سب ادنیٰ خود غرضیوں کے شکا رہن گئے  
 خلیفہ "مامون" ایک ذی علم اور دانشمندی تھا اس کے محرم راز اور مصاحب سب کے سب عالم اور حکیم  
 تھے اور اسی کے ساتھ وہ جید نرم دل بھی تھا چنانچہ اس کی نیک مزاجی اور رقت کو لوگ مثال دینے  
 کے طور پر بیان کرتے تھے قاضی یحییٰ بن اکسم کہتے ہیں کہ ایک دن میں خلیفہ "مامون" کے ساتھ "جید"  
 کے برائے ہوئے پائین باغ میں گشت کر رہا تھا اور جس پہلو پر میں چل رہا تھا اوپر وہ چار رخ تھا لیکن  
 میں خلیفہ پر سائہ کئے ہوئے اُسے دھوپ پکاتا تھا جس میں اسی طرح اس روش کے اثر تک پہنچا اور وہاں  
 سے واپسی کا ارادہ کیا تو میں نے ارادہ کیا کہ پہر دھوپ کی طرف ہو کر خلیفہ پر سائہ کر لوں مگر خلیفہ نے  
 مجھ کو روک دیا اور کیا تھرو اور اپنی حالت ہی پر رہو تا کہ جس طرح تجھے مجھ کو دھوپ سے بچایا ہے میں ہی  
 تمہیں بچاؤں کہ قاضی یحییٰ کا بیان ہے کہ میں نے کہا "امیر المؤمنین اگر مجھ سے یہ بن پڑتا کہ میں آج کو  
 سم کی سوزش سے بچاؤں تو میں اس کو نہایت خوشی سے کرگزرتا یہ جانیکہ دھوپ سے ہی نہ محفوظ نہ  
 رکھوں" مگر خلیفہ نے ان کو جواب دیا "یہ امر صحت کے کرم سے لیس ہے اور یہ کہہ کر خود دھوپ کی سمت میں  
 مجھ پر سایہ کرتے ہوئے دیے ہی ٹھٹھا شروع کیا جس کہ میں نے سائہ کر رکھا تھا (۳)۔"

یہی قاضی یحییٰ بیان کرتے ہیں۔ ایک دن میں خلیفہ مامون الرشید کے پاس سو رہا تھا۔ تلف قاضی  
 ان کو پیاس ہوئی مگر وہ میری نیند اچھنے کے خیال سے رگٹے اور کسی مقام کو اس خیال سے ادا نہ  
 نہیں دی کہ سداشور سے اسکی نیند میں خلل پڑے حالانکہ میں دراصل جاگ رہا تھا میری نے دیکھا کہ



وہ بچوں کے بل اٹھ کر پانی سیکھنے کی جگہ تک بے پاؤں گئے اور ایک کوزہ اٹھا کر پانی پینے کے بعد ویسے ہی دیے پاؤں بچوں پر چل کر میرے بستر کے قریب آئے پھر وہاں سے ہوشیاری کے ساتھ آہستہ قدم بڑھا کر اپنے بستر پر چلے گئے اور یہ سب محنت اس لئے کی کہ انہیں سیری آنکھ نہ کہیں جائے۔

”مامون“ نے اپنے حاشیہ کے لوگوں اور ارکان و دربار کے ساتھ اتنی ملاحظت برتی کہ آخر کار انکو خادم تک اس سے گستاخیاں کرنے اور اس کو بے حقیقت سمجھنے لگے تھے عبداللہ بن طاہر کا بیان ہے کہ ”ایک دن میں خلیفہ مامون کی خدمت میں موجود تھا خلیفہ نے خادم کو آواز دی ”ارے لڑکے“ کوئی نہیں بولتا پھر اس نے دوبارہ زور سے آواز دی ”ارے لڑکے“ جس کے بعد ایک ترکہ بھوکا یہ کہتا ہوا آیا۔ بس چوکے کو نہ کھانے دیا جائے اور نہ پینے، جہاں ہم لوگ آپ کے دربار سے تھے اور آپ نے۔ اسے چوکے ارے چوکے کی ہانک لگائی آخر کہا ”تک“ ارے چوکے کی رٹ رچکی ہے۔“ خادم نے یہ گفتگو سن کر خلیفہ اتنی دیر تک سر جھکائے ہوئے بیٹھا رہا کہ مجھ کو یقین ہو چلا کہ کہ اب مجھے اس کی گردن اڑا دینے کا حکم دیگا مگر دیر کے بعد خلیفہ نے میری جانب دیکھ کر فرمایا ”مجھے اللہ یہ کیسی مشکل پیش ہے، اگر کسی شخص کی عادت اچھی ہو تو اس کے خادموں کی عادتیں بگڑ جاتی ہیں امداداً بہ مزاج ہونا ہے تو نوکروں کے ہوش بگڑتے رہتے ہیں مگر مجھ سے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ گستاخوں کو ان کی عادتیں سدھارنے کے لئے اپنا مزاج بگاڑ ڈالوں (۱۵)۔“

باوجود علم ادب اور فضل و کثادہ دلی کے مامون کے مناقب نرم دلی اور نیک مزاجی کے لحاظ سے اس بہت اعلیٰ تھے اس کا بالشتیں مقصم جو ابو نعیم سے کہتا اور کچھ یونیس سال لکھ پڑھ سکتا تھا (۱۶) اسی کے ساتھ بڑا غصہ وراور سخت کینہ توز (۱۷) گھوڑے کی سواری اور کینہ بازی میں مصروف رہتا تھا۔ (۱۸) وہ بھی تھا جہانی قوت لئے اور بھی سونے میں مہاگ لگا کر اسے اس کے لئے روزانہ بنا دیا تھا وہ ایک سال ہزار رطل کا بوجھ اٹھا کر چند تہ تم تک بڑی لچلتا تھا (۱۹) جب ارکان سلطنت نے دیکھا کہ مقصم اور اسکے بھائی مامون کی عادات و اطوار میں زمین و آسمان کا فرق ہے تو وہ اسکی طرف سے بے گمان ہو گئے اور جس نفوس کے ساتھ وہ مامون کے عہد میں حکومت کی خدمت کر چکے تھے اس سے پیادہ تھی کہ گیسے استغوا مقصم کو ترکوں اور فغانہ والوں سے اور زیادہ میل رکھنے کی ضرورت پیش آئی اور اسہر طرہ یہ تھا کہ وہ اپنے بھائی مامون کی اس رائے کا بڑی پابند تھا جو اس نے قرآن کریم کو مخلوق ماننے کے

(۱۵) مستطرف جلد ۱ صفحہ ۹-۲۲ (۱۶) قرطبی ۱۵۵ (۱۷) البدایہ جلد ۳ صفحہ ۳۷-۳۸ (۱۸) ابن اثیر جلد ۱ صفحہ ۱۶۷

(۱۹) فخری صفحہ ۲۰۹ + عہدہ من کس سیر ترجمہ غنی ج ۲

بارہ میں قائم کی تھی۔ لہذا اس نے اس رائے کو تائید دینے میں سختی اور جبر سے کام لینا شروع کیا۔ مشہور امام احمد بن حنبل کو دربار میں طلب کر کے قرآن کے بارہ ہیں ان کی رائے دریافت کی جو ان کے خلوق کہنے سے منکر ہوئے متفقہ طور پر ان کو کوفوں سے مارے جانے کا حکم دیا یہاں تک کہ وہ بہرہ ریش ہو گئے اس وقت کوٹوں کا ارناجہ کر کے قید میں ڈال دیا۔ اس بات سے عام مسلمان اس سے نفرت کرنے لگے اور اہل عرب کی ناراضی اور جی بڑھ گئی لیکن متصم کو اپنے ترک علاموں کی فوج پر جو مسلم چولے کے علاوہ غیر سے تمدن کی غم جوئی کو نہیں جانتے تھے استقامت و اعتماد تھا کہ وہ کسی کی ناراضی کو خیال میں نہیں لاتا تھا حالانکہ اس کی ترک فوج کے لوگ برابک ہشی قوم اور غیر تمدن ملک کے رہنے والے تھے اسلامی تمدن کی شاہراہ میں دوڑے کی طرح چلتی گاڑی کو اٹار رہے تھے انہیں وجہ سے تین بڑ گئیں حالت دہم و برہم ہو چلی اور اس وقت حکومت پیچھے کی طرف الٹے پیروں کھینچی شروع ہو گئی۔

**(مال)** خلفائے راشدین کے عہد میں مسلمانوں کی اہلی غایت تھی اسلام کو تقویت دینا اسے تمام دنیا میں شائع کرنا اور اہل عرب کی شان کو بلند کرنا امویوں نے خلافت کی طلب میں مال کی ضرورت محسوس کی اور انہوں نے اس کے فراہم کرنے کیلئے ہر طرح کی کوششوں کا کوئی رقیبہ نہ کیا انہیں دیکھا اگر ان کے زمانہ میں دینی قوام کو نقصان پہنچنے کی ذمہ داری نہ ہوتی تو وہ عرب پر نہایت استقلال کے ساتھ برابر قائم اور دوسری قوموں کو توجہ سے دیکھتے رہتے۔ لیکن وہ عربی تعدد پر نہایت استقلال کے ساتھ برابر قائم عباسیوں کو حکومت کا آغاز اور عربی قوم کے رخنہ کا ٹھکانہ دونوں باتوں کا ایک ہی زمانہ میں نمودار ہوا۔ اس نے صرف اہل عرب کی مدد چوڑا کر اسے مطلقاً اسلام کی تائید سے بدل دیا وہ اپنے خروج کے زمانہ میں ظالمین اور تجارت وغیرہ فزون کی طرف متوجہ ہوئی محمدان کے آثار رہتے اور اس بارہ میں انہوں نے اہل فارس سے مدد لی جو اسلامی فتح سے قبل بھی تمدن میں اپنے دستگاہ رکھ چکے تھے اور عرب میں فطری طور پر مدینت کی استعداد موجود تھی۔ مزید بریں دولت عباسیہ کو تقویت دینے میں غور ان کے ملک کی آبادی بھی متصور تھی کیونکہ مرکز خلافت انہیں کے بلاد میں واقع ہوا تھا لہذا انہوں نے حکومت کی سب سے دل سے خدمت کی ملک آبادی اور دولت و ثروت کے راستے پہلے اور مال کے منظر اور پہلے نگے خلفاء اور ان کے ارکان و دولت کے خواہنے مال و زر سے سمور ہو گئے۔ یہاں انہوں نے تھوڑے تھوڑے اور دولت مند کی ٹھکانہ دیکھ لے لے آغا نہ کئے وہ عیش و عشرت میں شغول ہو جانا تک کہ دارالرشید اور مال الرشید کے عہد میں ترقی اور تمدن کے اعلیٰ ذیہ پر پہنچ گئے متصم کا زمانہ آیا تو اس نے ترک علاموں کے جتنے بکثرت

زراہم کئے اور اسی قوم کے لوگوں کو حکومت کے کاروبار سپرد کر دیئے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ملکی حکام کا کردہ اپنی ذاتوں کے لئے مال و دولت جمع کرنا کی طرف جھک پڑا وہ اس قدر سیر دی سے دولت فراہم کیا کرتے تھے کہ ملکہ کی دیرانی کا بی اندیشہ نہیں کرتے تھے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ نہ وہ ملک اس کا اصلی ملک تھا اور نہ وہاں کے باشندے ان کے ملکی اور قومی جنس تھے وہ صرف دو پیہ جمع کر کے اپنے ملک ترکستان کو بھیجتے رہتے تھے (۱) خلفاء اس قدر کمزور ہو چکے تھے کہ ان کی دست و پاؤں کو روکنے کے قابل نہیں رہے اس حالت کو دیکھ کر عاملوں اور وزیروں نے خلفاء کو بھی دھکی دینی شروع کی اور ہانکنا ان سے بن پڑا ظلم و جور کو استعمال میں لاکر ایک دوسرے سے متول میں بڑھ جانے کی کوشش کرنے لگے اس لئے دولت عباسیہ کی شہوت خلیفہ کے دست قدرت اور بیت المال سے محل کر عاملوں و زیروں کا تہوں اور پلار فوج وغیرہ ہاتھوں میں جا پہنچی خلفاء اپنی حالت کی درستی اور حکومت کے باقی اور قائم رکھنے کیلئے فوج کے محتاج ہوئے اور سب ہی روپیہ مانگتے تھے روپیہ اور دولت پر وزیروں عاملوں اور کاتبوں کا قبضہ تھا لہذا امجدیہ اور خلفاء نے ان سے معاشرت کرنا کا طریقہ جاری کیا یعنی زور ڈال کر اور زبردستی ان کی دولت ضبط کرنے لگے مگر معاشرت کے عمل میں آنے کے لئے کار گزار لوگوں کی حاجت تھی اور وہ بھی بغیر مال کے کچھ نہیں کرتے تھے لہذا مال ہی حکومت کی قوت اور شان کو محفوظ رکھنے کا محور بن گیا اور حیرت کے ثابت رکھنے دشمنوں سے جنگ کرنے اور اپنی جان بچانے تھے کہ شاہی محلوں کے اندر رہنے کے لئے بھی صرف مال ہی پر خلفاء کو اعتماد کرنا پڑتا تھا وہ قریبی حیثیت ہالٹ مل گئی جبکی وجہ سے عیسیٰ بن مصعب بن الزہیر نے اس سے (۲) مخالفت جنگ عبدالملک بن مروان (۳) اپنے باپ مصعب کے مخالفت کی اور محض قریش کی شرم و حیل سے قتل ہو جانا پسند کر کے اپنی جان نہیں بچائی مصعب زندگی سے ناامید ہو چکا تھا اور وہ اپنے بھائی عبداللہ کے حق مخالفت کو بچانے میں مایوسانہ کوششیں کرتا تھا اسی حالت میں محمد بن مروان نے بشرط اطاعت اس کو امان دینے کا پیام بھیجا جسے خود مصعب نے تو نا منظور کیا لیکن اپنے بیٹے عیسیٰ کو ترغیب دلائی کہ وہ اطاعت مان لے اور اپنی جان بچا لیسے لڑکے نے باپ کی نصیحت سن کر جواب دیا کہ ”کیا قریش کی تحریں یہ نہیں کہیں گی کہ میں نے آپ کے ساتھ دغا کر کے اپنی جان بچائی؟“ مصعب نے کہا اچھا تم اپنے ساتھیوں کو لے کر اپنے چچہ کے پاس کہہ چہ جاؤ اور ان کو اہل عراق کی کارروائی سے مطلع کر دو بھیجہ اپنی حالت پر چہرہ دکھو کہ میری جان اب نہیں بچے گی۔“ بیٹے نے کہا ”میں تو ہرگز قریش کو آپ کی دغا کی اطلاع دینے نہیں چاہوں گا مگر آبا جان آپ بصرہ کیوں نہیں پہنچے جتنے دغاؤں کے

لوگ تراہی ہا رسے ملیج ہیں اور یہ نہیں تو امیر المومنین ہی کے پاس چلے، مسدبے کہتا۔ نہیں قریش مجھ کو میدان سے بہا گئے والا کہیں گے میں ایسا کام نہیں کروں گا۔ پھر اپنے فرزند سے کہا۔ میرا گے بڑھو میں تم کو راہ خدا میں قربان کرتا ہوں، اس کے بعد انکی جماعت نے بڑھ کر ہنگ شروع کی اور سب اسی میدان میں کہیت رہے (۱)

پھر یہ بات بھی ضروری ہے کہ حکومت کی ثروت ملک کی فراخی اور تنگی کی حالتوں کی تابع رہے عباسی حکومت کے اس زمانہ پر جو رشید اور مامون کا عہد تھا اور جس میں ملک عام طور پر آباد تھا غور کیا جائے تو دیکھنا ہی بھی اعلیٰ درجہ پر پہنچی ہوئی تھی پھر یکایک اس میں زوال پیدا ہوا اور تمام کو وقت سے وہ گھٹنے لگی اور سن تینوں قارئوں (گوشواروں کو) ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں ان کے باہمی مقابلہ کے یہ بات بخوبی عیاں ہوتی ہے کیونکہ ان میں جو قائمہ سب سے پہلے وہ مقدار میں بھی سب سے بڑا ہوا ہے جن کا اجمال حسب ذیل کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ ابن خلدون کا قائمہ ۲۰۵۰ء سے ۲۱۰۰ء تک اس کا ارتفاع ۳۹۶۱۵۵۰۰ درہم تھا۔

۲۔ قلامہ کا قائمہ ۲۲۵۰ء کے قریب تک اس کا ارتفاع ۳۸۸۲۹۱۳۵۰ درہم تھا۔

۳۔ ابن خرداد بہ کا قائمہ ۲۵۰۰ء کے قریب تک اس کا ارتفاع ۲۹۹۲۵۶۳۷۰ درہم تھا۔

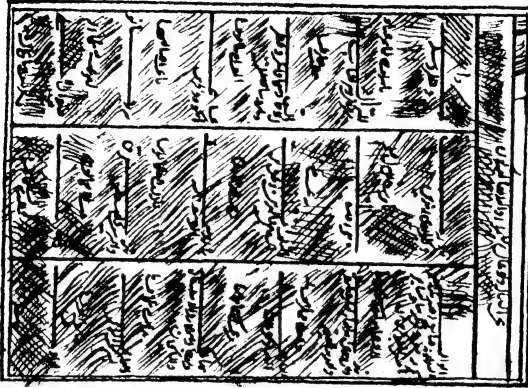
اس سے نظر آتا ہے کہ تیسری صدی کے آغاز میں حکومت کا مالی ارتفاع ۴۰۰ ملین درہم علاوہ دوسرے سامانوں اور غلوں کے تھا پھر وہ اسی صدی کے پہلے ۱۰ حصہ میں ۳۸۸ ملین درہم ملا کسی عہد کے رہ گیا اور اسی صدی کے وسط میں ۳۰۰ ملین درہم سے بھی گھٹ گیا پس اگر کسی کی ایسی ہی تدریجی رفتار حکومت کے آخر عہد تک رفتار کی جائے تو اس کا جو نتیجہ ہو گا اسکا خیال میں آنا بہت آسان ہے البتہ ہم ہر ایک زمانہ کی بابت اس کمی کا صحیح ثبوت پیش نہیں کر سکتے جسکی وجہ ان ماضیوں کی کمی ہے جو اس بارہ میں دستیاب ہوئے ہیں اور اس کا موجب یا تو حکومت کا تخریری رپورٹوں کی تیاری میں عدم توجہی کرنا اور یا اسکی تیار شدہ رپورٹوں کا خانگی جھگڑوں اور دوسرے ہنگاموں کے دشمنان میں ضائع ہونا کہا جاسکتا ہے۔ +

عہد انخطاط کے جہاں کی مقدار

جس وقت ہم ان رقموں کو دیکھیں جو متواتر ہر سال جبات کی روشنی باقی سے بیت المال میں جمع ہوا کرتی تھیں تو ہمیں صاف معلوم ہو جائیگا کہ اگلے خلفاء کی وقفوں کی روشنی باقی سے ان بعد میں جمع ہونے والی رقموں کو کوئی نسبت ہی نہیں ہے اس کے علاوہ عباسیوں کی ایک حالت یہ بھی تھی کہ اگر ان میں سے کسی قافل اور دولہان خلیفہ کے کنارت شادی کر کے کچھ روپیہ جمع کیا تو اسے جانشین نے وہ تمام اندوختہ نقد پونچھ لیا تھا اور الا جانچنا ان کی بابت پولیس منظر ہیں خلیفہ ان کے ایک پرنس بھی ہے کہ "سفاح" منصور - ہمدی - ہادی اور رشید نے جس قدر روپیہ جمع کیا تھا وہ ۱۳۰۰ سے ۱۳۰۸ء تک پانچ برسوں میں "امین" نے خرچ کر ڈالا پھر "امان" مستقیم اور اٹاق کا اندوختہ متوکل نے ۱۳۰۸ء سے ۱۳۱۲ء تک خرچ کیا اس کے بعد متصرفین - معتز - ہمدی - معتد - مستفد اور کٹینی نے جس قدر دولت ذخیرہ کی تھی وہ ۱۳۱۵ء لغات ۱۳۲۰ء کے عرصہ میں معتد نے گلچروں میں اڑا دی۔

مقتدر کے عہد کے سوا اور کسی زمانہ کی سالانہ جہانت کی مقدار تفصیل طور پر ہم کو نہیں معلوم ہو سکی  
کیونکہ مقتدر کے وقت میں اس کے وزیر علی بن عیسیٰ نے خزانہ کی حالت مذکور ہوئے پر اپنی ذات کو  
ازام سے بری کرنے کے لئے مجبوراً سالانہ آمد و خرچ کا ایک گوشوارہ صرف سلسلہ کی بابت تیار کیا تھا  
اس گوشوارہ کا نسخہ بھی مدتوں تاریکی کے عالم میں پڑا اور لوگوں نے اس کو تلف شدہ خیال کیا تھا  
کہ بیرن دان کریم نے اسے ظاہر کر کے ایک کتاب کی صورت میں شائع کیا جس کا نام سلسلہ کی بابت  
حکومت عباسی کی جہانت ہے رکھا ہے اور اس پر ایک دیباچہ برہمنی زبان میں تحریر کیا ہے جس کے  
انداز اس نسخہ کے دستیاب ہونے کی کیفیت اور اس کے پڑھنے میں جو دقیق اٹھانی پڑیں گئی  
حالت درج کی ہے کیونکہ وہ ایک غیر مالوف عربی رسم خط میں لکھا ہوا تھا جس کا حال تصریر ملحقہ کے  
ملاحظہ سے کیلئے گا۔ بیرن دان کریم نے اُس قائمہ پر جو نوٹ تحریر کئے ہیں لن کا بیان باعث  
طوالت تھا لہذا ہم ان کو ترک کر کے صرف اس کی وہ عبارت ذکر کرتے ہیں جو اصل کتاب کی اس  
لئے پڑھی ہے جس کا قائمہ کا جننے ابھی ذکر کیا ہے وہ چار قسموں پر منقسم ہے قسم اول میں سواد اور  
اس کے ملحقہ کی حیثیت کی تفصیل ہے دوسری قسم میں شرق یعنی سواد کے مشرقی جانب واقع  
ہونے والے شہروں کی حیثیت کا تفصیل درج ہے تیسری قسم میں مغرب یعنی سواد کے مغربی سمت

واقع ہو نیوالی جہالت کا بیان ہے اور جو نئی قسم میں اموال خاصہ اور موقوفہ کی آمدنی شرح طور سے ذکر لگائی ہے



دولت عباسیہ کی جہالت کے قائلے کے پہلے صفحہ کی تصویر چوتلے کی بابت تیار ہوا تھا  
میں کو بیرن وان کریم ساکن جو مئی نے پڑھ کر تحریک کیا ہے۔

## دولت عباسیہ کی جہالت بابت

یہ مقدمہ کے وزیر علی بن عیسیٰ کا گوشوارہ ہے اور وان کریم کی تحریر کے مطابق یہاں درج کیا جاتا ہے

### ۱۔ سواد کی جہالت

کی مقدمہ بیان سواد اور اعمال معمولہ اور مذکورہ شہروں کا

سواد اور اس کے طایع کے اموال اور بصرہ کی اراضی مغرب کے صدقات  
اور وہاں کے جہازات اور تمام وہ آمدنیاں جو اس کی طرف منسوب ہیں اور  
اس کے ساتھ چلتی رہتی ہیں۔

بازوریا اور کلواذمی اور نہرین۔ ۱۶۹۲۸۳ دہم۔

انبار۔ قطربل اور سد۔

بہر سیر۔ رومخان۔ انبار۔ نفیطن۔ باذر اور مدیتہ العتیمہ (شہر کہنہ)

دینار

۱۵۴۷۳۴

اسکی تفصیل

۱۹۸۳۱۳

۷۷۷۷

|  |        |
|--|--------|
| کوئی اور نہر و قیط   | ۲۵۰۰۰  |
| ناب الاعلیٰ اور نہر گشتاپ  | ۹۵۲۶   |
| فلوجۃ العلیا اور ارماء   | ۱۶۷۳۶  |
| فلوجۃ سفلی - نہرین اور عین التمر   | ۱۳۵۸۵  |
| سیب الاعلیٰ - سودا - بابل - خطیرہ اور باد سائی اعلیٰ                       | ۱۴۰۲۵۹ |
| نہر الملک - مردجا - نہر جبر - اسامان اور الکلیات -                         | ۳۸۳۵۰  |
| باد سائی اسفل -  | ۴۶۳۳۶  |
| طسجۃ الکوندہ والخزن -  | ۱۱۰۱۵۴ |
| سرمن راکی متعلقہ ز آبادی سے -  | ۵۰۲۱۹  |
| نہر برق اور دیر اسفل   | ۲۰۵۹۰  |
| بزرگ سار   | ۲۴۳۰۰  |
| راذاناں -  | ۳۰۰۳۵  |
| رکستباد  | ۱۳۶۶۶  |
| نہروان اعلیٰ اور منطائی  | ۴۶۴۸۰  |
| نہروان اوسط -  | ۴۰۳۲۷  |
| نہروان اسفل  | ۶۰۵۳۲  |
| صلح اور منازل  | ۱۵۹۰۸۹ |
| بادرایا اور پاکسایا  | ۴۲۴۹۹  |
| واسطع خاصہ اور مستحدثہ اور عباسیہ راتبہ (مقرہ) خرپول کے بعد                | ۳۱۰۷۲۰ |
| بصرہ اور کوردجلہ   | ۱۲۱۰۹۵ |
| بصرہ کے جہازات   | ۲۲۵۷۵  |
| مناہٹ کے اموال نہر کے نفل سوا کی بجائے مالی رقیعہ مغزوات کی جانب بہت کجائی | ۴۲۷۵۰  |
| عبارت بہت کی (العبارة بہت)   | ۸۰۲۵۰  |
| لہذا بصرہ - سرمن راکی - واسطہ اور کوندہ کی بیڑ بکریوں کے بازاروں سے        | ۱۶۹۷۵  |
| لہذا - سرمن راکی - واسطہ - بصرہ اور کوندہ کی ٹھکانوں سے -                  | ۶۰۳۷۰  |

بنداد کے جوالی سے (جوالی - کنڈیس کی من مہا پات) ۶۶۰۰۰  
ارتقا قات - مدقوں اور جاگیروں کے مال سے دربار کو ہر ترم ادا کی جاتی تھی ۱۳۸۷۴

۱۸۴۶ (میران)

## ۲- مشرق کی جبات

کور اہواز سے جواہر ابیم بن عبداللہ المسیح وغیرہ کے ضمان میں تھا۔ ۱۲۶۰۹۲۲  
فارسی کے امرا مل سے اول آمدنیوں کے جس کو مویشی خادم ہا تا تھا اور ان کے  
کے جو اطراف مالوں کے ہاتھ میں تھے جنکو مرزا غنی کے طور پر مدار کیا گیا ہے } ۱۶۲۴۵۲۰  
اس فراہمی کے امر کے تعلق سے میران کے جہازوں کی آمدنی کے - ۲۵۸۰۴۰  
اگر ان سے امر کے تعلق کے مال جہاز اور روح ادبیا بانی و جہاز کے علاقہ اور  
سے اسکے جو کہ مویشی خادم خزا پنچوں اور پرکھنے والوں کے مال سے لیتا تھا۔ } ۳۶۴۳۸۰  
مال کی جاگیریں سوئی اس ہدیہ کے جو کہ دربار کو ارسال ہوتا تھا۔ ۸۰۰۰۰

۳۵۹۷۸۶۲ (میران)

ارتقا قاج اور عام لوگوں کے علاقوں کا مشرق میں جو معاملہ کی رو سے تھا  
اور وہ ارتقا قاج جو امانت اور ضمانت کے ذریعے ہوتا تھا ۷۵۲۵۷۲ اور ہم  
رے اور دواوند کا خراج دہانے اوشار اور اسٹاس } ۴۶۵۰۷۸  
معان و قوں کے جنگا و ہاں سے بذریعہ آخرا ج ابن  
داودان اور احمد بن علی کے ہوتا تھا۔

دہاں کے تعلق ۱۲۲۶۴۴

قزاقین - زرخان - اور ابھر۔

خراج ۱۱۵۷۱۰

تعلق ۵۸۲۹۰

قیمت

لے (آپاشی کے پات) بنداد کے صفات ہیں تھے اور ان کی آمدنی (سرم ضحہ) -  
لے قائمہ کے شروع میں جو ہماری رقم خرید ہوئی ہے اس میں اور اس میں ان میں فرق نظر آتا ہے جس کا سبب  
اصدار کے بڑھنے کی نقلی قرار دی جائے کہ ہم اسی پہلی اجالی تعلیم لیتے دیکھ (مؤلف)



خراج ۱۹۷۲۹  
تعلقہ ۸۰۲۲۹

## اصفہان

خراج جو نئے قراودادوں کے ذریعے سے ہوتا تھا  
کردوں کے خراج اندر اس آمدنی کے بوالغیر اور  
شاہی علاقوں سے ہوتی تھی۔  
وہاں کے تعلقہ ۱۸۹۳۳۴  
ماہ البصرہ اور الفارین۔

خراج ۱۸۵۶۳۶  
تعلقہ ۲۶۷۵۲۰

## ہمدان

خراج ۱۵۰۴۸۰  
تعلقہ ۵۵۷۸۹

## ماسبدان

خراج ۵۷۷۴۶  
تعلقہ ۱۶۷۵۰

وادی سادہ اور وہاں کے پانی پلانے کا مکان  
ماہ الکوفہ خراج کی مدد سوسلی ضلع رابہ اور مستعدہ  
اور طبرستان کے  
وہاں کے تعلقہ ۸۹۵۰۰

حکمران خراج اور تعلقوں دونوں کی حصے ۳۰۰۱۵ ۲۲۵۱۹۳  
۲۲۶۳۷۰

۶۴۳۹۶۶۳ (نیزان)

## ۳۔ مغرب کی جباست

بیان تعلقوں اور عام خراج کا جو مغرب اور اسکی چھاؤنیوں سے ان اعتبار سے

بعد آتا تھا جو سب عادت اعلیٰ ارتقاء کا وسیع ہو جاتے تھے اور سوا جاگیر اور  
خیتوں کی جنونی قیمت کے جنکی ہر سال ادا کر نہیں (بڑی بڑی قبرس) کے لوگوں کی تفریح  
لیگتی تھی اور سب ذیل اعلیٰ اور اموال سماء (نام نہاد) کا یہ ہوتا تھا۔  
جو کچھ مغرب اور اس کے اجزاء کے متعلق ہوتا۔

۴۷۴ ۶۴۹۲

### اسکی تفصیل

مصر اور اسکندریہ قدیم احتسابات کے بعد ۲۹۰۷۷۳  
اور سوئی ماڈرائین کی معاشرت اعمال مرافق اور معمول مدامال اور  
اموال قیمت کی قیمتوں کے۔ ۱۰۸۰۰۰۰  
جنہ فسطین احتسابات کے بعد۔

مال ۸۰۷۵۰

۲۳۰۶۲۷

جنہ اردن احتسابات کے بعد

مال ۴۰۴۶۰

۱۰۲۰۶۲

جنہ دمشق احتسابات کے بعد

مال ۱۱۳۰۵۷

۳۱۵۳۰۰

جنہ قسطنطنیہ اور عراصم احتسابات کے بعد

مال ۱۳۳۰۹۷

۳۵۲۵۷۰

دلوک اور رہبان

۱۵۷۹۵

نعمت شامیہ سوئی احمد بن حسین کاتب کی تبلیغ کے

۵۲۹۸۵

نعمت شامیہ حسن منصور اور کیوم ہمدون وضع شدہ رقم کے

۵۳۹۷

مال ۶۵۳۳۲

سمیٹ اور ملکیہ اعتبارات کے بعد

مال

۱۴۵۰۱

۳۴۱۲۰

آبد سنی اسکے جو جاگیروں اور کاسر میں جمع ہو جاتا تھا اور اعتبارات کے بھی بعد

مال

۵۴۷۸

۸۲۴۲۲

اذن اور میاں قین اعتبارات کے بعد

مال

۵۶۷۵۰

۸۲۴۲۲

دیا مضر

۲۵۷۲۲۵

دیا رسیہ اعتبارات کے بعد

مال

۲۲۷۹۷

۳۰۴۰۹۳

موصل - مروین - بہذرا - اور رساتیق بلبلہ اعتبارات کے بعد

مال

۱۷۷۵۰

۲۹۲۲۳۰

طریق الغرات

۹۶۵۸۴

(میزان)

۴۶۵۹۳۴۱

## ۴۔ اموال خاصہ کی جبائیت

جس میں اعمال مسماۃ اور اموال خاصہ اور اموال موقوفہ وغیرہ سب ہونگے۔

وہ تعلقہ جو خاصہ کی حالت نمان واسط میں خراب ہو جائے جو یہ قائم کے گنتی ہے

۲۸۹۰۳۶

} اموال خاصہ کے سوا جو نواسی واسط میں تھے کیونکہ وہ اموال عامہ میں اضافہ ہو کر  
انکے اندر خط بحث ہو گئے تھے اور انکی بار برداریوں اور معائنہ میں آ گئے تھے۔

۵۱۶۴۴۷

۱۸۵۴۱۱ عمر - (درہاؤں کے گھاٹ)

۱۱۔ یہاں بھی اس میزان اور اوپر لکھی ہوئی میزان میں فرق ہے اور ہم اسی اور ہدای میزان پر استناد کر چکے (مترلف)

|        |  |  |
|--------|--|--|
| ۱۱۶۱۲۰ | اہواز (گڈھے اور زینوں کے شق شدہ مقامات اور بچے کیلئے)    |  |
| ۷۲۶۶۶  | مشرق   |  |
| ۱۰۴۷۰۰ | مغرب   |  |
| ۱۸۷۷۸  | ہیت اور اس کے اعمال ایکہ کی امانیوں کے سوا۔              |  |
| ۸۲۴۰   | عبر  |  |
| ۵۲۶۲   | اہواز  |  |
| ۵۸۴۵۰  | مغرب   |  |
| ۶۲۲۰۰  | مشرق   |  |
| ۱۴۴۷۰  | مباسیہ کی اراضیوں کا مال جو واسطہ کے نواح میں ہیں۔       |  |
| ۱۴۷۳۲  | عبر  |  |
| ۱۴۲۴۶  | اہواز  |  |
| ۳۰۶۷۲  | مشرق   |  |
| ۷۵۱۱۶  | مغرب   |  |
| ۴۵۷۰   | مسجد و نذر وقف کیا ہوا مال اس کے سوائے جو واسطہ میں تھا۔ |  |
| ۲۲۸۶۹  | مشرق   |  |
| ۱۲۷۶۰  | مغرب   |  |
| ۶۱۷۱۲۶ | خراتی زمینوں کا مال                                      |  |
| ۱۷۰۳۲۶ | عبر  |  |
| ۱۲۹۷۲۴ | اہواز  |  |
| ۹۷۳۳۶  | فارس   |  |
| ۹۵۲۷۸  | مشرق   |  |
| ۱۱۴۲۲۵ | مغرب   |  |
| ۱۰۰۳۱۸ | سنت کی مفرد اداخیوں کا مال۔                              |  |

خوابچوں اور پرکینے والوں کا مال سوائے اسکے جو مال اعلیٰ اموال کے ساتھ جمع کیا کرتے تھے اور سوائے اسکے جو اس میں فارس میں مومن خادم کا حق تھا

اور سوائے اسکے حاسین سو واسطہ کے ضمان میں داخل ہو گیا تھا۔

۱۷۸۰ء - (میزان)

## خلاصہ

|             |         |
|-------------|---------|
| سود کی جبات | ۱۵۴۴۳۴  |
| مشرق        | ۶۴۳۹۶۳  |
| مغرب        | ۱۷۶۴۹۲  |
| اموال خاصہ  | ۱۷۸۰.۱۵ |

۱۷۵۰ء - دینار۔

اس جبات کی نسبت پھر عباسی اول کی مقدار جبات

اس جبات کی میزان جو ۱۴ ملین دینار سے بھی زائد ہے اگر اس کو دہریوں میں تقویل کیا جائے تو اسکی مقدار پھر عباسی اول کی مقدار جبات کے قریب قریب پہنچ جائیگی مگر دونوں کی حالتوں میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ اسوقت آمدنی میں سو خرچ ہونے کے بعد ایک کثیر رقم باقی بچتی اور خزانہ میں جمع ہوتی تھی اور اس زمانہ میں یہ حالت ہو گئی تھی کہ آمدنی خرچ کے لئے پوری نہیں پڑتی تھی زیادتی معارف کے اسباب تو ہم آگے چل کر بیان کرینگے مگر یہاں اپنے قول کی سند میں ہم کتاب "میزان السیر" سے حکومت عباسیہ کے صرف ان معارف کا بیان اخذ کرتے ہیں جو علی بن عیسیٰ دزید کے وقت میں ہوتے تھے اور جنکو مولف مذکور نے معمولی انراجات کے علاوہ خاص طور پر درج کیا ہے اور جو کتب ذیل ہیں:۔

دینار ۳۱۵۴۲۶ ۱/۲ حرمین اور ان کے راستوں کے معارف۔

۴۹۱۴۵۶ سرحدوں کے معارف۔

۵۶۵۶۹ تمام ملکوں کے قاضیوں کے ردا تب (تخوابیں)

۳۴۴۳۹ قلعہ کے تمام شہروں میں عدالتوں کے حسب اہل مظلوم کے اضرف کی تخوابیں۔

۷۹۴۰۲ ملازمان محکمہ ٹاک اور پورچ فویری کی تخوابیں۔

۹۷۷۲۹ ۱/۲

اور ان تمام ابواب کا مستفاد کے قائمہ میں کہیں کر بھی نہیں ہے چہ جائیکہ سپاہ وغیرہ کے مصارف کو بڑھانے والی زیادتی چکے لحاظ سے علی مذکورہ کے ایام میں آمدنی سے خرچ ۸۹۴ ۲۰۸۹ دینار بڑھ گیا تھا (۱۷)

پہلے نقل کیا ہے۔

(۱) ضمان الیہ جنکو کپڑے اپنی کتاب



## اسباب انحطاط ثروت عباسیوں کے دو سرور میں

عباسیوں کے پہلے دور میں ان کی ثروت اور اس کی کثرت کی حد تک بحث کرتے ہوئے ہم نے بیان کیا تھا کہ اس کے سبب محال کی فراوانی اور اخراجات کی کمی ہیں اور پھر اس کی پوری طرح تفصیل یہی کہی تھی اسی بنا پر ثروت کی کمی کے سبب ملکی محال کی قلت اور معارف کی کثرت ہونے چاہئیں پھر ان دونوں ابواب کی بھی چند مثالیں اور شہنائی کے کچھ سبب ہیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

### قلت جہالت کے سبب

۱۔ عباسی ظہور کی سنگی

ملکات عباسیہ بڑی سے بڑی وسعت تشریف دارے اور نامور تھے کہ عہد میں پائی ہیں کے بعد بعض ملک اس سے پیدا ہونے لگے جن کے سبب کا بیان کرنا طویل القلم ہے جو حکومت عباسیہ کے عہدوں میں سے پہلے ان کی قیادت اور ان وقت کی کامیابیوں کا ذکر آتا ہے اور اس کی ابتدا اور سبب کے ایام میں ہوئی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے پھر ان کے ایام میں خراسان کا عہد آباد ہوا اور ان کے عہد میں جہلی کے وسط اور خلیفہ محمد کے عہد میں باک معمر کے عہد میں خراسان کے عہد فارس اور مادہ و النہر وغیرہ ملکوں کا منبر آگیا غرضیکہ جہلی جہلی کے پہلے بھی یہی حال ختم نہیں ہونے پائے تھے کہ وہ وسیع اور عظیم الشان سلطنت ہندوستان کے عہدوں میں بٹ گئی جس کا ہر ایک حصہ کسی نہ کسی سلطان مکران کے زیر نگین تھا اور ان سب حکومتوں میں زیادہ تعداد کی حکومتیں عباسی خلیفہ کو اپنا مذہبی سرکار اور پٹہ تسلیم کرتی اور اس کو کچھ منان کے نام سے چند مصالحت اور بعض دوسرے وغیرہ کے ناموں سے کوئی سالانہ رقم ضرور نذر کیا کرتی تھیں اور اکثر حکومتیں اس قسم کی تھیں جو اپنے ذمہ کی رقم بارہ ہندو برس کی مدت میں صرف اکیسواں اور اگر تین ہند اس صورت پر ملکات کی پرانگی کی جاہلیت کی مقدار کو کم کرنے کے لئے ایک طبقہ ہی امرتھی

### (۲) لگان کی تخفیف

ہم نے اس ثروت، جاہلیت کی زیادتی کے سبب میں جو ان کے عروج کے ایام میں تھی ملاحظہ

ارامی کا بیماری چونا بھی ایک سبب قرار دیا تھا اور خصوصاً ملک عراق میں جہاں سامون کے ہر ملک نصف پیداوار کے قریب حکومت کے اگان میں لیا جاتا تھا گاؤں میں قلعہ خلیفہ نے لگان کی یہ شرح بہت گراں تصور کی اور اسی کے ساتھ اس نے یہ بھی کہا کہ میرا زمانہ خوب معمور ہے اور اس پر ہر طرف سے اور بھی شہاں چلا ہی آتا ہے۔ لہذا اس نے رعایا کے ساتھ تخفیف کا ہرماؤ کرنا مناسب تصور کر کے ملک عراق کا لگان گھٹا دیا اور پیداوار کا نصف حصہ کر دیا گویا کہ بہ نسبت باقی کے ہیں عیسوی کی تخفیف کر دی ما، اور یہ بہت بڑی تخفیف تھی جس کی وجہ سے زراعت ہی ملک عراق کے ارتقاع خراج میں نمایاں فرق ہو گیا جہاں پہلے قدامت کو قائمہ میں عراق کے خراج کی مجموعی مقدار گیارہ کروڑ پچاس لاکھ ستاون ہزار سو پچاس سو ہم سے گھٹ کر تین کروڑ اسی لاکھ تین ہزار تین سو چالیس سو ہم رہ گئی کیونکہ اول الذکر نے اعلیٰ ترین فن کو پیداوار کے حساب سے اندازہ کیا تھا اور دوسرے الذکر نے اس کے حساب سے اندازہ لگایا۔

سامون کے بعد انیسویں علفاؤں نے بھی معمول کی کمی میں اس کی پیروی کی ۲۲۳ء میں خلیفہ واثق نے چاروں اور کشتیوں کا عشر بند کر دیا (۲۲۴) جو ایک ضروری اور قابل لحاظ محصول تھا اور بیت المال کو اس سے بہت بڑی آمدنی ہو ا کرتی تھی "حاشا" کہ پیروی اس کے بیٹے متوکل نے بھی کی اس نے خراج دینے والوں کے ساتھ یہ پھر پائی کی کہ وہ اپنی کمی میں دینے میں عیسوی کی محنت اور تاجر کر دی جس کا سبب یہ تھا کہ ہر سال کے خراج میں اس کے لوگ دروز کے دینے والوں کی تحسین شروع کرتے تھے جو ان کے بیان میں ان دنوں کی پانچویں تاریخ کو واقع ہوتا تھا اور ہر ایک سو تیس سال کے بعد ایک مہینہ کیسے (لوند) کا نکال کر نظام شمسی کی گھڑی ڈالتے تھے اس طرح کہ دروز جو برابر ہر سال پانچویں دن کو ہوتا رہتا تھا جب ایک سو تیس سال گزر جاتے تو ایک مہینہ نکال ڈالتے اور بجائے ہجری کے اس کے لئے دھن کی تاریخ قرار دیتے ہجری کو نہ دروز کا تیوڑ مانتے تھے اور نہ ان سے فراخ کا مطالبہ ہوتا تھا یا تنگ کہ ایک مہینہ گزرتا ہے عیسوی کی پانچویں تاریخ آ جاتی تو وہ اپنی عید ہی کرتے اور خراج کی بھی تحسین جاری ہوتی تھی ان دنوں نے عراق کا ایک بڑے بڑے خراج کی تحسین کا حساب سابق دستور سے دیا تھا مگر جس کو ایک سو تیس سال کی مدت گزر گئی اور لوند کا مہینہ نکالے گا تو کیا توازنوں نے حسب معمول ایک مہینہ گھٹا دیا یا اس زمانہ میں حالہ سری عراق کا گورنر تھا وہ لوگوں کو اس بات سے باخبر کیا اور اس نے کہا کہ یہ ناچار ناخبر ہے جس سے عدالت سے فرمایا ہے اس نے خلیفہ شام بن عبد الملک سے بھی اس بارہ میں رائے دریافت کی جس نے "لوند" کے عیسوی کی رسم مثالی



میں اسی کی رائے سے موافقت کی لہذا اس وقت سے تحصیل خراج کا حساب ایک مہینہ تیار فی فصل کے قبل چلتا رہا اور اگر چاس کے بعد بھی اہل فاس نے لوند کا مہینہ قائم کرنے کی متواتر کوششیں کیں لیکن وہ کامیاب نہیں ہوئے خلیفہ ہارون الرشید کا مہم آیا تو انہوں نے بھی بن خالد برکی کے ذریعہ سے اپنی بیعت خلیفہ کے حنفہ میں پیش کی انی چاہی بھی ہی ان کی درخواست مان لینے پر تیار ہو گیا تھا لیکن اس کے دنوں سے اس پر زور دہشتی نہ ہب الاول کی طرف میلان کہنے کا اہتمام لگانا شروع کیا جس کی وجہ سے وہ رک گیا اور اپنے ارادہ سے باز رہا ان وجہ سے موسم کا وہ فرق روز بروز بڑھتا ہی گیا تا ۲۴۳ھ تک سڑک کے ایام میں تحصیل خراج کا وقت اپریل کے مہینہ سے شروع ہونے لگا جبکہ کبیتی بالکل سبز رہتی تھی اتفاقاً خلیفہ متوکل کا کسی رُخ پر گذر ہوا اور اس نے یہ دیکھا کہ ابھی کاشت بالکل خام اور سبز ہے لہذا اس نے اپنے ایک ساتھی سے دریافت کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ دنوں میں خراج کی گنا شروع ہو گئی ہے اور کبیتوں میں ابھی سبزی موجود ہے زراعت بہت ہی نہیں ہوئی؟ اس وقت اس معاصیے مروج پا کر وہ تمام قضیہ بیان کیا جس کو سنکر خلیفہ نے حکم صادر کیا کہ جتنا فرق اب تک پڑ گیا ہے وہ اس سال میں بڑا کر نکال دیا جائے حساب کرنے سے معلوم ہوا کہ دو مہینے چند دن کا فرق ہو چکا ہے اگر اتنا زمانہ نکالا جائے تو کبیں نوروز اپنے اصلی وقت پر ہو گا خلیفہ نے اس بات کو منظور فرمایا اور ۲۴۳ھ میں اس قدر تاخیر کرنے کا حکم دیدیا جس کو لوگوں کو بہت غرضی ہوئی لہذا کہو کہ گویا خلیفہ نے اس سال کا تقریباً ۱/۲ حصہ خراج صاف فرما دیا تھا چنانچہ تجری شائے نے اس بارہ میں کہا ہے :-

ان یوہ النور و زعاد الی الہمد  
الذی کان سبتم ۲۰ دشپیر { جہیں - ارد شیر } نے اس کو متفر کیا تھا۔  
مگر متوکل کا حکم پوری طرح جاری ہی نہیں ہونے پایا تھا کہ وہ قتل کر دیا گیا اور اس کے بعد معاملات غفلت میں گرو پڑ گئی پھر جبکہ مستعد باللہ کا زمانہ آیا تو اس کو دوبارہ اس امر کی جانب توجہ دلائی گئی اور اس نے ۲۸۱ھ میں ساتھ دن نوروز کو موخر کرنے کا فرمان صادر کیا مگر آغا زعم ۲۸۲ھ کو مطابق تھا بعد پشاکر ۱۰ ربیع الاول ۲۸۱ھ مذکور کے دن قرار پایا اور ۱۱ جون کے ساتھ مطابق کیا گیا پھر اس کے بعد سے یہ اصول قرار پا گیا کہ ہر چار سالوں میں ایک دن کبیسہ کا نکال دیا جائے کرے (۲) خلیفہ نے یہ تمام انتظام لوگوں کے دناہ کی خواہش اور ان کے ساتھ زعم آمیز بتاؤ کرنے کی نیت سے کیا تھا اور ۳۵۵ھ میں خلیفہ متوکل نے ان کو صاف کر دیا پھر پانچویں کی زراعت پر باقی رہ

گئی تھیں۔ اس کی صورت یوں تھی کہ خلیفہ منصور نے جب ملک عراق کا خراج بجا طرابلس کے متروک کیا تو بعض اراکین کا خراج سابق دستور پر رکھی رقبہ کے حساب سے ہی رہنے دیا تھا اور جو لوگ ان اراکین کے مالک تھے ان پر ہر سال کچھ کبر لٹوتی تھی جبکہ مطالبہ حکومت کی طرف سے قائم رہتا تھا خلیفہ جتہ ہی حکمران ہوا تو اس نے حکم دیا کہ وہ سب کسرات معاف کر دی جائیں اور اسی طرح کے دوسرے مطالبات بھی چشم پوشی کی جکی مقدار تقریباً ایک کروڑ ہیں لاکھ درہم سالانہ تھی (۱)

خلاصہ ان سب کا یہ ہے کہ رشید اور مامون کے عہد کی نسبت مابعد کے ایام میں خراج کے موارد کمزور ہو گئے تھے اور یہ امر حیات کی کمی کا مساعد تھا۔

(ہمزہ اور زکوٰۃ) اسی قبیل سے یہ کالقصان بھی شمار کرنا مناسب ہوگا جو ایک مدت تک لوگوں کے ذمہ دائرہ اسلام میں داخل ہوتے رہنے سے واقع ہوا چنانچہ تیسری صدی ہجری کے وسط میں اس سے خاص بنیادیں وصول ہوئے والی رقم گھٹتے گھٹتے ایک لاکھ تیس ہزار درہم رہ گئی رہا لاکھ علی بن عیسا کے قائم میں یہ بات نظر آتی ہے کہ ان دنوں اس مدی آمدنی سولہ ہزار دینار یعنی ان دنوں کے درہم فی کس کے اعتبار سے اس رقم کا پرتہ پیرائیں تو نو ہزار درہم پر پہنچ گیا اور ان کے ساتھ اندرون کے ساتھ عورتوں اور بچوں کی تعداد کا اضافہ شامل کرنے سے بنیاد میں سکونت رکھنے والے یہودی اور عیسائی اہل ذمہ کا شمار چالیس ہزار سے زائد نہیں ٹھہرتا۔ لاکھ زمانہ بنیاد کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا اور اس کی مردم شماری ایک ملین سے کہیں زیادہ تھی اور جب وہاں کی یہ حالت تھی تو دوسرے اسلامی شہروں کو بھی اسی انداز پر تھیں کر لینا شکل نہ ہوگا۔

اور زکوٰۃ کے متعلق بھی قریب قریب ایسی ہی وہ ہیں بیان کی جاتی ہیں جو بامداد ایام کم ہوتے ہوئے قریب بالکل مٹ جانے کے پہنچ گئی اور اس کا مطالبہ لوگوں کے آماجہ جنگ ہر لے کا باعث ہو گیا تھا مصر میں تو زکوٰۃ کی تعمیل بالکل بند ہو گئی تھی جس کو سلطان صلاح الدین ابوالی نے دوبارہ جاری کیا مگر مسلمان اس کے دینے سے انکار کرتے تھے اور جو شخص وصول کرنے جاتا اسے برا بھلا کہتے تھے لہذا منصور قلاؤں نے اپنے عہد حکومت میں ملک مصر کے زکوٰۃ کی تعمیل بالکل اڑا دی (۲)

### (۳) عاملوں کا خراج کی رقموں سے اپنا گھر بھرنا

نبی اُمیہ کے عہد میں عاملوں کا تعمیل خراج میں ظلم و ستم سے کام لینا اور اسکی آمدنی کو خورد

کر جانے کا سال پہلے معلوم ہو چکا ہے اور یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ عباسیوں کے دور میں انکی حالت اس بارہ میں بہت کچھ سہر گئی تھی لیکن انہوں نے کہ یہ عہد کی زیادہ سرمہ ناکت اہم نہیں رہ سکی خلفاء کی کمزوری کے ظاہر ہوتے ہی حمال نے خود سری ہٹاؤ خراج اور اس کے دبا بیٹھنے پر مکر باندھی خلفاء اس امر پر مجبور ہوئے کہ ایک بہت حقیر رقم پر جو ان سے سال بسال لیتے رہیں خراج کا معاہدہ کر لیں۔ "صمان" یا مقلطہ کہہ سکتا ہے کہنا چاہیئے جیسا کہ خلیفہ مامون نے لیشیرین داؤ سے شطرنج میں ملک سندھ کے خراج کا باہمی یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ وہ دس لاکھ درہم سالانہ دہاں کی آمدنی سے دربار خلافت میں دس سال کرتا رہے (۱) سالانہ اس ملک کی ملکی مالی توفیر گیارہ لاکھ پچاس ہزار درہم تھی (۲) اور خلیفہ راضی باللہ کے عہد میں "سیدی" نے صوبہ اہواز کی بابت یہ ضمانت کی تھی کہ وہاں کی آمدنی سالانہ تین لاکھ پانچ سو دینار کئی قسطوں میں ادا کیا کر گنجا (۳) جس کا اصلی خراج اس قسم ہو گا تا کہ ادا رہا و جو اس کے ضیاع لوگ اپنی قبول کی ہوئی مقول میں سے بھی بہت کم حصہ ادا کیا کرتے تھے اور جب خلیفہ ان سے نرمی کے ساتھ مطالبہ کرتا تو وہ اس نرمی کو مجاہدت پر محمول کر کے مستقل حکمران بن جاتے اس حالت میں خلیفہ کو اپنی افواج سے مدد لینے کی حاجت ہوتی اور اس کے لئے ان کی ضرورت تھی لہذا ہر شخص مال صرف کرنے کی ترغیب دیتا اور خود مختار حکمران بھی ہوتا تھا۔

## (۴) لوگوں کا ظلم و ستم اور فسادات کی رو میں کاربار سوری کچانا

ملک میں ہنگامے برپا اور فوجی جاعتوں کی آپس میں یا ان سے اور عاملوں سے جنگ کی بنیاد قائم ہوئی تو ملکی لوگ تجارت اور کھیتی باڑی سے رک گئے کاربار سوری گئے اور زرخ کی گرانی آغاز ہو جاتی یہ ملک کا امن و امان رخصت ہوا تو زراعت کیونکر ہوتی جس کا انجام یہ ہوا کہ خراج کی آمدنی گھٹی اور چونکہ عاملوں اور فوجی سپہ سالاروں کو روپیہ کی سخت حاجت تھی اس لئے انہوں نے اس کے حاصل کرنے میں رعایا پر جبر و تعدی سے کام لیا اور ملک کی دیرانی روز بروز بڑھنے لگی یہ ایک مانی ہوئی بات ہے کہ ظلم سے طرح کر ملکی آبادی اور خوشحالی کو نقصان کرنے والی کوئی شے نہیں ہوتی اس کے اثر سے ہاتھ پیر بندہ جاتے ہیں اور لوگ کب معاش کی کوشش سے باز رہتے ہیں کسان کھیتی باڑی سے تاجر تجارت سے اور کارگیر شہسوار کے تیار کرنے سے رک جاتا ہے اور ان تمام باتوں کا وبال حکومت کے سر پر پڑتا ہے جس کے قیام کی صورت رعایا کے صورت وال سے وابستہ رہتی ہے شہر و تر

یہ ہے کہ صرف مال کو اس کے مالک کے قبضہ سے بلا کسی معاوضہ یا سبب کے لیے لینے کا نام ظلم ہے مگر وہ دراصل اس سے کہیں زیادہ مامعنی رکھتا ہے کیونکہ شخص کسی دوسرے کی ملک کو چھین لیتا یا اسے اپنے کام کیلئے ناجائز طور پر دبا بیٹھتا یا ناحق طریقہ سے اس کا مطالبہ کرتا اور یا اسپر کوئی ایسا حق مقرر کرتا ہے جسکی اجازت شرع نہیں دیتی تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ اسپر ظلم کرتا ہے پس اس امر کے لحاظ سے مال کے ناحق لینے والے اسپر درست درازی کرنے والے اس کے لٹنے والے لوگوں کو ان کے حقوق سے محروم کرنے اور املاکوں کے خصب کر کے لٹے لٹے طبقے العرم ظالم ہوتے ہیں اس لئے جہاں ظلم نے سر اٹھایا وہاں لامحالہ تباہی اور بربادی کے قدم آجاتے ہیں۔

اور مصیبت کو اور زیادہ سخت بنانے والی بات یہ تھی کہ اراذل و دلت عباسیہ میں اصلاح پسند خلفائے زمین کی شادابی اور سچائی کے لئے جو نہروں اور بے کھدائے تھے وہ سب لڑائیوں میں بند کر دیئے گئے کیونکہ جنگ آفرین اق اکثر حالات میں اس بات پر مجبور ہوتے تھے کہ نہروں کو پاٹ کر غنیم کے بہاؤں کی گذرگاہ بند کر دیں، اور اسپر طرہ یہ تھا کہ ماملوں نے ذرائع آبپاشی کی خرابی اور زراعت کی بربادی پر عدم توجہی کرنے کا بھی حق ادا کر دیا تھا۔

## ۵۔ ملکہ کے اکثر حصوں کا تعلق نکی موتیوں آ جانا

منیہ کے منے مرمرہ کے ہیں مگر ملاح میں زمینداری عموماً اور تھلداروں کی خصوصاً کہنا مناسب ہوگا جہنم اعتبار غالب دولت تھلداروں کی اثر طبقہ کے لوگ قابض ہوتے تھے مثلاً جو حکمران لوگ ان کے قریب ہی رشتہ دار ملکوں کے عامل و وزیر کا تلب (سر رشتہ دار) یا ان کے ساتھ تعلق رکھنے والے با اثر اشخاص رقم لے کر اسی کتابیکہ آغاز میں دیکھا ہوگا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے مسلمانوں کو کاشتکاری کرنے اور زمینداریاں خریدنے سے باز رہنے کی ہدایت فرمائی تھی ان کی اس حکمت علی کا نشا ماملوں کو مقامی پابندی سے آزاد و نقل و حرکت کے لئے بشرط ضرورت تیار رکھنا تھا تاکہ وہ دولت مند اور پیش پسندی میں مہنگ نہ ہو سکیں اور اسی بنا پر انہوں نے بیت المال میں بھی روپیہ جمع رکھنے سے پرہیز کیا مگر ان کے ان دونوں فائدوں پر زیادہ مدت تک لوگوں کا عمل نہیں رہا۔ چنانچہ جب بنی امیہ کے عہد میں دینی خلافت جبری اور آزاد دینے والی حکومت کی شکل میں تبدیل ہوئی تو وہ صحابہ نے بے ایمان مال و زر جمع کیا اور بہت کچھ شائد امارتیں بنوائیں زمینداریاں اور جاگوا دیں غریبوں کی تفصیل ہم دے

چکے ہیں اور ان کے بعد دولے تابعین اور تاج تابعین نے ہی اپنے پیشرو لوگوں کی اس بارہ میں پیروی کی جن میں خلفائے بڑا ائمہ کو خاص شیعہ کی کاغذ حاصل تھا انہوں نے بکثرت نمائشی سامان اور تعلقے اور جاگیریں فراہم کیں یہاں تک کہ ان کے بعض خاندان والوں نے ملکی زمینداروں کی اراضیاں ناجائز طور پر دبا لیں جن کی داد دہی کرنا ابھی نہیں تھا کیونکہ بڑا ائمہ عربی نسل کے بہت سخت جنبہ دار اور دوسری قوموں کے ساتھ عقارت آمیز سلوک کرنے کے علاوہ مفتوحہ ممالک کی سرزمین کو اپنا حق حلال ہی تصور کرتے تھے سلوک جس اراضی کو وہ پسند کرتے بے تحلف اپنے قبضہ میں کر لیا کرتے اور جو کچھ چھوڑ دیتے وہ ملکی لوگوں کے پاس رہتی تھی (۱) گو خلیفہ عمر بن عبدالعزیز ہر سر حکومت جوئے تو انہوں نے مہربانی اور انصاف کے ساتھ احسان اور نرمی کرنے کی حکمت علمی میں خلیفہ عمر بن الخطابؓ کی پیروی کی اور قطعی فرمان صادر کیا کہ غصب کی ہوئی زمینیں ان کے اہلی مالکوں عیسائیوں یہودیوں اور مجوسیوں کو واپس دی جائیں یہ بات ان کے خاندان والوں کے خلاف ہوئی اسلئے انہوں نے بہت جلد ان کا خاتمہ کر دیا اور ان کے بعد پھر وہی اگلا رنگ پہلے سے زیادہ شنی و شگ ہو کر نکھر آیا۔

۳۲۰ء میں عباسی خلافت کا دور آغاز ہوا اور عباسیوں نے بڑا ائمہ کا قتل عام شروع کیا۔ جس کے سبب وہ اپنا مال و زر اور زمین ہائے اوپر جان بچا کر ہاگ نکلے اور عباسیوں نے سب چیزوں پر قبضہ کیا جس کے اپنی ملک میں لانے کو وہ خلافت کی شرطوں کے مخالف نہیں شمار کرتے تھے۔ کیونکہ وہ اسے سلطنت کے تحفظ کا لازمہ اور حکومت کا ایک اجبی حق تصور کرتے تھے اور اس امر کے متعلق دینی لحاظ کو کسی اجازت یا روک ٹوک کی تصریح بھی نہیں پائی جاتی تھی علاوہ بریں انسان فطری طور سے قدرت پائے کی حالت میں دینادی طغیان اور قوت و شرک کے بکثرت فراہم کرنے پر بہت کچھ مائل رہتا ہے اس لئے گو عباسی خلفاء نے اپنی حکومت کے ادائل میں مخلوق کی داد دہی کرنے اور ان کو اس دامان میں رکھنے کی بہت کوشش کی اور لوگوں کو ثابت کر دیا کہ ان کے اور بڑا ائمہ کے عہد میں کیا فرق ہے وہ ہر بات خود کسی کی اراضی یا مال کو ہرگز غصب نہیں کرتے تھے مگر ان کے بعض ارکان دولت اور دہاری لوگ بے شک ایسی دست درازی کر گزرتے اور عام رعایا کی زمینداریوں کو دبا لیا کرتے تھے جن کا انصاف بحالت تاملش ہونے کے خلفا بہت غمی کے ساتھ کر دیتے اور ان کی اراضیاں واپس دلا دیتے (۲) تاہم امیروں اور دولت مندوں کے لئے کسی طرح کم نہیں ہوتے تھے وہ جو قوت موقوف پاتے لوگوں کی دولت اور جاہداد پر ناجائز قبضہ کر لیتے عاملوں اور وزیروں وغیرہ نے حق اور ناقص جس طرح بن پڑا بکثرت

جائے اور میں اسد مکانات جو اسے خلفاء نے تمام مکان انہیں دیبانی مالعت کی اور جب اس نے ہمارے  
کا کوئی اثر نہیں ہوا تو انہوں نے مسالمت کے ذریعے سے یا ان کی عفا کے بعد ان کے مال دولت کو  
مضبوط کرنے کے واسطے وہ تمام امرا ان چین لیا سید اگر خلیفہ ہمدان الرشید نے مصر کے عامل محمد بن  
کی دولت لے لی جس کی مقدار پانچ کروڑ درہم نقد علاوہ اراضیوں مکانوں اور مستغلات (بونا دوں) وغیرہ  
کے تھے جن کی آمدنی ایک لاکھ درہم رونانہ کے پرتے سے ہوتی تھی اور ایسے ہی کسی رکن سلطنت کے  
مرنے کے بعد اس کا مال مضبوط ہو جانے کی بہت سی اور مثالیں بھی ملتی ہیں جو ان مصادر سے ملائیں  
جن کی تفصیل آئندہ کجائیگی اور چونکہ ہر ارضیاں اس صمد کے منبلی میں آتی تھیں وہ حکومت اور خلیفہ کی  
ملک پر ہوتی تھیں لہذا اس کا انجام یہ ہوا کہ خلفاء کا ذاتی خالصہ بہت بڑھ گیا۔

تعلقہ کی خریداری زیادہ تر خلیفہ کے عزیزوں اور اس کے حاشیہ کے لوگوں کے لئے ہوتی تھی  
جو خصوصی اور مطلق الصنان حکومت میں ایک طبعی امر ہے خاص کر جس صورت میں کہ مکران وقت میں لازم دلی لکھن  
طبیعت کا شخص جو خیر اس کے کہنے والوں اور رہا یوں کی معاش کو بڑھتی ہوئی ہر انہیں دھو سے ان کے ملک کے  
پاس زمینداری کی اتنی افراط تھی کہ وہ آپس میں تھکے طور پر ارضیاں دیا کرتے شاعروں یا اسی قسم کے  
دوسرے لوگوں کو انعام میں بھی زمین کے قطعے بخند دیتے چنانچہ ہر ایک کے حالات میں اس قسم کے  
عطیوں کی بافرط مثالیں ملنے کی بہت سی ہیں نے خلیفہ مانوں کو اپنی بیٹی اور ان دخت و بیای تو اپنی ارضیاں  
کے نام کاغذ کے پرچوں پر لکھوا کر فرجی سپلا روں اور افسروں کو لٹا دیئے اور جس کے حصہ میں نہ رہا جو آیا  
اس میں بکلی ہوئی اراضی اس کو دیدی گئی (۲)۔

ایک صورت اراضی کی ملکیت کی دولت میں سب سے زیادہ ابتدائی حالت میں یہ بھی تھی کہ بنام قریب کے چہ  
اکثر زمینیں اُمتادہ چلی آتی تھیں ان کی بابت خلیفہ اپنے خاندان والوں یا غصوں لوگوں کو آباد کرنے اور  
باغات لگانے کی اجازت عطا کرتا تھا اور پھر وہ زمین اسی شخص کو دے دی جاتی جس نے اس کی حالت  
دست کی ہوتی چنانچہ خلیفہ منصور نے اپنے بیٹے صالح کو اسی طریقہ پر ابھار کر بعض ہوتی زمینیں آباد کرنے  
کیلئے عطا کی تھیں (۳) ان کا قول تھا کہ جو شخص کسی پرستی زمین کو قابل زراعت بنائے اسکا ہر ایک کو دے  
کی ملک تدارد بجائے گی،

(الحاج) خلفاء کے قریب مند مل اور انکان سلطنت کے پاس تعلقوں اور جائیدادوں کی زیادتی کا  
ایک یہ سبب بھی تھا کہ ملکی راستہ اپنی زمینوں اور باغوں کے قطعے خلفاء کے بعض عزیزوں یا

مالکوں کے زیر اثر دیدیا کرتے تھے جس سے اون کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ ایک طرح کی عزت حاصل کر کے خراج وصول کر لیں اور ان کی زیادتیوں کو محفوظ رکھیں اس طریقہ کا نام "الجماعہ" رکھا گیا تھا اور اس کا دستور یہ تھا کہ مالک اراضی ان معزز لوگوں میں سے کسی کی خدمت میں یہ التماس پیش کرتا کہ میری اراضی اپنے نام لکھا لیجئے جس کی اہازت ملنے پر وہ تمام زمین اسی ایک کے نام سے سلطنت کے کاغذات میں درج کر لی جاتی اور اس کا پہلا ملک صرف کاشتکار باقی رہ جاتا اس بات کا نفع یہ ہوتا کہ خراج جمع کرنے والے عامل ان زمینوں کا دکان مانگنے میں غلام اور سختی نہیں کر سکتے تھے بلکہ بعض اوقات ان میں سے معزز شخص کی رعایت سے آدم یا باجوہ تھائی خراج لینے ہی پر اکتفا کرتے مگر رفتہ رفتہ ایک مدت کے بعد وہ اراضیاں جس کے نام الہاک لکھی گئیں تھیں اسی کی ملکیت ہو جاتی تھیں (۱) اور ان کا پہلی مالک صرف آمدنی کا شریک رہ جاتا تھا۔ غرضیکہ جس ملک کے لوگ اپنے حکام کے ظلم و ستم سے ٹپتے پھرتے ہیں یاں ہر زمانہ میں ایسی صورت پیدا ہوتی رہتی ہے۔

الہاک کی ابتدا اسلامی دور میں نبی امیہ کے عہد سے ہوئی جن کے عامل بیخود ظلم تھے ابتراء خلیفہ ولید بن عبدالملک کے عہد میں جب ملکہ بن عبدالملک اس کا بھائی ملک سواد کا گورنر جاتو رہا ان کے لوگوں نے خراج وصول کر لیا اور ان کی سختی سے بچنے کی واسطے اپنی اراضیاں اس کے نام "الجماعہ" کرادیں اس کے بعد وہ زمینیں سلمہ کی ملکیت ہو گئیں اور ان کو تبدیل اس کے خاندان میں قائم رہیں تھے کہ عباسی عہد حکومت کا آغاز ہوا اور عباسی خلفاء نے آپر بھی بخلہ بنو امیہ کے دیگر املاک کے اپنا قبضہ جمایا اور وہ اراضیاں داؤد بن علی بن عبداللہ بن عباس کی جاگیر میں دیکھیں جس کے زمانوں میں سلطانی املاک ہر گیس (۲) اسماعیل حرمرافہ کے باشندہ علی آفندیجان میں مردان بن محمد والی اریمینہ کے نام اپنی اراضی کا لایا کر دیا تھا پر وہ بھی نبی امیہ کی جائدادوں کے شمل میں نبی عباس کے ہاتھ میں آئیں (۳)

الجماعہ کا دستور مسلسل طور پر عباسیوں کے عہد میں بھی جاری رہا زنجان کے باشندوں نے تقرب حاصل کرنے اور معاہدہ ایک کی ایذا رسانی سے بچنے کے لئے اپنی جائدادیں تاسم بن الرشید کے نامزد کردی تھیں اور اس کے نام میں لکھ کر خود اس کے کاشتکار بن گئے تھے یہ اراضیاں بھی ایام ماہد میں ضیاع سلطانیہ کے ذمہ میں شامل ہو گئیں (۴) ملک فارس میں بھی یہ صورت واقع ہوئی وہاں بہت سی زمینیں ان کے مالکوں نے سلطان عراق کے درباریوں کے نامزد کردی تھیں مہاد نہیں لوگوں کے نام سے سرکاری کاغذات میں انعام راج ہوتی رہیں اور کل صدیوں تک وہ زمینیں اذن عہد کے نام سے ان کے پہلی مالکوں کے قبضہ میں چلی آئیں اور وہ حامدان کے وارث چرتے اور ان کی عہد خیز

(۱) ابن النقیہ ۲۸۲، زاین قدون جلد ۱ صفحہ ۳۰۰ - (۲) قدیمہ ۲۴۱ (۳) ابن النقیہ ۲۸۱ - (۴) ابن النقیہ ۲۸۲

بھی کرتے رہے، اور اندامی مالک سرفان کے کاشتکاروں کی حیثیت رکھتے تھے۔

ابھی مجاہدوں کے عروج کا زمانہ ختم نہیں ہوا تھا کہ خلفاء اور ان کے قرابت مندوں اور داری امیروں کے قبضہ میں بے شمار اراضیاں داخل ہو گئیں اور حکومت اس بات پر مجبور ہوئی کہ ان کے خراج اور فشر کی تخفیف کے لئے ایک جدا گانہ سیذ قائم کرے جس کا نام ”دیوان الغیلع“ رکھا گیا اور یہ سہ دیوان الخراج سے بالکل الگ تھا ان تعلقوں کے خراج کی مقدار علی بن عیسیٰ کے اس قائمہ میں فلسفے گزرجی ہرگی ہوائس نے سن ۳۶۱ء کی بابت تیار کیا تھا اور یہ تمام ملائے مشرقی شہروں یعنی رے، داذن، قزوین، زنجان، قم، اصفہان، ہمدان، اور باسندان وغیرہ میں واقع تھے یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ بعض دوروں میں تعلقوں کا خراج دوسرے قسم کی اراضیوں سے کہیں زیادہ تھا مثلاً ماہ البصرہ اور دیارین میں تعلقوں کے خراج سے ۲۰، ۲۱، ۲۲ دینار کی آمدنی ہوتی تھی اور وہاں کی دوسری زمینوں کا مالیہ صرف ۱۸، ۱۹، ۲۰ دینار تھا پھر اگر جس طرح دوسری اراضیوں کا خراج وصول اور مقرر کر لے میں سختی برتی جاتی تھی ایسے ہی تعلقوں پر بھی بہاری رقم وصول کی جاتی تو ان کا خراج مذکورہ بالا رقم سے کئی حصے زائد ہو جاتا کیونکہ ان علاقوں کا خراج دوسری اراضیوں کے پچھتے ہوئے بہت خفیف تھا بلکہ اکثر حالتوں میں بالکل چوڑی دی جاتا تھا اور کئی برسوں تک اس کا مطالبہ ہی نہیں ہوتا تھا پھر مال موجودہ طرز حکومت کا جب تک تقاضا ہوتا یا ان تعلقوں کا عاملوں اور خلفاء کے ساتھ جو تعلق ہوتا ان امور کا لحاظ کر کے مناسب مل گیا جاتا تو بعض حالتوں میں کئی برسوں تک خراج جمع ہو کر چڑھتا جاتا تھا یا تک کہ حکومت ہی بدجاتی اور نیا حکمران آکر اس کا مطالبہ کرتا تھا (۲)۔

### (۶) سلطانی اراضیاں (خالصہ شاہی)

خلاصہ یہ ہے کہ اراضی کی دو قسمیں تھیں اول عام اراضیاں یعنی ارکان دولت اور ملکی مالداروں اور دیگر لوگوں کی ملکیت دوم سلطانی اراضیاں۔ آخر الذکر کی بھی کئی قسمیں تھیں جن کے علیحدہ نام تھے اور وہ نام خود ان کی نوعیتوں کو بھی بتاتے ہیں جو حسب ذیل ہیں :-

(۱) خاصہ کی اراضیاں یہ خاص خلیفہ کی بلا شرکت غیرے ملکیت ہوتی تھیں ان زمینوں کا خراج (طلاہ ان اراضیوں کے جو واسطے کے زواج میں تھیں اور جن کا خراج عامہ فلان کی ملکیتوں کے ساتھ شامل کر دیا گیا تھا) علی بن عیسیٰ کے قائمہ میں ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱ دینار درکھا یا گیا ہے۔

(۲) مجاہدین کی اراضیاں ہر گمان غالب بنی عباس نے خلیفہ کے عزیزوں کی ملکیت میں تھیں



اور جن کی تعداد ماموں کے ایام میں ۳۳۰۰۰ آدیوں تک پہنچ گئی تھی اور سترہ سو میں ان اراضیوں کا خراج ۱۸۷۷۷۷۷ دینار علاوہ مقام واسطہ کے ایسی ہی اراضیوں کے وصول کیا گیا تھا۔

(۳) ضیاع مستحدثہ۔ جبکہ خراج بھی سترہ سو میں ۲۸۹۰۳۶ دینار آتا تھا۔

(۴) ضیاع فراہیہ ان کی وجہ تسمیہ یہ تھی کہ یہ اراضیاں دریا کے فرات کے دونوں کناروں پر واقع

تھیں امدان کا خراج مذکورہ بالا سال میں ۶۱۷۲۶ دینار تھا۔

یہ اراضیاں بغداد کو فہ واسطہ بصرہ اور اجواز و اصفہان کے سوا میں واقع تھیں جن کو بعض

امانت مندرجہ سالانہ رگوں کر کے ٹیکہ بھی دیا جاتا تھا (۵) ان اراضیوں کے دفتر الگ تھے اور ان کے

کاتبہ معامل بھی جدا گانہ مقرر تھے۔

بہر حال تعلقوں کی اراضیوں پر خراج بہت کم تھا یاد ہو دیکھ وہ بہت سیر حاصل اور شا داب میں

تھیں اور خراج کی کمی کا یہ باعث تھا کہ خلفاء اور ان کے عامل ان اراضیوں کے مطالبہ سے بہت سی نہیں

پہنچا دیتے تھے (۶) اور کبھی بالکل مطالبہ ہی نہیں کرتے تھے تاہم یہ دیکھا گیا ہے کہ سلطانی اراضیوں کا خراج

مقام واسطہ کی ایسی ہی اراضیوں کے علاوہ مؤخرہ ملین دینار سے زیادہ تھا اور اس سے ان اراضیوں کی کثرت

اور مساحت پر ہندو مال پرکھتا ہے یہ بھی ظاہر ہے کہ اس زمانہ کی فحش اور مطلق النان حکومتوں میں تعلقوں

کی زیادتی ایک طبیعتی مرتبہ سی کتاب کے نسخہ میں بیان کر چکے ہیں کہ سلطان سلیمان کے عہد میں دولت

مشائہ کی مالی آمدنی ۸۰۰۰۰۰۰۰ دوک تھی جن میں سے ۵۰۰۰۰۰۰۰ دوک تنہا سلطانی تعلقوں کی

آمدنی سے آتے تھے (۷)

(ایضاً) بزر عباس کے وقوں میں خراج کے معدوم کرنے کی ایک اند قسم بھی درج تھی جس کو

ایضاً کہتے تھے اس کے اہل سے پورا امداد اکرانے کے ہیں چنانچہ اگر کہا جاتا کہ "ادھر العالی الخراج" یا

تو اس کے معنی ہوتے تھے کہ "ستونہ" یعنی اس نے خراج بیباق کر دیا پھر زمانہ بعد میں اس لفظ کی ابو

مربعہ و دستمال کرنے لگے۔ جبکہ کوئی مالک راضی اپنی زمین کی کیشٹ طے شدہ رقم ایک ہی تہ

اداکر کے عہد کے لئے اس کا خراج معاف کرالیا اسی لئے کہتے تھے کہ "ادھر الملک الدلیل الاربع" یعنی

بادشاہ نے کسی آدمی کو زمین کا خراج معاف کر دیا اور یا یہ صورت ہوتی تھی کہ عاملوں کے بچہ

علم سے بچنے کے لئے سلطان اگر کو خراج ادا کیا جاتا اور خراج کے ثمن کا نام "ایندار" رکھا جاتا تو (۸) لہذا

چنانچہ بن پرستار دیندار لوگ اپنی اراضیوں کا "ایندار" کی مد میں داخل کرانا ضروری سمجھتے تھے دولت

دارالامان: جلد ۲ صفحہ ۲۴۲ (۱) ابن اثیر: جلد ۲ صفحہ ۲۴۲ (۲) ابن اثیر: جلد ۲ صفحہ ۲۴۲

En. Aff. 80

Posterior Causes Hist. of Turkey M. S.

(۵)

(میدالہ)

عباسیہ میں موشہور "ایثار" ہوئے تھے ان میں ایک "ایثار یقین" بھی تھا اس کی اصل یہ ہے کہ یقین نامی ایک شخص کی بہت سی اراضیاں متحدہ ماسیج (پرتگال) سے "ایثار" کی مد میں داخل ہوئی تھیں جو بعد میں سلطان کی طرف میں لگئیں اور ایثار یقین ہی کی طرف منسوب رہتی آئیں (۱)

## کثرت مصارف کے اسباب (۱) خلفاء اور ان کی بیویوں کی فضول خرچیاں۔

آبادی اور خوشحالی کا ایک طبعی خاصہ یہ بھی ہے کہ جب حکومت کے پاس مال و دولت کی بہت بڑھ جائے تو بادشاہ لوگ اس کے فرج کرنے میں لگے ہو کر کھانا و سب کے کام لیتے ہیں خصوصاً مطلق العنان حکومت اور بالخصوص عباسی حکومت میں جس کے خلفاء بیت المال کے پورے مختار تھے (۲) یہ صورت بدرجہ کمال پائی گئی ہے کیونکہ ان کے وقت میں کثرت سے غلاف کے دعوہ مار پیدا ہوتے رہے جن کا مقصد زر کرنے کے واسطے ملک کے مختلف گوشوں کا دورہ کر کے ذریعہ راضی رکھنا یا جنگ کر کے ان کی شرکت کا ملنا ضروری تھا مگر پہلی شکل جدید کی افراط ہونے کی حالت میں پہلی الحصول اور نتیجہ خیز ہو سکتی تھی جس کو ہم دیکھ ہی چکے ہیں خصوصاً رشید اور مامون کے زمانوں میں تو دولت کی انتہا نہیں ملتی ہے لہذا اگر ہم ان کو حکومت کی حفاظت اور مندوبوں کا منہ بند رکھنے کے لئے بے تحلف روپیہ خرچ کرتے دیکھیں تو اس میں کوئی حرج کی وجہ نہیں ہاں یہ ضرور تھا کہ انہوں نے اس بارہ میں حد سے تجاوز کیا تھا اور دولت کے ناقصی بٹا ہٹوں فغول خرچیوں اور بیش پسندیوں میں بھی بہت سادہ و سہل اڑا دیا۔ انہوں نے بے شمار لڑکیاں خریدی تھیں "غنا" "دوبا" اور "حیر" کے بیش قیمت فرش اور پردے منڈائے تھے اور ان کے شایانوں کی کینیں پاندی کی ہوتی تھیں (۳) بات بات پر یہ گاہیں محل اور ایوان اور شاندار شہر تعمیر اور آباد کئے تھے۔ مصاحبوں کا بگھٹانا ان کی صحبتوں کو گرم رکھنا تھا۔ ناچ و گنگ کی تحفیں ان کے دل بہلائی تھیں وغیرہ بیش و عشرت کی تمام تر عیش اور خراک و لباس وغیرہ کی نفاست پسندی ان میں بدرجہ غایت پائی جاتی تھی اور چونکہ اسلامی فتوحات کے قبل اہل فارس کی عشرت پسندی جس کے بڑھ ہی ہوئی تھی اور عباسی خلفاء کی حکومت اس زمانہ سے پھوٹی ہی رہی تھی لہذا انہیں ممالک میں قائم ہوئی لہذا یہ تمام باتیں بہت آسانی کے ساتھ ان کے دماغوں میں ہی سا گئیں (۴) اور عباسی خلفاء نے اپنی بیویوں کو

اور خاص لوگوں کو یہی دولت کی فراہمی کی بابت آزاد دی دیدی تھی جنہوں نے خوب رد و پیچ کیا اور  
میش و کارانی کی داد دی۔

(خلفا کی عورتوں کی ثروت) غنیہ ساج کی صرف ایک بیہتاری تھی (۱) اور مسعودی  
اپنی دعا کے قبل اپنے فرزند ہمدی کو یہ وصیت کر دی تھی کہ خردار عورتوں کو اپنے معاملات میں ہرگز دخل نہ  
بنا (۲) لیکن بلوچ و اس کے سرشید کی مال خیزیاں ہادی کے زمانہ میں اور نیز ماروں الرشید کے  
ہمدی تمام سپاہ و سفید کی مالکہ تھی اور رشید کا وزیر ”یحییٰ“ بالکل اسی کے حکم کا بندہ تھا جال کیا تھا  
کہ اس کے اشارہ کے بظاہر کر کے (۳) اس کے اس اقتدار کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے اپنی ذات خاص کیلئے  
بحر ت دولت فراہم کر لی یہاں تک کہ اس کی ذاتی جائداد کی سالانہ آمدنی ۱۰۰۰۰۰۰ درہم (۴)  
تک پہنچ گئی جو ان دنوں کی عباسی مملکت کے نصف خراج کے برابر تھی اور آجکل بڑے سے بڑے دنیا  
کے مشہور شخص کی آمدنی اس کے دولت حصہ سے زائد نہیں ہے چنانچہ بیان کیا گیا ہے کہ امریکہ کے  
مشہور دولت مند و کفر کی سالانہ آمدنی تقریباً ایک کروڑ پانچ لاکھ پونڈ ہے اور خیزراں کی تو فیرو ایک  
کروڑ پانچ لاکھ دینار سے بہت بڑی ہوئی تھی جس کی بابت ہم پہلے کسی مقام پر بیان کر آئے ہیں کہ  
ان دنوں کے نقد و کی قیمت موجودہ زمانہ کے سیکڑوں روپے یعنی زائد تھی اور ایک دینار ۱۰۰ پونڈ کے سادی  
ہوتا ہے لہذا ”و کفر“ کی آمدنی ”خیزراں“ کے حاصل کے دولت کے برابر ہو سکتی ہے۔

پھر اسی کے ساتھ ”خیزراں“ بڑی سازشی اور دیکھے سینے پر جو خدمت پہننے والی تھی  
چنانچہ جب اس نے اپنے بیٹے ”ہادی“ کو اپنے ارادوں میں باج پایا تو اندرونی طور پر اسے قتل کر  
دیا (۵)۔ جبرقت ”خیزراں“ نے انتقال کیا وہ تمام جائداد رشید کے ہاتھ لگی جس نے وہ امانیاں لوگوں کو  
جاگیروں میں بانٹ دیں (۶) ”خیزراں“ تو ایک عالمہ اور سہمد عورت تھی اس نے مال جمع کرنے  
کی تدبیریں سوچیں اور ثروت میں سیکھے ہمد و سچ میں دولت فراہم کی تو کوئی تعجب خیز امر نہیں لیکن جبرقت  
قریب ہے کہ ان خطاط کے زمانہ میں نہایت المال بالکل خالی ہوتا تھا ان دنوں میں بھی خاندان کی  
مائیں روپیہ جمع کرنے سے نہیں پرہیزیں۔ چنانچہ خلیفہ مغزو کی مال ”تبیحہ“ کے محل میں دلمیروں و خیر کے  
کے اندر دفن کئے ہوئے نقد ۲۰۰۰۰۰ دینار واد و جاہلات اور مخمور کی اتنی مقدار برآمد ہوئی کہ  
جن کی قیمت کا اندازہ مشکل ہے۔ مثلاً مشنہ نمونہ از فردا سے چند چیزوں کے ان میں سے ہم بیان

(۱) اعلام الن ۴۵۔ (۲) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۸۔ (۳) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۴۰۔ (۴) مسعودی جلد ۲

صفحہ ۱۸۸۔ (۵) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۴۰۔ (۶) سیر الملوک ۵ ص ۴۰

کئے دیتے ہیں جو جب ذیل ہیں۔ پیش بہادر ایک لوگ۔ بڑے بڑے آبادار مرقی نفع کو کھاتوت  
سرخ ایک کیلبر۔ کہ انہیں جو اہرات کی قیمت ۲۰۰۰۰۰ دینار تھینہ کی گئی تھی اور بادجو و اتھی دولت پانچنے  
کے اس نے صرف ۵۰۰۰ دینار کے لئے اپنے بیٹے کو قتل ہو جانے دیا (۱)

اس سے کہیں بڑھ کر عجیب و غریب حالت محمد بن الرائق کی ان کی ہے اسکی سالانہ توفیر ۱۰۰۰۰۰  
دینار تھی (۲) جو وہ اپنی لونڈیوں پر خرچ کیا کرتی اور یہ آمدنی قریب قریب خیزراں کی آمدنی کے برابر ہے  
مقتدر کی ماں کے مہر سے لوگوں نے ۶ لاکھ دینار کھالے جو وہاں مدون تھے اور کسی کو ان کا علم نہیں تھا  
حالانکہ خلیفہ بیت المال کے خالی ہونے کی وجہ سے غلجستی میں مبتلا تھا (۳) اسی پر عراق اور اس کے سوا دوسری  
اسلامی ممالک کے خلفاء اور سلاطین کی ماؤں کا حال تباہ کر دہ سب افراد آمد اور کبھی تھیں اور فوجی  
سپاہداروں اور اداکان دولت کے ساتھ ساز کر کے سلطنت کے کاروبار میں ہاتھ ڈالتی تھیں جیسا کہ ۲۹۹ میں  
خلیفہ مستعین عباسی نے کیا تھا کہ اس نے اپنی والدہ اور تاشق اور شاہک خادم کو بیت المال کا مختار کل بنا دیا  
تھا جو ان کا دل چاہتا وہ کر گزرتے تھے لہذا اطراف مملکت سے جس قدر مالی آمدنی آیا کرتی اس کا بڑا حصہ نہیں  
تیزوں کے قبضہ میں نکل جاتا تھا (۴)

ایسی حالت میں بہر کوئی تعجب کا مقام نہیں کہ عورتوں خادموں اور فوجی افراد کے گھر دولت سے  
بھر جائیں کیا اس بات کو خادم کرنے کے بعد اگر سٹھیں میں آئے کہ خلیفہ مستعین کی والدہ کے اثاثہ البیت  
میں ایک فرش اس قسم کا تھا جس کی تیاری پرتیرہ کرٹ دینار (جو شاید درہم ہوں) لاگت آئی تھی اس میں  
جاوڑوں کی تصویریں بنی تھیں جن کے جسم سونے کے تھے اور آنکھیں جو اہرات کی (۵) یا کوئی بیان کرے  
کہ فلاں خلیفہ کی حرم خلائ شاعر کا منہ اتنے موتہ دار سے بھر دیا جو اس نے بیس ہزار دینار کو فروخت  
کئے (۶) یا قنطری الذہبی وغیرہ خلفاء کی بیویوں کے تحفوں کی حالت سنی جائے (۷) تو کوئی تعجب ہو  
سکتا ہے؟

اس کے ماسوا عباسی خلفاء کی خدمتوں میں جو ہر ماندہ موزنیں شاہی مملکت کے اخراجات اور انتظام  
پر مستعین رہتیں اور وزیر یا اس کے کسی قائم مقام کے ساتھ ان کے انتظامات کرتی تھیں (۸) ان کی حکمت  
شاہی مملکت اور سلطنت کے امور میں بہت بڑا اثر رکھنے حاصل تھا جیسا کہ مقتدر کے ایام میں اسمعول قہر  
(معدیانی) کو اختیارات حاصل تھے یہ جو تھی معدی جوی کے ادائل میں تھی (۹) لیکن اگر خلفاء کے عہدوں میں

(۱) طبری جلد ۶ صفحہ ۱۹۱ (۲) طبری جلد ۶ صفحہ ۱۹۱ (۳) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷ (۴) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷ (۵) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷  
(۶) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۱۹۱ (۷) مستطرف جلد ۲ صفحہ ۴۴ (۸) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷ (۹) ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷

لونیڈیوں اور غنچگاروں کی بکثرت جماعتیں نہ ہوتیں تو ان قہرمانہ عورتوں کو مصارف کا کوئی ذریعہ ہاتھ نہیں آسکتا تھا۔

(لونیڈیاں اور غلام) - خلیفہ منصور کے حالات میں ہم تحریر کر آئے ہیں کہ اسے اپنے محل میں لونیڈیئے موجود ہونے کا علم ہوا تو اسے لکھنے والے کے سر پر چنگ کر ڈیا تاہم اگر اس کی وفات کو پالیس برس نہیں گزریے تھے کہ ظفار کے محل سرا اچھے خاصے ناچ گانے کے منڈوسے (ناچ گھر) جگئے بیان کیا گیا ہے کہ خلیفہ شہید کے قصر میں تین سو لونیڈیاں ناچنے گانے والی اور قسم کے باجے بجانے والی تھیں اور ان کے علاوہ بیل اور خروں کا ایک ڈاہاری بھی تھا اس کی خصلتیں میں موجود رہتا تھا جیسے شیخ ابی الحسن طبع و شکی (۱) ابن ابی مہکم مئی (۲) ذخیرہ لونیڈیوں میں سے ہر ایک کی قیمت ایک نلکے سے لیکر دینار (۳) بلکہ ایک لاکھ دینار تک تھی اور ان کے لئے لباس اور زیوروں پر خرچ کیا جاتا وہ اس کے سوا بہت کچھ ہوتا تھا چنانچہ اسی خلیفہ شہید نے صرف ایک انگوٹھی ایک لاکھ دینار کو خریدی تھی (۴) اسی پر اور چیزوں کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ اسکے ماسوا و دبیرت چہرہ کرل اور غلاموں کی فریاری پر بھی ایک کثیر رقم خرچ کر دی جاتی تھی جن کی تعداد سینکڑوں اور ہزاروں ہوتی تھی خلیفہ معتق کے رومی مورخ شیخ خواجہ سرا خادموں کی تعداد اسی ہزار تک پہنچ گئی تھی (۵) پھر اتنے خادموں کے سہنے کے لئے مکانات، عمارتوں اور فرش فروش وغیرہ کا انتظام بھی ہوتا تھا خلیفہ نے بنیاد میں ایک محل ۴۰۰۰۰۰۰ درہم کی لاگت بنوایا تھا (۶) اور خلیفہ "امین" نے مقام "خیرانیہ" میں بیسے تعمیر کرائے تھے جن کے بنوانے میں ۲۰۰۰۰۰۰ درہم خرچ ہوئے (۷) اس لئے دریا کے دجلہ میں پانچ بھرے بڑا کرڈ لادائے تھے جن میں سے ایک شیر کی صورت دوسرا ہتھی کی شکل - تیسرا فیل چرتھا سانپ اور پانچواں گھوڑے کی صورت کا تھا اور ان بھروں کی تیاری میں بہت دولت صرف کی گئی تھی۔ کوہنواس "شاعر اسی کے بارہ میں کہتا ہے۔

سخر اللہ لہامین مطایا | خداوند پاک نے - خلیفہ امین کے لئے ایسی سواریاں سخر  
لہم تسخر لہما لب الحجاب | بنادیں جیسی کہ صاحب عراب کے لئے یہی سخر نہیں ہوئی تھیں قوت  
فاذا ما ماں کا بد سرن بڑا | کہ اس کی سواریاں غنچی میں چلتی تھیں تو وہ شیر بہر  
ماں فی الماء سربا لب الخاب | ہر چوڑھ کر دیا میں چلا گیا لوگ تم کو شیر کی صورت بد سوار  
سحب الناس اذرا ذک علی صو | دیکھ کر تعجب کرتے ہیں جو اہل کے کڑوں کی طرح چلتا ہے جب

۱) عظیم الناس ۹۷ (۲) طبری جلد ۳ صفحہ ۷۳ - (۳) ترتیب الاول صفحہ ۱۲۶ - (۴) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۴۴۸ (۵)

فوزی ۲۳۲ - (۶) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۲۱۱ - (۷) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۱۲

ذالیت تم مژ المصاب  
سجوا اذرا رکعت سرت علیہ  
کیف الوبصروک فوق العقاب  
ذات ذرود مسر وجنا حیلین  
تسبق العباب بعد العباب  
تسبق الطیر فی السماء اذما  
استعجلوا بحیة و ذهاب

تمکو اسپر سوار سیر کرتے رکھتے ہیں تو سبحان اللہ کہتے ہیں  
لیکن اگر وہ تمکو عقاب پر دیکھیں تو کیا کہیں۔ جو سینہ چو غنچہ امہ  
دونوں بازو رکھتا ہے اور پیہم پانی کی موجوں کو پھیرتا ہوا چلتا ہے  
اگر اس کو آمد رفت میں جلد چلا میں تو وہ نصائے آسمان میں لٹنے  
والی چڑیا سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے۔

خفا کے بنی عباس کے نمائشی امہ سے متعلق جن باتوں کو  
نظر کے طور پر پیش کیا جا سکتا ہے منظر ان کے ایک یہ بات بھی  
کہ خلیفہ امین نے ایک دن اپنے باغ کے چتر پر فرش پھلائے جلنے کا حکم دیا چنانچہ ندی اندر ق  
ذوہ کے فرش پھاڑے گئے اور سونے چاندی اور جواہرات کے بے شمار ظروف وغیرہ مہیا ہو گئے جو عورت  
لڑکیوں کی افسردہ رخساروں پر اسے حکم ملا کہ ایک ناپچھے گامنے والی لڑکیوں کو آراستہ دھیرا کر کے  
تیار رکھے جو باری باری دس دس خلیفہ کے رو برد لائی جائیں اور ایک ساتھ عود بجا کر گائیں (۱) غرضیکہ  
ان تمام باتوں کی تعمیل کی گئی خفا کی شاہ خرچوں اور فضول مصارف کی پروری تفصیل ہم اس کتاب کے  
اس حصہ میں کرینگے جس میں اسلامی طرز معاشرت اور سوسائٹی کی حالت بیان کی جائیگی۔ یہاں ہمارا نا  
اسی قدر لکھنے پر کفایت کی جاتی ہے۔

(سخاوت) اکثر اسراف کی زیادتی جو دو سخاوت کے موقوف کے لئے مخصوص پائی جاتی ہے جن  
میں سے بعض بخششیں ہنرمند بلکہ فاضل اور صاحب کے ہوا کرتی تھیں خلیفہ ہارون الرشید خاص اپنے  
مال سے روزمرہ ذکاوت دینے کے بعد ہزار درہم صدقہ میں دیا کرتا تھا (۲) اور خلیفہ ماموں اپنے خاص کے  
لوگوں پر ہر روز ۶۰۰ درہم خرچ کیا کرتا تھا (۳) جس کی سالانہ مقدار کو غور کیا جائے تو میں لاکھ درہم  
سے نام نہ ہوتی ہے پہر بھی یہ رقم ان الغاموں اور عطیوں کے مقابلہ میں کوئی ہستی نہیں رکھتی جو وہ عام  
طور پر دیدیا کرتے تھے خلیفہ منصور نے اپنے غلامان والوں کو صرف ایک دن میں ایک کروڑ درہم تقسیم  
کر دیے (۴) اور خلیفہ ماموں نے ایک ہی دن میں صرف تین شخصوں کو چند لاکھ درہم عطا کئے (۵) اور  
اسی کتاب کے ایک موقع (صفحہ ۱۳۵) پر دیکھا گیا ہوگا کہ اس نے گھوڑے کی رکاب میں پیہر رکھے ہوئے ایک  
سامانیکے اندر دو کروڑ چالیس لاکھ درہم لوگوں کو تقسیم کر دیئے اور ہارون الرشید اپنے ماموں کے لئے دو کروڑ

(۱) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۲۰۔ (۲) جلد ۳ صفحہ ۷۴۔ (۳) غفری ۲۰۰ (۴) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۳۵

(۵) ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۱۶۷۔

درہم کی وصیت کی تھی مقصد سے اپنی خلافت کے اثنا میں تدرال تصدق کیا اسکی ہر جی مقدار دس کھڑے درہم تھی (۱) اور نقد تخریجوں کے علاوہ معتد رنے علاقوں اور امانی کی شکل میں بتدریج پیسہ صرف کیا اس کی مقاصد سات کھڑے دینار تک پہنچ گئی تھی (۲) مزید بریں شاعروں وغیرہ کو برائعات دیئے جاتے تھے وہ ان معارف کے علاوہ ہیں بسا اوقات ایک ہی شاعر کا انعام ایک لاکھ درہم تک پہنچ جاتا تھا اور مزین نے آئینی یا اس سے بھی زائد رقوم کے بے شمار انعامات کا ذکر کیا ہے ابن خلکان مشہور شاعر و مسلم الفاسی کی بابت بیان کرتا ہے کہ اس نے خلیفہ ہمدانی کی مع میں ایک قصیدہ لکھ کر اس بات کی قسم کھائی تھی کہ وہ اس کے صلہ میں ایک کھڑے درہم سے کم نہیں لے گا اور خلیفہ نے اسے اتنی ہی رقم عطا کی تھی اگرچہ اس بیان میں کھلا کھلا باطلہ ہے تاہم اس سے ان کی سخاوت کا مبلغ ضرور معلوم ہوتا ہے (۳) اسکا کثرت اوقات و مشاغل کو امانیاں بھی عطا کیا کرتے تھے بقدر انعام کے مارا ہوتی تھیں۔ (۴)۔

کہا وہ نے الحقیقت ایسا ہی کرتے رہے ؟

گو اس بات کو اور اسی کی مثل بار باتوں کو آج کل کے لوگ کفایت شہزادہ حکومت کے قاعد پر نظر کرتے ہوئے غوافات کی قبیل سے تصور کریں گے مگر ثروت مباحثہ کی مقدار اور اس رقم کا اندازہ معلوم کرنا کے بعد بروصاف عاقل سے بیکر خزانہ عامر میں جمع ہوا کرتی تھی اور خلفاء یا ان کے قائم مقام وزیروں وغیرہ کو اس کے صرف کرنے کا مطلق اختیار مل جاتا تھا ہر اداکار گن ہے کہ وہ ایسا نہیں کئے مگر البتہ اور باقی کہ ہم اس ثروت کے حقیقت ہی میں شک شبہ کریں جو دراصل بالاجمال تاریخ کے بیانات پر شک کرنے کے ہم سنی ہے کیونکہ مختلف زمانوں اور مقامات کے تمام مورخ ہا سے ان بیانات سے متفق ہیں جس میں قبیل سے کئے گئے ہیں پھر اگر ہم شاعروں یا اسی قسم اور لوگوں کی اس تاثیر کو اعتبار کریں جو ہمیں خاص مرکز خلافت میں حاصل تھی تو ہم پر ان بڑے بڑے انعاموں کا صحیح مان لینا آسان ہو جاتا ہے اور ہم انشاء اللہ اس کی پوری تفصیل اسی کتاب کے اس حصہ میں کریں گے جس میں اس زمانہ کی طرز و معاشرت اور سببی کے حالات بیان ہوئے اس کے علاوہ ہم اپنے زمانہ کے مالداروں کی حالت بھی آفرید کیجئے ہیں جن میں سے صرف ایک ایک آدمی کسی تصویر یا کسی آثار قدیمہ کے ٹکڑے کی قیمت میں پچاس ہزار اسکا ایک لاکھ پونڈ تک خرچ کر ڈالتا ہے حالانکہ ان چیزوں سے کسی فتنہ یا نقصان کی توقع نہیں ہوتی ابھی حال ہی کا ذکر ہے کہ کچھ امریکا کے مشہور متول۔ مارگن۔ کی بابت یہ خبر ہوئی تھی کہ اس نے چند تصویریں ایک

(۱) طبری جلد ۳۔ صفحہ ۱۳۲۹۔ (۲) ابن اثیر جلد ۸۔ صفحہ ۹۰۔ (۳) ابن خلکان جلد ۱۔ صفحہ ۱۹۸۔ (۴) طبری

ملین پڑا تو اس لئے خرید کی ہیں تاکہ انہیں کسی جانب خانہ کو ہٹ کر نظر کر دے۔

مزید برہم ہم اپنے اگلے بیانات کی صحت پر اسی قبیل کے بعض دوسکر واقعات کے بیان سے بھی استدلال کر سکتے ہیں جو بکثرت رعات کو گئے ہیں مثلاً ایک ”موتل“ شاعر کا ہی قصہ ہے کہ وہ بیہوش کے پاس اس حالت میں گیا تھا جبکہ وہ ولیمہ تھا اور یہ قصہ خود ”موتل“ نے بیان کیا ہے وہ کہتا ہے میں رستے کے مقام میں ”ہمدی“ کی خدمت میں حاضر ہوا مالا مال اس وقت وہ صرف ولیمہ تھا اس نے مجھے ان آیات کے محل میں جو میں نے اس کی مدح میں کہے تھے میں ہزار درہم عطا کئے جانے کا حکم دیا اس کی خبر ہمدی کے باپ خلیفہ منصور کو پہنچی اس نے ہمدی کے معزول کر دینے اور ملاصرت کرنے کا ایک صواب آمیز فرمان بھیجا میں لکھا تھا کہ تم کو لازم تھا کہ جو قوت کوئی شاعر ایک لاکھ تھارے آستانہ پر حاضر تھا تو تم اسے صرف چار ہزار درہم لا کر آتے“ پھر ”موتل“ بیان کرتا ہے کہ خلیفہ منصور نے ہمدی کو اپنے معذور میں طلب کیا جب میں حاضر ہوا تو مجھ سے فرمایا ”کیوں جی تم ہی نے ایک ناخبرہ کار لڑاڑے کے پاس جا کر اسے دھوکا دیا ہے؟“ میں نے کہا ”ہاں خدا امیر المؤمنین کو سلامت رکھے میں ایک صاحب کرم ناخبرہ کار ہوا جو آدھے کے پاس حاضر ہوا تھا اور میں نے ان کو دھوکا بھی دیدیا“ خلیفہ منصور نے کہا ”اچھا تم نے اس کی تفسیر یہیں جو اشعار کہے ہیں مجھے بھی سناؤ“ ”موتل“ کا بیان ہے کہ ”میں نے خلیفہ کو وہ قصیدہ سنا دیا جس کا یہ مطلع ہے  
 ہوا المہدی الا ان فیہ  
 مشابہ صوفی القم المنیہ ہے۔

خلیفہ منصور نے کہا ”وہ اللہ تم نے خوب کہا ہے لیکن اس کا محل میں ہزار درہم نہیں پر سکتا“ پھر کہا ”روپیہ کہاں ہے؟“ میں نے کہا ”یہ موجود ہے“ خلیفہ نے راج کو حکم دیا ”بیع اتم اس کے ساتھ جا کر چار ہزار درہم اس کو دیداد اور باقی رقم اس سے لے لو“ چنانچہ راج میرے ساتھ دیوان خانہ میں آیا اور میرا وجہ اتروا کر چار ہزار درہم مجھے دیدیئے اور باقی خود لے لئے (۱) اس حکایت کے معلوم ہوتا ہے عباسی خلفاء ایک شاعر کی قیمت ہزاروں درہم لگاتے تھے۔

کیا خلفاء اپنے خاص مال سے یہ نفوض خرچیاں کیا کرتے تھے؟

اب میں صرف اس بات پر نظر کرنا دہ گیا کہ خلفاء جو انعام و عطا لوگوں کو دیا کرتے تھے آیا وہ ان وقول کو اپنے ذاتی اور خاص مال میں سے دیتے تھے یا حکومت کے بیت المال سے دلاتے تھے جس کی تیسرے علماءوں کے بیت المال سے کی جاتی تھی اور ایسا پیش اسوال ہے جس کے نظمیں جو اب سینہ



کے لئے ہمیں کوئی صاف و صریح قول دستیاب نہیں ہوتا اس کے علاوہ مورخین کا اس بارہ میں سکوت  
 اختیار کرنا اس بات کو راجح بناتا ہے کہ خلفاء اُن جائزوں اور انعاموں کی دہانید بیت المال ہی سے کرتے  
 تھے اور اس بارہ میں وہ ایسے قابل ملامت نہیں ہو سکتے کہ مسلمانوں کے نزدیک امام وقت بیت المال کا ولی ہوتا  
 تھا اور جس شکل میں اسے مسلمانوں کی بہتری نظر آتی اس میں اپنے اجتہاد کے مطابق روپیہ صرف کرنے کا مجاز تھا اور کبھی  
 ایسا بھی ہوتا تھا کہ اسے کسی شاعر کو انعام دینے یا کسی اہل علم کو کوئی رقم عطا کرنے میں حکومت کا فائدہ نظر آتا تھا  
 اگرچہ یہ خلیفہ ہادی کے ایام میں بیت المال کا منہ کا بھی ذکر دیکھا ہے اور بعض اُن حوادث کے سباق  
 سے جو خلفاء کو پیش آئے ہیں بات ہی ظاہر ہوتی ہے کہ جب وہ کسی شاعر وغیرہ کو کسی رقم کے عطا کو  
 جانے کا حکم دیتے تھے تو ان کی مراد بھی ہوتی کہ وہ رقم مسلمانوں کے بیت المال سے دی جائے اور یہ کہ  
 مذکور لوگ اکثر حالتوں میں ایسے اسراف کو ناپسند کرتے اور ان کے پورے کرنے میں خلیفہ کا حکم نافذ نہیں  
 سمجھتے تھے بیکار ایکبار "عیسیٰ بن داب" کو "ہادی" کے ساتھ پیش آیا تھا اس کا قصہ یوں ہے کہ  
 عیسیٰ بن داب "عجاز الاول" میں بہت برا زبان اور غش بیان مانا جاتا تھا اور خلیفہ ہادی کی خدمت میں  
 اسے اتنا قریب حاضر ہو گیا تھا کہ اس سے پہلے کسی کو اتنی منزلت نہیں نصیب ہوئی تھی خلیفہ نے ایک بار اس کے واسطے  
 تیس ہزار درہم کی رقم دے جانے کا حکم صادر فرمایا۔ صبح کو "ابن داب" نے اپنے دار و نہ کو صاحب کے پاس  
 روپیہ وصول کرنے کیلئے بھیجا تو صاحب نے اس سے کہا "یہ بات میرے اختیار میں نہیں ہے تم صاحب  
 التوفیق (فرمان لکھنے والے) اور دیوان (دفتر دار و نہ) کے پاس جاؤ "خادم" ابن داب" کے پاس  
 واپس گیا اور اس سے اس بات کو بیان کیا جس کے جواب میں "ابن داب" نے کہا "اہ نہ جانے یہی وہ  
 ہو گا؟" اس واقعہ کے بعد جبکہ خلیفہ ہادی اپنے محل کے جوہر کے میں بیٹھا تھا اس کی سیر کر رہا تھا اس نے دیکھا  
 کہ "ابن داب" تنہا ایک خدمتگار کے ساتھ کہیں جا رہا ہے خلیفہ نے فوراً اسے بلوایا اور جب وہ  
 سامنے آیا تو اس سے کیا "تیس دیکھتا ہوں کہ تم دہلے ہوئے کپڑے پہنے ہو اور یہ جادوؤں کا زمانہ ہے  
 جس میں نیا لباس تننے کی حاجت ہوتی ہے" "ابن داب" نے کہا "میں تلکست ہوں" خلیفہ رحمت سے  
 "یکوں؟" پہنے تو تم کو اتنی کثیر رقم دلوادی جس میں تم اپنی شہیت بنا لو گے "ابن داب" مجھے تو کچھ ہی  
 نہیں ملا "یہ سن کر ہادی نے بیت المال کی ہس کے آخر کو بلایا اور اسے حکم دیا کہ ابھی تیس ہزار دینار لا کر  
 فوراً حاضر کرو" اور وہ روپیہ لے آیا۔ تو ابن داب کے یہاں پہچا دیا گیا اور اس قصہ کے سباق سے پتہ چلا  
 کہ خلیفہ نے پہلے وہ رقم خزانہ عمارہ دوائی تھی مگر جب اس صیغہ کے ذمہ داروں نے وہاں سے نہیں دی تو

اس نے اپنے خزانہ خاص سے دلائی۔

یحییٰ بن خالد کو بھی اسی قبیل کا ایک اتفاق پڑا تھا خلیفہ ہارون الرشید نے اسے حکم دیا تھا کہ ایک لوٹہ کی قیمت ایک لاکھ دینار دیا جائے اور اس نے اس قدر رقم کو بہت زیادہ سمجھ کر اس کے دینے میں مذکر کیا تھا بہر حال خلیفہ ناراض ہو گیا اس لئے یحییٰ نے ارادہ کیا کہ وہ خلیفہ پر اس بات کو واضح کر دے کہ بیت المال اس کے بجائے ارباب کو چکا تلخ حکومت کے کاروبار سے کچھ بھی نہیں کس مدت تک برداشت کر سکتا ہے اس نتیجے پر اس نے ان دیناروں کو درجوں کی صورت میں تحویل کر کے اس کے مجموعی مقدار جو چند روہ لاکھ دہم ہوا ایک ایسے رواق (دالان) میں ڈھیر کرادی جو بہر ہارون الرشید دھڑکرنے کے لئے آجایا کرتا تھا اور خلیفہ نے اس مال کو دیکھ کر کہا بھی کہ آخا آنا روپیہ کیوں ڈھیر کر دیا گیا ہے پہر جب اسے آگاہ کیا گیا کہ لوٹہ کی قیمت کاروبار پر چھ تو روہ سمجھ گیا کہ اس نے کس قدر بیجا صرف کیا لیکن اسی کے ساتھ اس نے یہ بھی تصدیق کیا کہ اس حرکت میں اس کے ساتھ کیسی گستاخی ظاہر کی گئی ہے اور اس کے ہاتھوں کو خرچ کرنے سے روک دینے کا قصد کیا گیا ہے لہذا اس نے یہ بات اپنے دل میں ہی مخفی رکھی بیان کیا جاتا ہے کہ جن اسباب سے اس نے برا کہ کو تباہ و برباد کیا منجملہ ان کے ایک سبب یہ بھی تھا۔ (۱)

خلیفہ واثق باللہ اور اس کے وزیر ابن الزیات میں بھی ایک بار ایک لوٹہ کی قیمت پر ایسا ہی واقعہ گزرا تھا چنانچہ حیرت و ذہن کے دینے میں ٹال بال بتائی تو خلیفہ نے اس کو دو چند رقم ادا کرنے کا حکم دیا جس کی تعمیل اسے کرنی پڑی (۲)

خلیفہ ہارون الرشید نے ابی سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کو ایک خط لکھ کر انہیں اپنے پاس بلاد میں بلایا تھا اس کے جواب میں ابوسفیانؒ نے جو کچھ لکھا ہے وہ بالکل اس کلام سے ملتا ہوا ہے جو حضرت ابوذر غفاریؓ نے امیر معاویہؓ سے لکھا تھا اور اس سے اس بات پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ ہارون الرشید صلیوں ہی کو بیت المال سے انعام و اکرام اور عطیے دیا کرتا تھا اس واقعہ کی تفصیل یوں ہے کہ ہارون الرشید نے ابی سفیان ثوری کو ایک خط لکھ کر ان کے پاس مقام کو ذہن روانہ کیا جس میں لکھا تھا کہ اس کے پاس تمام لوگ علیے آہو ہیں اور وہ بیت المال کا دروازہ کھولے ہوئے اور ان کو بڑے گرانقدر عطیے دے رہا ہے اور ایسی ہی بہت سی باتیں اپنے جو دو کرم کی لکھی تھیں۔ ابوسفیانؒ نے اس کے جواب میں جو خط لکھا اس کا کچھ نہایت سخت تھا جس کا کچھ حصہ حسب ذیل ہے۔ "اما بعد میں تم کو یہ خط لکھ کر ابات کی اطلاع دیتا ہوں کہ میں نے تم سے رشتہ تعلق توڑ دیا اور تمہاری محبت اپنے دل سے نکال ڈالی ہے تم نے



ایام متفقہ کے آمد و خرچ کی رپورٹ میں ملاطافتاً کے متعدد قسموں کے روزانہ خزانہ نظر پڑتے ہیں جن میں غلاموں کی چھاعتیں ہالیک باورچی خانوں کے لوگوں، مصاحبین اور سواری کے جلدار وغیرہ شامل ہیں حالانکہ اس وقت کے دولت عباسیہ میں ان لوگوں کا کہیں موجود بھی نہیں تھا اور انہیں لوگوں کے ادب پر خدم خاص اور اطفا اور گانے والوں اور عیشیوں وغیرہ کو قیاس کرنا چاہیے جسکا شمار بیان نہیں ہو سکتا اور یہ تمام امور حکومت کی ضرورت میں نائشی شان و شکوہ کے اقتضا سے پیدا ہونے لگے مزید بریں بعض اخراجات ابتدائے بیت المال کے سوا دیگر آمدنیوں کے پورے ہوتے تھے وہ بعد میں بعض سبب کے پیش آنے سے بیت المال ہی کے ذمہ عائد ہو گئے مگر یہ کہ وہ اس لئے نہیں معلوم ہو سکتے کہ انکے بارہ میں کوئی مرضی ثبوت بہم نہیں پہنچا ہاں بہت سے دستاویز ثبوت یہ امور کے ضمن میں اپنا راستہ لال مزبور ہو سکتا ہے مثلاً ایام متفقہ کے گوشوارہ معارف میں جو ۱۲۹ھ کی بابت ہے اور علی بن یونس کے گوشوارہ میں جو ۱۳۰ھ کے متعلق ہے (ان دونوں کے اندر) ایک بین فرق نظر آتا ہے آخر الذکر میں چند ایسے معارف درج ہیں جنکا اول الذکر میں کوئی نشان بھی نہیں جیسے حرمین کے مصارف صوبہ جات کے خاوندوں کی تحوا میں کے راتب اور تمام ملکوں میں ملازمین حکمہ ڈاک کے وظیف اور سرحدی معارف۔ کہ ان ابواب کا پہلے گوشوارہ میں کہیں بتایا بھی نہیں جس کی اصلی وجہ یہ ہے کہ ان دنوں میں صوبوں کے عامل (گورنر) اپنی اقلیم کی آمدنی میں سے یہ معارف دوسرے کرتے تھے چنانچہ اس کی طرف ہم اشارہ بھی کر آئے ہیں مگر ہر وقت غفلتاً ذکر و رد اور عامل سرکش ہو چلے تو حکومت کو بد رج جو بری پسند ہی خزانہ سے ان اخراجات کی دہانید کرنی پڑی۔

پہلے حصے کے صفحہ میں بیان ہو چکا ہے کہ سرحدی صوبوں کی مالی آمدنی وہیں خرچ ہو جاتی تھی اور بیت المال میں اس کا کوئی بوز داخل نہیں ہوتا تھا۔ تاہم آغاز حکومت عباسیہ میں اموال غنائم وغیرہ کی بافراط آمدنی ان صوبوں کے اکثر اتری رہتی تھی نہ انگریزوں کے دور میں جہاد کی کمی نے مال غنیمت کی یافت کردی اور طریقہ یہ ہوا کہ بیت المال کو ان صوبوں کے مصارف آفا زہد حکومت کیلئے بڑھ کر اچھڑ کر لے پڑے یہاں تک کہ بلیغ متقدر کے ایام میں دہاں کے اخراجات تقریباً پانچ لاکھ میناز تک پہنچ گئے تھے حالانکہ اس سے قبل ایک لاکھ دینار تھے اور یہی وہاں کے ملکی عیصل کی مقدار تھی جو وہیں کے کاموں میں خرچ کردی جاتی تھی (۲) اور اس کے ماسوا فوجوں کی تحوا ہوں اور رسد پر جو خرچ پڑتا تھا وہ اندر ہی طرہ تھا۔

## (۳) تنخواہوں کی زیادتی

معارف کی زیادتی کچھ ایسے وجہ پر موقوف نہیں تھی کہ زمانہ سابق سونبتاً خرچ کے سینے بڑھ گئے تھے بلکہ پہلے سینوں اور محکموں کے اخراجات بھی اوائلی حکومت کی نسبت دو چند ہو گئے تھے یہ ایک طبعی امر ہے کہ جہت سلطنت کی ثروت سے بڑھ جائے تو وہ اپنے عہدہ داروں کی تنخواہوں اور روزنیوں کا اضافہ بھی کر دیتی ہے پھر اگر اس حکومت کی بنیادیں کمزور ہوتی ہیں تو بہت قلیل عرصہ میں اس کی ثروت گھٹ جاتی ہے اور ملازموں کی تنخواہیں بہت تیزی سے بڑھتی ہیں جنکے پورے طرے ادا کرنا خواہ ان کے امکان سے باہر ہوتا ہے اور حکومت کو مجبور ہو کر بہاری بہاری کس لگانے پڑتے ہیں جنکی تفصیل میں سختی اور ظلم کام لیا جاتا ہے اور اس بات کو دیکھ کر رعایا کی متہین کردار کی طرف سے ٹوٹ جاتی ہیں اور ملک عام طور پر مفلس و تنگ مال بن جاتا ہے۔

جناب بنی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور حضرت ابو بکرؓ کے ایام میں مسلمانوں کی یہ حالت تھی کہ لڑائیوں سے جو کچھ فلوٹا بہت مال نفلت مل جاتا اسی کو آپس میں بانٹ لیتے اور پرتہ رس شہرخص کو مختلف حصہ تقسیم کیا جاتا تھا کہ حضرت عمرؓ کی حکومت کا زمانہ آیا اور انہوں نے دیوانہ (مالی محکمہ) قائم کیا ہر ایک مسلمان کا سالانہ فلیفہ مقرر کیا اور ان کو نسبت و قرابت نبوی یک بقت اسلامی کی اعتبار سے ایک دوسرے پر امتیاز دیا گیا اور عہدوں اور خدمات کا کوئی لحاظ نہیں کیا جاتا اس لئے کہ ان میں سے کوئی ایک شخص خواہ وہ کاتب یا عامل یا قاضی کچھ ہی ہوتا مگر کسی قسم کا امتیاز نہیں رکھتا تھا لیکن جس وقت حکومت کے کاروبار کی شائیں بڑھنے لگیں اور وہ ایک دوسرے سے ممتاز ہونے لگے تو اس کے سا کوئی چارہ نہیں نظر آیا کہ عہدوں اور منصبوں کے لحاظ سے تنخواہیں بھی قرار دی جائیں چنانچہ فوجی سپاہی سے عامل کاتب حاجب و انتظامی وغیرہ کے عہدوں تک سب کی مین تنخواہیں دی جانے لگیں پھر جس وقت عباسی سلطنت میں وزارت کا عہدہ قائم ہوا تو اس کی اسلئے بھی جدید قائم شدہ عہدوں کی شل تنخواہ کا تقویر ہوا ان تمام منصبوں کی تنخواہیں حکومتوں اور زمانوں کے اس اختلاف کے ساتھ تغیر و تبدیل پاتی رہیں اس لئے ہم صرف ان منصبوں سے زیادہ مشہور منصبوں کی تنخواہوں کی تاریخ پر نظر ڈالنا مناسب سمجھتے ہیں جو بیماری مقصود زمانہ کے اندر پائی گئی ہے۔

(عاملوں کی تنخواہیں)۔ حضرت عمرؓ کے ایام میں عامل کی تنخواہ چھ سو درہم ماہوار تھی (۱۷)

پہر اس کی شرح عاملوں اور ملکوں کے اختلاف کے ساتھ مختلف ہوتی رہی چنانچہ انہیں حضرت عمرؓ نے امیر معاویہؓ سے عامل شام کی تنخواہ ایک ہزار دینار سالانہ بھی مقرر کی تھی (۱) ہذا امیر کی حکومت قائم ہونے پر ملکوں کی گورنری بھی عیب گرد ہونے لگی عاملوں کو اپنا مددگار بنائے رکھنے کے لئے لالچ دینے یا خارجی دہانی (۲) کو اور عاملوں سے جگہ گنے کے بیش قرار معارف وغیرہ دوسے کرنے کیلئے جو کچھ وہ مانگتے تھے تنہا سے حاصل کرنے کا طعنے دیا جاتا اور با اوقات پر ایک ملک ہی کسی کو دے ڈالا جاتا جس کی آمدنی سب وہی عامل کما پاتا تھا خلافت کے خزانہ میں وہاں کی آمدنی سے ایک کوڑی بھی نہیں داخل ہوتی بلکہ اسی عامل کی خدمت کے سناڑ میں محوب ہو جاتی مگر یہ صورت صرف بڑے عاملوں کے ساتھ مخصوص تھی جیسے عراق عرب اور عراق عجم کے عامل یا مصر اور خراسان کے عامل چنانچہ زید بن عمرو بن عبیدہ امیر عراق کی تنخواہ ہزار امیر کے زمانہ میں چھ لاکھ درہم سالانہ پہنچ گئی تھی (۳) اور خالد قسری والی عراق عجم کی آمدنی ایک کڑ تیس لاکھ درہم سالانہ ہو گئی تھی (۴) مگر اس تاخیر کا ذکر کی آمدنی تنخواہ میں شمار نہیں ہو سکتی اس لئے اس کو پیمانہ قیاس قرار دینا مناسب نہ ہوگا۔

ان بڑے عاملوں کے مافوق بھی کچھ چھوٹے چھوٹے عامل ہوتے تھے جن کو وہ اپنی زیر حکومت صوبہ کے بڑے بڑے شہروں میں مقرر کیا کرتے جیسا کہ حجاز نے عراق اور امیر عمرو بن العاص نے ملک مصر میں کر رکھا تھا ان چھوٹے عاملوں کی تنخواہیں محدود ہوتی تھیں جہتیں سو درہم یا ہزار سے زائد نہیں تھیں (۵) ان کی تنخواہیں دولت عباسیہ کے آغاز سے ماموں کے ایام تک اسی پیمانہ پر قائم رہتی چلی آئیں لیکن ماموں کے عہد میں اس کے ذریعہ فضل بن ہبل نے مال و دولت کے افراط پہنچنے پر غلیظہ کی یہ خواہش دیکھ کر کہ وہ اپنے خراسانی مددگاروں کی خوشنودی کا مطلب بے جوت سب لوگوں کی تنخواہوں میں اضافہ کیا تو ان لوگوں کی بھی تنخواہیں بڑھادیں بہر حال ان تنخواہوں کی مقداریں ملکوں کے اختلاف کے ساتھ مختلف رہتی تھیں کیونکہ کبھی کوئی شخص صرف ایک چھوٹے سے قطعہ ملک کا گورنر ہوتا تھا اور گاہے چند ملکوں کا ایک حکام قرار پاتا تھا اس لئے ملک کی وسعت اور ہیبت اور خلیفہ کی خوشنودی وغیرہ کے اعتبار سے بھی تنخواہوں کا اندازہ قرار پاتا تھا خلیفہ ماموں نے مفضل بن ہبل کو ملک شہرق کا گورنر مقرر کیا جس کی حدود طول و عرض کے پہاڑ سے تبت تک مرقعہ مدیائے فارس بحر و یلم (فروین) تک پہنچتے پھیلے گئے تھے (۶) اور اس میں عراق کے اس طرف کے تمام مشرقی ممالک ہندوستان کے حدود تک داخل تھے اور اس کی تنخواہیں لاکھ درہم سالانہ مقرر کی تھی اس کو ایک چھٹی ہو گئی جو دو شانہ نیز سے گئے چھوٹے ہر ہر سے لگا کر تیار کی گئی تھی اور

(۱) ترقیعی مجد ص ۹۰ - (۲) ابن مکنان جلد ۴ ص ۲۸۱ (۳) ابن خلدون جلد ۴ ص ۹۴ - (۴) طبری جلد ۴ ص ۴۳۴ +

ایک ریاضان چنٹا، ہی بھاگیا اور ذی الرایتیں کا لقب عطا کیا (۱) یعنی تلوار اور نظم و وزن کا امیر بنایا اس کی تلوار پچیس سو تین سو فٹ میں ایک طرف رہا تا المرحۃ احمد دوسری جانب تریاستہ التمریز لکھوایا گیا (۲) ظیفہ مامون نے اسے اعزاز اور مراتب ایسے عطا کیے کہ اس نے غنیمت مکرہ کے ساتھ بہت بڑی جان نثاری کی تھی اور بوقت مامون کو اپنے بھائی امین سے خلافت کے لئے جنگ کرنی پڑی تو فضل نے اس کے نہایت قابل قدر مدد دی تھی پس ان چھوٹے ماملوں کو جو مختصر صوبوں کے حاکم ہوتے تھے فضل کی حالت پر تکیاس کرنا کسی طرح درست نہیں ہو سکتا جبکہ ایسے بیروں عامل خود اسی کے ماتحت مالک مشرقی میں تھے تھے اور ان لوگوں کی تنخواہیں مختلف ملکوں کے لحاظ سے ہی جباگانہ ہوتی تھیں چنانچہ ابن حوقل کے اس بیان پر تکیاس کر کے جو اس نے شعور بن لوح کے وقت کے ماملوں کی نسبت لکھا ہے۔ (۳) بکا بر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان ماملوں کی تنخواہیں سو درہم سے لیکر ایک ہزار درہم کے مابین تک کم و بیش ہوا کرتی تھیں لیکن بڑے بڑے ملکوں کے عامل جبکہ تعلق براہ راست ظیفہ کے ساتھ رہا کرتا ان کے مشاہرے بہت بیش تر ہوتے تھے یہاں تک کہ فضل بن ہبل کی بابت دیکھا جا چکا ہے کہ چھ سو درہم ہجری کے ماملوں میں ابی علی ماذرانی عامل مصر کا رتبہ تین ہزار دینار ماہوار تھا (۴) یا ساٹھ ہزار درہم) جسکی سالانہ مقدار سات لاکھ سو پندرہ درہم ہوتی ہے باقی لوگوں کو یہی اسی پر تکیاس کر لو۔

لہذا اگر ہم ان تنخواہوں کو آج کل کے چمدہ ماملوں کی تنخواہ سے نسبت دیکر خیال کریں تو معلوم ہوگا کہ وہ کم قدر بیش قرار نہیں کیونکہ اس وقت دولت عثمانیہ (طرکی) میں گورنروں کے تین درجے ہیں درجہ اول کے والی کو ۲۵۰ لیرہ (ترکی پونڈ) درجہ دوم کے والی کو ۲۰۰ لیرہ اور درجہ سوم کے والی کو ۱۵۰ لیرہ ماہوار ملتا ہے اور انگلستان کی جانب سے دایرہ اے ہندوستان کو بیس ہزار آٹھ سو تیس روپیہ ماہوار (۵) یعنی تقریباً پانچ لاکھ فرانک سالانہ ملتے ہیں جو اس زمانہ کے ماملوں میں سب سے بڑی تنخواہ ہے تاہم ماذرانیؒ کی تنخواہ کے سامنے بہت کم ہے یہاں پر ذکر ہو چکا اور اس کا تو کوئی ذکر ہی نہیں کیا جا سکتا جو عباسی حکومت کے عامل تجارت وغیرہ کے ذریعہ سے بہت کچھ کمایا کرتے تھے۔

(کاتبوں کی تنخواہیں) کاتبوں کی تنخواہیں ماملوں کے ایام تک پہلے ماملوں کے مثل نہیں جن کی مقدار تین سو درہم ماہوار سے زائد نہیں ہوتی تھیں اور ان کو بھی فضل بن ہبل نے اضافہ کر دیا جس کی مقدار ہم کو معلوم نہیں ہو سکتی کہ کس قدر اضافہ ہوا تھا لیکن وہ سب سے اہل مناسبت کی تنخواہ کے قیاس پر لکھا جا سکتا ہے کہ وہ بھی زیادہ رہی ہوگی اس کے علاوہ ان کو روزمرہ کے اخراجات

اگلبایا کرتے تھے اور مقرری سے ان چیزوں کی ایک تفصیل شمار کرائی ہے جو مصر کے ایک کاتب کو ناطی  
 کو جس کے چھبیس مرف ایک دن کے اندر تکاروں پہنائیوں سیووں اور خوش بوؤں وغیرہ کے کھانے پہننے اور  
 پہانے کے سامانوں کے تمام اقسام سے اس کو اس کی امداد کو اور اس کے کنبہ والوں کو جو چیزیں ملا کرتی  
 تھیں اور ان کی تعداد نے اس کتاب کے تقریباً دو یا تین صفحوں کے ہونگے بن کر ہر قسم طوالت کے خیال سے چھوڑ کر  
 صرف اشارتاً اتنا لکھا ہے کہ اس کی تفصیل دیکھنی منظر محدود علامہ مقرری کی کیفیت اٹھا کر دیکھ سکتا ہے (۱)  
 (وزیروں کی تنخواہیں) وزراء کا یہ دولت عباسی کے لئے بڑے بڑے ہوتے مینوں میں شمار کرنا  
 چاہیے جو ان سے پہلے کسی عباسی حکومت میں قائم نہیں تھا عباسی حکومت کے وزیروں میں سب سے پہلے مزید  
 شہرت و عزت پر اکتفا کرنے والی اور ان کی تنخواہوں کی مقدار میں ہم کو مل نہیں سکیں مگر یہ بات ظاہر ہے  
 کہ وہ بہت پیش رفت تھیں بعد میں بیت المال کے وہ بالکل غنا تھے جو کہ ان کے دل میں آتا اس وقت  
 خرچ کرنے کے تمام جیسے جاگیریں مقرر کرتے کوئی ان کو روکنے والا نہیں تھا اور ہم غلیفہ متفق کے زمانہ  
 کے گوشاہ مصارف میں اس بات کو دیکھ چکے ہیں کہ وزیر کی تنخواہ ایک دن کی ۱۲۳ دینار یا ہزار دینار  
 ہوا تھی اس لئے اگر ہم ان سب کو ان مقدار تک اچل کے سوتے اور چاندی کی قیست کے لحاظ سے دیکھیں تو یہ تنخواہ  
 چند سو گینوں (پونڈ) سے زائد ہوگی اور بالکل کوئی وزیر بھی ایسا نہیں ہے جس کو اتنی تنخواہ ملتی ہو۔ دولت ثانیہ  
 میں وزیر کی تنخواہ تین سو لیرہ (پونڈ) الاصلہ غلط ہے کو ایک ہزار لیرے ملتے ہیں اور مصری وزیر کو (۲۵) گنی  
 ہوا ملتی ہے اور انھوں ان کے وزیر اعظم کی تنخواہ دو ہزار پونڈ سالانہ ہے (۲)

علامہ بریں وزیروں کی تنخواہیں زمانوں اور حکومتوں کے اختلاف کے ساتھ بھی ہوتی تھیں غلیفہ نامہ  
 اندلسی کے زمانہ میں وزیر کی تنخواہ ۸۰ ہزار دینار سالانہ تھا اور بیت المقدس کے (۳) تھے چوتھی مصری چھری کے  
 خاتمہ پر غلیفہ گنتی کے وزیر بھی بن سمیرہ کی تنخواہ ایک لاکھ دینار سالانہ تھی (۴) اور وزیروں کی مذکورہ  
 بالا تنخواہوں کے علاوہ ان کے بیٹوں بہائیوں اور ملازموں کو بھی تنخواہیں نامی مصارف اور بہت سے  
 وظیفے ملا کرتے تھے خصوصاً ملک مصر میں اس قسم کی رسم زائد تھی چنانچہ مصر کے غازی کے سرکار میں  
 جاگیروں کے علاوہ خود وزیر کو پانچ ہزار دینار ہوا اور اس کے بیٹے اور بہائی کو تین سو سے دو سو دینار ملے  
 اور اس کے مائیکے لوگوں کو ان کی تعداد کے ۵۰ سے ۱۰۰ دینار تک ملا کرتے تھے (۵) اور  
 جاگیریں اور نقد تنخواہیں ہی ان کے لئے چھینے اور حوالے شدگی کے اثبات کے علاوہ تھیں جو ان کو ان کے

(۱) مقرری جلد ۱ صفحہ ۹۹ (۲) تہذیب و تمدن اسلامی صفحہ ۱۰۰ (۳) لغت الطب جلد ۱ صفحہ ۱۲۷ (۴) مقرری



نہندان والوں کو ملتی رہتی تھیں سونہ باندہ فاطمی حاکم مصر کے ایام میں ابن عمارؒ وزیر کو اپنے ذاتی اور گہروالوں کے خرچ خدواک کے لئے غلوں اور گشت کی اتنی مقدار ملتی تھی جس کی قیمت پانچو دینار ماہوار ہوتی تھی اور بیوؤں ایک ٹوکری ایک دینار کی اور دس رطل مرم جی ایک دینار کی اور نصف حل (دگٹھ) فرس بکوریں (۱) یہ چیزیں ہی دیجاتی تھیں۔

**(قاضیوں کی تنخواہیں)** خلفائے راشدین کے ایام میں قاضی کی تنخواہ سو مہم ماہوار نقدی اور خوراک کے لئے حسب ضرورت گہوں کا علبہ ہی ملتا تھا (۲) پھر مہدویہ کے زمانہ میں اور عہدوں کی تنخواہوں کی طرح اس میں بھی ترقی کی گئی اور مہمہ میں قاضی مصر کی تنخواہ ایک ہزار دینار لائے ہو گئی (۳) یعنی تقریباً راشدین کے ایام دس گنی بڑھ گئی اس کے بعد عباسیوں کا دور شروع ہوا تو ان کی تنخواہوں میں تخفیف کر دی گئی چنانچہ علیحدہ تصور کے ایام میں قاضی مصر کی تنخواہ تیس ہزار ماہوار تھی پھر منصور کے چاشنیوں کے جبکہ اس میں مٹی بولنے لگی یہاں تک کہ خلیفہ ماموں کے ایام ۱۳۰ لائے میں چار ہزار درہم ماہوار تک پہنچی (لیکن دو سو تیرہ دینار) اس کے بعد ہارن طلوک عہد میں پھر گھٹا گئی اور ہزار دینار لائے رہ گئی (۴)۔

بعد ازاں کے قاضیوں کی تنخواہیں اوائل دولت عباسیہ میں مقرر تھیں ان کا پتہ یہیں بالکل نہیں ملا البتہ متعین کے گوشوارہ میں ہم نے استدر دیکھا ہے کہ قاضی کا یومیہ راتب ۱۶ دینار یا پانچو دینار ماہوار تھا جس کے اندر دس اوقیہوں اور قاضی کے نائب کی بھی اوقیہیں شامل تھیں اور بار جو اس کے واس نامہ کے قاضیوں کی تنخواہوں پر نظر کرتے ہوئے ایک بڑی تنخواہ ہے کیونکہ استہانہ علیہ میں شیخ الاسلام کی تنخواہ پانچ سو عثمانی لیروں سے زیادہ نہیں جبکہ نسبت اس زمانہ اور ان دنوں کے نقد کی قیمتوں کا فرق بھی اعتبار کرنا مناسب۔

**(خلفا اور ان کے گہروالوں کے وظائف)** یہ بات دیکھی جا چکی ہے کہ خلفائے راشدین کے گہروالوں اور کاتبوں کے متعلقین کے لئے وظائف مقرر کر رکھے تھے اس صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ جب خلیفہ بیت المال کا مختار کل ہوتا تھا تو انہوں نے اپنی ذات خاص اور اپنے اہل و عیال کے لئے بدرجہ اولیٰ وظائف مقرر کئے ہونگے مگر ہم کو اس بارہ میں کوئی ایسا نسخہ اور صاف بیان نہیں ملتا جس کے ذریعہ سے ہم اس پہلو کو روشنی میں لاسکیں البتہ اتنا معلوم ہوا ہے کہ وہ اپنے کنبہ والوں کو دلاتے اور نقد مال دینے کا حکم صادر کیا کرتے تھے اور وہ ہی بلا کثر ایام حکومت کے ابتدائی مدد میں جبکہ انہیں اپنے گہرانے والوں سے حکومت کیلئے مقابلہ کرنے کا خطرہ رہتا تھا اس لئے وہ بالکل

اپنے خاندان والوں کو راضی بناتے تھے اور سبیت کو خرید لیا کرتے تھے جس طرح خلیفہ منصور نے یسے بن موسیٰ سے اپنے فرزند ہدی کو اسلحہ ایک کروڑ دس لاکھ درہم قیمت ادا کر کے سبیت کو اس کے اہل اس کی بنیاد نسل کے لئے عمل لے لیا تھا (۱) یا اس لئے جاگیر میں اور قدر روپیہ تھے تاکہ وہ دشمنی سے زندگی بسر کر سکیں اور ان کے مددگار بنے رہیں جیسے کہ منصور نے اپنے چچاؤں کے ساتھ کیا تھا اس نے اپنے ہر ایک چچا کو بیت المال سے دس دس لاکھ درہم دلوائے تھے اور متعدد پہلا شخص تھا جو اس طریقہ کا موجب ہوا (۲) اور نظام ہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو ہر سال اتنی رقم دی جاتی تھی اور جو تھوڑا کٹا یا ہدی حکمران ہوا تو اس نے اپنے ہر ایک عزیز کے واسطے چھ ہزار درہم سالانہ وظیفہ مقرر کیا (۳) اور ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لوگ تقریباً اسی قسم وظائف پر باقی رہے اور اس کے علاوہ بڑے بڑے عطیے بھی لیتے رہے خاص کر خلفاء کے بیٹے اور ان کے ولیعہد ہر پیش قرار وظائف پا کر تھے اور اگر ان کے عطیے ہی وصول کرتے نہ تھے تھے خلیفہ ہادی نے اپنے بہائی کارول الرشید کو ولیعہد سے معزول کرنے کا ارادہ کیا تو اسے اس بات پر راضی بنانے کے لئے شہر میں حکم دیا کہ رشید کو ایک مہینہ دینار اور مملکت سجاستہ کا نصف خراج دیا جائے (۴)

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رشید نے اپنے خاندان والوں کے وظائف میں امانت کیا تھا اور اس طرح مامون نے بھی اپنی خلافت کے ایام میں دوسرے عہدہ والوں کی تنخواہیں بڑھانے پر ان کے وظائف میں بھی ضرور توسیع کی ہوگی۔ مامون کے ایام میں خاندان بنی عباس کے ممبروں کی تعداد تیس ہزار شخصوں تک پہنچ گئی تھی خلیفہ مستعین باللہ نے حکمران ہونے کے بعد "معتز" اور "مؤید" سے ان کی تمام املاک کو خرید لیا اور اس بات کی شہادت خود ہی حاصل کر کے ان کے پاس صرف اس قدر جائیداد رہنے دی جسکی کوئی سے محض "کو سالانہ میں ہزار دینار اور مؤید" کو سالانہ پانچ ہزار دینار حاصل ہوتے تھے اور ان دونوں کو نظر بند کر دیا تھا۔ (۵)

پچوتھی صدی ہجری کے اوائل میں "ابن رائق امیر الامراء" کا زمانہ آیا تو خلفاء کے ساتھ بیت المال میں تصرف کر نیسے روک دیئے گئے اور اس وقت کے خزانہ ارکان دولت کے قبضہ میں رہنے لگا سب سے پہلے جس خلیفہ کے ہاتھوں کو خزانہ سے روکا گیا وہ "راضی باللہ" تھا جس نے مؤید میں فتنے پائی فوجی سپاہیوں اور ارکان سلطنت کے بیت المال اور ملکی محاصل پر ان کا قبضہ کر لیا تو خلفاء کو وظائف لینے کی

(۱) ابن اثیر جلد ۵ صفحہ ۲۰۵ - (۲) طبری جلد ۳ - صفحہ ۴۲۰ - (۳) سیر الملک ۵ - ۶ - ابن اثیر جلد ۶ صفحہ ۹

(۵) طبری جلد ۳ - صفحہ ۱۵۰ - ۱۵۱

ماجت پیش آئی کینکڑا پ ان کو بیت المال پر قبضہ نصیب نہیں تھا اس لئے ان کے واسطے کچھ غنیمت رقم بطور وظیفہ کے مقرر کر دی گئی (۱)

اس سے پہلے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت قبل ہجر ان رقموں کے جو اموال غنیمت ہیں ان کو حکم شریعہ کے مطابق ہجرا یا کرتی تھیں ان کے کچھ وظائف معین نہیں تھے مگر حضرت ابو بکرؓ اس کا جیسے مستثنیٰ تھے کینکڑا کی واسطے (۶۰۰۰) چھ ہزار درہم اسلئے مقرر کر دیئے گئے تھے تاکہ وہ اپنے آپ کو اور اپنے اہل بیال کو اچھی طرح رکھ سکیں (۲) پھر اس زمانہ کے بعد سے ابن رائق کے ایام تک ہم نے خلفاء کے وظائف کا کیسے کیا نہیں پایا ۳۳۰ھ میں عمر الدلدلی نے بغداد پر تسلط کیا تو اس نے خلیفہ شکنی کے لئے رمضان پہنچا کر درہم خرچ کر مقرر کر دیئے لیکن وہ رقم خلیفہ کو بہت کم دیا کرتا بلکہ یوں کہیے کہ کبھی دیتا اور کبھی نہیں دیتا تھا۔ (۳) پھر اس کے بعد خلفاء کی تنگدستی کی جو حالت ہوئی وہ اپنے موقع پر بیان کی جائے گی۔

ان دنوں اکثر قوسوں کے یہاں بادشاہوں اوصان کے کنبہ والوں کے وظائف مقرر کرنا ایک عادت جاریہ ہے اور تمدن متمدنوں میں بجا طو غالبہ وظائف سالانہ ہجڑوں میں درج بھی رہتے ہیں چنانچہ اٹھارہ کے شاہی خاندان کے وظائف گزشتہ سال میں حسب ذیل تھے :-

## ہنگستان کے شاہی خاندان کے وظائف

| انفکشی پڑے                                |        |
|---|--------|
| شاہنشاہ، ملک منظم ایڈ ورڈ، ہنتم کا وظیفہ۔ | ۱۱۰۰۰۰ |
| شاہی محل کے خدام کا                       | ۱۲۵۸۰۰ |
| شاہی محل کے مصارف                         | ۱۹۳۰۰۰ |
| دیگر مصارف اور صدقات                      | ۴۱۲۰۰  |
| رئیس شاہی وظائف کی بیڑاں                  | ۴۷۰۰۰۰ |
| تمام دیگر خاندانی ممبروں کے وظائف         | ۱۶۰۰۰۰ |
|   | ۶۳۰۰۰۰ |

اور اندر یہ ممبروں کے خاندان کے وظائف گزشتہ سال اتنے تھے ۔

مہری پڑے

خبر پر منظم کے محصولات۔

۱۰۰۰۰۰

(۱) فزی ۲۴- (۲) تقریبی بلدا صفحہ ۹۵- (۳) ابن اثیر جلد ۸ صفحہ ۱۷۷-

خانہ الی مہر دں کے راتب ۹۶۲۷  
خدیو مصر کی بیگم کے کامین کے معارف ۵۷۳۴

۲۵۵۳۶۱

اور نیز جوئی سلطان ٹرکی کے وظائف کی ماہوار منہات پچھتر ہزار ترکی پونڈ میں یا نو لاکھ ترکی پونڈ سالانہ اور یہ علاوہ معارف خانگی اور منصفیات کے ہیں۔

خلیفہ کے حاشیہ والوں کے راتب { خلیفہ کے حاشیہ والوں سے ہم ان لوگوں کو مراد لیتے ہیں جس کی ذاتی اور شخصی نہتوں پر ماہوار ہر حکومت و سلطنت کے معاملات کے انہیں کوئی تعلق نہیں ہوتا مثلاً طیب۔ حاجب۔ مادر باڈی گارڈ کے سوار۔ ان لوگوں کی خواہیں خزانہ صرف خاص سے ادا کی جاتی ہیں اور گاہ۔ ان کے کچھ وظائف خزانہ عامرہ سے بھی مقرر ہوتے تھے اور پیش قرار ہو کر تھے جبرہم ہارون الرشید کے طیب جبریل بن خنیشوع کے خصوصیات استدلال کر سکتے ہیں بہین چند نقد وظائف بھی تھے کہ بعض انہما کو اور بعض خزانہ صرف خاص سے مقرر تھے جبریل بن خنیشوع مذکور کے سالاد راتب جملہ چار کے نفی کے علم سے ترتیب دار لکھے ہوئے پائے گئے وہ حسب ذیل ہیں (۱) ۷۵

ہارون الرشید کے طیب جبریل بن خنیشوع کے سالانہ مرتبات

| درہم  | خزانہ عامرہ سے | راتب نقدی                           |
|---|----------------|-------------------------------------|
|   | ۱۲۰۰۰۰         | ۱۲۰۰۰۰                              |
| ۱۸۰۰۰۰  | ۶۰۰۰۰          | دیگر سامان اور تحفے                 |
| خزانہ خاص سے                                    |                |                                     |
|   | ۵۰۰۰۰          | راتب نقدی                           |
| ۵۰۰۰۰   |                | کپڑے جن کی قیمت ہوتی۔               |
| ۵۰۰۰۰   |                | ہیرے کے طوطے پر جو تھ عید صوم نصاری |
| ۱۰۰۰۰   |                | عید شامین کپڑے جھلی قیمت تھی        |
| ۵۰۰۰۰   |                | مید الفطر نقد                       |
| ۱۰۰۰۰   |                | کپڑے                                |
| { خلیفہ ہارون الرشید کے قصہ کہلائے پر جو ہر سال |                |                                     |
| { دہار کپڑی جاتی فی مرتبہ (۵۰۰۰) ۷۵۰۰۰          |                |                                     |

|  |         |         |
|--|---------|---------|
| خلیفہ کے دو پسنے کی بابت ہر سال میں دو بار فی تہ ۵۰۰۰۰                               | ۱۰۰۰۰۰  | ۴۲۰۰۰۰  |
| بارون الرشید کے معاصروں اور بادشاہوں وغیرہ سے نقد اور کپڑوں اور خوشبوئیات کی موت میں | (میزان) | ۴۰۰۰۰۰  |
| عبدی بن جندبہ  | ۵۰۰۰۰   |         |
| زبیدہ ام جندبہ   | ۵۰۰۰۰   |         |
| شہزادی عباسہ خاتون رشید کی بہن سے  | ۵۰۰۰۰   |         |
| ابراہیم بن عثمان سے  | ۳۰۰۰۰   |         |
| فضل بن الربیع سے   | ۵۰۰۰۰   |         |
| فاطمہ خاتون ام محمد  | ۷۰۰۰۰   |         |
| کپڑے (پنپنے کے) خواجہ الغنی اور سواری کے جانور                                       | ۱۰۰۰۰۰  | ۴۰۰۰۰۰  |
| براکہ سے   |         |         |
| یحییٰ بن خالد کی جانب سے   | ۶۰۰۰۰۰  |         |
| جعفر بن یحییٰ ذریعہ سے   | ۱۲۰۰۰۰۰ |         |
| فضل بن یحییٰ سے  | ۶۰۰۰۰۰۰ | ۲۴۰۰۰۰۰ |
| اُس کے علاقوں کی آمدنی   |         | ۸۰۰۰۰۰۰ |
| اُسکی جاگیروں کی توفیر سے جو بہت ہوا کرتی  |         | ۷۰۰۰۰۰۰ |
| (میزان)  |         | ۴۹۰۰۰۰۰ |

پس صرف اس کے تمام مرتبات سالانہ ادھواں لاکھ درہم تھے جنکو اسکی ساری مدت ملازمت (جو کہ ۲۳ سال ہے) میں جمع کیا جائے تو دولت عباسیہ کے مال سے جس قدر حصہ اس نے پایا اسکی مقدار گیارہ کروڑ تائیس لاکھ درہم ہوگی اور اس میں سو ہزار کی بربادی کے بعد پہلے دو سال میں انکے مقرر کے سب سے وظائف کی مجموعی رقم دو کروڑ چالیس لاکھ درہم وضع کر دی جائے تو اس پر بھی آٹھ کروڑ ستاسی لاکھ درہم باقی ہوگا اور اتنی رقم اس نے بیت المال سے علاوہ ان پیش قرار افاموں کے چل کی جو اسکو وقتاً فوقتاً ملتے رہتے تھے اور اس مال میں سے جو کچھ اس نے خرچ کیا اسکی تفصیل یہ ہے۔

۲۷۹۰۰۰۰۰ اسکی ذات خاص اور گھر کے معارف بارہ لاکھ درہم سالانہ کے حساب ۲۳ سال میں۔  
 ۷۰۰۰۰۰۰۰ مکانات باغوں سیڑھیوں چوبائے جانوروں اور غلاموں وغیرہ کی قیمت۔

|   |         |
|---|---------|
| آلات انیوں اور ہوائی دیغرو کی قیمت                                      | ۸۰۰۰۰۰  |
| ان علاقوں کی خریداری میں اس نے اپنے خاص کیلئے فزیہ کئے صرف ہوئے         | ۱۲۰۰۰۰۰ |
| جہازات اور قیمتی سامانوں کی قیمت جو خرید کر لئے گئے بہم پہنچائے گئے۔    | ۵۰۰۰۰۰۰ |
| اُس نے غیرات، امانات اور اجاب والین کیساتھ سلوک کرنے میں جو کچھ خرچ کیا | ۳۰۰۰۰۰۰ |
| امتدادوں نے جو قیمتیں اس کی داریں اور انحصار کئے انکی میزان۔            | ۳۰۰۰۰۰۰ |

(میزان اہل میں ..... دینار اور ۹۰۰۰۰۰۰۰۰ دھبے ہیں)

اور اس نے بیعت اس زمانہ کے تمام اہل مائشیکہ رراتب کو قیاس کرنا چاہیئے چنانچہ داروں الرشید کے افسر باڈی کارٹوں کی سالانہ آمدنی تین لاکھ درہم سالانہ اور اس کے پولیس کنتری کی سالانہ پانچ لاکھ درہم اور صاحب کی سالانہ آمدنی دس لاکھ درہم ہی تھی۔

**(فوج کی تنخواہیں)** ہم اس کتاب کے پہلے حصے کے صفحہ میں بیان کر چکے ہیں کہ ابستہ اسلام میں کیونکہ تمام مسلمان فوجی خدمت بجالاتے تھے اور ان کا ہر ایک فرد بجائے خود سپاہی کی حیثیت رکھتا تھا اور اس بات کو بھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ عمرہ نے نبی اور سابقہ کے لحاظ سے ان کے راتب متعلقہ تھے پھر وہ راتب نبی انیس کے اٹھاس ہجری میں کس طرح دو گئے اور گئے ہو کر اس کے آفریں کم ہونے لگے اور اسکے بعد جو عباس کی فوج حکومت میں منانہ ہو کر کچھ دنوں بعد پھر گشت دینے لگے یہاں تک کہ خلیفہ ہاموں کے ایام میں ایک پیدل سپاہی کو دو سو پالیس درہم سالانہ ملنے لگے جو اس کے اس سعد ال خلیفہ کے عہدہ ہونے سے پہلے جکاہہ جہاد کرنے کی حالت میں سختی ہو کر مانتا تھا اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ احوال غیبت کا حصہ صدر دولت عباسیہ میں سپاہیوں کو نہیں دیا جاتا تھا تا آنکہ شہزادہ میں خلیفہ محمد امین سے ان لوگوں نے یہ خواہش کی کہ بحالت جہاد کو جو صد لاکھ چنانچہ خلیفہ مذکور نے انہیں صمدیہ دلا دیا اور فی کس چھ دینار تقسیم کئے تھے آئیں اور ساموں کے امین باہمی خانہ جنگی شروع ہوئی تو دونوں میں سے ہر ایک اپنی فوج کو عطیے اور ہام کی فوج کو نہایت دینے میں کامیابی حاصل کی تو ساموں نے ہر ایک فوجوں کے عطیے اختصار بڑھا دیئے کہ ایک نفر کو اتنی درہم ہزار (۹۶۰ درہم سالانہ) ملنے لگے (۳) یعنی خلیفہ مذکور نے ہجری شرح قائم کر دی جو سلسلہ مالی حکومت عباسیہ کے ایام میں مقرر ہوئی تھی لیکن اس خانہ جنگی کے ختم ہونے کے بعد ہجری ۲۴۰ درہم سالانہ دستورہ گئے اور باقی اعانہ منوع ہو گیا۔

(افشین - اورت بابک) ۱۱۸ھ میں متقم باللہ نے اندک آماکے خلافت ہو کر ترکوں -  
 فرغانہ واول اور مغزنی لوگوں کی جماعتیں فراہم کرنا اور لان کی فوجیں مرتب کرنا شروع کر دیا اور جن بابک  
 پہلے بیان کر آئے ہیں ان کے لحاظ سے خلفاء کو کمزوری لاحق ہوئی تو ہر ایک شے میں فوج ہی فوج کا  
 برج بن گئی فوج کے اس سموخ کا پیش فیہ یہ امر ہوا کہ بابک غری کی غفلت و سفلت کا سکہ ارمینا اور طران  
 کے صوبوں میں بہت کچھ بڑھ گیا تھا وہ غلیظہ ناموں کے زمانہ سے ظاہر ہو کر لوگوں کو ایک نئے مذہب کی دعوت  
 دیتا تھا جس کی بنیاد "تقصیل" (راہ پر قائم کی تھی) اور ماموں نے کئی مرتبہ اس کے مقابلہ پر فوجیں بھیجی تھیں  
 جی سبھوں کو اس نے فاش کر دیا تھیں۔ بیکر بیگا دیا تھا۔ متقم نے عمران ہوتے ہی سب سے پہلے اپنی زبیر  
 بابک کی بھانجی پر مصروف کی جس سے اس کو اپنا ملک چھین لینے کا خوف پیدا ہو گیا تھا لہذا اس نے  
 اپنی ترکی سپاہ کو افشین میں کا دوس نامی ایک سپہ سالار کی ماتحتی میں ۱۱۸ھ کے اندر بابک کی سرکوبی کے  
 لئے بھیجا ہر افشین کی کمک کے لئے ایک دوسرا سردار بنا کر "ناہیک" نامی بہت فرغانہ دیکر روانہ کیا اور سربارہ  
 ایک اور سردار جعفر بنیاط نامی کمک کے لئے بھیجا گیا اور اسے "ایتلخ" کہہ دی تھیں کہ وہ درہم فوجی معاذ کے  
 واسطے دیکر روانہ کیا نو صیغہ دول کی تواتر جنگ کے بعد "افشین" فتح ہوا۔ اور بابک کو ایک دہرہ سے  
 بہت روپیہ خرچ کر کے گرفتار کر لیا اور اسے سامرا کر لے آیا جس وقت افشین فتح ہوا کہ وہاں سے یہ غلیظہ  
 متقم کا بیٹا واثق مع تمام خاندان شاہی کے ممبروں کے بڑے ترک و احتشام کے ساتھ اس کی خلیا  
 کے لئے گیا اور وہ لوگ اپنی تکہ سیات پر پوری طرح اطمینان نہیں دیکتے تھے کہ نے الواقع افشین سے  
 اس بابک کو گرفتار کر لیا ہے جس نے بیس سال سے مملکت مباسیہ کو زیر و زبر کر رکھا تھا اور اس مدت  
 میں علاوہ لوٹ مار کرتے رہنے کے اس نے دولائیکہ چین ہزار پانچ آدمی قتل کر ڈالے تھے اور ماموں متقم  
 کے بہت فوجی جزلوں کو بچا دیا تھا ہر حال جس وقت افشین نے بابک کی قید غلیظہ کے دوبرہ  
 پیش کی تو غلیظہ نے حکم دیا کہ پہلے اس کو ہاتھی پر چڑھا کر تشہیر کیا جائے پناہ اس کی تعمیل ہوئی اور حق  
 نے اس کو بڑے شوق سے دیکھا۔ بابک نے الواقع بڑا تنویر آدمی تھا وہ گویا دیروز معلوم ہوتا تھا تشہیر  
 کے بعد وہ غلیظہ کے دربار میں لایا گیا اور غلیظہ نے بابک ہی کے جلاؤ کو مکہ دیا کہ پہلے اس کے ہاتھ پیر کاٹے  
 پناہ جب وہ ہاتھ پیر کٹنے کے بعد زمین پر لٹا ہوا گیا تو اس کے منہ کے لئے اور پیٹ کو چاک کر دینے کا حکم  
 جس کی تعمیل جلاؤ نے کی اور بلا لاغراس کا سر کٹوا کر غراسان کو بھیجا گیا اور جسم سامرا میں سولی پر لٹکا دیا گیا  
 جہن میں یہ کاروائی ہو وہ ایک بڑی شہر کا دن تھا کیونکہ اس میں متقم کو اپنی سلطنت کی طرف سے

ابن اثیر ملوہ ص ۱۳۲ - ۱۳۳ تقصیل پریشدن (سراج) شاہ علیہ سے کہنے پناہ مراد ہو۔ غنی ہند

اسن حاصل ہوا اور اس نے انشین اداس کے سرواں اور سپاہیوں کی بہت کچھ تعریف اور شکر گزاری کی  
 جس دن سے انشین اس ہم پر روانہ ہوا تھا اس دن سے لیکر اس کی واپسی کے وقت تک خلیفہ مستقیم ہر روز اس  
 کی واسطے عطیے اور خلیفہ بھیج کر آتا تھا چنانچہ ہر روز وہ ایک گھوڑا اور ایک نعلت بلاناغہ انشین کو بھیجا جاتا  
 اور جتنے عرصہ تک انشین بابک کے مقابلہ پر رہا اس میں (علاقہ خواہوں۔ سامان۔ رسد اور ابابہ زوری  
 کے) ہر ایک دن کے لئے جس کے اندر میدان داری ہوئی ہو دس ہزار درہم اور جس دن جنگ نہ ہو اس کے  
 لئے پانچ ہزار درہم روزانہ دیتا رہا اور انشین واپس آیا تو خلیفہ مستقیم اس کو خود اپنے ہاتھوں سے دو  
 نشان (تختے) مرتب جواہر پہنائے اور میں ملین درہم اس کو اس تفصیل سے انعام میں عطا کئے کہ اس  
 ملین اس کی ذات خاص کیلئے اور دس ملین اپنی خرج میں تقسیم کرنے کیلئے ہیں اسے سندھ کا  
 گورنر بھی مقرر کر دیا اور شاعروں اس کی مدح کے قصیدے پڑھوائے۔ (۱)

خلاصہ یہ ہے کہ انشین صرف مال کی لالچ میں بابک سے مقابلہ کرنے میں ثابت قدم رہا اور اس کے ساتھ  
 مستقیم ہی اس کو آٹھائے جنگ میں اور دو لاکھ واپسی کے وقت تک برابر نعتیں اور انعامات دیتا رہا انشین  
 دو سب مال اپنے وطن امد ملک کو میدان جنگ سے ہی براہ راست بھیجا جاتا تھا جس وقت اس کے پاس  
 لوٹ یا ہدیہ کے ذریعہ سے کچھ مال فراہم ہو جاتا تو وہ فوراً اپنے شہر "اشروسنہ" کو جو مالک  
 ماور النہر میں واقع ہے خط استقیم مخفی ذرا لے کر سے بھیج دیا کرتا کہ وہ رو کر لایا جائے والے چنانچہ فراسان کے ملک  
 میں ہرگز گزرتے تھے اس لئے عبداللہ بن طاہر کو جو وہاں عامل تھا اس امر کی اطلاع ہو جاتی اور وہ خلیفہ  
 مستقیم کو اس حال سے مطلع کرتا رہتا۔ خلیفہ کا حکم ہی ایسا ہی تھا کہ ایسے معاملات میں جو کچھ معلومات ہم پہنچے  
 اسکی اطلاع دربار کو دیا کرے لیکر انشین نے ایک کثیر رقم پر چند محرم راز کلاموں کی مفتخر طرز پر  
 ہر روزانہ کی کہ روپے اور اشرفیاں ہیانیوں میں بھر کر ان کی کروں سے بند ہوا دیئے ابن طاہر نے  
 ادن کو گرفتار کر کے سب کی جاننے ملاشیاں لیں اور روپیہ دیکھ کر ان سے دریافت کیا کہ یہ کہاں سے لائے  
 ہو تو ان لوگوں نے کہا کہ یہ روپیہ انشین کا ہے مگر ابن طاہر نے دو سب مال چھین لیا اور ان سے  
 کہا کہ انشین ایسی حرکت کیوں کرتا ہے اس کی کارروائی نہیں بلکہ تم لوگ جو رہا اس بات سے ابن طاہر اور انشین کے  
 مابین ناجاتی پیدا ہو گئی اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آخر اللہ انشین تیرا اور اس کا حکم کرے ابن طاہر ہوا کہ اس نے  
 صرف مال کے لالچ میں بظاہر سلام اختیار کر رکھا تھا در نہ دراصل اندر دنی طور پر وہ اپنے آپ کو اپنی پرستی پر قائم تھا  
 اسی واقعہ پر مستقیم تمام فوجی اشرفیوں کو تیس کرنا چاہیے جو صرف مال فراہم کرنے



اسے اپنے ملک مشرق بعیدہ میں چھپتے رہنے کے لئے لڑائیوں پر جاتے تھے اس لئے جس حکومت کی ایسی براعلاق فرج ہو جس کے سبب کبھی کوئی نئی شکل نکل سکتی ہے لیکن خلفاء بعیزان سے امداد لئے ہوئے کوئی بارہ کار نہیں کہتے تھے اور یہ بات صرف مال کے ذریعے حاصل ہو سکتی تھی لہذا وہ ان لوگوں کو ملائذ لیا اور انھوں کے چھتہ کے طرز عمل کی پیروی میں بیٹے جاتے تھے بڑی بڑی خواہشیں بھی دیتے رہتے طیفہ متعصن نامی اپنی ترکی فرج کے بننے کی واسطے شہر ساراکا بنا ڈالی تھی وہ ان لوگوں کو جاگیروں کی تہیں اور بہت سی لونڈیاں خرید کر ان کے ساتھ بیاہ دی تھیں اور ان کو ممانعت کر دی تھی کہ باہر کے لوگوں سے وہ ہرگز کوئی ناظرہ رشتہ نہ قائم کریں بلکہ انھیں لوگوں میں جو بچے پیدا ہوں ان کے جوان پنہر باہم نکاح بیاہ ہوا کرے ترکوں کی لونڈیوں کے لئے بھی متقل تخوا ہیں مقرر کر دی تھیں اور ان کے نام وفزدوں میں راج کر دئے تھے اور ان ترکوں میں کسی کو یہ قدرت نہیں تھی کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے یا اسے جدا کر دے (۱) لہذا اگر مردوں کی خواہشیں اور سامان خدا کو دوشاک کے ساتھ ہی ان عورتوں کے اخراجات کا بھی اعتبار کیا جائے تو ان تمام مصارف کی میزان بہت زائد ہو جائے گی۔ طبری نے ۳۵۲ھ کے حوادث کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ اسی سال میں ترکوں منریوں اور شاہری لوگوں کی تخواہوں کا اندازہ کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ان کے سالانہ مصارف میں کروڑ دینار تھے اور یہ رقم تمام ملوک و سلا کا خراج چاہے (۲) اگر ہمارا لگان ہے کہ مورخ مذکور کی مراد میں کروڑ درہم ہوگی (دیکھو کہ دینار) اسلئے کہ خراج کی آمدنی سے سول میں اتنے دیناروں کا فراہم ہونا یوں معائنات میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہم اس رقم کو فی دینار میں درہم کو سب سے تقویل کریں جو اس زمانہ میں اس کی قیمت مقرر تھی تو عباسی ملوک کا سالانہ خراج دو ارب درہم ہوتا ہے حالانکہ ہم اس بات کو دیکھ چکے ہیں کہ اس کے انتہائے دولتندی کے ایام میں اسکا خراج چالیس کروڑ درہم سے زائد نہیں ہوا اسوجہ سے دو سو تین درہم کا ایک سال کے اندر فرج پر خرچ کر دینا ایک بہت بڑی بات ہے اور خرماء اس صورت میں اور بھی ناممکن بات معلوم ہوتی ہے جبکہ ہم اس زمانہ کے نفوذ کی قیمت کا ہی اعتبار کریں جو موجودہ ایام سے دو یا تین حصہ زائد تھی لیکن اس میں شک نہیں کہ مذکورہ بالا فوجی خرچ کا تخمینہ اس زمانہ کے فوجی مصارف کو دیکھتے ہوئے کچھ حقیقت نہیں کہتا کیونکہ جدید تمدن نے اعتبار طلی کا دروائی فوجی قوت اور فراہمی سامان حرب و ضرب کو اس قدر لازمی بنا دیا ہے کہ اس کے سبب سے فرج کے اخراجات بڑھ گئے ہیں اور حالانکہ کبھی قوت اور بیڑہ اسے جہازات کے مصارف اور سپر بڑا دیئے سے جنگی تیاریوں کا خرچ حصہ سے زائد بڑھ جاتا ہے چنانچہ گورنمنٹ انگلستان اپنی بری اور بحری فوج پر

چار کروڑ پڑ سالانہ خرچ کرتی ہے یعنی تقریباً ایک ارب فرانک (ایک سو ارب روپے) اور گورنٹ فرانس اور حکومت روس بھی قریب قریب ایسی ہی گرفتار رہتے ہیں۔ اگر یہ تینوں ممالک جو اس زمانہ کے نقد کی قیمتوں کو آجکل کے نقد کی قیمتوں سے نسبت دیکھا ملاحظہ فرمائیں، یہی تقریباً مہاسیر کے فوجی مصارف سے دو گنی کے برابر ہیں لیکن ہم نے ان کے کثیر فوجی اخراجات کو محض بیس فیصد نظر انداز کر دیا کیا ہے کہ ان کے ایام میں فوجی مصارف کے جو طے مستعمل تھے وہ آجکل کے طریقوں سے بالکل جدا گانہ تھے۔ اور ان میں اس قدر پیش قدمی قرار معارف ہونیکا احتمال بھی نہیں کیا جاسکتا۔

امدادیات کا بھی خیال کرنا ضروری ہے کہ عباسی فوج کے لوگ کسی ادا نہ سبب کے پیش آتے ہی لوگوں کے گھروں اور دوکانوں میں زبردستی مال اٹھالیا جاتے تھے اور خلفاء ان کی اس حرکت کو جرم نہیں شمار کرتے تھے بلکہ بااوقات غور انہیں مظلوموں کو جہنم نائی کر کے ڈالتے اور کہتے تھے کہ تم نے اپنے مال و اسباب کو ایسے مقام پر کیوں نہ چھپا رکھا جہاں فوج مالوں کو پتہ نہ ملتا۔

مزید بریں خلفاء خود ہی فوج والوں کی طلب میں اس طریقہ پر لالچ اور حس کی قوت کو کھاتے بھی رہتے تھے کہ ان سے کسی خدمت کے انجام دلانے کے لئے انعام و اکرام کا وعدہ کر دیتے اور کہتے کہ اگر تم فلاں کام انجام کرو گے تو ہمیں ہم اتنا دیونگی کہ تمہارا میدان جنگ میں بھی اس قسم کی حرکتوں سے نہیں چھوکتے تھے چنانچہ جہت جنگ کا بازار گرم ہو جاتا اور حلیفہ یا امیر کو اس بات کا خوف پیدا ہوتا کہ اگر فوج محنت پر باہمی تکیہ کر دے تو وہ آواز بلند فوج میں پکارتیں کرے کہ جو شخص ایک قیدی گرفتار کر لائے اسکو دس غلہ اور جو شخص کوئی سر کاٹ لائے تو اس پر پانچ دینار انعام میں ملے گا اور جس نے بیس غلہ یا بیس سر کاٹا بہر حال عباسی سپاہ کے وہ رواج جو سال کے اندر متعدد فوج اور مقدار کی خشیت سے بچے جلتے تھے انکی کیفیت اس مالى گوشوارہ سے جو متعلقہ عہد میں تیار ہوا تھا یوں معلوم ہوتی ہے کہ سواروں اور مالیک اور انہیں کے مثل دیگر تمام فوجی گروہوں کی سالانہ تنخواہوں کی قسم چند روئے لاکھ دینار یا تیس کروڑ روپے درجوں سے زیادہ نہیں تھی۔ پھر دیکھئے زمانوں میں مفتہ و فتنہ ترکی فوجوں کا زور بڑھتا گیا ان کے متعدد فرقے قائم ہو گئے اور ان کے رواج بھی اتنے بڑھے کہ جب کا مصر و شام کرنا ممکن نہیں ہے کیونکہ زمانہ اور حالات کے لحاظ سے ان کے احوال بھی مختلف ہوتے رہتے تھے اور اس پر یہ ہے کہ ہجران باتوں کے جو موزون تھے اس بارہ میں کہیں کہیں غمنی طرز پر بیان کر دی ہیں باقی تفصیلی حالات کے انہوں نے بھی بالکل سکوت اختیار کیا ہے۔

۳۷۷ میں حلیفہ معتز کے محل پر جو مصافی پیدا کی فوج کا فرقہ پہرہ دیا کرتا تھا اس کے آئینہ کی

تعداد میں ہزار تک پہنچ گئی تھی جن کی خواہوں پر ایک لاکھ میں ہزار دینار ماہوار یعنی ۶ دینار فی کس کے پرستے خرچ ہوتے تھے اور سواروں کی تعداد بارہ ہزار تھی جن کی ماہوار تنخواہ میں پانچ لاکھ دینار فی کس ۴۲ دینار کے حساب سے صرف ہوا کرتے یا یوں کہنا چاہیے کہ ایک سوار کو بارہ ہزار درہم اور ایک پیادہ کو ایک ہزار چار سو پالیس درہم سالانہ ملا کرتے تھے پہرہ بھی باوجود اتنی تنخواہیں ملنے کے اکثر اوقات وہ لوگ بندات اور سرکشی کر کے ہنسا مٹا کر کرتے تھے اور خلیفہ کو کھڑت نامنسلاری قتل کی دہائی دیا کرتے (۱) وہ خلفاء کے محلوں میں مداخلت بھیجا کر ملے اور خلافت کو اپنے ہاتھوں میں رکھنے کے عادی ہو گئے تھے۔ لیکن جس کو چاہتے تھے غلبہ بنا دیتے اور جس کی نسبت ارادہ کرتے اسے سخت ملامت کے آنا دواتے تھے جس وقت ملکی محفل یا مذرائہ وغیرہ کی نہیں آیا کرتی نہیں تو انہیں اپنے ہی آپس میں بانٹ لیا کرتے اور خلیفہ یا دیوان دفتر خزانہ کے لئے صرف کچھ خیف مقدار درہم کی باقی چھوڑ دیتے چنانچہ انشا اور شاہکے مستین باللہ کے ایام ۲۹۹ھ میں بارہا ایسا ہی کیا تھا (۲) اور بطور صرفی سردار خلفاء کو ٹھاندا اور انکو ستایا کرتے تھے دیکھ ہی عام فوجی سپاہیوں اور چھوٹے افسروں کو چھوڑ کر اپنے واسطے کثیر دولت تہذیب و ثروت بھی فراہم کیا کرتے تھے یہاں تک کہ اکثر اوقات بھی سپاہی لوگ اپنے افسروں کے مقابلہ میں بھی شورش کر دیتے اور ان سے روپیہ کا مطالبہ کرتے رہتے اور ان کو دہکیاں بھی دیتے تھے اور جب دیکھتے کہ وہ ان کی بات نہیں سنتے اور نہیں ملتے ہیں تو انہیں قتل کر ڈالتے تھے جطرح "دیف" کو ۲۵۳ھ میں کر دیا اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ ترکی بن غفائی اور اشتر بن سنان کے رہنے والے سپاہیوں نے ہڑتال کر کے اپنے چار مہینوں کی جڑ ہی جوئی خواہ کا سٹا کیا تو "بغداد" و "دیف" اور "سیما" یہ تین جزل ان کی شورش فرو کرنے اور انہیں خاموش کرنے کی نیت کے انکے سامنے گئے اور "دیف" نے ان کو بڑبائی کے ساتھ کہا: کیا آفت برپا کر رکھی ہے؟ چارے پاس روپیہ نہیں ہے لو خاک لیجاؤ۔ اس بات کو سنتے ہی چند سپاہیوں نے مارے غصے کے اچھک لے گہر لیا اور فوراً قتل کر ڈالا (۳) اور اکثر اوقات وہ خلفاء کے پاس اس بات کے فریادی اور ش کی ہمت کہ ان کے افسروں کو اپنی جاگیریں کیوں ملی ہیں جن کی وجہ سے ان کے تعلقوں اور فرامی اراضیوں کی صورت میں ہونے سے خزانہ عامرہ کو ضرر پہنچ رہا ہے اور مزید یہیں بڑے بڑے سرداروں کو خانگی اخراجات اور قدیم رسوم کی پیشی سے جس کے ساتھ ہی بال بچوں کے وظائف بھی ملتے ہیں کیوں بہرہ دیا گیا ہے اور ان میں سے بعضوں کو کس لئے سلطنت کے کاروبار میں اس حد تک دخل دیا گیا ہے کہ خراج کی رقموں کا بیشتر حصہ ہی کیا جاتے ہیں (۴) یہاں تک کہ سپاہیوں نے ان سرداروں کے پیچھا

(۱) اصل تاریخ طبری ۴۳۲ صفحات ۱۵۱-۱۵۲، طبری جلد ۲ صفحہ ۱۲۵-۱۲۶، ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷-۸، طبری جلد ۲ صفحہ ۹۶-۹۷۔

چھوڑنے کی خاموشی ظاہر کی اور درخواست دی کہ فوج کی کمان خلیفہ کے بھائی کیا کریں تو بہتر ہوگا۔  
**موجودہ زمانہ میں فوجی تنخواہوں کی شرح کس قدر ہے** { اگر ہم اسلامی فوج کی تنخواہوں کا خلیفہ راشدین  
 کے عہد سے دولت عباسیہ کے خاتمہ تک اس کے  
 زمانوں کے اختلاف کا لحاظ رکھ کر اعتبار کریں اور پہلے اس کو موجودہ زمانہ کی فوجوں کی تنخواہوں سے ملائیں تو  
 ہم کو صاف نظر آئے گا کہ اس وقت کی فوج حالت موجودہ کی شرح سے چند بڑی ہوئی تھی کیونکہ خلیفہ راشدین  
 کے وقتوں میں ایک فوجی سپاہی کو، برس سے ۵۰۰ درہم تک لانا ملتے تھے جس کے بعد بنی امیہ کے  
 عہد میں انجمن اور ہم ہو گئے اور عباسیوں کے دور میں پہلے اسکے اندر انقلاب ہوا یہاں تک کہ معتز عباسی کے  
 عہد میں پیادہ سپاہی کو ۱۴۴۰ درہم اور سوار کو ۱۲۰۰ درہم لانا ملنے لگے غرضیکہ نو عباسیوں کے یہاں  
 فوجی افراد (نصرانی تنخواہ کی یہ شرح تھی جس کا ذکر ہوا حالانکہ حکومت انگلشیہ میں پیادہ کو ایک شنگ اور  
 سوار کو ایک شنگ نوپس روزانہ ملتے ہیں جبکی سالانہ مقدار پیدل سپاہی کے لئے سال میں تقریباً ۱۵۰۰  
 فرانک (۱۲ درہم) اور سوار کے واسطے سال میں ۸۰۰ فرانک ہوتی ہے اور اگرچہ گورنمنٹ انگلشیہ کے یہاں فوجوں  
 کے اعتبار سے بھی پیدل اور سوار سپاہیوں کی شرح تنخواہ مختلف ہے تاہم دوسری حکومتوں کے دیکھتے  
 ہوئے بہر حال ان کی فوج کو پیش قدمی قرار تنخواہ ملتی ہے لیکن عباسی حکومت کی شرح کے دیکھنے سے گورنمنٹ  
 انگلشیہ کی شرح بہت خفیف اور کم نظر آتی ہے اور خصوصاً جبکہ ہم درنوں حالتوں کے نقد کی قیمت کا بھی  
 اعتبار کریں تو مؤثرانہ شرح مواجب اور بھی بے حقیقت ہو جائے گی۔

اس زمانہ میں (آجکل) فوجی مصارف کی زیادتی کے حساب میں ایک تہائی بھی ہے کہ فوج کی  
 کثرت ہوتی ہے اسلذا انکی تنخواہیں بھی بڑی ہوتی ہیں اگرچہ ہم کو اس بات کا علم نہیں ہو سکا کہ مصریوں کے  
 کے فوجی انصاف کو جو "تائید" (جزل یا کمان نصر) ہوا کرتے تھے کس قدر تنخواہیں ملتی تھیں اور انگلش  
 فوج کی تنخواہوں کی شرح سے بڑے انصر سے ایک فوجی نصر (دلی سپاہی) تک بحساب فی یوم ذیل  
 میں درج کیجاتی ہے (۱) جس کے بعد عثمانی درڑکی اور مصری فوجوں کی شرح تنخواہ بھی درج کر دی گئی ہے۔  
 انگلش فوج کی شرح مواجب فی یوم پلوٹ شلنگ اور پنس کے حساب سے

| پیدل            | سوار            |
|-----------------|-----------------|
| پنس۔ شلنگ۔ پلوٹ | پنس۔ شلنگ۔ پلوٹ |
| ۸ ۰ ۰           | ۸ ۰ ۰           |
| ۸ ۰ ۰           | ۸ ۰ ۰           |
| ۸ ۰ ۰           | ۸ ۰ ۰           |

جزل۔ (بیش)

|            |    |   |   |    |   |
|------------|----|---|---|----|---|
| ۵          | ۱۰ | ۰ | ۵ | ۱۰ | ۰ |
| فریق       |    |   |   |    |   |
| ۳          | ۰  | ۰ | ۲ | ۰  | ۰ |
| اللہ       |    |   |   |    |   |
| ۱          | ۱  | ۶ | ۰ | ۱۸ | ۰ |
| امیر آلائے |    |   |   |    |   |
| ۱          | ۱  | ۶ | ۰ | ۱۸ | ۰ |
| قائم مقام  |    |   |   |    |   |
| ۰          | ۱۵ | ۰ | ۰ | ۱۳ | ۷ |
| بکباشی     |    |   |   |    |   |
| ۰          | ۱۳ | ۰ | ۰ | ۱۱ | ۷ |
| یوزباشی    |    |   |   |    |   |
| ۰          | ۷  | ۶ | ۶ | ۶  | ۶ |
| ملازم اول  |    |   |   |    |   |
| ۰          | ۶  | ۸ | ۰ | ۵  | ۳ |
| ملازم ثانی |    |   |   |    |   |
| ۰          | ۱  | ۹ | ۰ | ۱  | ۰ |
| نفسر       |    |   |   |    |   |

| عثمانی افواج کی ماہوار تنخواہیں - |            | مصری فوجی ماہوار تنخواہیں - |                   |
|-----------------------------------|------------|-----------------------------|-------------------|
| عثمانی قرش                        |            | مصری قرش                    |                   |
| ۲۵ ۰۰۰                            | مشیر       | ۷۵ ۰۰                       | مشیر (موجود نہیں) |
| ۱۰۰۰۰                             | فریق       | ۷۵ ۰۰                       | فریق              |
| ۶ ۰۰۰                             | اللہ       | ۶۵ ۰۰                       | اللہ              |
| ۲۵ ۰۰                             | امیر آلائے | ۶۷ ۰۰                       | امیر آلائے        |
| ۱۸ ۰۰                             | قائم مقام  | ۳۰ ۰۰                       | قائم مقام         |
| ۱۲ ۰۰                             | بکباشی     | ۲۵ ۰۰                       | بکباشی            |
| ۸ ۰۰                              | قولاغاسی   | ۱۵ ۰۰                       | صاغقولاغاسی       |
| ۵ ۰۰                              | یوزباشی    | ۹ ۰۰                        | یوزباشی           |
| ۲۵ ۰                              | ملازم اول  | ۶ ۰۰                        | ملازم اول         |
| ۲۰۰                               | ملازم ثانی | ۵ ۰۰                        | ملازم ثانی        |
| ۲۰                                | نفسر       | ۳۰                          | نفسر              |

(دیگر روائت) ان زمانوں کی حکمرانی کا ایک متعین یہ بھی تھا کہ جن لوگوں کی طرف زبانون یا گردہ بندوں سے غلٹاؤ کو اندیشہ رہتا ہو وہ لوگ راضی اور ہوا پر رکھے جائیں کیونکہ سلفیت کے اندر ہمیشہ ایسے لوگوں کی جماعتیں موجود رہتی تھیں جو اپنے واسطے حصول خلافت کی کوشش کیا کرتے

تھے اور وہ لوگ طوسی سادات - یا خارجی (بخاری) وغیرہ تھے اور ملک میں ایسے سد کرنے والوں کا بھی  
 بروقت کھٹکا لگا رہتا تھا جو انتقام کے لئے موقع اور وقت کے منتظر رہا کرتے تھے اور نیز ان دلوں و فرخ  
 بیانی اور دیر اندیشیوں کی بھی عام رائے کے اپنے موافق بنا لینے میں ایک ایسی قوی تاثیر حاصل تھی۔  
 جو آجکل کے اخبار نویسوں کی تاثیر سے بدرجہا بڑھ چکی ہوئی تھی اسلئے جو خلفاء و زید و فضل و نہد سے راستہ  
 وہ ان ہدایتوں کی ضد انگیز طبیعتوں کو ان کے ساتھ طرح طرح کی مناسبتیں اور احسان کرتے رہے۔  
 سے روکتے رہتے تھے اور وقتاً فوقتاً انعام و اکرام کے ترغیبے کہتا کہ ان کی زبانیں بند کئے رکھتے تھے  
 یا برابر ماتہ غار بنائے رہتے جس طرح موجودہ زمانہ کے حکمران اڈیٹر ان اخبار کیساتھ عدوہ برتاؤ کرتے ہیں اور  
 بعض حکمرانوں کے فرمانرواں کو اپنے مقابلہ میں غامض رکھنے کے لئے انہیں سالانہ وظائف دیا کرتے ہیں اور  
 چند دوسرے تاجدار اخبار نویسوں کی امداد اعانت ہتوں کے براہ کفایت یا علی گڑھوں کے متفق الکھد کرتے رہتے ہیں  
 کے لئے بہت کچھ ترغیبیں دیکر فریاد کرتے رہتے ہیں اور چونکہ اس وقت میں شاعران اور مقررین وغیرہ کی بھٹی  
 یہی حالت تھی جو آجکل اخبار نویسوں کی ہے پس کوئی حیرت کی بات نہیں کہ خلفائے ان کے رعنا  
 بنائے رکھنے کے واسطے بدرجہا وسیع سرف کیا ہو۔

اسلام میں سب سے پہلے اس قسم کی کارروائی اور حکمت عملی کا متنازع امیر سادات بن ابی بنیان  
 نے کیا تھا وہ لوگوں کی زبانوں سے اپنے منہ پر طاعت اور طغیان آمیز کلمے نکلتے سن کر انہیں جو عطا  
 و انعام کے کوئی دوسرا بدلہ نہیں دیتے تھے اسی لئے اہل عرب حاکم انعام دینا اس کی زبان بند رکھنے کو  
 ساتھ تعبیر کیا کرتے تھے (۱) اور امیر مذکورہ شاعران اور مقررین کو دیکھ کر اس کا کیا کرتے تھے  
 ان کے بعد والے خلفائے بھی انہیں کے نقش قدم کی پیروی کی اور انہوں نے بھی جماعت بنی ہاشم اور  
 اولاد ابی طالب وغیرہ کے دیہوں کیلئے سطیوں کی رتیں مقرر کر دیں غرضیکہ جس شخص کی ذات سے ان کو یہ  
 اندیشہ ہوتا تھا کہ وہ ان کی حکومت کو صدمہ پہنچانے کے درپے ہو سکتا ہے اس کیلئے برابر انعام اور  
 عطیے مقرر کر دیا کرتے تھے اور شاعروں یا اپنے پاس آنے والوں کو خلفاء و جو جائزے اور عطیے دیتے رہتے  
 تھے وہ زیادہ تر اسی قسم کی اغراض سے متعلق ہوا کرتے۔

بعض واقعات وہ ایسے لوگوں کے بھی وظائف معین کر دیتے تھے جن کی نسبت انہیں خیال نہ تھا  
 کہ یہ لوگ ہمارے چہرہ پیشوں کے مقابلہ میں ہماری طرف داری پر آمادہ ہوں گے جس طرح ۳۸۱ھ میں امیر کے  
 حکمران مزید بائندہ طوسی نے مغربی کی اولاد میں سے علی بن الحسین کے ساتھ حسن سلوک اور مراعات کی تھی

جس وقت علی بن الحسین بوسیدہ مصر و خلیفہ نہ کر کے پاس چلا آیا تو عزیز باللہ نے اس کے واسطے چہ نہرا اور دینار سالانہ کا وظیفہ مقرر کر کے اسے حکومت ناطلی کے شیخ (بزرگوں) میں داخل کر لیا (۱) اور گاہ گاہ حاجت مند انسانوں کے طبقوں کو بھی ایسی رعایتوں سے مستفید کرتے رہتے تھے جیسے کہ جو تہی صدر بنی حزمی کے ارباب میں ایک مسکے مکران "اخشیدہ" نے مختلف جنس کے آدمیوں کے بیکروں اور تباہ شدہ زمینوں کیلئے (جن میں سے کوئی شخص بھی ملکی مالی فوجی اور قضا کی وغیرہ خدمتوں پر مامور نہیں تھا) اتنی کثیر رقم کے وظائف مقرر کر دیئے تھے جن کے مدارف کی وہ سالانہ رقم چھ کاغذ خشیدی کی کو حمد میں خرقہ ہوا کرتی پانچ لاکھ سینہ زکبہ پہنچ گئی تھی (۲) اس نے کہا جاسکتا ہے کہ عباسی حکومت بھی اس قسم کے رواج ضرور رہے ہونگے۔

پہ جائیکہ حاشیہ اور اعوان وغیرہ کے راتبوں کو بھی تصور کیا جائے جن کے رواتب حکومت ہی کے اصراف میں داخل ہوتے تھے اور دیکھا جا چکا ہے کہ وہ بہت بھاری تھے اور اسی قبیل سے امیروں کی دلوں اور عالموں وغیرہ کے اہل حاشیہ کو بھی بھجونا چاہیئے جن کی تعداد کسی کسی سرکار میں چند ہزار (۳) یا اس سے بھی زیادہ ہوتی تھی۔

### جہینوں کے دنوں کی تعداد

حکومت عباسیہ ساتویں کی پیش اپنے ثروت کے عروج پر ہونے کے ایام میں شروع کی تھی۔ اور اس وقت چونکہ بیت المال میں اطراف عالم سے بے شمار دولت آکر پہنچی پڑتی تھی اسلئے اسے اس کا اٹھ تنخواہ کا بوجھ کچھ بھی محسوس نہیں ہو سکا مگر تھوڑے ہی عرصہ بعد اس نے دیکھ لیا کہ ملکی خزانہ کی آمدنی گہنی شروع ہو گئی ہے اور یہ صورت امکان سے خارج ہے کہ عہدہ و ادوں اور وظیفہ خواہوں کے اپنے خلیفہ کی بیرونی میرا اپنے اصراف، ٹھاٹھ باٹھ اور غلاموں اور خادموں کی جماعتیں فراہم کر کے عادی بن جائے کہ بعد ان کے مشاہروں کی شہر گشتی جا سکے اور نہ یہ بات ممکن ہے کہ انہیں ملازمت سے برطرف کر دیا جائے کیونکہ اس صورت میں وہ لوگ ناراض اور عداوت پر آمادہ ہو جائیں گے لہذا اندر دیر سے ایک ایک بہت عمدہ جال چلی بس کے اندر سے انہوں نے بہت بھاری مقدار روپیہ کی کفایت بخاری کر کے بچت میں نکال لی وہ یہ تدبیر تھی کہ انہوں نے ماتبہ و ادوں کے راتب روزیروں کے حساب سے مقرر کئے تھے اس لئے سب کسی صیغہ کی تنخواہیں کم کرنے کا ارادہ کرتے تو مثلاً اگر کسی حکم کے ملازموں کی

(۱) تنویر الایضاح صفحہ ۴۵۹ (۲) مقرر بنی عباس صفحہ ۹۹ - ان وظائف کی حالت ہندوستان میں شہید ہند کے "منتخب" اور "انکار" کے مطالعہ سے جوتے جوتے برآج کل گزشتہ آئندہ کن میں بتدریج عام ہیں (۳) ابن اثیر جلد ۱، صفحہ ۱۸۳ +

”تغواہ روزینہ کے لحاظ سے ہزار دینار ماہوار ہوتی تو وہ اسے گھٹا کر آٹھ سو دینار نہیں کرتے تھے بلکہ بدستور ہزار ہی قائم رکھتے مگر چین کے دن زیادہ کر دیتے یعنی تیس دنوں کی بجائے چالیس یا پچاس دن کر دیتے اسطرچر ملازموں کی ہر ایک ملٹلٹ کے لئے تقریباً ایک ایسا ناس مینہ قائم ہو گیا جس کے دن در سکد محکمہ والوں کے مہینوں کے دنوں سے مختلف ہوتے تھے۔

چنانچہ خلیفہ متھنہ کے ایام کے معارف کا تفصیلی گوشارہ جو اسی کتاب کے صفحہ ۸۰ (پیر) درج کیا گیا ہے اس میں جعفر راتبہ خواروں کی قسمیں نظر آتی ہیں جسوں کے مہینے ایک دوسرے سے مختلف اور جدا گانہ ہیں کیونکہ بنی خلاول کو خلیفہ ناصر نے آزاد کر دیا تھا ان کے مہینوں کے دن چالیس یوم تھے اور برکت انہوں نے اپنے ایک مطالبہ میں گستاخانہ برتاؤ کیا تو خلیفہ نے مہینہ کے دن پچاس یوم کر دیئے اور پھر ”متھنہ“ نے مکران ہو کر ساٹھ یوم کا ایک مہینہ کر دیا آزاد اور ماحب امتیاز سواروں کے مہینے پچاس دنوں کے شمار ہوتے تھے ”متھنہ“ نے ان کے فی ماہ نوے دن کر دیئے اسی طرح ان کو ”سینہ“ کے نام سے مزب کیا جاتا تھا بعد ان میں پچہ لوگوں کے مہینے ۱۲۰ دنوں کے بھی قرار دیئے گئے ”مختارین“ کے مہینے ستر یوم کے اور ”مشتین“ سواروں کے مہینے ایک سو بیس یوم کے ہوتے تھے اور مدینہ اسلام میں شہرہ کی رسم پڑھنا میں ملنے والوں اور سواروں کی بھی ایسی ہی حالت تھی غرض کیا اس گوشارہ مالہ ذلیفہ خواروں یا ان کے سوا بھی اور لوگوں کی حالتوں کا اسی انداز پر قیاس کرنا ٹھیک ہو سکتا ہے لہذا جکارا تب ہزار دینار ماہوار تھا اگر اسکا مہینہ ایک سو بیس یوم کا کر دیا گیا تو گویا چوتھائی تغواہ پر اسکا کنترل ہو گیا پھر اکثر اوقات لئے دنوں کے بعد بھی برکت تغواہیں لے آکر لئے میں بیت المال کو مہوری پیش کیا کرتی تھی اور وہ ماہ ماہ تغواہ نہیں دے سکتا تھا نہایت تک کہ فوج مالے شہر شہر اور جنگامہ برپا کر کے خلیفہ کو مسزول یا قتل کر ڈالتے تھے اور جکے پاس مدپیہ ہوتا وہ خلافت حاصل کر لیا کرتا تھا۔

## (۴) بیعت کے مصارف

گلے بیانات سے معلوم ہو چکا ہو گا کہ اداسل دولت عباسیہ میں اس کے خلفا اپنی بیعت کو قوت بخشنا کے لئے اہل عربوں کو راعی بنائے سینے کے محتاج تھے اس لئے وہ ان کو جسے اور انعام سے نوازتے تھے بیعت تھے خلیفہ متھنہ کے بعد عربوں کی قوت ٹوٹ کر قتی انداز کا اقتدار قائم ہوا تو عربین کی طرف سے بغاوتیں برقی گئی اور سلطنت کی تمام قوت ان کوں کے ہاتھ میں آگئی کہنا سزوں ہو گا کہ روپے کے ہاتھوں میں آگئی کیونکہ قتی قومیں صرف روپیہ والے کا ساتھ دیتی ہیں جس کی وجہ سے خلفاء کا اپنے واسطے بیعت لینا ان کی ضرورت



یا ایسے شخص کی مراعات پر منحصر رہے گا جو ترکوں کو روپیہ دیکر خوش رکھے سکے اس کے علاوہ غلاموں کے ابتدائی سلسلے سے یہ مستند و متورک رہا تھا کہ ان میں ہر شخص اپنی بیعت لینے کے وقت فوجوں کو انعام اور تحفے دیکر رضا مند بناتا تھا اور اس انعام کا نام بھی البیت ہے کہ پہرہ اٹھاتا چنانچہ امین نے حکمران ہر کوئی کو دو سال کی تنخواہ انعام کے طور پر تقسیم کی تھی (۱) اگر وہ ایسا کرتا تو ممکن نہ تھا کہ ایک مہینہ بھی حکومت کر سکتا خلیفہ مامون نے امام علی رضاؑ کے لئے بیعت لینے کا ارادہ کیا تو فرج کو ایک مہینہ کی تنخواہ انعام اس وعدہ پر دینا چاہا کہ باقی قسم آمدنی نبھالنے پر ملے گی (۲) جس کو ان لوگوں نے منظور نہیں کیا اور اگر وہ فوراً تمام روپیہ دے دیتا تو جس کے لئے چاہتا ان سے بیعت لے سکتا تھا بنو امیہ بیعت لینے کے واسطے لوگوں کو صوبوں کی حکومت دیتے تھے اور کئی برسوں کے لئے انہیں وہاں کے خزانے سے بھی سبکدوش کر دیا کرتے تھے۔ میں جو وقت عبدالملک بن مروان عبدالشہین زبیر سے مکہ میں جنگ کر رہا تھا اور اسے ادن کی کامیابی کا خوف تھا تو اس نے عبدالشہین حازم کو یہ پیغام بھیجا کہ اگر تم مجھ سے بیعت کر لو گے تو میں تم کو صوبہ فراسان کا حاکم بنا دوں گا اور وہاں کا خراج ہی سات برس کے لئے نہیں کروں گا۔ (۳)

لیکن خلیفہ معتمد عباسی کے لئے تو بیعت کیا رہ گئی تھی کہ ایک اچھی خاصی تجارت تھی جس کے پاس روپیہ یا فرج ہوتی رہی بیعت کھاتا تھا اور ان دونوں کے معنی ایک ہی ہیں کیونکہ فرج بھی روپیہ کا واسطہ ہے فوجی لوگ مال کی لالچ میں غلاما کو معزول بنانے کی خیر خواہی نہیں کرتے رہتے تھے کیونکہ ہر ایک خلیفہ کے برسرِ حکومت ہوتے ہی وہ اس سے حق بیعت لے اور ۶ ماہ یا ایک سال یا کم و بیش مدت کی تنخواہوں کا مطالبہ کیا کرتے تھے (۴) ایسے مطالبات کی مثالیں کثرت سے ملتی ہیں جیسا کہ شاعر بنو نادر نے لکھا ہے جس کو دیکھنا جو عباسی غلاموں کی تاریخ کا مطالعہ کرے اور دیکھے گا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ غلام اس مصیبت میں مبتلا ہو کر ملک کا انتظام کرنے سے ہی درگزر سے اور حکمرانی میں ایسا خلل واقع ہوا کہ انہی طرف اپنی توجہ بچانے اور اپنی جائدادوں کو محفوظ رکھنے کی ٹکروں کی بجائے ملنی شکل ہو گئی اور تمام ملک فرج والوں یا ان لوگوں کی لوث کا ایک الجھا ہوا گنجا ہوا ہوک مدت سے تھکے تھے عام رعایا کی ہستی باڑی تجارت و محنت اور تمام دوسرے کاموں کا رونا کر رہی تھی باز آگئی جس سے بالاجمال ملک کے سب کام بند ہو گئے۔

ملکی رعایا پر ایک ام سے بھی زیادہ سخت مصیبت ایک اور نازل ہو رہی تھی اور وہ یہ تھی کہ ہجرت فرج کے سبب لا رو کو روپیہ کی ضرورت پیشوں آتی اور بیت المال میں ان کے مسارف کے لئے کافی روپیہ نہ تھا تو وہ عام رعایا پر دوبارہ ڈال کر روپیہ وصول کرتے تھے یہ صورت اکثر ان حالتوں میں

واقع ہوتی جبکہ فوج کے خرقوں میں کسی خلیفہ کے حکمران بنانے پر باہمی تنازعہ ہو پڑتا اور خانہ جنگی کی نوبت آجاتی چنانچہ ۳۲۲ھ میں خلیفہ مطیع اللہ کو حکمران بنانے کے بارہ مہینے جس وقت ناصرالدولہ اور معزالدولہ دوسروں کے درمیان فتح جنگی تو دہلیم کی فوج نے شہر لہند کو لوٹ لیا اور صرف شہر لوگوں کے یہاں سے جو مال اس لوٹنے اذخلف ہوا اس کی تہہ ایک کر ڈر دینا رہتی (۱) یا جس وقت اسی سال میں خلیفہ متکفی نے شیرازہ کو امیر الامرا کے عہدہ پر مقرر کیا تو ان سے ایک مہینے کے مقررہ پر فوج انکا انعام سے زیادہ ہوا مگر بیت المال یکمل فی روپیہ نہیں تھا لہذا اس نے مالوں کا ہتھولہ اور تاجروں سے تسط کے طور پر مال حاصل کیا اور نظم و ضبط بھول کر ایسا انجام یہ ہوا کہ شہر لہند میں چوروں نے ڈالے ڈالے شروع کر دیئے اور تاجروں کے ہاگے اور ملک میں عام بد امنی پھیل گئی (۲)

ان باتوں اور اسی قسم کی دوسری غرابیوں کا انجام ہوا کہ ملک پر متواتر مہینیں نازل ہوئیں جسطرح دیہات والوں نے کہتی ہاوی ترک کر دی تھی ویسے ہی شہر کے لوگ تجارت وغیرہ کے کاموں سے دست بردار ہو گئے ہر شے کا نرخ گراں ہو گیا اور کئی برسوں تک عراق کے شہروں میں قحط اور گرائی سے لوگ بہرہ کوں مرتے رہے خاص کر دہلی کے شہر لہند کی یہ حالت ہو گئی تھی کہ چوروں اچھل اور گرہ لگنا کی کثرت ہو گئی جو موقع ملے ہی مال یاروں کا کر لیتے تھے لوٹ مار کا بازار ہر طرف گرم تھا اور ہنگاموں کی حالت میں اس کی اور بھی زیادتی ہو جاتی تھی خلفاء کے پاس اتنا روپیہ نہیں تھا کہ وہ فوجوں کو اجرت دے کر بجا نظامیوں اور مہنگاموں کو فوج کر سکیں اور تباہی تو وہ اسباب کو دیکھ کر کہ حکومت اور فوج دونوں کے ہاتھوں میں ہے اکثر اوقات ان امور سے خود ہی شہر نشینی کر جاتے تھے جیسا کہ ۳۲۰ھ میں خلیفہ مقتدر نے ماہر دہک لیا تھا اور باوجود اسکے کہ اسکے اور اسکی والد کے پاس بہت کچھ نفع سے موجود تھے رخصتہ دینے کی بہت نہیں کی نتیجہ یہ ہوا کہ "مونس" خادم کی کوششوں سے وہ قتل کر دیا گیا گر "مونس" کا یہ فعل خلفاء کے حق میں سبب قاتل بن گیا کیونکہ اس کے بعد اطراف و جوانب کے حکمران سرداروں نے پیر کے لالچ میں خلفاء کو کستانے اور مدد سے پہنچانے کی جرأت کی (۳) یہاں تک کہ ان کے غلوں کو لوٹ لیا اور زبردستی ان سے روپیہ وصول کیا ۳۲۱ھ میں "الجزیرہ" کی سرکے رومی انوالج نے حملہ کر کے "نہیسین" کے مقام تک ملک کو تاخت و تاراج کیا اور حاکم بہرہک دیا۔ بعد ہا مسلمان مرد اور عورتیں بچر لے گئے دہلی کے ہاگے ہاگے کر دے پٹیتے لہذا چھپے اور غلیظ کے مدد کے طالب نے شہر کی نفلت ہی درپیش کی ماردار کی حالت سن کر پیرشان اور خوزندہ ہو گئی اور سپہوں اس عیسیت کے سیلاب کو روکنے کا

مطالبہ کرنا شروع کیا۔ بختیار نے (جو اس وقت گویا ہندو کا مالک تھا) خلیفہ کے پاس پہنچا اور اس سے مدد کے متعلق باتیں فائزوں پر صرف کرنے کی واسطے روپیہ کا طالب ہوا۔ خلیفہ مطلع نے اسے یہ جواب دیا کہ ”جہاد کرنے والوں کے اخراجات یا مسلمانوں کے مصالح کے دوسرے مصارف کا پورا کرنا بھروسہ وقت لازم ہو سکتا تھا جبکہ دنیا (سلطنت) میرے ہاتھ میں ہوتی اور ملکوں کا خزانہ میرے پاس آتا ہوتا لیکن اس حالت میں کہ میں بیکار ہوں بھروسہ کچھ بھی کرنا واجب نہیں اب جو شخص ملک کا مالک ہے وہی ان مشکلات کو جیلے۔ میرے نام کا ایک خطبہ پڑھا جائے سو اسکی بابت ہی تمہاری مرضی ہو تو میں دست برداری مداخل کرتا ہوں“ لیکن خلیفہ کو اس بحث پیش کرنے سے کوئی فائدہ نہیں پہنچا بلکہ وہ سب بات پر مجبور ہو گیا کہ وہ اپنے چہنچہ کے کپڑے اور اعلیٰ کپنڈر اور تمام دوسرے کپڑوں کو فروخت کر کے ۴۰۰۰۰ روپیہ ادا کرے اس واقعہ کے متعلق تمام ملک میں خبر پڑ گئی کہ خلیفہ سے مصارف کیا گیا ہے حالانکہ وہ روپیہ جہاد کو نہ بلکہ فروج ہی نہیں ہوا بلکہ ”بختیار“ نے اسے اپنی ذاتی ضرورتوں میں استعمال کیا (۱) غرضیکہ یہ کہن بالکل درست ہو گا کہ خطبہ عباسی خلفاء اپنی ترکی فوج کے گڑھوں بان سے تنگ آ گئے تھے۔ وہ حالت بے خبری و سلاطین آل عثمان اور ان کی نیچر (جہاں نشاری) فوجوں کی رد واد سے ملتی ہوئی تھے۔ ہوا پھار پھریں مددی ویری اور اس کے لیے مطالعے ایام میں ہی باقی جاتی تھی اور ہم نہیں کہہ سکتے کہ اگر ۱۲۷۰ء میں سلطان محمود خان ثانی ان کو نصرت و تابو نہ نہ کر دیتے تو وہ کیا آفت برپا کرتی۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایسی صورت میں جبکہ ہنگاموں اور فسادوں لوگوں کو کاروبار سے روک دیتا تھا دولت عباسیہ کے پاس آمدنی کا کوئی ایسا ذریعہ بھی نہیں رہ گیا جس سے اپنے ضروری مصارف جاری اور فوجوں کو باقی رکھ سکے۔ لیکن چونکہ سلطنت کے محفوظ رکھنے کے لئے فوج کی ہر صورت حاجت تھی لہذا جو وقت ”مطلوع“ کے عہد خلافت میں ”معاذ اللہ بن بوہی“ لہذا کا سلطان مقرر کیا گیا تو فوج والوں نے اسے گھیر لیا اور اعلیٰ و ذریعہ چالنے اور سخت دست الفاظ سنانے لگے جس سے گھبرا کر اسے ان کو تنخواہیں دلوادینے کا وعدہ کر لیا مگر جب وہ جائز طریقوں سے اپنا وعدہ پورا کرنے پر تیار نہ ہوا تو اس نے مالدار لوگوں کو پکڑ کر پکڑ کر ناجائز ذرائع سے روپیہ حاصل کرنے کی کارروائی کی اور یہ صورت بھی کارآمد نہیں ثابت ہوئی تو اس نے یہ تدبیر نکالی کہ ملک کے دیہات اور جاگیریں اپنے فوجی سرداروں اور ارکان سلطنت کے حوالہ کر دے تاکہ وہ انکو کاشت کر کے اسکی آمدنی سے متبع ہوں چنانچہ اس نے خاص خلافت کی اراکین اور جتنے صاحبان املاک تھے انکی زمینیں منتقل کر کے فوج والوں اور عہدہ داران و دیار کے سپرد کر دیں

جس کی وجہ سے اکثر حکومت کے دفتر ٹوٹ گئے اور عاملوں کے ہاتھ بھی کٹ گئے مذکورہ بالا اسباب کے تمام ملک دیران ہو رہا تھا اس لئے جو افسر تھے انہوں نے آہا دگاؤں خود لے لئے جنگی آبادی ان کے مرتبہ اور افتادہ کی وجہ سے اور بڑھ گئی اور آمدنی بافراط ہونے لگی اور تخت پائوں کو اجڑے ہوئے گاؤں میں جو ان کی لوٹ کھسوٹ سے اور بھی برباد ہو گئے اس لئے انہوں نے وہ دیہات واپس کر کے اور دو سکھ دس طلبہ کے اور ان کی آبپاشی اور راستوں کی درستی پر بالکل توجہ نہیں ہوئی اس وجہ سے بالکل ہی مر گئے اور اکثر گاؤں کا نام تک نہیں آتی رنجیا مزید بریں جاگیر داروں کے غلاموں نے ظلم و جور کے ساتھ جو کچھ فرا مل سکا اس کے وصول کرنے میں بھی کسر نہیں چھڑی بہر حال اس واقعہ کے معزالہ کہ کوئی ناکامی نصیب یا آفت کے لئے مالی ذخیرہ فراہم کرنا دشوار ہو گیا ایک اور بات یہ بھی تھی کہ ممبرانہ الدولہ نے اپنے غلاموں اور ترکوں کو بہت کچھ عطیے دیئے اور ان کی جاگیر میں بھی بڑا ٹیس جیسے سبب سے "ویلیم" والے اور پھر حد کرنے اور ان کے خارجہ کرنے لگے اور بزواضعی اور عداوت ان کے مابین پہلے سے چلی آ رہی تھی وہ اور بھی بڑھ گئی (۱)

## دھ) ارکانِ ولایت کا اپنی ذات کے لئے بافراط مال جمع کرنا

قائم شدہ کہ سلطنت کے معراج کمال اور مال و دولت کے بافراط ہونے کی حالت میں جو قوت بادشاہ پیش پسندی اور رنگ راییاں بنانے میں ڈوب کر بذاتِ خاص بلکہ کاموں کا دیکھنا چھوڑ دیتا ہے تو جو لوگ اس کے حاشیہ دولت میں وابستہ یا اس کے قائم مقام یا اس کے اور عام رعایا کے مابین وسط رکھنے والے ہوتے ہیں جیسے وزیر - کاتب - (سر دفتر) - عامل - حاجب اور فوجی جنرل - یہی سب صاحبِ انفرادیت ہیں اور مکرانی کی باگ انہیں کے ہاتھوں میں آجاتی ہے اس وقت یہ عہدہ دار ذاتی طور پر خوب مال جمع کرنے میں اور جہاں تک اس میں پڑتا ہے دولتِ شیشے سے نہیں چمکتے اور گو وہ اپنی حالت اور شخصیت کے مطابق خرچ بھی خوب کرتے ہیں تاہم ان کی دولت مندی روز بروز بڑھتی جاتی ہے مگر یہ صورت صرف ان مطلق العنان حکومتوں میں ہوتی ہے جن کے کاموں کا کوئی نگران اور جن سے کسی کو جواب طلب کرنے کا پورا نہیں ہوتا لہذا پیش پسندی اور قاصد کے ایام میں وزیرِ دل کا تہوں اور صاحبوں کے گردہ کے جو لوگ بادشاہ کے نائب ہوتے ہیں ان کو لا محالہ اس قسم کے اختیارات حاصل ہو جاتے ہیں اور خاصاً مسکر دولتِ مہاسبیہ میں اس بات کو تکمیل کے درجہ تک پہنچ جانا نصیب ہو گیا جس کے وزیر اور ارکان دولت سب اس قوم کے لوگ تھے جو ان کی سلطنت کے قیام کے باعث تھی اور جس قوم کے عاملوں نے ان کے

تمدن کو رونق بخشی تھی۔ اسی لئے عباسی حکومت میں وزیروں کا رسوخ بہت بڑا ہوا تھا اور اس کے کمال عروج کے وقت میں بھی انہیں کی بات چلتی تھی۔ دیکھو رشید کے زمانہ میں براکہ کا کیسا رسوخ تھا وہ اپنی ذات کے لئے کس طرح دولت جمع کرتے تھے یہاں تک کہ بعض اوقات خلیفہ شہید بہت تھوڑی سی ہمدی روپیہ کی بھی ادھر ضرورت کے بعد حاصل کر سکتا تھا (۱) پناچہ بروقت براکہ نے خلیفہ کے ہاتھوں کو اس کی ہمدی کے موافق ضرورت چچی کرنے اور حکومت تینے سے روکہ دیا (۲) تو اس لئے انہیں بالکل نیست و نابود کر ڈالا جس کی کیفیت عام طور پر شہر کے اور جس طرح رشید نے اپنے برکی وزیروں کو مٹا دیا اسی طرح رشید کے قبل خلیفہ ہمدی نے اپنے وزیر یعقوب بن داؤد کو بھی برباد کر دیا تھا ہمدی نے اسے عہدہ وزارت پر مقرر کر کے تمام سلطنت کے کام اس کو سپرد کر دیئے اور خود عیش و عشرت اور رنگ و رلیاں منانے میں مصروف رہا لیکن علیہ کی یہ حرکت لوگوں کو عام اور اہل حرب کو خاص طور پر نا پسند ہوئی اور عربی شاعروں نے یعقوب کی بچو کنی شروع کی کہ منجلا اس کے بتا رہا ہے کہ اس کے اشارے ہی ہیں۔

بنی امیہ ہوا طال نو مکہ  
ان الخلیفۃ یعقوب بن داؤد  
مناعت خلافکم یا قوم فالتوا  
خلیفة اللہ بین الناس العود  
پناچہ کچھ لوگوں نے ان اشارے کی بینک ہمدی کے کانوں میں بھی ڈالی اور اس نے وزیر کے کو اپنی خدمت میں طلب کر کے گرفتار کر لیا اور قید خانہ میں ڈال دیا یہاں وہ مدت وراثت کے تیر رہا گیا خلیفہ ماموں نے بقی مئی جیسے بن الکشم ساتھ ایسا ہی سلوک کیا کہ پہلے اسے سلطنت کے انتظام کا دائرہ بنا کر اس کی عزت و توقیر سے ہی حکم دیا وہی طرح خلیفہ شہید براکہ کے اعزاز میں سے خراج اور کیا تھا (۳) اب آلاؤ اس کی طرف سے خوش نہیں ہا اسی لئے عباسی کی وفات کا زمانہ قریب آ گیا تو اس نے اپنے بھائی مقسم کو وصیت کی کہ دیکھو خراج و اتم ہرگز کسی وزیر پر اعتبار نہ کرنا کہ تمام سلطنت کے معاملات اس کے ہاتھوں میں چھوڑ دو کیونکہ مجھے کو بیٹے بن انتم نے لوگوں کے معاملات میں جیسے دہر کے میسے ہیں ان سے میں اس کی بیٹھتی پر خوب واقف ہو گیا تھا (۴) اہل حرب عام طور پر وزیروں سے ناراض

(۱) مسعودی جلد ۲ صفحہ ۲۰ (۲) طبری جلد ۴ صفحہ ۱۳۳۲-۱۳۳۳ (۳) فخری ۱۶۶-۱۶۷ (۴) ابن خلدون جلد ۲ صفحہ ۱۱۱

رہتے تھے اور خالص اس وجہ سے اور بہت ناخوش تھے کہ وزیروں میں زیادہ تعداد کے ارگ فارسی النسل ہو گئے جن کی بابت اہل عرب کہتے تھے کہ یہ لوگ زہل کجوس اور ذہن خوار ہوتے ہیں ایک ایرانی کسی وزیر کی یوں تعریف کرتا ہے :-

و منظر نسک عاصیہ ضمیر  
یحب الہدایا بالوجہ مالک  
بخال بہ جبنا و بجلا و شیمہ  
تخبر عنہ اندہ لونی

وہ بظاہر مابہ و زاہد بننے والا جسکا اندرون مال نہیں کہتا بلکہ  
کو پسند کرتا اور ہر وقت آدمیوں کے حلقہ میں گہرا رہتا ہے  
اسکی نسبت زہل خیل اور کینہ طبیعت ہونیکا خیال کیا جاتا ہے اور  
اسکا تیغ ہی تیار رہتا ہے کہ بے شک وہ وزیر ہے۔

مگر علاوہ اس کے اکثر حالتوں میں وزیروں نے محض سلامی بیت المال کی بغیر خواہی کی نیت کر کے علفا کو روپیہ لینے سے باز کہنا چاہا تاکہ وہ فضول راگدان نہ ہو ورنہ اس میں اسکا کوئی ذاتی نفع تصور نہیں تھا مثلاً غلیفہ وائق کے وزیر ابن الزیات نے ایک بار غلیفہ کے حکم کو یوں ٹانا چاہا کہ غلیفہ نے علفا کی ایک گانے والی لڑکی کی خوش آواز پسند کر کے اسے خرید لیا اور حکم دیا کہ اس کے مالک کو پانچ ارڈینار قیمت کی بابت دیئے جائیں وزیر نے اس حکم دینے میں ٹال مٹول کی تو غلیفہ نے غنا ہو کر حکم دیا کہ اس کی کئی مقدار فراڈ کر دیا سپر وزیر نے مجبور ہو کر ۱۰۰۰ ارڈینار چپکے سے دیدیئے (۲)

اور بیت مال غنا کی کمزوری بنی خاصہ ہونا گیا اسقدر وزیر لوگ باعتبار اور بکثرت دولت چینیئے پڑتا اور ہوتے گئے یہاں تک کہ آخر کار ملکی خزانہ کا بڑا حصہ انہیں کے گہروں میں پلا گیا۔

(مذرا) وزیروں کی شروت اس وجہ سے بھی گئی تھی کہ عروج حکومت عباسیہ کے خلیفہ اور اہل بیت کے مال کی شروت ہم پر لگی جاسکتی تھی اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ گو بیت المال کی دولت انہیں لوگوں کے گہروں میں الٹ کر چلی آئی ہے۔ وزارت کے منصب پر لالچی اور چال باز لوگوں کی ہر وقت نظر جمی رہتی تھی جو اس کے لئے ہماری رشتیں اور گراں بہا خفے پیش کرتے رہتے علاوہ بریں اکثر حالتوں میں یہ عہدہ اس شخص کے سامنے پیش کیا جاتا تھا جو ذہنی معارف پورے کر سکے (۳) گویا اس شرط پر فرخت کیا جاتا تھا لیکن باغلب وجہ یہی ضرورت پیش آتی کہ لوگ اس کے عامل کرنے کے لئے وہ بیہ خرچ کرتے یا بے لگتہ غلیفہ سے اس قسم کا سماں کرتے جیسا کہ ابن منلق نے پانچ لاکھ دینار اوائل قرن چہارم ہجری میں غلیفہ راضی کی خدمت میں پیش کر کے وزارت حاصل کی یا جس طرح ابن جبر نے غلیفہ قاسم بامراش

(۱) طبری جلد ۲ صفحہ ۱۰۸- (۲) ابن اثیر جلد ۷- صفحہ ۱۳- (۳) ابن اثیر جلد ۸ صفحہ ۸۳-۸۶ اور جلد ۱۱

سے ۳۰۰۰ دینار دیکر مضرب دناست غریہ لیا تھا (۱) اور یا خلفاء کے خواص میں سے کسی کے ذریعے اس کے حصول کی کوشش کی جاتی اور جو شخص وسیلہ بنایا جاتا اس کی نوبٹھی گرم کی جاتی تھی وہ لوگ جو اس طریقہ پر دناست خانے کی طرح کرتے تھے بعض اس خیال سے پہلے اپنا مال ضائع کیا کرتے کہ انہی وزارت کے زمانہ میں اس نفع کے ہرے مال سے کئی حصہ زائد دولت عاملوں ناظروں اور کاتبوں وغیرہ کے ہاتھ سے رشتہ بران سے رشوت لیکر ہم کر لیں گے۔

دنیویوں کی رشوت خواری کے تعلق ایک عجیب و غریب قصہ بیان کیا گیا ہے کہ طیفہ تختہ کا وزیر خاقانی درخیشہ نے اپنا بے دھڑک تھا کہ اس نے صرف ایک دن کے اندر شہر کو فوج کے انیس لاکھ مقرر کر کے جن میں ہر ایک نے اسے رشوت دی تھی بھر جب وہ لوگ ایک ایک کر کے اس کے پاس سے نکلے اور کئی ٹکڑے سکڑ بھجوا کر کھاتے ہوئے باہم جمع ہو گئے تو انہیں اس بات کا حال معلوم ہوا اور انہوں نے باہم شرمہ کیا کہ اب ہم کر کیا کرنا چاہیے؟ انہیں میں سے ایک شخص نے کچھ سوچ کر جواب دیا کہ ہمارا اگر انصاف کی پیروی کرنی چاہتے ہو تو میرے نزدیک یہ مناسب ہو گا کہ جو شخص ہم میں سے آفریں وزیر کا حکم تقرری لے کر چلا ہے وہی کوڑہ کر جائے اور باقی سب واپس چلیں کیونکہ اسی آفرینی شخص کا تقرر صحیح ہے جس کے بعد وزیر نے کسی اور شخص کے لئے زمانہ نہیں مقرر کیا غریب کی چمکا چمکا کر کوڑہ کر چلے دیا اور باقی شخص اس منشا میں اس کے پاس اس آئے جگہ پر اس نے کئی ملکوں میں شہین کر دیا اور کسی شاعر نے اسی وزیر کی جو میں کہا ہے۔

دزیکہ لامل من الوقاعۃ  
بولی شہ یغدر بعد ساعۃ  
ویدنی من تعجل مند مال  
ویمجد من توسل بالشفاعۃ  
اذا احل الرشی صار والیہ  
فاخطی القوم اذ فزعهم بضاعۃ  
ہے جس کے پاس سرمایہ مافرو ہو۔

وزیروں کے پاس حکومت کے عہدہ داروں کے معاملہ وغیرہ ہوتے تھے بطور مقررہ ٹھکانے کے پھر ان کی سالانہ رقبے میں غرض آتا کرتی تھیں تاکہ وہ ان سے راضی رہیں۔

علاوہ ازیں بعض وزراء جو بیت نامہ میں ایسے بھی تھے کہ بالکل رشوت نہیں لیتے تھے اور برابر

حق کے باعث جیسے عبداللہ بن یحییٰ بن خاقان خلیفہ متوکل علی اللہ کا وزیر یہ نہایت پرہیزگار شخص تھا غزنی نے بیان کیا ہے کہ مصر کے حاکم نے وزیر مذکور کے پاس بھی اسی معمول کے مطابق پیسے کہ وہ اگلے وزیروں کو پہنچا کرنا تھا۔ دلاکھ دینار نقد اندیس گھڑیاں مصری کپڑوں کی ارسالیں مگر جب یہ سامان اس کے درپردیش کیا گیا تو وزیر مذکور کے حاکم مصر کے وکیل سے کہا "ہمیں" خدا کی قسم میں اس ہدیہ کو کبھی نہیں لوں گا اور اس پر (حاکم مصر) اسکا بار بھی نہیں ڈالوں گا" اس کے بعد گھڑیوں کو کپڑوں کے ساتھ ان میں سے صرف ایک مال نکال لیا جس کو اپنی ماں کے پیچھے رکھ کر باقی سامان کی نسبت حکم دیا کہ اسے دفتر مال کے خوانہ میں لجاؤ اس مال کی تصحیح کر کے اسکی قیمت کے حاکم مصر کے واسطے بہت سے کمالات خرید لئے، پاکدامنی اور سچے دل سے حکومت کی خدمت کرنے میں جو ذرا و مشہور ہوئے ہیں ان میں سے ایک شخص علی بن عیسیٰ خلیفہ مقتدر کا وزیر غنیمت بھی جس نے خراج کا وہ گوشوارہ تیار کیا تھا جو ہم قبل ازین صفحہ ۱۳۶ میں درج کر چکے ہیں اور ممکن ہے اس کے سوا اور لوگ بھی ان صفات سے متصف ہیں ہوں مگر اجمالی طور پر عام حالت یہی تھی کہ حکومت عباسی کے دور نزول میں لوگوں کو منصب وزارت حاصل کرنے کی صرف اسلئے نگر و طرح مانگیر ہوتی تھی کہ وہ بخوبی دولت جمع کر سکیں گے چنانچہ ابوالحسن بن الفرات تین مرتبہ خلیفہ مقتدر کا وزیر ہوا پہلی بار ۲۹۶ھ میں منصب وزارت پر تین چار تین سال تک اس خدمت کو انجام دیتا رہا۔ اس عرصہ میں جس قدر دولت اس کے پاس فراہم ہوئی تھی وہ ۵۰۰۰۰ دینار کے مساوی تھی اور یہ سب دویہ معاہدے کے ذریعے سے خلیفہ نے ضبط کرا لیا تھا وہ بارہ ۳۰۴ھ میں وہ پھر وزیر مقرر ہوا اور ۳۱۶ھ میں معزول کر دیا گیا اور پھر ۳۱۸ھ میں سب سے زیادہ وزارت پر فائز ہو کر ۳۱۶ھ میں معزول ہو گیا وہ آخری دفعات میں اس کی خدمت و نارت کی کل مدت تقریباً تین سال تھی اور جب وہ سب آخری بار اپنے عہدہ سے برطرف کیا گیا ہے تو اس کے پاس ایک کروڑ دینار سے زائد نقد روپیہ اور اتنے علاقے تھے جن سے سالانہ بیس لاکھ دینار کی اسے سچت ہوتی تھی (۲) اور بادشاہ اس کے مومنین نے اس کے کم و احسان کے باعث اسے ذرا بھی برائی کے ساتھ یاد نہیں کیا ہے اس کی یہ حالت تھی کہ جنت وہ وزیر مقرر ہوتا تھا تو برف موسم بتی اور کا فوجیہ گراں ہو جاتا تھا کیونکہ وہ ان چیزوں کو بجزرت استعمال کیا کرتا اس کے گھر کا کوئی آدمی بھی ایسا نہیں ہوتا۔ جو بغیر برف کے پانی پیتا رہا جو اور مفر سے بعد جو شخص اس کے گھر سے باہر نکلتا اس کے ہاتھوں میں ایک بڑی اور شفاف موم بتی ضرور ہوتی اور اس کے گھر میں ایک حجرہ "کاغذ کی کوٹھڑی" کے نام سے مشہور ہوتی



جو شخص وہاں جاتا صاحب حاجت کاغذ بلا روک ٹوک لے آتا تھا (۱) وزیر مذکور نے اہل حدیث  
 شاعروں۔ ادیبوں۔ فقیہوں اور صوفیوں کیلئے بیس بیس ہزار درہم مقرر کر رکھے تھے (۲) ڈیڑھ ہزار  
 اہل علم۔ دینی اقتدا۔ خانہ نشینوں اور فقرا کو تحفا بھی دیا کرتا تھا جن میں بڑی سے بڑی تحفہ میں پانچ  
 دہائیے سودینار ہوا اور کم سے کم دھینے خوار پانچ درہم ہوا اور کے تھے غرضیکہ انہیں دنانوں رقم دیکے  
 مابین تحفا بھی کم و بیش مقرر تھیں (۳) اور اسی جوہر خانے کے لالچ کی پردہ پوشی کر رہی تھی جس طرح  
 کہ اس سے پہلے براکھ کی طرح پرادن کے جوہر کم لے پردہ ڈال رکھا تھا اور شاعروں کی زبانیں انکی  
 ہوا اور بدگوئی سے اور مدمنین کے قلم انکی برائیاں تحریر کر نیسے روک دیئے تھے غرضیکہ اس زمانہ میں ایسے  
 وزیروں کی ایک شیر تعداد نظر آسکتی ہے جنہوں نے بیشمار دولت جمع کی تھی اور وہ دولت ہی کی  
 شان و شکوہ کی نمائشوں میں ڈوبے پتے اور یہ قدیم طریقت نظام کی حکومتوں میں ایک طبی امر  
 ہے۔ کیونکہ مقرر عواق اور اندلس ہر ایک تمام کے وزرا و برابر لا آتا تھا دولت جمع کرتے بہتے تھے ہر کے  
 حکمران بنی طولون کے وزیر ماروانی نے اپنے ترکہ میں اتنے بڑے بڑے تعلقے چھوڑے تھے کہ اس  
 سے پہلے بہت کم کوئی شخص اتنے تعلقوں کا مالک رہا ہر گاہ اور ان تعلقوں کی خالص تفریح چار لاکھ دینار سالانہ  
 علاوہ حکومتی خرچ کے تھی حالانکہ وہ اپنی زندگی میں بہت کچھ مدقہ خیرات اور نیک مصارف کیا کرتا تھا  
 اور اس نے ۷۰۰ حج ادا کئے تھے جن میں سے ہر ایک میں ایک لاکھ پچاس ہزار دینار خرچ کئے تھے  
 (۴) یعقوب بن کلس فطیلوں کا پہلا وزیر تھا سنبلا کی املاک کے صرف ان جاگیروں کی آمدنی جو ملک شام  
 میں واقع تھیں سالانہ تین لاکھ دینار ہوتی تھی اس کے علاوہ اس نے جو املاک اپنے ترکہ میں چھوڑی  
 تھی اور تعلقے تیار اور رباع (اونٹ) گھوڑے معمولی اونٹ اور خچر وغیرہ سب کو ملا کر ان کی جوئی  
 قیمت کا تخمینہ چالیس لاکھ دینار کیا گیا تھا اس کے ماسواہ تین لاکھ دینار اپنی بیٹی کی شادی میں  
 صرف کر چکا تھا اور دوسرے سامان جو اس کے بعد وفات ترکہ میں ہے حسب ذیل ہیں۔ بد مذمتی بادشاہ  
 کے علاوہ صرف آٹھ سو دہ بانیاں تھیں جو ناچنے گانے والی اور حرم میں شمار ہوتی تھیں اور ہم ہزار  
 غلام جو طائفہ الزبیریہ کے نام سے مشہور تھے (۵) افضل سپاہ نایبہ مستنصر فاطمی کے وزیر نے  
 اس قدر عظیم الشان ترکہ چھوڑا تھا جس کی نظیر دیکھی تو کیا سنی بھی نہیں گئی اور وہ حسب ذیل ہے  
 ۱۔ کروڑ دینار خالص سونے کے۔ ۲۵۰۰ روپ مصر کے نقد درہم۔ بیچتر ہزار اطلس دینا کے کپڑے

(۱) مخزومی ۲۴۰۔ (۲) ابن اثیر جلد ۸۔ صفحہ ۵۔ (۳) ابن خلکان جلد ۲ صفحہ ۷۲۔ (۴) مخزومی جلد ۲

تیس راحلہ عراقی سونے کے ڈبلے۔ سونے کی ایک دوات مرصع بجا ہر جس کی قیمت ۱۲ ہزار دینار تھی اور سو کھوٹیاں سونے کی۔ ہر ایک سے متقال (۳۰ تولہ ۶ ماشہ) وزنی جودس کمروں میں لگی ہوئی تھی ہر کمرہ میں دس کھوٹیاں تھیں اور ہر ایک پر ایک ایک منہیل زر کا وردہ لگا کر رنگ کی نگشتی رہتی تاکہ جس کو پسند کرے پہن لے اور ایک سو صندوق لباس رکھتے تھے اور یہ چیزیں اون گہروں و خجروں۔ چروباہوں۔ لؤلؤ یوں اور غلاموں کے علاوہ تھیں جن کا سر و شمار ممکن نہیں ہے (۱) اسی انداز میں وزیروں کے احوال کو بھی تھیں کرنا چاہیئے چنانچہ علیہ عبد الرحمن الناصر کے وزیر "ابن شہید" کا ہر سال جو ۳۲۰۰۰ میں بیچ میش ہوا تھا اس دولت مند کی پردہ لالت کرتا ہے جو اس وقت کے وزیروں میں تھی علامہ ابن خلدون اور المقربزی نے اس سہرہ کی تفصیل بیان کی ہے اور آفرالذکر سرخ نے تو بہت تفصیل طور پر نیز بڑے صفحات میں اس کا بیان تحریر کیا ہے (۲)۔

دولت عثمانیہ کے زمانہ عروج اور اس کے بعد ایام میں ہی ایسا ہی حال نظر آئے گا۔ اس حکومت کے وزیر بیت بڑے بڑے وسیع علاقے فرید کرتے رہتے تھے اور ان سے فائدہ حاصل کر لیتی یہ تدبیر نکالتے تھے کہ اس شرط سے سجدوں پر توقف دیتے جس سے ان علاقوں کی آمدنی کا بڑا حصہ انہیں کے وارثوں کو ملتا رہتا اور وقف کی کارروائی صرف اس غرض سے کی جاتی کہ وہ اپنی جائیں اچا اور عشاء ادا کرنے کی نعمت سے بچا لیں (۳)۔

جن ابواب عبادی حکومت کے ذرا مال جمع کیا کرتے تھے ان کی تعداد کچھ شہر منجھان کے ایک ذریعہ عمدہ داران سلطنت کے تقریباً رشور لیتے کا تھی تھیں نیز عامل لوگ ان کو برابر دیئے بھیجا کرتے تھے اس سے ایک کثیر رقم آیا کرتی اور چونکہ ان کو بڑے بڑے اختیارات حاصل ہوتے تھے اس لئے وہ لوگوں کے تعلقے بلا کسی حساب و کتاب کے حبس و ضبط کر لیا کرتے اور خراج کی رقموں میں سے بھی جو کچھ کہا جلتے اس کا ذکر ہی فضول ہے کیونکہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ان دلائل کی ترتیب دفاتر کا طریقہ اسی قسم کا تھا جس میں قموں کے اڑالینے کی بجائی گبائش ہوتی تھی اور اس کا اظہار بھی ناممکن تھا اس کے دولت کمائے کا ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ بعض وظیفہ خوار ملازمین بحالت مفروغیت کا دوبار متعلقہ کے اپنی تنخواہیں لینے کی محتاج ہوتے اور جب ان کو روپیہ ملنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہوتا آتا تو اس صورت میں وزیر اپنی جانب سے ایسے لوگوں کو مقرر کر دیا کرتے تھے

(۱) ابن خلدون جلد (۱) صفحہ ۲۲۲۔ (۲) نفح الطیب جلد ۱ صفحہ ۱۶۸۔

جو ان ملازموں کی تنخواہوں کی چکیں نقد نصف قیمت پر خرید لیتے اور اسکے بعد وزیر خزانہ سے ان کو کامل سول کر لیا کرتا رہا۔ سیطرہ چہرہ عطا اور خانہ نشین لوگوں کی تنخواہوں میں بھی آدھا سا بھا کر لیا کرتے تھے اور جب ان سے نہیں چکے تو گو یا کوئی ملازم جو ان کے ماتحت تھا اس نصف نقد بٹائی سے خالی نہ بچا چوگا۔ ملازموں کی تنخواہوں میں سا چوکاری کرنے کے علاوہ دوزینہ خزانہ سے بھی بھی دستور برتنے تھے اور بخش خاص کو کوئی شہر ضمان یا خراج پر دیا جاتا اس سے بھی بطور رشوت یا حصہ ہائیکے کچھ لے لیا کرتے نیز وہ اپنے امتیازات کے ذریعہ سے تاجروں کا بھی بہت کچھ مال مفت میں مار لیتے تھے اور عطا اس امر سے چشم پوشی کو جاتے تھے (۲) اور اسطرچہ خندرت میں لوگ کھاتے تھے اس کا نام "مرافق الزمان" رکھا گیا تھا جو عام طرح پھوہر تھا ان کے مرافق کی ایک آمدنی کھپٹے سکے بنائیکے ذیلیے سے بھی حاصل ہوتی تھی بخود کھپٹے دہم اور دینار سلوک کرا کے ان سے بہت بڑی رقم نقد میں حاصل کرتے تھے (۳) وزیراجن کے ہاتھوں میں مل دھند کی قوت تھی ادنیٰ یہ حالت تھی مگر اسی کے ساتھ فوج والوں کی تنخواہیں دیتے وقت خلفاء کی جان کھائی جاتی تھی اور یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ ترک سپاہ کے لوگ خلفاء پر بڑی زیادتیاں کر کے ان سے اپنی تنخواہوں اور اخراجات کا روپیہ مانگتے اس لئے خلفاء کو بھجوا اس کے کوئی اندراہ نہیں جیتی تھی کہ وہ وزیروں سے روپیہ طلب کریں اور جب وہ بخوشی روپیہ نہیں دیتے تو خلفاء ان سے زبردستی لے لیا کرتے تھے اسی کا نام "مصادرت" رکھا گیا تنزل کے دور میں مصادرت کا بہت رواج رہا کیونکہ اس وقت میں سوا اس ذریعہ کے حکومت کے مصارف کسی اور طریقہ پر پورے ہی نہیں ہو سکتے تھے اور کوئی وزیر ایسا مقرر نہیں ہوتا تھا جسکی ملازمت کا خاتمہ مصادرت یا قتل پر نہ ہوا ہو یا دونوں باتیں ایک ہی ساتھ پائی گئی ہوں +

(مصادرت) یہ طریقہ اسلام میں بہت قدیم ہے یہاں تک کہ اس کا سلسلہ خلفائے راشدین کے عہد کے ملتا ہے سب سے پہلے جن خلیفہ نے عاملوں سے مصادرت کا برتاؤ کیا وہ خلیفہ عمر بن الخطابؓ تھے جب عامل لوگ اپنی مینہ تنخواہوں کے علاوہ تجارت یا کسی دوسرے طریقے سے کچھ مال جمع کر لیتے تھے تو خلفاء اس میں سے نصف حصہ لیکر بیت المال میں داخل کر دیا کرتے حضرت عمرؓ نے اپنا ان عاملوں کو جو ولایات بقرہ کو نہ اور صحرائین پرستین تھے ایسا ہی سلوک کیا (۴) اور وہ اس کا نام "مقتاسہ" یا "مطرات" کہتے تھے بہر جوقت بنو امیہ کا دور حکومت شروع ہوا اور ان کے عاملوں نے ظلم و ستم

(۱) ابن اثیر جلد ۸ صفحہ ۸۴ - (۲) طبری جلد ۳ صفحہ ۱۰۳ - (۳) ابن اثیر جلد ۸ صفحہ ۱۴۹ - (۴) یعقوبی

کرماندہی اور ملکی محل کے وہ یہ میں سے کہانے لگے تو اموی حکومت کے آخر میں خلفاء نے ویلہ  
اختیار کیا کسی عامل کو معزول کرنے وقت اس کا سب سے پہلے اس کا مال مل سکتا سب سے پہلے لیا کرتے اور  
اس کو استخراج کہتے تھے۔ عباسیوں نے مضافت پر جلوس کیا تو ابتداءً اذن کے عاملوں کا بیشتر حصہ  
خاص ان کے بھائی اور چچا لوگ ہوتے تھے اور ان کے مضافت یا استخراج کی نسبت ہی نہیں آئی خواہ ان میں سے  
کسی نے بددیانتی بھی کی ہو محمد بن خلفاء کو پیش پیشی کرنی پڑی مگر رفتہ رفتہ جب غیر خاندانی عامل سلطنت  
کو ملکوں کی گورنری تفویض ہونے لگی تو ان لوگوں نے پر اور پرزے سے جھاڑ کر طع اور سختی کے ساتھ رعایا سے  
مالیہ وصول کرنا اور اپنا گھر بھرنا شروع کیا یہاں تک کہ خلیفہ منصور ہی کے زمانہ میں یہ کیفیت ہو گئی کہ وہ  
جس عامل کو معزول کرنا تھا پہلے اس کا مال ضبط کر کے ایک جداگانہ خزانہ میں جمع کر دیتا جس کا نام -  
بیت المال الخاتم کہہ چڑھتا تھا (۱) اور ہمدی کے ایام میں عاملوں کی جبر و تعدی میں بہت کثرت  
ہوئی (۲۵۸ھ لغایت ۲۶۹ھ) تو یہ خلیفہ اس بات پر مجبور ہوا کہ بذات خاص لوگوں کی فریادیں سن کر  
انکی وادری کرے اور وہ فریادیں سن کر انکی تہیں ؟ عاملوں کے مظالم کی خلیفہ ہمدی کے بعد ہادی پھر  
رشید اور بعد ازاں عاملوں وغیرہ بھی خلیفہ ہمدی کے زمانہ تک جو تیسری صدی ہجری کے وسط میں  
نکمران ہوا تھا سب عاملوں کی وادری کرتے رہے۔

جن لوگوں نے خلفاء کو عاملوں کے ظلم و ستم سے آگاہ کیا منجملہ ان کے وزیر لوگ بھی تھے۔  
کیونکہ وہ منجانب خلیفہ تمام امور سلطنت کو انجام دیا کرتے تھے اور خاصہ برآمدہ جو وقت ان سے کسی خلیفہ کسی  
کے عامل بنانے کے متعلق رائے دریافت کرتا تھا تو وہ جعفر و واقف ہوتے اس شخص کے حالات  
بیان کر دیا کر دیتے تھے خلیفہ ہارون الرشید اپنے وزیر یحییٰ بن خالد برکی سے علی بن عیسیٰ ثمالی کو  
گورنر مازسان مقرر کرنے کی بابت مشورہ کیا تو یحییٰ نے اس خیال سے باز آنے کی رائے دی مگر ہارون الرشید  
نے اس کی رائے کو نہیں مانا اور علی بن عیسیٰ کو خراسان کا گورنر مقرر کر دیا۔ علی نے خراسان پہنچ کر  
پہلے ظلم و ستم کر کے بہت کچھ مال فراہم کیا اور خلیفہ ہارون الرشید کی خدمت میں گھوڑے  
ظلام کپڑے اور مشک وغیرہ سامانوں کے علاوہ بہت نقد روپیہ بھی بطور پیشکش ارسال کیا جیسا کہ یہ کسی  
عامل کی طرف سے آنے نہیں دیکھا گیا تھا یہ پیشکش بارگاہ خلافت میں پہنچا تو خلیفہ نے اسے بنظر  
تغیبہ اور پسند ملا سطر فرما کر یحییٰ سے جو اسکے برابر بیٹھا ہوا تھا کیا۔ کیوں بابا جان ؟ اسی کو اپنے رائے  
دی تھی کہ میں اس کا ملک کا گورنر بناؤں۔ دیکھئے میں نے آپ کی مخالفت کی اور اس میں جھگڑا کر

عالم ہوئی۔ یعنی نے جواب دیا امیر المؤمنین خدا علی کو آپ پر تصدیق کر دے گویں چاہتا تھا کہ میری ہی رائے درست اور میری ہی طرح ٹھیک ہو مگر یہ بات اس سے بھی بڑھ کر مجھ کو مجبور کیا کہ امیر المؤمنین کی رائے اعلیٰ ان کی فرست گئی۔ اس اور ان کی حالت میری معلومات سے بڑھی ہوئی پہنچنے کے اگر اسکے ماوراء ایک ناپسندیدہ ضرورت ہو... ہاں آپ تصور فرمائیں کہ جس وقت تک اس عامل نے ملک کے شرفاء پر جبر و تعدی نہ کی ہوگی اس وقت تک یہ سامان اور تحفے اس کے پاس جمع نہ ہوئے ہونگے ان میں کا بیشتر حصہ تسلیم و تم کے ذریعہ سے حاصل کیا گیا ہے اور اگر امیر المؤمنین مجھ کو حکم دے تو میں ابھی ”گرخ“ کے صرف چند یا ایک تاج سے اس کا دُکنا مال لے آؤں گا۔

خلیفہ ہارون الرشید نے کہا ”یہ کیونکر ہو سکتا ہے“ مجھے نے جواب دیا ”عون میرے پاس ایک جواہرات کی کشتی لایا تھا جس کی قیمت بیس ستر لاکھ لگا دی۔ مگر اس نے اتنے میں فروخت کرنے سے انکار کیا میں ابھی اپنا عاجب اس کے پاس بھیجوں گا اور وہ اسے پھر میرے پاس دوبارہ قیمت پر واپس کرنے کیلئے لے آؤں گا پھر جب وہ آئے گا تو میں اس کے منگوانے سے انکار کر دوں گا اور ستر لاکھ کا فائدہ اٹھاؤں گا اس کے بعد دو اور بڑے بڑے تاجروں سے بھی ایسا ہی معاملہ کر دینا اور اس طرح بہت کچھ کمایا گیا۔“

حضرات ناظرین! اسی لئے کی اس گفتگو سے اس بات کی صاف دلیل ہاتھ آتی ہے کہ دُکرا اور عامل کس طرح پر بلا حساب و کتاب مال جمع کر سکتے تھے۔

یہ بات پتہ ہی معلوم ہو چکی ہے کہ عالموں کے دلوں میں طمع نے گہر نہالیا تھا جسے اگر دولت عباسیہ کے ہمدرد و ج میں بھی وہ ایسی حرکتوں سے باز نہیں آتے تھے مگر برکی وزیروں کے سادگانہ مشوروں نے عاملوں کے ہاتھ کاٹ رکھے تھے پھر برامکہ کی تباہی اور بربادی کے بعد جو لوگ منصب وزارت پر فائز ہوئے ان میں مخلص اور غیر مخلص تو کچھ لوگ تھے ایسے عالموں پر کوئی سخت قید باقی نہیں رہی اور انہوں نے دل کھول کر اپنے واسطے مال و دولت جمع کرنا شروع کیا دُکرا و دُکرا کو رشوت دے کر راضی بنا رکھتے تھے اور اپنا سکہ ہمارا خوب مال جمع کرتے رہتے تھے

(عمال) اس زمانہ کے عاملوں کی مستقل حکمرانی کا لحاظ کرنے پر یہ امر بہت آسان معلوم ہوتا ہے کہ وہ دولت کا کافی ذخیرہ ہم کر سکیں کیونکہ جس ہو بہ کے وہ حاکم ہوتے تھے وہاں کے تمام کاروبار کے ان کو کئی اختیارات حاصل رہتے تھے۔ عمال ”سپتلا“ کو ہر ایک طرح کی خود مختاری نصیب تھی حتیٰ کہ اور ان کے مال کمائے کے ذریعہ بھی بکثرت تھے نجد ان کے ایک یہ بات بھی تھی کہ جو قوت کوئی عامل اپنے

صوبہ میں مقرر ہو کر پہنچتا تو سب سے پہلے اس کو اس بات کی خواہش ہوتی کہ لوگ اس کے سامنے ہدیے پیش کریں جن میں چوبائے نوٹریاں زر نقد اور کپڑے وغیرہ ہر قسم کی چیزیں بیش قرار قیمت کی ہوتی تھیں اور ان کی مجموعی قیمت کا اندازہ بے پایاں ہوتا تھا، اور کبھی ان ہدیوں کی آمدنی کو ان خنوں کا مساو ضہ تصور کیا جاتا جو عامل لوگ غلبہ یا وزیر یا قہرمانہ یا کاتب یا حاجب یا ان لوگوں کے ماسوا خلفاء کے دوسرے حاشیہ نشینوں کی خدمات میں پیش کیا کرتے تھے (۲) اس کے علاوہ وہ لوگ دوسرے درجوں سے بھی مدعیہ حاصل کرتے رہتے مثلاً انواع اقسام کی چیزوں اور لکڑیوں وغیرہ کی تجارت بھی کیا کرتے تھے (۳) اور اس کا ترک کوئی ذکر ہی نہیں جو وہ منجھٹے ٹکس اور محصول لگا لگا کر یا فدیوں کے راضی رکھنے کا طریقہ جمع کرنے یا منصب معزول ہو جانے کی حالت میں اس فیسکہ سے فتنع ہونے کے لئے حسب حاجت ایک ہی محصول کو دو دو اور تین تین بار بھی وصول کر لیتے تھے اور جس محصول سے حال کو بیش قرار آمدنی حاصل ہوا کرتی وہ تجارت کا محصول ٹکس تھا چنانچہ علامہ قدسی نے بیان کیا ہے کہ مین کے تاجروں سے جو روپیہ وصول ہوتا تھا اس کا صرف ایک ثلث سلطان تک پہنچتا تھا (۴) حالانکہ وہاں کے عامل ایک پورہ گیہوں پر نصف دینار محصول لیا کرتے تھے۔

روپیہ کمائی کا ایک عمدہ ذریعہ یہ بھی تھا کہ عامل کسی مکان یا پل کی تعمیر یا کسی نہر اور مالی کی کھدائی پر مشراً اس میں ہزار دینار خرچ کرنا تو ہزار یا ایک لاکھ دینار کا مطالبہ پیش کر دیتا اور بسا اوقات جس کام میں دس دینار صرف ہوتے اس کا تخمینہ ساٹھ ہزار دینار کا بتایا جاتا تھا (۵) پھر ملاوٹ وغیرہ کا غصب کر لیتا اور پھر طرح تھا (۶) اور جو کچھ ان کے پاس خراج کی رقموں میں آتی تھی اسے سونے اور چاندی کے چوڑے خردوں سے جمع ہو جایا کرتا وہ بھی ایک خاصی رقم کی صورت میں انہیں کے پاس بچت میں رہتا تھا پھر اس قدر معلوم کر لینے کے بعد اگر خلیفہ ہار دل المرشید کے عامل محمد بن سلیمان متعینہ پھرہ کے پاس علاقوں - مگانوں اور دستخاات کو چھوڑ کر صرف نقد روپیہ پانچ کروڑ درہم تک پہنچا ہوا نظر آئے تو کیا اس بات کوئی تعجب ہو سکتا ہے کہ پچھلے اسی محمد بن سلیمان کی روزانہ آمدنی ایک لاکھ درہم تھی (۷) اور سیلی بن علی بن ہامان حاکم خراسان کی دولت آٹھ کروڑ درہم نقد تک پہنچ گئی تھی (۸) انہیں اسباب عیدہ رشید کو جو اس کے کوئی چارہ نظر نہیں آیا کہ وہ ان عاملوں سے استخراج کی کارروائی کرتے اور اسی کو مصداقت بھی کہتے ہیں +

ما بعد ازاں اکثر اوقات یہ ہوتا تھا کہ عاملوں کے مرنے کے بعد ان کی دولت پر قبضہ کیا جاتا تھا کہ محمد بن

(۱) ابن اثیر جلد ۵۵ (۲) *Ein Abb. Bo* (۳) مقوری جلد (۷) صفحہ ۱۰۹-۱۰۸ (۴) مقوری جلد (۳) صفحہ ۱۰۲ -

(۵) *Ein Abb. 76* جلد ۲ صفحہ ۷۸ - (۶) مقوری جلد (۷) صفحہ ۱۸۸ - (۷) طبری جلد ۳ - صفحہ ۱۳۳ - (۸) +

سیلمان کے ساتھ ہوا مگر بعد میں یہ نو بستی پہنچ گئی کہ جیتے جاگتے مال سے تمام مال و منال ہمیں لیا جاتا اور ان کے ملک میں انہی ڈال کر تمام کیا ہوا اگلا لیا جاتا جسطرح خلیفہ ہارون الرشید نے علی بن یسویٰ کیا تھا۔  
 یہاں پر پہلے اس کو معزول کر کے اس کے تمام مذکورہ بالا اموال کا استغنا کوا کے مدد اس کے خواہاں اور  
 اثاثہ البیت کے چندہ سواؤٹوں پر لکوا کر طلب کیا تھا اور یہ سب ان تین کروڑ درہموں کے سوا تھا جو وزیر  
 مذکور کے بیٹے یحییٰ بن علی نے اپنے شہر بخ و لدے مکان کے پائین باغ میں دفون کر دیئے تھے۔ ۵۵

(وزیر یروں کی مصداقت) چند روز کے بعد مال تو اپنی اپنی دلاتوں میں منتقل ہو بیٹھے مسکون  
 ان سے مصداقت کرنا ہی ممکن نہیں ہا۔ اس صورت میں ان سے بیت المال کے لئے صرف نمان وغیرہ  
 کے طرہ پر مل میں ایک سینہ رقم کا مطالبہ ہوتا رہا اور نصب کی ہوئی ثروت و زیروں کی طرف متحول  
 ہو گئی تینوں کی غرابی نے یہ رنگ دکھایا کہ خلفاء کو بیت المال کا خلل مسدود کرنیکی غرض سے ہجر  
 اس کے اور کوئی پکارا۔ وہ نہیں سنا کہ وہ وزیروں سے مصداقت کریں لہذا اب ان لوگوں کا منبر آ یا خلفاء  
 اس مصداقت کو جو دستم میں داخل نہیں سمجھتے تھے کیونکہ ان کو خیال تھا کہ جو کچھ ان کے پاس ہے  
 یہ سب انہوں نے چوری کی راہ سے بیت المال کے حقوق میں سے اڑایا ہے۔

وزیروں کی مصداقت دولت عباسیہ میں اس کے آغاز ہی سے شروع ہو گئی تھی مگر اجتماع  
 وہ قتل اور ضبط کی صورت میں ظاہر ہوئی جس کی غرض وزیر سے کسی پولیٹیکل جرم کا انتقام لینا یا کسی اور غرض  
 کے لئے اس سے پیچھا چڑھنا تھا۔ ابی سلمہ الخلال کا قتل ہی اسی قبیل سے واقع ہوا جو نبی عباسی کے  
 پہلا وزیر تھا بعد جس طرح ابی سلمہ خراسانی نے اپنی تلوار سے حکومت بنی امیہ کی مدد کی تھی اسی طور پر  
 ابی سلمہ نے اپنے ردیہ سے مدد دی تھی لوگوں نے خلیفہ مناج سے اس کی بابت یہ چلی کہا لی کہ وہ ہمارے  
 ہاتھوں سے حکومت کو نکلنے کی فکر کر رہا ہے اسی بات پر خلیفہ نے ابی سلمہ کو اس کے قتل کر ڈالنے  
 کا حکم یا اشارہ کیا اور اس نے قتل کر دیا اس کے بعد تصور کے ہاتھوں سے ابی سلمہ کا بھی یہی خسر ہوا اور ابی الرشید  
 کے عہد میں براکھ اور ختم بادشہ کے ایام میں نخل بن مردان کی تباہی کی نسبت یہی ایسی وجہیں بیان  
 کی جاتی ہیں اور قتل کے قتل کرنے کا موجب اس کے دولت کو مل کر نیکی غامش بھی تھی کیونکہ مقتوم  
 بادشہ نے اسے ۲۲۰۰۰ میں قتل کر کے اس کے گھر سے دس لاکھ دینار نقد اور ظروف و اثاثہ البیت قیمتی  
 ۱۰ لاکھ دینار کا مال کیا تھا (۲) مگر جس زمانہ سے حکومت کا تزلزل شروع ہوا تو وزیروں کے مصداقت  
 کر نیکی غرض ہی یہ قرار پا گئی کہ ان کے مال ہمیں لئے جائیں +

مصادرت کا بیشتر حصہ مقتدر راشد کے ہمد میں ۲۹۵ لغات ۳۲۷ کے مابین واقع ہوا  
کیونکہ اس کی کم سنی کیوجہ سے وزیروں نے اس کے احکام کا اطلاق نہیں کیا اور حکومت کے تمام کاروبار  
مقتدر کے زمانہ میں اس کی ہاں عورتوں اور خاندانوں کے ہاتھ میں رہتے تھے گویا کہ اس کی حکومت کا کام  
عورتوں اور خاندانوں کی رائے پر چلا کرتا تھا اسی لئے دنیا پر تباہی آگئی اور بیت المال بالکل خالی ہو گیا  
خلیفہ مقتدر پہلے معزول ہوا پھر دوبارہ خلیفہ بنایا گیا اور آخر میں قتل کر ڈالا گیا (۱) اس کے تمام زمانہ دنیا  
وزیروں کی بار بار تبدیلی اور مصائدت ایک بد امنی سے واقع رہی اس کا سبب پہلا وزیر ابن العزات تھلا یہ  
تین مرتبہ منصب وزارت پر مقرر اور برطرف کیا گیا اور جس قدر روپیہ اس نے جمع کیا تھلا وہ مصائدت  
میں اس سے چھین گیا جس کا بیان اوپر آچکا ہے ابن عزات کے بعد منصب وزارت خانانی کو سپرد ہوا جس نے  
بد طبیعت تھا اس کے بعد علی بن یونس کا بزرگ یا شیف بڑا فاضل پر بزرگ اور خدا ترس تھا اس نے ارادہ کیا کہ  
حالت معاملات کو سدھار کر حکومت کی ہر رگ رچے میں اس قدر خرابی سرائے لگئی تھی کہ اس کا کوئی  
بس نہیں چلا سلی بن علی کے بعد عابد بن عباس وزیر ہوا یہ شخص دوسرے برآمد کرنے میں بڑی شگرتی  
سے کام لیتا تھا ان کے علاوہ عبید اللہ بن محمد احمد بن عبید اللہ بن الفعیب محمد بن علی بن متلا شہر  
نوشتر نویس سیمان بن الحسن بن فہد عبید اللہ بن محمد الکھلاذی احمد بن الحسن بن القتم (۲) یہ لوگ بھی  
خلیفہ مقتدر کے وزیر رہے اور ان میں سے کوئی وزیر ایسا نہیں تھا جو آزاد کارکن رہ کر مصائدت  
میں نہ دہرا گیا ہو اور اس کے مال کو لینے کے بعد قیدی یا قتل نہ کیا گیا ہو مقتدر راشد کے ہمد میں لوگوں  
کے علاوہ تانیوں عورتوں اور خدام سے بھی مصائدت کا بڑا ٹوکھا گیا اور شد اس ذریعہ سے اس قدر  
مال اس نے حاصل کیا تھا اس کی مجموعی مقدار چار کروڑ دینار سے زائد تھی ہو مگر مورخین نے مقتدر  
کے اس خرچ کئے ہوئے روپیہ کا اندازہ جو اس نے خزانہ میں جمع کیا اور بیوہ دیکھ کر اس کا حال  
سات کروڑ دینار سے بھی چند دینار زائد کیا ہے بحالیہ کہ یہ رقم حاجی امور میں خرچ ہوئی اور اس وقت  
ما سو اچھے (۳) اور اسی ہمد و سکر وزیروں کی حالتیں تھیں اس کی پہلی بیٹی۔

خلاصہ یہ ہے کہ مرد اور ایام کے ساتھ مصائدت حکمرانوں کے لئے ایک مال کرنا کا ذریعہ تھی  
مال رعایا سے مصائدت کرتا تھا وزیر عاملوں سے اور خلیفہ وزیروں اور ہر ایک طبقہ کے آدمیوں سے مگر  
یہ ضرور تھا کہ خلفا مصائدت اسی وقت کرتے تھے جبکہ ان کو فوجی تحفظ میں دینا یا حکومت کے دوسرے ضروری  
مصارف پورے کرنے کے لئے نہ پیر کی سخت حاجت پیش آیا کرتی تھی اور ان کی یہ کارروائی ایسی ہی تھی جتنی



جس طرح اس زمانہ کی دولت و برپا اندونی اور ملکی قرضے لیکر جنگی باطے بڑے مفید کاموں کے مصارف پر کرتی ہیں خلفاء کا یہ بھی خیال تھا کہ ان ذبیروں اور عالموں کے پاس ج مال ہے وہ دراصل بیت المال کا حق ہے جس کو انہوں نے غصب کر لیا ہے اس لئے اس کا ان کے پاس لینا ظلم و جور میں داخل نہیں ہو سکتا اور اس طریقہ نے انہیں ملکی اور ذبیروں کے قرض کے بارے میں بھی سبکدوش بنا رکھا تھا جس کے خیمے آجکل کی تمدن دنیا کی زیادہ تر حکومتیں جلی پڑی اور جھینکے ہی ہیں کہ ان کی آمدنی کا تقریباً تہائی یا چوتھائی حصہ نہیں قرضوں کے ادا کرنے یا سود دینے میں چلا جاتا ہے اور وہ مجبور ہو کر مصارف کی غانہ پڑی کرنے کے لئے سب سے بڑے ٹیکس اور معمول رائج کرتی ہیں یہاں تک کہ عموماً وہ تمام حکومتیں اور خصوصاً دولت انگلینہ لوگوں کے برائے کام پر جس سے وہ چار بجے پیدا کر سکتے ہوں کچھ نہ کچھ ٹیکس منور وصول کرتی ہے۔

(اہل قلم) باسیروں کے عہد میں حکومت کے ملازموں کے زمرہ میں ایک فرقہ اس قسم کا اور بھی تھا جو سلطنت کا روپیہ اڑا کر خوب دولت مند بنا تھا۔ غلامان کے خراج کے مور بھی تھی (واصلاتی نویں) اور انکو اس میں یوں سہولت دیتی تھی کہ وہ جہایت کے معاصر براہ راست تعلق رکھتے تھے یہ لوگ عہد بنی امیہ اور ان کے باوجود اس زمانہ میں بھی ان رتوں پر دانت تیز کرتے رہے تھے لیکن ان کی حالت کا اظہار اور ان کی شرارت کا خوف عباد سیرک دور تشرل میں بہت بڑھ گیا تھا اسی لئے ۲۹۹ھ میں خلیفہ ثلث نے کاتبوں کو قید کر کے ان پر ایک بہت بھاری رقم کا الزام قائم کرنے کا حکم دیا اور سختی کے ساتھ وہ سب ان سے وصول کر لیا اور ۳۰۰ھ میں خلیفہ معتزل نے بھی ایسا ہی کیا (۲) جو کاتب کتا بہت کے کام سے دولت پیدا کر رہے تھے شہر ہو کر اسے ہیں مغلان کے معر میں "ماروانی" کا گھر بھی ہے۔ (۳)

دولت کی کچھ خاصکر مالی ہی دفتر کے کاتبوں کے حصہ میں نہیں پڑ گئی تھی بلکہ ہر ایک کاتب جو خلفاء کے منتقلین وغیرہ کی مدتوں میں پا کرتا تھا وہ بھی اس کے بہرہ کافی اٹھاتا تھا اکثر رئیس یہ کاتب لوگ رشوت اور چوری سے کیا باتے تھے یہاں تک کہ وہ بھی ذبیروں کی طرح ظلم میں سرنام ہو گئے اور شاعروں نے انکی بھی ویسی ہی جوگی جیسی ذبیروں کی جوگی تھی چنانچہ ایک شاعر ایک امیر کی اس بیدار مغزائی پر دھیاری کی تعریف کرتے ہوئے کہتا ہے: ہر وہ سلطنت کے کاربار میں برتا تھا۔

|  |   |
|--|---|
| هو ما عقلت من الامير فما للذي<br>تزداد منه وفيه لا يرفا ب<br>لا متقى الا جناد في ايام<br>خفا ولا يرجو الغنى الكتاب | وہ ایسا امیر ہے کہ اس کی نسبت جو مبالغہ آمیز شاعر سلیم نے<br>وہ بچہ کرانے کے زمانہ میں میں منگرتی سے بچوں کی راہ نہیں دیکھ سکتا<br>ہیں اور کاتب لگ مالداد ہونے کی امید نہیں کرتے۔ |
|--|---|

اور کوفہ کا شاعر ابن حبیات ایک ساتھ کاتب اور وزیر کی ہجو میں کہتا ہے :-

وجنا خالد بن صرمک منھا  
اذ دعوہ اجلہا بالکامیہ  
اسوۃ الحاکمین حاکمہ  
من لیتی بکاتب او وزیر

خالد ابن صرمک اس بات سے نجات پا گیا کہ اس کو بعد میں امیر کے نام سے پکارا جائے کیونکہ ان کے نزدیک تمام دنیا میں وہ شخص بہت برے حال والا آدمی ہے جو کاتب یا وزیر کے نام سے موسوم ہو۔ کاتبوں کے اکتاب مال کا ایک ذریعہ یہ بھی تھا کہ وہ

عالموں یا در ملازموں کے تقرر کے لئے خلیفہ کی خدمت میں متوسط بنکر بڑی بڑی رشوت کی رقمیں لیا کرتے تھے جس طرح احمد بن ابی خالد الماحول ماموں کے کاتب بنے طاہر بن الحمین کو خراسان کا والی مقرر کر لئے گئے اس شرط پر سفارش کرنا کہ وعدہ کیا تھا کہ کامیاب ہونگے تو تیس لاکھ درہم مجھے نذر کرنا ۲۰۰۰۰۰ درہم کے وہ کاتب جو لائیتوں میں مقرر ہوتے تھے عالموں کے پاس آئیوں لے پر یوں اور رشوت کی رقموں میں حصہ دار رہتے تھے اور کبھی برابر نصف حصہ بھی لیا کرتے (۳)

(حاجب لوگ) اور یہ بات بھی دیکھی گئی ہے کہ ملک کی دولت پر ہر ایسے شخص کے دانت تیز رہا کرتے تھے جس کو حکام کے حضور میں کئی رنج یا وساطت حاصل ہوتی تھوڑا سا حاجب لوگ جو خلفاء کو دروازوں پر متعین رہتے تھے وہ سب زیادہ ان کے حضور میں خلعت رکھتے تھے اور اکثر حالتوں میں وہ اسی مزاجدان کی ذریعہ سے بہت کچھ روپیہ پیدا کرتے تھے کیونکہ جو لوگ دربار میں بار بار بیٹھتے تھے انکے پہلے یا پیچھے دربار میں داخل کرنے ان کو اجازت دلوانے یا نہ دلوانے کا انہیں کو اختیار تھا اور وہ جلد دربار میں داخل کرنے کے لئے رشوت لیا کرتے تھے اور انکی یہ حالت ہمیشہ سے رہتی آئی یہاں تک کہ خلفائے راشدین کے عہد میں بھی بغیر بن شیبہ کا قول ہے ”سہل عرق اللہ سرھم خفی عینہ“ اذ دعوہ لیو خالیسہل ذنی علی سحر“ (۴) اکثر حالتوں میں یہی حاجب لوگ رشوت لیکر لوگوں کے عہدے بھی دلاتے تھے جس طرح خلیفہ منصور کے حاجب ربیع نے یعقوب بن داؤد کو منصب وزارت دلوانے

(۱) غزی ۱۵۸ - (۲) یقربلی جلد ۲ صفحہ ۵۵ - (۳) غریزی جلد ۱ صفحہ ۹۹ - (۴) اطلاق الخلیفہ لابن شیبہ جلد ۱ صفحہ ۱۹

ترجمہ: بسا اوقات میرا تہہ روپے لئے لئے بیچ جاتا تھا بن کر میں - ”یرخا“ کو دینے کے لئے رہتا تھا اور غریزی یہ ہوتی تھی کہ پھر کو ”سحر“ کی خدمت میں غریزی کی اجازت آسانی لمجائے“ مصنف نے اس مقام پر جو لئے ظاہر کی ہے ہم کو اس کے ساتھ اتفاق کرنے میں مست قابل ہے کیونکہ خلفائے راشدین کے عہد میں اس قسم کا دربار کیاں تھا جس میں حاجب اور درباری سہتے ہوں اور کفار و بار سجدہ نبوی میں چڑھتا تھا اور ان عام تھا تھا خصوصاً حضرت عمرؓ کی بہت تر اس امر کا کبھی شام یہ نہیں ہر سکستان کی حالت یہ تھی کہ مینہ کے بازاروں میں درہ لئے ہرے پہرا کرتے تھے اور ان کے بدقت میں شمعوں آدھا

کیلئے ایک لاکھ دہزار رشوت لی تھی لاغر ضیکہ ہر شخص جو خلیفہ یا امیر کی خدمتیں رہتا اور انکا منہ لگا ہوا تھا اسکی نسبت اسی قسم حالات بیان کئے جاتے ہیں خواہ وہ ایک معمولی خادم ہی کیوں نہ رہا ہو۔ +

## خلاصہ

یہاں تک جس قدر بیان ہو چکا ہے اسکا لب لباب یہ ہے کہ جس وقت حکومت عباسی اپنی فوج کے ہاتھوں میں گرفتار ہو کر بے بس ہو گئی اور ترکی سپہ سالاروں نے اسپر طرح طرح کی زیادتیاں اور دست درازیاں شروع کیں تو حکومت کی ثروت بیت المال سے ان ارکان دولت کے ہاتھوں میں منتقل ہو گئی جو خلیفہ کے نائب بن کر کام کرتے تھے یا اس کی اور رعایا کے امین تو سطر کا کام دیتے تھے۔ مثلاً عامل۔ وزیر۔ کاتب اور حاجب لوگ یا ان کے علاوہ ایسے ہی اور لوگ اور خلفاء کی یہ حالت ہو گئی کہ وہ اپنی حکومت کو برقرار رکھنے کیلئے انہیں عہدہ داروں کے مال غصب کرنے لگے جس سے انکی بنیہ دہی صورت ہو گئی سیسے کوئی شخص آپ ہی اپنی بوٹیاں لوچ لوچ کر کھاتا ہوا اور اسکا انجام یہ ہوا کہ خلافت کا معاملہ جو اتنا درجہ کی کمزوری تک پہنچ گیا تھا آخر کار وہ زایل ہی ہو گیا۔

سرسری طور پر ذہن میں آیا کرتا ہے کہ مصولوں کی گرائی کو دولت عباسیہ کے سقوط میں بہت بڑا دخل تھا اور یہ بات وہی ہے جی چاکی ہے کہ عباسیوں کے عہد عروج میں مصولات بہت ثقیل تھیں حالانکہ وہ زمانہ ثروت اور علم کا زمانہ تھا اور اسوقت لوگ ان مصولوں کے بہاری ہونی کا کچھ شکوہ ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اس کے برعکس جو قریب مضارب کی تخفیف کیلئے اسی وقت سے ان کی حالت ہی ابتر ہونی شروع ہوئی اسکی کچھ وجہ نہیں تھی کہ مضارب کی تخفیف لوگوں کو بری مسلم ہوتی ہے مگر بات یہ ہے کہ ان دنوں کی مضارب کی کمی نے بیت المال میں وارد ہونے والے ثروت کے مصداق ہی کم کر

ترجمہ عبارت صفحہ ۱۹۹۔ طبری خون کی غیرت اور عیت سچی اسلامی شان۔ جہاں تھی وہ شہنشاہ تھی مگر سکین مزاج فرشتہ ناک ان کی منہ خلافت تھی اور اسلامی اہوت اور مساوات کے ساتھ وہ مسلمانوں اور دوسری قوموں پر عدل لانے والی تھی کہ تھے ان کے علاوہ دیگر خلفائے راشدین کی بھی شان ان باتوں سے ارفع تھی مگر چونکہ مصنف نے تاریخی حوالہ دیا ہے اس لئے ہم کو اس بات پر غور کرنا لازم تھا جس کے بعد ہم نے یہ رائے قرار دی ہے کہ کتابت کی غلطی سے ”عمر“ بغير ”و“ سے بدل کر کے لکھا گیا اور نہ اس ”عمر“ سے بجائے ”عمر بن الخطاب“ کے ”عمر بن الحارث“ اور نہ امیر مصر مراد ہیں اور یہ امر قریب میں جاس ہے کہ ان کے دیار کی یہ حالت بھی ہو کیونکہ اس زمانہ میں حاجب اور خلیفہ کا عہدہ رواج پا بھی گیا تھا۔ دانشنامہ تاریخ صفحہ ۱۶۶۔ (۱) فخری ۱۶۶۔ +

دیئے اور ارکان دولت کی طامع طبیعتیں سپہ کی زیادہ حاجتمند ہو گئیں بیٹوں کی بگاڑ سے ان اسبابِ جن کا بیان ہم کچھکے ہیں حالات اور صورت معاملات میں اختلال اور فتنہ ڈال دیا اور امن و امان کے زوال سے عام نظم و نسق برقرار نہیں رہا تھا اس لئے لوگوں نے کار بار بند کر دیئے ان کی آمدنیاں گھٹ گئیں تو ان میں ارکان دولت کے پیٹ بھرنے کی قوت بھی نہیں باقی رہی اور درباری لوگوں نے ظلم و جبر سے روپیہ وصول کرنا شروع کیا اس سے لوگوں میں اور بھی بے چینی اور تنگی بڑھ ہی ہاتھ تک کہ وہ ایسے ہمد حکومت میں جس کے اندر جان و مال کا امن نصیب نہیں تھا زندگی بسر کرنے میں جان سے تنگ آ گئے تھے۔

اگر مزارب کی کثرت ملک کو ویران کرنے والی چیز ہوتی تو تمام حکومتوں سے جلد دولت انکشاف کو برباد چوہا نا لازم تھا کیونکہ اس میں صد ہا قسم کے ٹکس لگائے گئے ہیں جن کو اہل سرکے خراب خیالیں بھی گذرنا نہیں نصیب ہوا تھا اس لئے کہ وہ علاوہ ان مزارب کے جو وہ پیداوار اور مال درآمد کے مختلف طبقوں پر وصول کرتی ہے لوگوں کے تجارتی منافع میں بھی حصہ بانٹ کر لیتی ہے اور وہ آمدنی پر بھی ایک قسم کا ٹکس وصول کرتی ہے جس کو "ٹکس ٹکس" کہتے ہیں اور ہر ایک ایسے پیشہ پر بھی جس کو لوگ بفرس نفع کرتے ہیں کچھ فیس ضروری لیتی ہے یہاں تک کہ وکالت اور طبابت کرنے کی مستحقین پر بھی فیس لگاتی ہے مذکورات کی فیس بہت بھاری اور عدالتی مراتب کے لحاظ سے مختلف بھی ہے چنانچہ اس کی مقدار پچاس پونڈ سے بیس پونڈ تک ہے اور اسی پر ان رسوم کو بھی قیاس کیا جائے جو طبیبوں و دوا فروشوں و کلا اور مختار کاروں یہاں تک کہ اسپیکروں (خطیبوں) اور واعظوں سے بھی وصول کئے جاتے ہیں کہ ان رسوم سے اس کے پاس بہت کثیر رقم جمع ہوتی ہے۔

بہر حال انگریزی ہمد حکومت میں انکم ٹکس سے کوئی کاروباری آدمی بری نہیں جس کام سے لوگ پیسہ کماتے ہیں اسپر ٹکس ضرور قائم ہے تا آنکہ جب غلطیوں اور خطیبوں کو بھی مالی نہیں چھوڑا گیا ہے تو تجارت کے اقسام دستکاروں اور بنکوں وغیرہ کا کیا ذکر ہے اور حکومت انکشافیہ کو جس وقت روپیہ کی ضرورت پیش آتی ہے وہ فوراً اپنے بجٹ میں مزارب کی زیادتی سے تبدیل پیدا کر لیتی ہے یہ خصوصاً آرمی پر ٹکس کا اضافہ کرتی ہے اس کی مالی ضرورت زیادہ تر بحالت جنگ بڑھتی ہے جس طرح اس نے جنگ طرابلس کے اثنا میں ۱۹۱۱ء میں بجٹ کا تغیر و تبدل کر دیا تھا کیونکہ اس نے اس سال کی آمدنی کا اندازہ گیارہ کروڑ ستر لاکھ پونڈ اور خرچ کا تخمینہ پندرہ کروڑ چالیس لاکھ پونڈ تھا جس کا فرق تیس کروڑ ستر لاکھ پونڈ تھا یہ سب اس نے مزارب کی زیادتی سے پورا کر دیا آمدنی پر فی پونڈ آٹھ فیس لینے

۳۱۰ فی صدی کے قریب کس مقرر تھا اس کو بڑا کر ایک شنگ لینے ۵ فی صدی کر دیا جس سے نو ملین پونڈ جمع ہو گئے پیر شراب پر محصول بڑا کر سترہ لاکھ باون ہزار پونڈ فراہم کئے دوسری تمام قسم کی شرابوں پر کس لگانے سے دس لاکھ ۵۰ ہزار پونڈ حاصل کئے محصول تنباکو کے اضافے سے گیارہ لاکھ پونڈ اور چائے کا محصول مزید کرنے سے اٹھارہ لاکھ پونڈ حاصل کئے اور اس کے علاوہ اور قیسیں ۱۰۰ پھر جب لڑائی بند ہو گئی تو حکومت نے ان اضافوں کو برطرف کرنا شروع کیا آمدنی کا ٹکس چارہائیں فی پونڈ لینے قریب قریب اپنی دستور کر دیا گیا جس سے حکومت کو پچاسی لاکھ پونڈ کی کم آمدنی ہوئی اور گیسو بننے کے محصول ہی گھٹا دیئے گئے۔

تیسرے مختصر یہ ہے کہ گورنر ارب کی کثرت اور قرضوں کی زیر باری نے انگلستان کو بخوبی گہیر رکھا ہوا اسپر بھی وہ آج تمام دنیا کی حکومتوں میں سب سے بڑھ کر ثابت قدم اور مالدار حکومت شمار ہوتی ہے اس لئے اگرچہ مضارب کی کمی انسانوں کے لئے رحمت ہے تاہم اس کی زیادتی تباہی اور بربادی کی موجب نہیں بلکہ ملک کی تباہی کا اصلی سبب ہے ”علم“ وہ بلاشبہ لوگوں کے ہاتھ کا رو بہ کار روک کر سلطنت کی بنیاد اکھاڑ ڈالتا ہے کاشتکار کو کبیتی باڑی اور تاجر کو تجارت نہیں کرنے دیتا اور دستکار سے دستکاری چھڑا دیتا ہے اور جب تک انسانوں کے یہ طبقے کاروبار نہ کرتے رہیں مال کا پیدا ہونا ممکن نہیں اس لئے لوگوں کو تشدد کا قول ہے کہ ”العدل اساس الملك“

انہیں دعوہ اور سبب جس وقت غلیظہ مقصم باشند کے بعد دولت عہد غیر ملکی سپاہیوں کے تاخت و تاراج کی جولا گناہ بن گئی جو وہاں کی دولت لوٹ لوٹ کر اپنے ملکوں کو لپیٹا کرتے تھے اور ڈیرے اور عالموں نے صرف روپیہ سینے کی نرض سے کام کرنا شروع کیا اور غلیظہ کی یہ حالت ہو گئی کہ اسکی حکومت خاص اس کے محل اور غلام باندیوں پر بھی نہ قائم رہ سکی تو یہ تمام بوجہ ہتھارے کے سترے آڑے آگئے واصل و تفصیل انہیں سے کج جاتی تھی پس حکام نے بغیر اس کے کہ تقادی وغیرہ سے ان کو کھانکائی میں امدادیں ان سے روپیہ کا مطالبہ کیا اور ان کی حالت بگڑ گئی باقی رہیں اس زمانہ کی حکومتیں ان کے نظم و نسق کی بنیاد شععی آزادی اور اصل کفایت شاری پر ہے اسلئے کوئی شخص لوگوں سے بجز اس چیز کے کسی دوسری چیز کا مطالبہ نہیں کر سکتا جسکو وہ دلیل کے ساتھ صریحاً اور صاف حق اور درست کر دے ورنہ لوگ فریاد کر نیے امداد کی فریاد سنی جائے گی اور انشاء اللہ ہم اس کتاب کے بعض آئینہ دور کے موصول میں پھر بھی اس بات پر مضمحل بحث کر نیگے۔

## مملکت عباسیہ کی ثروت یعنی ملک اور اہل ملک کی

عباسی حکومت اور اس کے ارکان عدلت کی خروست بیان کر دینے کے بعد اس قدر اور مزوری  
معلوم ہوتا ہے کہ مملکت کی دولت مند ہی پر ہی ایک نظر ڈالی جائے مملکت کے عام ملک مراد ہے جس میں مختلف  
طبقات کے ناجور کاشتکار کارگر وغیرہ وغیرہ لوگ آباد تھے اور آبادیوں کی دو قسمیں تھیں۔  
(۱) اشہر۔ (۲) دیہات۔

شہر میں سطح موجود ایام کے تمدن کا قاعدہ ہے اسی طرح جرآن دنوں بھی مدینیت کا انحصار  
شہروں کے اندھا اور دیہات میں اس کی کوئی جھلک بھی نہیں نظر آتی تھی یہ ایک مانی ہوئی بات ہے کہ چھ  
حکام وقت اور ان کے متوسلین (شاہ) سے لیکر اسکے حاشیہ نشین درباریوں۔ عاملوں اور ذبیروں  
تک۔ ہارنے ہیں دیہی پر ثروت اور عدلت کی نمائش بھی پائی جاتی ہے اور یہ لوگ عمر شہروں اور  
خصوصاً پائے تختوں میں بڑو باشر کھا کرتے تھے اسی لئے ہندو۔ بھرو۔ دیش۔ نظاما۔ تاجرو۔ تیردان۔  
فرقہ۔ اور غلامہ وغیرہ شہروں کی آبادی اور مدنی رو بہ ترقی رہی اور دیہات اور غلے صرف زراعت اور باغوں  
کے شعبہ کرنے کے لئے مخصوص ہے اور ان میں آبادی بہت کم ہوتی تھی چنانچہ اس تمدن کا کوئی نشان  
بہر شہروں کے کسی گاؤں میں ملتا نہیں پایا جاتا۔

جن شہروں کا ہم نے ذکر کیا ہے انہیں میں اسلامی خروست کے حشہ ابٹنے بہتے تھے اور عام  
خفقت علیہ اور اس کے ارکان سلطنت کے زیر سائہ رکھنے انعام و اکرام دے دیئے اور خلعت مل کرتی تھی  
اعلیٰ درجہ کے کپڑے اور مال تجارت۔ ہوا ہر اسکے مصدع زید۔ اور فاقہ لباس وغیرہ کی خرید و فروخت کرتی  
تھی انہیں شہروں میں علماء شہداء۔ گروں۔ اور معاصروں کا بھی مجمع رہا کرتا تھا جن کی بسزائے کے ذریعے  
صرف خلیفہ۔ امراء۔ دربار اور ارکان سلطنت کے فیاضانہ ملے ہوتے تھے

چنانچہ بھارت بن فضل نے اپنے اس بیان میں اس زمانہ کے طبقات ناس کی بہت خوب لفظی تصویر کشی کی  
ہے وہ کہتا ہے۔ تمام اہل ازل کے چار طبقے ہیں بادشاہ جن کو استحقاق نے مقدم بنایا ہے۔ وزیر  
جن کو معاملہ بھی اور دود اندیشی نے فضیلت دی ہے معززین جنہیں فراغت دی نے انہماں کا موقع دیا ہے  
اور متوسط اہل انخاص ہوا اور قابلیت حاصل کرنے کے بعد جنہوں مقدم الذکر طبقوں کیساتھ چکر لگتی پیدا

کر لیتے ہیں ان چاروں طبقوں کے بعد جو اور لوگ رہ جاتے ہیں وہ آخر کی بہرتی میں شمار ہونیکے قابل ہیں جنکے گروہ میں سحر ایک کو محض کھانے اور ست خواب سہنے کی خواہش رہا کرتی ہے (۱)۔

علامہ ابن خلدون نے شاہی جوہر و عطا کو ثروت مملکت کی اصل اور کثرت محصل کی علت قرار دیا ہے کیونکہ وہ حکومت اور سلطان کو دنیا کا ایک عظیم الشان بازار تصور کرتے ہیں جس سے ہر شخص کچھ نہ کچھ نفع اٹھا سکتا ہو اور جسے آبادی کا بارہ اصل ہوتا ہو وہ بیان کرتے ہیں کہ اگر سلطان کو روپیہ اور محاصل کا گہانا پڑے یا بالکل نہ ملے اس وقت وہ ان مصارف کو پورا نہ کر سکے جو دولت کی موجودگی میں کیا کرتا تھا۔ تو کوئی شخص جس کے مائیتہ نشینوں اور گروہ کے بھی ہاتھ تنگ نہ جائیں اور ان کو کسی تنگدستی کے منتقلین اور کنبہ والوں کے لیے بھی تنگدستی کا باعث نہ بنی اور ان جھوک اخراجات کم ہو جائیں گے جنکو سوا و عظم کہا جاسکتا ہے حالانکہ انہیں کے اخراجات باماندگی بڑھانے کے سبب اب ہیں اس حالت میں بازاروں میں کساد اور تجارتی منافع میں کمی واقع ہوتی ہے جس سے خرچ کی آمدنی بھی مست پڑ جاتی ہے کیونکہ خرچ اور ملکہ کے دو سر اصل کا دار ہے آبادی خوشحالی معاملات اور بازاروں کے چلنے اور لوگوں کے فائدہ اٹھانے اور نفع حاصل کرنے کی خواہشوں پر جسکا برا اثر ملے اس کے کم ہونے سے سلطان کی تنگدستی کے لباس میں خاص حکومت ہی پڑتا ہوتا ہے لہذا اسکیا کہ ہم بیان کر چکے ہیں سلطان کی ذات سے بڑی بازار ہے اور وہی تمام ملکی بازاروں کی آمد و خرچ کی اصل اور بنیاد ہے پس اگر وہ کساد ہو جائیگی اور اس کے مصارف کم ہونگے تو اس کے بدلے والے چھوٹے بازار و محال درجہ بستر ہو جائیں گے۔

غرضیکہ اسلامی شہر جن اجزاء اور افراد سے مرکب ہے وہ حسب ذیل ہیں: بادشاہ جو کہ اصل اور مقام امور کے مجمع ہیں ارکان دولت اور وہ بھی بادشاہوں کے ہم پلہ تھے کیونکہ انکا انتخاب معاملہ نبی کے لحاظ سے ہوتا تھا اس کے بعد امار لوگ اور سب سے آخر میں متوسط الحال جن کو جمہور نبی آدم کہنا چاہیئے اور یہ لوگ مقدم الذکر تینوں طبقوں کے بالکل تابع فرمان رہا کرتے تھے مگر اس شخص آزادی کے زمانہ میں سوسائٹی کی حالت ان ایام کی سوسائٹی کی نوعیت بالکل جدا گانہ ہے کیونکہ آج کل تمام آدمی مستقل طور پر اپنا اپنا کام کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک شخص خواہ وہ اہل علم ہے یا دستکار و تاجر ہے یا روزگار پیشہ اس بات کو بخوبی سمجھتا ہے کہ اس انسانی مجموعہ کا وہ بھی ایک حصہ ہے جس سے کسی حالت میں بے پروائی نہیں کی جاسکتی لیکن ہر محاسبی میں شہری خلقت صرف خلفاء اور امراء کے خزان کرم کی ذل رہا تھی اور ان کی امیدیں انہیں لوگوں کے گرد منہ لاتی رہتی تھیں جو کچھ وہ لوگ ازراہ غشش ان کو عطا کرتے تھے اسی کو یہ پہن پینے خلفاء اور امراء کا جو در کرم ملکی محافل کی آمدنی سے وابستہ تھا لہذا جو وقت آمدنی زیادہ ہوتی تو وہ بھی خرب فیاضی کرنے اور جب روپیہ کی غفلت پیش آتی تو وہ بھی ہاتھ تنگ کر لیتے تھے جیسا کہ نواج پر موقوف

تھی اور خرچ کا تقویر آسانی پر تھا ماسی میں کام کرنے والے تھے کسان لوگ اور ان کو دیہات میں شمار کیا جاتا تھا اس نظم کے عباسی ثروت کے مصادر تھے دیہات اور وہ کسانوں کے گاؤں سے پیسے کی کمائی سمجھ جاتی تھی غلام یہ ہے کہ عموماً تمام زمانوں اور مقاموں میں اور خاص کر زراعتی مقامات اور مالک میں کسان ہی کی ذات دولت کی بنیاد رہتی ہے حالانکہ اغلب وجہ وہ غریب نال و ذر کے لطف سے بہت ہی کم بہو در ہوتا ہے۔ بالخصوص تمدن قدیم یا اس کے پچیس عہد میں جہاں ثروت اور قوت حکام ان کے ناجوہر امدان سے واسطہ رکھنے والوں کے ہاتھوں ہی میں رہتی ہے اور باقی تمام آدمی ان کے بے قدر غلام اور خدمتگذار شمار ہوتے ہیں یا غلام بنے رہتے ہیں۔ انکا مشغلہ امر اور حکام کی مضر کے سامانوں کی تیاری مکانوں کی تعمیر لبا سوں کی ساخت۔ اثاثہ البیت اور جواہرات کی مرصع اشیاء کا بنانا یا ادن لوگوں کے گھر یا میں طبابت اور تحریک کا کام کرنا یا ناچ کا کر دل بہانے اور نظم و نشر وغیرہ سے ان کی دلچسپی کا سامان فراہم کرتے رہنے پر مضمحل رہتا ہے اور زیادہ لوگ زمین کے تردد کا اتہام کرتے ہیں اور اس سے بے ادب کے حصول کی فکر رکھتے ہیں اور کسانوں کا گروہ ہر زمانہ میں آدمیوں کے بیشتر حصہ پر حاوی رہتا ہے چنانچہ اس کا تفصیلی ذکر ہم آداب شاہ شریک کے بیان میں کریں گے۔

بہر حال شہروں کی دولت مند حکومت اور ارکان سلطنت کی مالداروں کے تابع تھی جسے ہم ادیبان کر آئے ہیں اس لئے جبکہ ہارون الرشید کا دربار دود سے بھرا ہوا اور اس کا بیت المال نقدیات سے مملو تھا اس کے علاوہ ہر ایک ہی سینکڑوں اور ہزاروں روپے خرچ کرتے رہتے تھے تو بغداد کے سودا گروں کی حالت بھی بہت کچھ درست ہو گئی تھی اور ان کا حکم جو ہروں اور پارچہ فروشوں کی تربیت کچھ باندی تھی کہ نہ دولت مند اور خوش پسندی کے عہد تمدن میں انہیں چیزوں کی مانگ زائد رہتی ہے بیان کیا گیا ہے کہ حماد کرخ (بغداد) کے ایک جوہری کے صرف ایک جواہرات کی کشتی پوچھی برکی نے ستر لاکھ درہم قیمت لگا دی تھی مگر اس نے فروخت نہیں کیا (۱) حالانکہ وہ اس کی دوکان کی صرف ایک چیز تھی پرا سکی تمام دوکان کے مال کا کیا تخمینہ کیا جاسکے گا بغدادی میں ایک اور جوہری بن الجصاص نامی تھا جس کے اوپر خطبہ تختہ نے ستر لاکھ درہم مصروف قائم کر کے دیکر بڑا دینار سے زائد قیمت کا مال اور سیکس پاسک سنبھل کر لیا تھا (۲) اور بغداد کے ایک شریف محمد بن عمر کی املاک کا سالانہ خراج پچیس لاکھ درہم سالانہ تک پہنچ گیا تھا (۳) اور اسی پر بغداد کی تمام تجارتوں اور دوسرے کاموں کی حالت کا قیاس کر لینا چاہیئے مقام امپھڑ میں ایک خاندان آل خنظلہ کی جانب منسوب آباد تھا ان میں سے ایک شخص عمرو بن عینیہ کی دولت مند کی یہ حد ہو گئی تھی کہ

(۱) ہری جلد ۳ صفحہ ۲۰۲ (۲) ابن اثیر جلد ۳۲ - (۳) ابن اثیر جلد ۵ - صفحہ ۲۰۲ +



اس نے ایک مین ہرم کے قرآن پاک و یہ لیک تمام اسلامی مالک میں تقسیم کرادیئے تھے اور اس  
 گرانے کو اپنے تعلقوں سے ایک کروڑ درہم سالانہ کی خراجی آمدنی ہوا کرتی تھی اور انہیں میں سے میرا  
 بن مرہم تھا جس کی املاک کا خراج تیس لاکھ درہم تھا اور اس کے چار زادبہاں کی مہمن و اصل کی املاک  
 بھی اسی کے برابر تھی، تمام سرف میں اتنے بڑے تاجر تھے جن میں سے صرف ایک شخص کا سربراہ  
 چہرہ کروڑ درہم تجرید کیا جاتا تھا جس نے درباری سفر کے ذریعہ خود کا نور - حنبر - جہازات - غیر زمان - ہاتھی متا  
 آجوس اور سیاہ پیر وغیرہ کی تجارت پیدا کیا تھا (۱) اور انہیں تاروں میں بعض ایسے تھے جو ایک گہر کی  
 تعمیر تیس ہزار دینار لاگت لگا دیتے تھے (۲) ان میں سے ایک تاجگر اپنی دولت کا ایک ملحقہ  
 کسی کام پر وقف کر چکی ہوئی تھی جسکی مقدار دس لاکھ دینار تک پہنچی اور اسکے اندر کل جہازات اور کئے  
 آلات بھی تھے (۳) ہر شخص کے خشتی مالک کے بیشتر شہروں میں اس کی بکثرت مثالیں دستیاب ہو سکتی ہیں  
 خلفاء کے ساتھ میل جول رکھنے والوں اور ان سے انعام و عطیات پانے والوں کا خلفاء کے ان  
 حاشیہ نشینوں کی حالتوں کو بھی ہر عرصہ خود کے وقت میں دیکھا - کاتبوں اور عاملوں کے مامور تھے  
 اسی بیان سے قیاس کر لو ان لوگوں کے پاس بھی بہاری بہاری دھنیں امداد شہر سال رسالہ ملان جمع  
 ہو گیا تھا ختمہ کہ گانے بجانے والے لوگ اور شاہوں کی خدمت میں بھی بہت بڑھ گئی تھی غیسہ  
 ہاروں الرشید کا گو یا ابراہیم موسیٰ مرہم ہے تو اس کے ترکہ میں دولت برآمد ہوئی اسکی مقدار دو کروڑ پچاس  
 لاکھ درہم بیان کی گئی ہے (۴) ابو جبریل بن خلیفہ اسی خلیفہ کے طبیب کا ترکہ جہازات و تعلقات اور نقد  
 سب کو ظاکر نو کروڑ درہم کے مساوی تھا دیکھو اسی کتاب کا صفحہ ۵

اسی حالت کا اعتبار تمام ملکوں اور حالتوں میں کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اغلب حالتوں میں دولت  
 کا وجود خلفاء یا ان کے ساتھ تعلق رکھنے والے لوگوں ہی میں پایا جاتا تھا یہاں تک کہ تاجروں کو بھی  
 اپنی جان اور اپنا مال محفوظ رکھنے کے لئے حکام وقت کے ساتھ تعلقات رکھنے پڑتے تھے اور اگر  
 کوئی تاجر اس قسم کا نہ رہا ہو تو اسے نادر الوجود سمجھنا چاہیئے۔

(دیہات) دیہات کے رہنے والے کاشتکار اور ملک کے اہلی باشندے تھے جو کہ اہل  
 خراج کے نام سے یاد کیا جاتا تھا یہ لوگ مزیدی پشتی تھے یا خلفاء و امراء اور ان کے لواحقین کے خراج  
 بر کر خشکی طور سے کاشت کرتے رہتے خلفاء و امراء کے لواحقین میں ملک کے مسز لوگ مرہم اور مالک عراق  
 فارس کے دہقان (مرزبان) خصوصاً شمار ہو سکتے ہیں۔ جو تان لوگ اسلام سے پہلے بڑی بڑی جاگیروں

(۱) اسطوری ۱۳۲ (۲) اسطوری ۱۵۴ (۳) ابن قفل ۱۹۸ (۴) ابن قفل ۲۰۵ - درہم ستر ہلک ۱۱۳۰ +

کے مالک تھے، پہر جب اسلامی دور شروع ہوا تو بوجہ اپنی مالدارمی کے وہ حکومت کے مضبوط بن گئے، اور اپنے ملکی لوگوں کی جماعت میں صاعب اثر ہو گئے غرضیکہ کاشتکاروں کی جماعت میں ان کے کسی خاص ملکیت کا پایا جانا ایک نادر امر تھا اور اس کے سبب اباد پر بیان ہو چکے ہیں۔

اس لئے دیہات کے رہنے والے کاشتکار تھے یا ان کے قائم مقام یعنی کپتی باڑی کے کاموں میں مزدوری پر کام کرنے والے یہ لوگ دولت دنیاوی سے صرف اس قدر حصہ لینے پر قانع رہتے تھے جس سے وہ کسی طرح پیٹ پال سکیں اور زندہ رہ سکیں، پھر سخت جاگزا انفرطاری رہتا تھا اور بسا اوقات ان کو کوئی ایسا شخص بھی ملتا تھا جس نے اپنی تمام عمر میں کبھی دینار کی صورت نہیں دیکھی تھی شہر کے مالداروں کی زیر کیفیت تھی کہ وہ سینکڑوں اور ہزاروں اشرفیاں فضول خرچوں میں اڑا ڈالتے تھے اور لوگوں کو غنیمت مانتے مگر گاؤں کے غریب کسان نہ بچ کے مرتے اور اگر ان میں کسی کو ایک دینار بھی نظر آ جاتا تو وہ اس کو سجدہ کرتا اور بار بار جوتا دھتا اور جو کہیں اس کو اکبیا رنگی دس یا بیس دینار دیدیے جاتے تو شادی مرگ ہو جاتا تھا جس طرح تیسری صدی ہجری کے وسط میں ابن طولون حاکم مصر کے سامنے ایک چھوٹے کا ماقصہ گزارا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ ابن طولون بڑا شہور سخی مانا گزرا ہے جس نے مناشی امور میں بہت کچھ حصہ لیا تھا اس نے بکثرت مکانات، باغات اور صطبل بنوائے تھے امدوہ ہر ایک جینے میں اکبیرا دینار فی قریل کو تقسیم کیا کرتا تھا ابن طولون ہی ایسا صاحب کرم تھا جس نے اپنے ذلیل کو مکہ یا کربلا کے شخص سے ہاتھ پھیلا کر مانگے اُسے بے نام مل دیدود (۲) کیونکہ اس ذلیل نے ایک دن اس سے آکر بیان کیا کہ سچ میرے پاس ایک ایسی عورت تھی آکر سوال کیا جو بڑت عمدہ چادر اوڑھے تھی اور ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی پہنے ہوئے تھی اور میں نے اس کو دیا، اس پر اسے مذکورہ بالا حکم ملا تھا۔ اب جو اس کی اس قدر نیازیوں کے ایک دن وہ امیر بذات خاص سوار ہو کر مقس کی طرف گیا۔ اتفاقاً اس دن کسی قدر زائر سردی پڑ رہی تھی اور صبح کا دن تھا جب وہ فطاط کے جرائیں پہنچا تو اس نے دریا ئے نیل میں ایک چھلی کے شکار کیلئے والے شخص کو دیکھا جس کے تن پر ایک بالکل پٹیا ہوا پلنے کپڑے کا ایسا گودڑا بڑا ہوا تھا جس سے جتانم شگ نظر آتا تھا اور اس کے ساتھ ایک کس بچہ بھی تھا جس کی حالت بھی بیحد دہی ہی تھی اس عیادت نے دیا میں اپنا مال پیچیکا اور اسے آہستہ آہستہ کنارہ پر کھینچنا شروع کیا اور سردی سے ان کا بند بند کاپ رہا تھا ابن طولون کو اس کی حالت زار پر ترس آگیا اور اس نے اپنے خادم کو حکم دیا کہ "لنیم! اس شخص کو بیس دینار دیدو" خادم نے دینار دیا دے کے حوالہ کئے اور اپنے آقا کے ساتھ آگے بڑھتا چلا گیا۔

کچھ ہی دور آگے چل کر ابن طولون واپس ہوا اور یہ معاملہ دیکھ کر حیران رہ گیا کہ غریب پھر امر وہ پڑا ہے اور اس کا کس بچہ کپڑا چلا کر رو رہا ہے ابن طولون کو خیال گزرا کہ اس کے جینی خادموں میں سے کسی نے دیناروں کی ملے میں غریب بچہ کو مار ڈالا ہے اور شرفیالے کی ہیں لہذا وہ بذات خاص دہلی تک گیا اور لڑکے سے اس کے باپ کی سرگزشت دریافت کی، بچہ نے کہا یہ (نسیم خادم کی طرف اشارہ کر کے) شخص نہیں معلوم ہے، باپ کو کیا چیز دیکھا گیا تھا جس کو میرا باپ بڑی دیر تک پوچھتا رہا اور آخر مردہ ہو کر گر پڑا؟ ابن طولون نے کہا: نسیم! اس معاملہ کی تحقیق تو کرو، نسیم خادم اپنے گھوڑے سے اتر پڑا اور اس نے مردہ میتا کے ہاتھوں کو ٹٹول کر معلوم کر لیا کہ بیوں دینار بھنڈے اس کے پاس ہیں جس کے بعد اس نے لڑکے سے کہا کہ تیرا دینار دل کو لے لے۔ لڑکے نے انکار کرتے ہوئے کہا: اسی چیز نے میرے باپ کی جان لی ہے اور میں اس کو لوں گا تو یہ میری بھی جان لے گی، ابن طولون نے یہ بات سن کر "تمس" کے قاضی اور وہاں کے شیریں کو بلوایا، اور جب لوگ آگئے تو انہیں حکم دیا کہ اس بچہ کے لڑکے کے لئے ایک مکان پانچو دینار کا مزید دیں جس کی آمدنی ان کو کام آئے اس بعد گھر اسی کے نام پر وقف کر دیا جائے پھر اس کا نام روز مینہ پانے والوں کی فہرست میں لکھو دیا اور کہا: آہ خود میں نے اس مصوم کے باپ کو قتل کیا ہے کیونکہ مالدار سی تندہ بھی رفتار کی محتاج ہے ورنہ وہ اپنے مالک کو قتل بھی کر دیتی ہے اس شخص کے لئے لازم تھا کہ اس کو ایک ایک دینار کر کے بیس مرتبہ میں میں دینار دیئے جاتے جو اس کی نظریں بہت زیادہ نہ معلوم ہو سکتے۔

پھر جبکہ خاص دارالسلطنت کے مصنفات میں رہنے والوں سے ایک شخص کی یہ حالت تھی تو ان دیہاتی باشندوں کی کیا کیفیت تھی جہاں جو حکومت کی ناشی دولتندی کے مصارف اور رویتہ خدائی اور وظیفہ یابی سے بہت دور پڑے ہوئے تھے۔ چہ۔

## اسلامی شہر

اسلامی شہروں سے وہ شہر مراد ہیں جو مسلمانوں نے خود اپنے رہنے کے واسطے تعمیر کئے تھے یہ شہر رومی اور فارسی شہروں کے ماسوا ہیں اسلامی شہروں کی تعداد مالک عراق، شام، مصر، ایران، ایران اور انڈس وغیرہ میں کئی ایک ہے جن میں بعض اب تک آباد و بارونق ہیں اور چند دیباں دنا بود ہو گئے۔ بصرہ، بید، آرتا، جہ، تینوں آباد شہر مسلمانوں کی یادگار ہیں اور مصر کے قدیم اسلامی دارالسلطنت

”فسطاط“ اور اندلس کے دلفریب شہر ”الزہراء“ کا اس وقت کوئی پتہ بھی نہیں ملتا۔ اس حصہ کتاب کے موضوع کو مکمل کرنے کے خیال سے ذیل میں شہر ترین اسلامی شہروں کا ذکر کرتے ہیں اور بیان کرتے ہیں کہ مدن اسلامی کے عہد شوکت میں ان کی آبادی اور رونق کس پایہ پر پہنچی ہوئی تھی گو قبل اس کے بطور تمہید مختصر طور پر ان حساب کا ذکر بھی ضروری ہے جن کے ذریعہ سے عرب ممالک کو ان شہروں کی بناء کا خیال پیدا ہوا۔

صدر اسلام میں مسلمان لوگ صحرائیں عرب تھے۔ خیروں کے ساتھ میں کھیلے میدانوں یا پہاڑیوں کے مابین قیام کرنا۔ چوپائوں کی پرورش اور گھوڑوں کی پرورش ان کے مشہور اوصاف تھے شہر پناہوں سے گھرے ہوئے شہروں کا قیام اور آبادیستوں کی سکونت انہیں بجائی تھی اسلام کی شان و شوکت قومی ہوئی اور اہل عرب عراق و شام کے شہروں کی فتح پر چکے تو وہ شروع میں میدان جنگ پر جلتے ہوئے اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی ساتھ لیجاتے تھے جو وقت کسی شہر کو فتح کر لیتے تو اسی کے اطراف میں اپنے خیمے اور جنابین نصب کر کے مقیم ہو جاتے گویا وہ مقام ان کا کھپ ہوتا تھا خلیفہ عمر بن الخطاب اپنے فوجی سپاہیوں پر شہروں میں مقیم ہوتے یہ شرط لازم کر دیتے تھے کہ وہ مقرر خلافت یعنی مدینہ منورہ کی طرف سے ایسے مقام میں نہ رہیں جہاں راستہ میں دریا حاصل ہوتا کہ جن وقت خلیفہ کے دہلیں آئے وہ اپنے اونٹ پر سوار ہو کر اون لوگوں کے پاس آسکیں عمرو بن العاص نے قیام بناے فسطاط میں اور سعد بن ابی وقاص نے کوفہ اور ابصرہ کی بناء اور اقامت میں خلیفہ مہدی کے اسی کام کی پابندی کی تھی (۱) یہ تینوں مقامات عربی تاریخ فوجوں کے کمپے جگہ ”رابطہ“ یا ”معاشرہ“ کے ناموں سے تعبیر کیا کرتے لیکن جب انہیں ان مقامات میں زیادہ عرصہ تک رہنا پڑا تو نقصانے ضرورت وقت انہوں نے وہاں بازاروں کی داغ بیل ڈال کر مکانات اور قصر بھی تعمیر کر لئے صدر اسلام میں عرب مسلمانوں کی یہ حالت تھی جو ہم نے بیان کی اور اسی انداز پر انہوں نے ”کوفہ“ اور ”فسطاط“ کے کے شاندار شہر تعمیر کئے۔

پھر جو قحطی قحطی میں وسعت اور اسلامی حکومتوں کا قاعدہ و جوار ان لوگوں نے اپنی فتوحات کی یادگار کے طور پر یا دشمنوں کے اچانک حملوں سے خلیفہ محفوظ رہنے کے لئے بھی شہروں کی بنیاد ڈالی۔ جسطرح خلیفہ منصور نے شہر بغداد کو اپنے قلعہ بندی کے لئے بنوایا تھا یا فاطمی خلفاء نے شہر قاہرہ کی بنیاد ڈالی تھی۔ اکثر اوقات مسلمان خلفاء و سیر و تفریح کی غرض سے یا عام آبادی کے شہر



چونکہ تجارتی موقع کے اعتبار سے شہر بصرہ۔ ملک عراق کی منڈی۔ اور شام و فارس کے وسط میں واقع تھا اس لئے اسکی آبادی میں سرحد کیساتھ بڑی ہولی اور ایام نبی اُمیہ میں حکومت نے ملک عراق کا ایک تحت بھی اسی شہر کو بنایا۔ امری جہ میں بصرہ کی آبادی اور وسعت تعمیرات اسقدر بڑھ گئی تھی کہ خالد بن ولید القریٰ کے عہد گوری میں اس کی مساحت دو معروف و دو فرسخ یعنی ۳۶ میل مربع تھی جو ہزار زمین پر جس کے پانچ کوئی پہاڑ نہ تھا واقع تھی اور یہ رقبہ باد جو اس کے کہ آجکل شہر تاجروں کی آبادی وسط است نہایت وسعت پذیر ہے اس سے کہیں زیادہ وسیع تھا۔

مہاسیوں کے زمانہ میں بصرہ نامی تاجروں کا مرکز بن گیا جن کی تجارت مشرق میں ہندوستان و چین مغرب میں انتہائے بلاد مغرب۔ اور جنوب میں ممالک بمشہد تک پہنچی ہوئی تھی بصرہ کے بندر گاہ میں سامان تجارت بھرے ہوئے صد ہا جہاز ہر وقت لنگر زن رکھا کرتے تھے جنہیں قسم کے کپڑے اور خوشبوئی وغیرہ ہر ملک کے نادر سامان موجود ہوتے چونکہ بصرہ میں تجارت و سکونت کی غرض سے ہجرت آمدی آتے رہتے تھے اسکی آبادی اور مقنونی روز بروز بڑھتی تھی رشا نادر تصور۔ شاداب باغات و سنہ زار اور عوضوں کی تیاری سے یہ شہر قطع گلزار کا منہ ہو رہا تھا۔ ابن فضل بیان کرتا ہے بصرہ کا شہر عمدہ نشستگاہوں دلکش و منظور و حیرت انگیز سیر گاہوں۔ نادر میوہوں اور کشادہ حوضوں کے لحاظ سے بہت شہور ہے جس میں سیر کرنے کے لئے آنے والوں کا ایک تانتا لگا رہتا ہے۔

بصرہ کا سمندر سینکڑوں تجارتی جہازوں کے ٹہرنے کا بندر گاہ بنا رہتا تھا ہم کسی اور مقام پر ذکر کر چکے ہیں کہ حکومت بصرہ کو صرف ایک تاجروں سے انٹانٹس وصل کیا کرتی تھی جسکی فصل ایک لاکھ دینار سالانہ تھی اور سپرد دوسرے تاجروں کا حال بھی تیس کرنا چاہیے اگرچہ ان میں چھوٹے بڑے ہر قسم کے سودا گر رہتے۔ اطراف عالم میں تجارتی افراط کیلئے سفر کرنا بصرہ والوں کی نہایت شہور و صفت تھی بہا تنک کہ وہ ابابہ میں مغرب النخل ہو گئے تھے مؤرخین کا قول ہے حکام دبار کے لئے بڑے بڑے دور دراز سفر کر دینا اے رگ اہل بصرہ اور اہل غزستان تھے مشرق میں۔ زرخا نہ اور مغرب میں۔ سوس الاقعی۔ اگوجا بنوا لے لوگ ان مقامات میں کسی۔ بصری۔ یا غزوی۔ کو ضرور موجود پاتے تھے یا انہیں کوئی۔ سیر۔ کا ہنہ رہاں ملتا تھا (۱) تجارتی کاروبار کے لئے سفر کرنے میں اہل بصرہ کی حالت آجکل کے شامی تجارتی ملتوی ہوئی تھی یا یوں کہا جائے کہ ادنکا یہ دلیرو اہل فنیقیہ کے دقت سے چلا آتا تھا۔

• ہم نے اس کتاب کے حصہ اول کے صفحہ ۱۸۱ میں صطری کی وہ روایت نقل کی ہے جو اس نے ۱۸۱

میں بعد ہمال بن ابی بردہ شہر بصرہ کی وسعت اور اس کی نہروں کے شمار کی بابت بیان کی ہے (۱) کہ وہ لیک  
لاکھ بیس ہزار ایسی نہروں سے زائد تھیں جنہیں چوٹی کرش نیاں چلتی رہتی تھیں، جس طرح کہ ہر ایک اس بیان  
کا پڑھنے والا اس کی صحت میں شک کرے گا ویسے ہی مصطخری کو خود بھی سہارہ میں شک ہوا تھا اسی واسطے وہ  
چوتھی صدی ہجری میں نیشات خالصہ کو لگایا تاکہ اپنی آنکھوں سے اس موقع کو دیکھ کر روایت کی تحقیق کرے چنانچہ  
معاہدہ کے بعد وہ بیان کرتا ہے ہمال کے عہد میں ان نہروں کی تعداد بتائی جاتی تھی مگر اس کے  
تسلیم کرنے میں کلام تھا تا آنکہ میں نے ان مقامات کو اپنی آنکھوں سے دیکھا میں نے معاہدہ کیا کہ اکثر مقامات  
پر ایک نیر بہر تاب زمین میں بہت سی ایسی چوٹی نہروں موجود تھیں جن کے اندر پتلی پتلی ڈوگیاں چلتی ہیں  
اور ان میں سے ہر ایک نہر کا ایک نام ہے جس کے ذریعہ سے وہ اپنے کندہ کرانیرالے کی جانب منسوب  
ہوتی ہے یا اس سمت کی جانب بہہ رہا کہ دریا میں گرتی ہے لہذا میں نے اندازہ لگایا کہ جو تعداد میں نے  
سنی تھی وہ اتنی مسافت کے طول و عرض میں واقع رہی ہوگی (۲) اور ابن حوقل نے بھی بصرہ کا حال تحریر کرتے  
ہوئے لکھا ہے یہی بات لکھی ہے (۳) تاہم مجھ کو یہ تعداد قیاس سے بڑھ کر نظر آتی تھی یہاں تک کہ مجھے ایک باریک  
نظر عالم نے ملنے کا اتفاق ہوا جو کئی سال تک بصرہ میں تنہا کرچکا تھا اور وہاں کی سرزمین کے حالات جانچ چکا  
تھا میں نے اپنا مشہد اس سے ظاہر کیا تو اس نے ان دنوں کی شہر بصرہ کی دست - نہروں کی تعداد  
اور ان کے گنجان ہونے کا امکان اس طور پر کہ وہ چھوٹی چھوٹی جھولیں ہی ہوں مگر ان کا نام نہر پر رکھا  
جاتا ہو تفصیل واریان کر کے مصطخری کے قول کی تصدیق مجھے آسان بنا دی اور اس بات سے بھی اس  
تصدیق کی تائید ہوتی ہے کہ مؤرخین عرب "بصرہ" سے صرف شہر کا آٹا یا دو حصہ مراد نہیں لیتے جس کی  
مساحت ہم نے (۳۶) میل مربع تحریر کی ہے بلکہ وہ ان باغات اور اراضیوں کو بھی اسی کے ساتھ ملائے  
ہیں جو بحر فارس کے نزدیک مقام عبادان تک واقع اور بصرہ کے تابع تھیں اور یہ قطعہ زمین نہایت سر  
حاصل شاداب اور کثیر الاشجار تھا ابن حوقل اور مصطخری کا بیان ہے شہر بصرہ کے پاس پاس ملے ہوئے کھجور کے  
باغات مقام "عبسی" سے عبادان تک پچاس سے چند فرسخ زائد مسافت میں پھیلے ہوئے تھے  
اور وہ اس قدر متصل متصل تھے کہ اس قطعہ میں جانور الا انسان ہر قدم پر کوئی نہر یا کھجور کا باغ ضرور پاتا  
اور یہ نہر تو کسی نہر یا باغ کا منظر اسکے سامنے ہوا کرتا۔ اس لئے اتنی طویل مسافت کا عرض اگر کم از کم  
اس کا نصف بھی رکھا جائے یعنی (۷۰) میل طول (۵۰) میل عرض میں ضرب دیا جائے تو حاصل مربع (۷۰۰۰) میل مربع  
میل مربع ہوتے ہیں اور یہ بات قرین قیاس سے کہ ایک میل میں دس چوٹی نہروں رہی ہوں۔ واللہ اعلم

## کوفہ

کوفہ کی بناء شہر بصرہ کی بنا سے چند ماہ بعد میں ڈالی گئی اسکو سعد بن ابی وقاصؓ نے تعمیر کیا تھا کسی تعمیر کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ”سعدؓ نے ملک عراق کی فتح اور ایران پر تسلط پانے کے بعد کوفہ کے پائے تخت مائن میں قیام اختیار کیا اور ایک محل عت سلمانوں کی طیفہ محمد بن الخطابؓ کو اس فتح کی خبر دینے کے واسطے انکی خدمت میں بجاں مدینہ روانہ کی یہ گروہ عمر بن الخطابؓ کے پاس پہنچا تو آپ نے ان کے رنگ متغیر اور حالتیں متبدل دیکھا اسکا سبب دریافت فرمایا ان لوگوں نے جواب دیا ”ملکی آب و ہوا کی ناسازگاری نے ہم کو ایسا بنا دیا“ یہ سن کر عمر بن الخطابؓ نے حکم صادر فرمایا کہ وہ لوگ کوئی ایسی سرزمین تلاش کریں جہاں لوگ سکونت پذیر ہوں کیلئے جس ملک کی آب و ہوا انھوں کے موافق مزاج نہیں ہوگی رہا کی آب و ہوا عربی باشندوں کے بھی خلاف مزاج پڑے گی پھر عمر بن الخطابؓ نے ”سعدؓ کو تحریر کیا ”سلمان“ اور مدینہ کو اس غرض سے روانہ کر دہ کہ کوئی ایسی جگہ تلاش کریں جو دریا کے کنارہ اور خشکی سے متصل ہو اور اس قسم کی جگہ ہو کہ وہاں رہنے میں تھامری اور سیرک زمین کوئی دریا یا پل نہ پڑتا ہو“ (۱) سعد رضی اللہ عنہ اس حکم کی تعمیل کی اور سلمانؓ اور خدیجہؓ نے ہنزوات کے اس کنارہ پر جو ”ہنزوات“ اور شہر ”جرہ“ کے مابین واقع ہے ایک قطعہ اراضی کا پسند کیا پہلے وہاں بالنوں کے مکانات تیار کئے گئے جس طرح بغداد بصرہ کے مکانات بنے تھے اور یہ اس واسطے کیا گیا تھا کہ کھانا خیر سے تفریب سکین مگر ان گیزوں میں آگ لگ گئی تو اس کے بعد عمر بن الخطابؓ سے عام انیٹوں کی عائد میں بتایا گیا واسطے باذن طلب کی جس شرط پر منظور ہوئی کہ ایک شخص تین گھر دے زیادہ نہ بنائے اور مکانات بہت اونچے نہ بنائے جائیں سلمانوں کے فرقہ شیعہ کے یہاں شہر کوفہ کی بہت کچھ وقعت کیجاتی تھی کیونکہ (رسینا) امام علیؓ نے اسے اپنا پائے تخت قرار دیا تھا اور آپسہ حید پرلے کے وقت تک وہیں رہے۔“

## فسطاط

ملک مصر میں مسلمانوں کا سب سے پہلا شہر بھی تھا جس کو ”اسمہ اجیری“ میں ”عمرو بن العاصؓ“ نے تعمیر کیا موجودہ زمانہ میں اسکا موقع شہر قاہرہ اور مصر کہنے کے مابین تصور کرنا چاہیئے اسکے باقی ماندہ نشانہات میں ”جامع عمرو“ اور ”مسجد“ ایک قلعہ کے گرد والے کینڈر اور دیرالے ہیں یہ مقام حضرت اہل عرب قلعہ بابل کی فتح کے لئے آئے تھے اور سنت اد کثافہ کی کپ تھا۔ قلعہ بابل ان دنوں مصر کہنے میں



”دیر الغاری“ یا ”دیر مارجرس“ کے نام سے مشہور اہل عرب نے اس قلعہ کو فتح کر لینے کے بعد اسکندریہ پر حملہ آوازہ پیش قدمی کرنی چاہی تو ان کے امیر عمرو بن العاصؓ نے حکم دیا کہ ان کا قیہ وہاں اکھاڑا جائے لیکن جبروت لوگوں نے قیہ کو گرانا چاہا تو اس میں ایک کبوتر کا آشیاں نظر آیا۔ جس نے اندھے دیکر بچے کمال لے لے لے عمرو بن العاصؓ سے اس بات کی اطلاع لی گئی تو انہوں نے کہا۔ لفظ محرم بنا ہوا ہے اور حکم کیا کہ قیہ پر دستار دہ رہنے دیا جائے اور جو قبلی لوگ وہاں رہتے تھے انہیں ان ہانور دیکھی حفاظت کا حکم دیکر غور دیا اپنی سپاہ کے اسکندریہ کی جانب کوچ کر دیا جب وہ اسکندریہ کی فتح سے غافل ہوئے تو خلیفہ عمر بن الخطابؓ کو مدینہ میں اس فتح کی اطلاع دیکر ان سے وہاں رہنے کی بابت رائے دریافت کی عمر نے اپنے قاصد سے دریافت کیا۔ کیا میرے اور مسلمانوں کے مابین کوئی دریا مائل ہوتا ہے؟ کاہل نے جواب دیا۔ ہاں اے امیر المؤمنین مگر جبروتہ نیل میں طغیانی آیا کرتی ہے۔ تاہم اس بات کو معلوم کر کے عمرو نے عمرو بن العاصؓ کو یہ جواب لکھا۔ میں اس بات کو نہیں پسند کرتا، کہ تم مسلمانوں کو ایسے مقام پر رکھو جہاں ان کے اور میرے مابین کوئی دریا مائل ہوتا ہو خواہ وہ موسم سرما میں ہو یا گرمیاں تاکہ جبروت میرا دل چاہے اپنے ”قاتلہ“ پر سوار ہو کر تمہارے پاس آسکوں۔ (۱) یہ حکم پاکر عمرو بن العاصؓ اپنے وہاں کچھ محافظ سپاہ چھوڑ دی اور باقی لشکر اسلام کو قلعہ بابل کی جانب کوچ کرنے کا حکم دیا یہ لوگ اس مقام پر پہنچے جہاں پہلے ان کا کسپ تھا تو انہوں نے دیکھا کہ امیر عمرو بن العاصؓ کا قیہ وہاں بدستار دہ ہے اور بڑیاں اس کے اندر اپنے آشیاں بنا لے ہوئے ہیں ہر دو لوگ اسی مقام پر اتار پڑے اور اس قیہ کو اپنے فوجی کسپ کا مرکز قرار دیکر اس مقام کا نام اسی دن سے ”فسطاط“ رکھ دیا۔ بعد ازیں عربی قبائل آپس میں مل جل کر سپاہیوں کی رہائش کی واسطے مکانات تعمیر کرنے لگے۔ امیر عمرو بن العاصؓ نے قلعہ بابل کے شمالی جانب ایک شہر کی مدخل بیل ڈلائی جس کا نام فسطاط رکھا اس شہر میں تقریباً بیس محلے تھے اور ان کا نام ”فسطاط“ رکھا تھا عمرو بن العاصؓ نے اپنے ساتھی افسروں میں سے چار ممتاز شخصوں کو اس خدمت بدامور فرمایا کہ وہ لوگوں کو ان کی جماعتوں اور قبائل کے لحاظ سے ان محلوں میں رہنے کی جگہیں دیں۔ پہر جس طرح ملک مصر میں مسلمانوں کے قدم جمے تھے اور ان کی حکومت زور پکڑتی گئی۔ اسی نسبت سے شہر فسطاط کی عمارت میں دست اور آبادی میں زیادتی ہی ہوتی گئی۔ تا آنکہ وہ اکثر دہرہ سے دہرہ اور کثرت پرائی ہو گیا۔ شہر فسطاط کا محل اصل نیل پر تین میلوں تک پہنچ

سلا اب یہ قیہ پھر بروج ایک محرم کے حاکم ہو گیا۔ قیہ کو تریک قابل تو قیہ جاور ہے اسے ایذا دینا بہتر نہیں  
(۱) مغربی تاریخ صفحہ ۲۹۶

گیا تھا، مورخین عربیے بیان کیا ہے کہ شہر فسطاط کی عمارت کا اندازہ کرنے کے واسطے اسقدر تصور کر لینا کافی تھا کہ اس میں (۳۶۰۰) مسجدیں (۸۰۰) سڑکیں اور راستے اور (۱۱۷۰) حمام تھے۔ اگرچہ یہ تعداد بید اذنیاس معلوم ہوتی ہے تاہم اس کے ایراد سے بہر حال اس کی عظمت اور آبادی آتہال مزدور ہو سکتا ہے عربی شاعروں نے شہر فسطاط کی تعریف میں جو نظمیں لکھی ہیں انہیں سے ”شرف العقبی“ کا یہ قول بہت لطیف ہے۔

آحک الی فسطاط شوقاً وانی  
لا دعو لہا ان لا یحل بہا القطن  
وہل فی الحیا من حاجت لجنابہا  
وفی کل قطر من جو انہا لہنہر  
تبدت عروساً والمقعد تاجہا  
ومن ینہا عقد کما انتظم الدرر<sup>(۱)</sup>

میں فسطاط کا اسقدر شائق اور آرزو مند ہوں کہ اس کے واسطے اس بات کی دعا کرتا رہتا ہوں کہ ملک اس سے جدا نہ ہو۔  
کیا اسکی جناب کے لئے کوئی حیا کی حاجت ہے؟ ہاں کیونکہ تمام ملک میں اس کے جوانب میں نہیں ہیں۔

وہ ایک عروس زیبائی صورت میں جلوہ گر ہے جسکا تاج عظم کا پہاڑ اور دریا کیل ترشما موچتر کی لڑکی طرح اسکا نو لکھا دار ہے۔

فسطاط میں کثرت آبادی کی یہ حالت تھی کہ مکانات کئی کئی منزل کے بنائے جانے لگے۔  
تھے کہ بعض مکانات پانچ منزل سے لیکر سات منزل تک بنائے گئے اور بسا اوقات ایک ایک گھر میں دوسو آدمی سکونت پذیر ہوتے تھے کسی کسی مکان کی تیاری پر سات لاکھ دینار تک لاگت آئی تھی اور وہ شمار درہ کا دار الحرم تھا (۳)۔

فسطاط کی عالیشان عمارتوں میں ”دار عبد العزیز“ ایک مشہور گھر تھا جس کی عظمت شان اور اس کے کمبیز کے تول کو ملک میں ضرب الشل ہونے کا فخر حاصل تھا۔ یہ ایوان بالکل دریائے نیل کے کنارہ پر تھا اسکی وسعت اور اس میں رہنے والوں کی کثرت کا اندازہ اس امر سے کیا جاسکتا ہے کہ ان لوگوں کے یہاں مشہور قول کی بنا پر صرف پانی کا خرچ چار سو کچال روزانہ ہوتا تھا بعض مورخین کا بیان ہے کہ اس مکان میں دریائے نیل سے پانی بہرنے کے لئے سولہ ہزار بوجیاں ایسے طاقتور میں لگی ہوئی تھیں جسکا رخ دریائے نیل کی جانب تھا اور ان پر ڈول اور رسیاں لپٹی رہتی تھیں جن سے ہر وقت آب سانی پانی بھرا جاسکتا ایک شخص جو تیسری صدی ہجری میں بغداد ”خامدویہ“ فسطاط میں آیا تھا اسے بیان کیا ہے کہ ”میں نے فسطاط میں ایک خدمتگار تلاش کیا لیکن مجھ کو کوئی ایسا خدمتگار نہیں دیتا ہے جو مجھ کو ہوتا اور میرے کام آسکتا ہے اس امر کا باعث دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ اس ہر ایک

خدمتگار بھی دو دو اور تین تین پیشہ مست ہوتے ہیں میں نے تحقیق کی کہ آفراس مکان میں کتنے ایسے خدمتگار ہیں جن کے ہمراہ خود دو تین خادمہ لگا کرتے ہوں۔ اسکا جواب ملا ”ستر ایسے خدمتگار ہیں جن کے ساتھ ہر وقت تین آدمیوں سے کم موجود نہیں رہتے اور وہ لوگ ان کے علاوہ ہیں جو اپنے کام سے فارغ ہو کر فرصت پا چکے ہوں (۱)“

اس امر کے علم سے ہند لال کیا جا سکتا ہے کہ وسطا ط کے رہنے والوں کی دولت مند ہی کس درجہ کی رہی ہو گی جن کے خدمتگار آجکل کے آقاؤں پر نفوذ رکھتے تھے اسی تیل سے ان لوگوں کی ذیہ بھی مالت تھی کہ فرش اور بستر بکثرت جمع کیا کرتے ایک ایک شخص ایک ہزار سے ایک دو سہزار فرش اور بستر اپنے یہاں جمیا رکھتا تھا وسطا ط کے ایک ہندہ کی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ اس کے یہاں تین سو بستر تھے اور ہر ایک بستر ایک لوتھی کپڑا سٹے مندر سے تھا اسی طرح کپڑوں کے بارہ میں بھی تصریح کرنا چاہیے جن کی قیمتیں بعض اوقات نہایت زیادہ ہوا کرتی تھیں مگر برہمن اپنی مالدار سی کے وہ لوگ اس کی کچھ پرواہ نہیں کرتے تھے۔ نفاسی نے بیان کیا ہے کہ ”نارویہ کی بیٹی فطر الدنی“ کے جینر میں منجہ اور کثیر سامانوں کے صرف ہزار سربند دیئے گئے تھے جن میں سے ایک ایک کمر بند کی قیمت دس دینار تھی۔ گویا مجموعی قیمت ان آداب مندوں کی دس ہزار دینار ہوئی اور اس کے ماسوا کھانے پینے میں وہ جس قدر تکلفات اور مصارف کیا کرتے تھے ان کا بیان ہی فضول ہے اسی پر قیاس کر لینا چاہیے مقررہ ذی وغیرہ۔ مورخین نے وسطا ط کے حالات لکھتے ہوئے ان باتوں کی تشریح کر دی ہے جسے دیکھنا ہوا ان کی تصانیف اٹھا کر دیکھ سکتا ہے۔

## بغداد

شہر عباسیوں کی پائے تخت اور خلیفہ منصور عباسی کا بنایا ہوا تھا اس کی بنیاد ۱۴۵ھ ہجری میں تمام ہوئی اور آج تک باقی ہے گو اس کی حالت پر کئی بار غیرت واقع ہوئے اور اس کی سمارت کی مجلس بدلتی رہیں اس کی بادشاہت کا سبب تھا کہ جب خلیفہ ”نفاح“ نے بیت خلافت لی اور عراق و فارس میں اس کے مددگاروں کی تعداد زیادہ ہوئی تو وہ اپنے یہاں منصور کے ساتھ پہلے ”کوفہ“ میں اقامت گزینا چاہا اس کے بعد اس نے شہر ”بغداد“ کے قصبہ ایک یا شہر ”باشمشیمہ“ نامی تعمیر کرایا اور وہاں طرح اقامت ڈال دی (۲) اس عمارت شہر کی وجہ تسمیہ یہ تھی کہ اس نام سے عباسیوں اور علوی سادات کے پانچ

مقداد جمع ہوئے کا اشارہ عیاں ہوتا تھا۔ ”سلاح“ نے اسی شہر میں وفات پائی اور اس کی قبر وہیں ہے منصور اپنے بھائی سلاح کی وفات کے بعد چند سال تک ہاشمیہ میں رہا کیا۔ مگر سب ”راوند“ فرقہ کے لوگوں نے ہمدان کی تو منصور کو وہاں کی بودباش سے نفرت ہو گئی اور وہ کسی ایسے مقام کی تلاش کرنے لگا جہاں ایک محض شہر کی بنیاد والے لوگوں نے اسے ”ہمدان“ کی اراضی کا پتہ دیکر اس کی بہت کچھ ثناء و صفت بیان کی۔ منصور نے اس جگہ ایک شہر کی بنیاد ڈالی اور بڑی توجہ کے ساتھ اس کی تعمیر کا کام ختام دیا۔ اس شہر کا نام ”ہمدان“ رکھا اور وہ ”مدینۃ المنصور“ کے نام سے مشہور ہوا۔ +

خلیفہ منصور نے اس کو دریائے دجلہ کے غربی جانب مستدیر شکل پر بنوایا تھا اور اس کے ہر چار جانب اپنے اہل حاشیہ رسوائی اور تباہ کیواسطے قطعات مقرر کئے تھے۔ پھر جو قوت "مہدی" کا زمانہ آیا تو اس نے اپنا فوجی کیمپ دجلہ کے شرقی سمت میں منتقل کر دیا اور اس جگہ کا نام "عسکر المہدی" رکھا بعد ازاں دوسرے معزز لوگ اور امراء دولت بھی نقل مکان کر کے اسی حد حصہ میں چلے آئے جنہوں نے اپنی اپنی عمارتیں بنوائیں اور خلافت کا اٹھالا بھی اسی طرف اٹھ آیا۔ غذا کے قصور اور باغات کا سلسلہ دریا کے کنارہ پر دور دور تک مستند ہوتا چلا گیا تھا بعد ازاں کے شرقی جانب کا نام "رصافہ" اور غربی حصہ کا نام "کرخ" ہے۔

نہاد کی بیشتر آبادی غلیفہ "ساموں" کے ایام میں بڑھی بہا تک کہ اس کی سمارتوں اور باغوں کا سلسلہ اتنے وسیع قطعہ اراضی پر عمدہ ہوا جس کی بابت مورخین کا بیان ہے کہ اس کی مساحت "تین ہزار سو پچاس جویب تھی مشرقی جانب میں (۶۶۷۵۰) جویب اور مغربی سمت میں (۲۷۰۰۰) جویب" (۱) ایک جریب تین ہزار چھ سو مربع فائٹوں کی ہوتی ہے مگر بطور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اتنی مساحت سے صرف اکیلا شہر نہاد اور ادھ نہیں تھا بلکہ بہت سے باہم ملے ہوئے شہر مقعود تھے جن کو بہت مجموعی نہاد کے نام سے تعبیر کیا کرتے غلیب نہاد ای اپنی تاریخ میں بیان کرتے ہیں کہ وہ چالیس شہروں کا مجموعہ تھا۔ "ساموں" کے عہد میں "ساموں" کی تعداد ۶۵۰۰۰ بیان کی گئی ہے (۲) مصنف کتاب "سیر الملوک" نے نہاد کی آبادی کا اندازہ بیان کرنے کی نیت سے اس کے حالات حسب ذیل لکھے ہیں۔ "اسوقت نہاد میں ساموں کی تعداد ساٹھ ہزار ساٹھ تھی اور کم از کم ہر عام میں پانچ آدمی ہوتے ضروری ہیں۔ ایک حامی۔ ایک منظم۔ ایک مٹھائی کرنے والا۔ ایک آگ سلگانے والا۔ اور ایک پالی بھرنے والا جکی مجموعی تعداد تین لاکھ

شخص ہوتی ہے اور یہ ذکر کیا گیا ہے کہ ہر عام کے بالمقابل پانچ مسجدیں تھیں جن کی کل تعداد تین لاکھ  
مسجد ہوتی پھر اسکا اندازہ یوں ہو سکتا ہے کہ ہر مسجد میں بھی کم از کم پانچ آدمی ضرور ہونگے جن کا  
یکجائی شمار ایک کروڑ پانچ لاکھ انسان ہوا (۱)۔

مگر یہ تخمینہ ان حالات سے انطباق نہیں رکھتی جو ہم کو اس زمانہ کی بابت معلوم ہوئے ہیں لہذا  
ہم اس کے بجائے تسلیم کر لینے سے منہ دہیں البتہ اس سے آنا پتہ ضرور چلتا ہے کہ اس حیرت انگیز تندن کے  
میدیں اس شہر کی عظمت اور شان حد قیاس کی رسائی بالاتر تھی چاکر اس قول کی تائید علامہ طبریؒ  
کی اس دعائے بھی ہوتی ہے، جو اس نے ۵۵۲ھ ہجری کے قلعہ بغداد کا حال لکھتے ہوئے اثنائے کلام میں  
مخبرہ کی ہے وہ بیان کرتا ہے کہ اس وقت بغداد کے دونوں پلوں سے جو عام لوگ کشتیوں میں بیٹھ کر عبور  
کر گئے تھے اس کی تعداد ایک لاکھ آدمی بیان کی گئی ہے۔ (۲) اس لئے جب کہ نہر سے پار اترنے والوں کی  
استعداد تعداد تھی تو ان لوگوں کے شمار کی بابت کیا کہنا چاہیئے جو دریا کو عبور نہیں کر سکے اس بنا پر اگر اس  
نذر میں بغداد کے ہر شہری کا اندازہ ڈیڑھ یا دو ملین نفوس لگائیں تو یہ امر خلاف قیاس نہ ہوگا۔  
پھر اس کے علاوہ آبادی تھی جو خاص اہل تندن کے اطراف اور تمام ملک سراسر میں پائی جاتی تھی۔ ابن حوقل  
جس نے چوتھی صدی ہجری کے اثنائیں ان مقاموں کو دیکھا تھا اس کی بابت بیان کرتا ہے بغداد اور کوفہ کو  
مابین ایک گنجان سوا سہے جس میں امتیاز نہیں ہوتا اور اس رقبہ میں دریائے فرات کے بجزرت نہریں  
کاٹ کر لائی گئی ہیں..... الخ۔ (۳)

مسلمانوں کے تعمیر کردہ چند اور شاندار شہر بھی تھے مثلاً بلاد مغرب میں تیروان۔ اور عراق  
میں ماسطہ۔ اور ان کے سوا مصر۔ شام اور فارس کے بہت سے شہر جو ان شہروں کے علاوہ تھے جنکی  
آبادی قبل محمد اکرم پائی جاتی تھی اور مسلمانوں نے وہاں قیام کر کے اون میں اور بھی اضافہ کیا۔ جیسے  
دمشق۔ قرطبہ۔ غرناطہ۔ طلیطلہ۔ اور اسکندریہ۔ اور ہم انشاؤ اللہ ان شہروں کی حضارت وغیرہ کا آئندہ  
حصص کتاب میں مزید بیان کیجے جبکہ ان کی طرز معاشرت پر بحث کریں گے۔ فقط۔

(۱) سیر الملک ۵۵ (۲) طبری جلد ۳۔ سفر ۱۷۳۔ (۳) ابن حوقل ۱۴۴۔ +

تَمَامُ شَدِّ

| نام کتاب                | نام کتاب               | نام کتاب                       |
|-------------------------|------------------------|--------------------------------|
| اسرار ادویہ             | فتاۃ رحمان ناول ہر دور | الاسلام دین الغفرات            |
| تحقیق اناجیل ہر دور     | مسئس رنگ مہند          | اسلام اور شوشیل                |
| غذا انسانی - -          | مسلمانوں کی            | رہنما رم                       |
| فلسفہ ابن عربی -        | پولٹیکل پالیسی         | الاسلام والنظرانیہ             |
| فلسفہ القرآن -          | ترجیت اولاد            | مرآۃ الاسلام                   |
| کائنات - -              | معیار الاخلاق          | حقیقت الاسلام                  |
| کتاب الزکوٰۃ            | فلاح دارین             | فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم |
| مسلمانوں کی ترقی اور    | مدن اسلام              | المنصف                         |
| ان کے تنزل کے اسباب     | ہر دور حصہ             | تہذیب اللسان                   |
| مہاج القواعد            | علم الغیب              | تتبع حقوق لسان                 |
| جدی آخر الزماں          | بشارت فاطمہ ناول       | المرآۃ المسلمہ                 |
| محرم کی بدعتیں          | مکافات علی جملہ دل     | راہیات عمر خیام                |
| مسلمانوں کی تہذیب       | الایمان - -            | اسرار الحاکمین طب              |
| ماحقہ - -               | قرآن شریف معراج        | فیض عام                        |
| سناظرہ رحم والصفاء      | مجلسہ کپڑا             | جہان نامہ سویدی                |
| ہندوستانی -             | حائل فیض معراج         | دین و دانش                     |
| یورپ و قرآن -           | مجلسہ فیروزی           | امول عامریکس                   |
| فطرت و قانون فطرت       | بینظیر علی شریف        | تاریخ جہاں                     |
| مکتوبات امام ربانی      | مترجم جلد چہر می       | تصدیق الاسلام                  |
| اردو حصہ اول            | داستان مرتیخ           | دینیات کی پہلی کتاب            |
| آرمانوسہ (ناول)         | آدمیات نمل             | خیالات آتام اہل اسلام          |
| مسلمان عورتوں کی بہادری | زینت النبات            | حقوق نسواں                     |
|                         | فتح اندلس ناول         | کائنات - -                     |

| نام کتاب                   | نام کتاب               | نام کتاب | نام کتاب                |
|----------------------------|------------------------|----------|-------------------------|
| عمرید کیل جلد اول ۱۹۰۵ء    | علم الحدیث             | ۸        | حاشی بالز می قسم دوم    |
| ایضاً ۱۹۰۶ء                | محکمات آیات قرآنی      | ۲        | خلاصۃ الاخلاق           |
| ایضاً ۱۹۰۶ء                | کی تفسیر               | ۴        | داستان پستان حصہ اول    |
| اولۃ الکرام - -            | فتح البیروزان - -      | ۶        | حصہ دوم                 |
| انتخاب مخزن { حصہ اول }    | زائد مخیہ تحفہ عثمانیہ | ۴        | داستان پستان            |
| ۲ شمار اکبری - -           | السنزائیہ اپریمکس      | ۸        | کی دوسری جلد            |
| ارتادات القرآن { حصہ اول } | منظر و ما بائی - -     | ۱۲       | شمار ترمذی              |
| الرفیضہ - -                | خلسی بدلہ              | ۴        | رسوم جالبیت             |
| العتیق                     | نخب بوستان             | ۴        | رسوم دہلی کلاں          |
| سفرنا مہربن بططیم          | تو اعد امیر            | ۲        | سلسلہ حساب کا پہلا حصہ  |
| جلد اول {                  | گلدستہ شافعہ حصہ اول   | ۸        | سلسلہ حساب کا پہلا حصہ  |
| ایضاً بلاد اسلامیہ         | گنبدہ مولودہ           | ۴        | ریاتوال                 |
| سمرنی بولچال { ہر دو حصہ } | مراۃ الحقائق           | ۴        | قرآن شریف کا ترجمہ      |
| کتاب الصرف                 | آب حیات                | ۴        | مع تفسیر سینی تحانی     |
| کتاب الخ                   | اختلاف اللسان          | ۱۰       | ایضاً                   |
| کیا اشاعت اسلام            | آفتاب رسالت            | ۲        | نظرت الاسلام            |
| بزور تلوار چوئی؟ {         | اکبر از ان ارقیقک      | ۱۰       | قرآن شریف ترجمہ جلد اول |
| مدرس عالی جلد مطلقا        | ترتیب القرآن - -       | ۲        | مختصر جینی خانی کاغذ    |
| بلا جلد                    | چهار گلزار حالی - -    | ۲        | کارخان - -              |
|                            | حقیقت الازدواج         | ۴        | نائد محمدیہ - -         |
|                            | سامی بالنسائی          | ۴        | ہاجرہ نامہ              |
|                            | قسم اول {              | ۴        | انعامات خانانہ          |

ملنے کا پتہ :- منیجر اخبار وکیل امرتسر











